

المكتب التاريخي

تاريخ المغرب العربي

٢
تاريخ دول الأغالبة والرسميين وبني مزارو والأدارة
حتى قيام الفاطميين

دكتور
سعد زغلول عبد الحميد



المطبعة
خلال جري وسكو

0,282

١٥٠٠
١٥٠٠

ع بد

ت

٧٠٠

تاريخ المغرب العربي

الجزء الثاني

تاريخ دول الأغالبة والرسامين وبني مزار والادارة
حتى قيام الفاطميين

دكتور

سعد غلزل عبد الحميد

أستاذ التاريخ والادارة بجامعة الزيتونة سابقا
أستاذ بكلية الادارة جامعة الكويت



General Organization of the Alexandria
Library (GOAL)

Bibliotheca Alexandrina

المجلة أو لائحة الكتب الاسكندرية
تم النشر : ١٩٦٤
عدد الصفحات : ١٠٩٥٥
رقم الاستدعاء : ١٠٩٥٥

الناشر : مستشار

جلال حنزي

١٥١١/٥

ع بد

ن

٧٠٢

تاريخ المغرب العربي

الجزء الثاني

تاريخ دول الأغالبة والرستمين وبني مدرار والادارسة
حتى قيام الفاطميين

دكتور

سعد غلزل عبد الحميد

أستاذ التاريخ والإسلام بجامعة الكويت
أستاذ بكلية الدراسات جامعة الكويت



General Organization of the Alexandria
Library (GOAL)

Bibliotheca Alexandrina

المجلد	١٥١١/٥
العدد	١٥١١/٥
رقم الاستدرة	١٥٩٥٥

الناشر: دار الفاروق

جبلان حناني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ
«لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا بِرِسَالَتِهِ ۖ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ
«لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا بِرِسَالَتِهِ ۖ

المقدمة

هذا هو الجزء الثاني من كتابنا : « تاريخ المغرب العربي » من الفصح الى قيام الدولة الفاطمية ، وهو يتناول الفترة الخاصة بدول الاعالبة ، والرستميين ، والمداريين ، والادارية حتى قيام الدولة الفاطمية ، وعلان خلافة المهدي عبيد الله .

وهنا اود ان اضيف هامشا الى موضوع المصادر . ففي الفترة التي كنا نقدم فيها الكتاب الى المطبعة ، وفقت الدكتورة نبيلة حسن ، مدرسة التاريخ الاسلامي بكلية الآداب بجامعة الاسكندرية ، الى كشف هام من مصادر تاريخ الأندلس . فلقد تعرفت على الجزء من كتاب « المقتبس » لاس حيان مما يعالج تاريخ الأندلس من سنة ١٨٠ هـ الى سنة ٢٣٢ هـ ، وذلك بين المخطوطات المصورة بكتبة كلية الآداب بجامعة الاسكندرية .

ولقد اطلعنا على المخطوط الثمين وتروودنا منه ببعض النصوص الخاصة بالعلاقة بين دول المغرب (العدة) ، في تلك الفترة ، وبين الأندلس . وكنا قد اكتفينا بالإشارة الى بعضها مما يوحد بالفرنسية في كتاب الأستاذ ليفي بروفنسال في « تاريخ اسبانيا الاسلامية » .

ومع تهنتني للدكتور نبيلة حسن بكشفها الهام ، ارجو ان تتم مني العائلة ، ليتيسر لها اخراج المخطوطة الثمينة محققة مدروسة في وقت قريب . وبهذه المناسبة احب ان اكرر ما سبق ان سجلته من الشكر في المقدمة (ج ١ ص ١٠ - ١١) لكل من عاونني في اخراج هذا الكتاب ، من : الدكتورة نبيلة حسن ، والدكتور محمد عبدالعال أحمد ، الى الأستاذين محمد عبد العزيز ويوسف شكري ، وكذلك الناشر السكندري الأستاذ جلال عزى .

والأمل أن يوفقنا الله في اخراج الجزء الثالث من الكتاب ، في : تاريخ الدولة الفاطمية في المغرب : من الأئمة وخلفائهم في المغرب ، الى الهجرة الهلالية - انه نعم المولى ونعم النصير .

سعد زغلول عبد الحميد

الكويت في ١٩٧٩/٣/٨

المقدمة

هذا هو الجزء الثاني من كتابنا « تاريخ المغرب العربي » من الفتح الى قيام الدولة الفاطمية ، وهو يتناول الفترة الخاصة بدول الاعالة ، والرستميين ، والمداريين ، والأدارسة حتى قيام الدولة الفاطمية ، وعلان خلافة المهدي عبيد الله .

وهنا أرد أن أضيف هامشا الى موضوع المصادر . ففي الفترة التي كنا تقدم فيها الكتاب الى المطبعة ، وفقت الدكتورة نبيلة حسن ، مدرسة التاريخ الاسلامي بكلية الآداب بجامعة الاسكندرية ، الى كشف هام في مصادر تاريخ الأندلس . فلقد تعرفت على الجزء من كتاب « المقتبس » لاس حيان مما يعالج تاريخ الأندلس من سنة ١٨٠ هـ الى سنة ٢٣٢ هـ ، وذلك بين المخطوطات المصورة بمكتبة كلية الآداب بجامعة الاسكندرية .

ولقد أطلعتنا على المخطوط الثمين وترويدا منه ببعض النصوص الخاصة بالعلاقة بين دول المغرب (الصنوة) ، في تلك الفترة ، وبين الأندلس . وكنا قد اكتفينا بالإشارة الى بعضها مما يوجد بالفرنسية في كتاب الأستاذ ليفي بروفنسال في « تاريخ اسبانيا الاسلامية » .

ومع تهنئتي للدكتور نبيلة حسن بكشفها الهام ، أرجو أن تتم منه الفائدة ، يتييسر لها اخراج المخطوطة الثمينة محققة مدروسة في وقت قريب . وهذه المناسبة أحب أن أكرر ما سبق أن سجلته من الشكر في المقدمة (ج ١ ص ١٠ - ١١) لكل من عاونني في اخراج هذا الكتاب ، من : الدكتورة نبيلة حسن ، والدكتور محمد عبدالعال أحمد ، الى الأستاذين محمد عبد العزيز ويوسف شكري ، وكذلك الناشر السكندري الأستاذ جلال حزي .

والأمل أن يوفقنا الله في اخراج الجزء الثالث من الكتاب ، في : تاريخ الدولة الفاطمية في المغرب : من الأئمة وخلفائهم في المغرب ، الى الهجرة الهلالية - الله نعم للمولى ونعم النصير .

محمد زغلول عبد الحميد

الكويت في ١٩٧٩/٢/٨

محتويات الجزء الثاني

تقدمة

محتويات ص ١

تساءل العرب الى بيع دول ص ٢٣

الفصل الأول

قيام الأغالة في القروان ، ص ٢٥

ابراهيم بن الاغلب ص ٢٧ - عاصمة (القصر القديم) عاصمة
جديدة لاصريه ص ٣١

القرار ابن الاغلب للامور في الميريكية : ثورة حريس الكندي في تونس ،
ص ٣٥ - ثورة الحسد في طرابلس ص ٣٦ - ثورة عمران بن يحيى
الوزير ، ص ٣٦

ولاية ابي العباس عبد الله بن ابراهيم بن الاغلب ، ص ٤٠ - سقوط
تفاهم بين افراد الأسرة ، ومحاولة اصلاح مالي ، ص ٤١ - مراضة الفقهاء
للاصلاح المالي ، ص ٤١ .

زيادة الله بن ابراهيم بن الاغلب : سياسة قوية ، قوامها العنف
والقبضة ، ص ٤٣ - ثورة ابن الصقليه ، وعصيان عمرو القيسي ، ص ٤٤ -
ردود الفعل ، لسياسة العنف : ثورة الطنبلتي ص ٤٦ - يوم دار الصناعة :
الغدير يحنند القروان في تونس ، ص ٤٧ - ثورة منصور الطنبلتي تستشري ،
ص ٤٩ - ملوك الطوائف ، مافريقية ص ٥٠ - صف من الرجال تزيين
الشهداء صلاه زيادة الله مطاوع الطنبدى على ابوب القروان ، ص ٥٢ -
ما بين الانتصار في القروان والهرمة في سبيبه ص ٥٢ - علاقة غريبة

محتويات الجزء الثاني

تقدمة

محتويات ص ١

نساء حارب الى بيع دور ص ٢٣

الفصل الأول

قيام الأغلب في القيروان ، ص ٢٥

ابراهيم بن الاغلب ص ٢٧ - عتسه (القصر القديم) عاصمة
جديدة لامر ص ٣١

المراد ابن الاغلب للامور في الحريقية : ثورة حريس الكندي في تونس ،
ص ٣٤ - ثورة الحسد في طرابلس ص ٢٦ - ثورة عمران بن ميساليد
« الودير » ص ٣٦

ولاية ابي العباس عبد الله بن ابراهيم بن الاغلب ، ص ٤٠ - سقوط
تفاهم بين افراد الأسرة ، ومحاولة اصلاح مالي ، ص ٤١ - معارضة الفقهاء
للاصلاح المالي ، ص ٤١ .

زيادة كنه بن ابراهيم بن الاغلب : سياسة قوية ، قوامها العنف
والقبو ، ص ٤٣ - ثورة ابن الصقليه ، وعصيان عمرو القيسي ، ص ٤٤ -
ردود العمل لسياسة العنف : ثورة الطنبلي ، ص ٤٦ - يوم دار الصناعات
الغدير بجند القيروان في تونس ، ص ٤٧ - ثورة منصور الطنبلي كمشهد ،
ص ٤٩ - « ملوك الطوائف » مافريقية ص ٥٠ - صنف من الرجال تزيين
الشيدان صلاية : زيادة الله مطاوع الطنبلي على ابوب القيروان ، ص ٥٢ -
ما من الانتص في القيروان والهرسة في سبيبة ص ٥٢ - علاقة غريبة

بالخلافة وسط دوامة الاضطراب ، ص ٥٤ - انتقال الصراع الى الجنوب التونسي ، حيث عامر بن نافع ، ص ٥٥ - ظروف موالية لزيادة الله : الصراع بين منصور الطنبلي ، وعامر بن نافع في تونس ، ص ٥٦ - عامر يفسد بمنصور ، ص ٥٧ - نهاية منصور الطنبلي : الحكم عليه بالاعدام ، ص ٥٨ - نتائج مقتل الطنبلي في صفوف الجند المتمرد ، مناقسون جدد لعامر بن نافع ، ص ٥٩ - تحسن الموقف بالنسبة لزيادة الله : قرار فتح صقلية ، ووفاء عامر بن نافع ، ص ٦٠ - نهاية الفتنة ، ص ٦٠ - اضطرابات حليفة بين الجند ، وخاصة في تونس ، ص ٦١ - العفو عن المتمردين ، ص ٦٢ - تقويم زيادة الله بن ابراهيم بن الأغلب : شخصية مزدوجة ، رقة تغطيها الغلظة ، ص ٦٣ - زيادة الله شاعرا ، ص ٦٤ - ما بين فسقه وورعه ، ص ٦٥ - أبو محرز قاضيا ، ص ٦٦ - ما بين أبي محرز وأسد بن الفرات ، ص ٦٧ - أسد بن الفرات ، ص ٦٩ - أحمد بن أبي محرز ، ص ٧٠ - أعمال زيادة الله العمرانية : رباط سوسة ، ص ٧١ - قنطرة باب أبي الربيع ، ص ٧٢ - مسجد القيروان الجامع ، ص ٧٣ .

أبو عقاب الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب ، المعروف بخزر : الأمن على عهد الأغلب ، ص ٧٥ - خزر ، ص ٧٦ - العودة الى ضريبة العشر ، ص ٧٦ - ضبط الجند والعمال ، ص ٧٧ - منع التبيذ ، ص ٧٧ .

أبو العباس محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : معالم العهد ، ص ٧٨ - ملك محدود المواهب ، حسن الطالع ، ص ٧٩ - انقلاب يدبره أخوه أحمد ، ص ٧٩ - استبداد أحمد بالسلطة ، ص ٨٠ - محمد يستعيد سلطانه ، ص ٨١ - من نتائج الصراع بين الأخوين : اضطراب بلاد الزاب ، ص ٨٣ - اضطراب تونس : ثورة القويج ، ص ٨٤ - استكمال العمل في رباط سوسة ، وبناء القباصية ، قرب تاهرت ، ص ٨٥ - ازدهار المالكية على أيام محمد بن الأغلب ، ص ٨٦ .

الأمم مسحتون : شيابة وتكوينه العلمي ، ص ٨٦ - مسحتون ناسكا ، على مذهب أهل المدينة ، ص ٨٨ - ولاية مسحتون القضاء ، ص ٩٠ - تنظيماته القضائية : درجات القضاء ، ص ٩٠ - أعوان القضاة ، ص ٩١ - القضاء والأمر بالمعروف ، ص ٩٢ - الحسبة في الأسواق والقضاء على الكلاب الضالة ، ص ٩٣ - سلطانته في الأندلس ، ص ٩٣ - توسيع نطاق الحسبة ، ص ٩٣ - الاشراف على الجامع ، ص ٩٣ - مجلس القضاء والإجراءات القضائية ، ص ٩٤ - الحسبة في تطبيق القانون ، ص ٩٤ - الإمير يعني قاضيا ثانيا إلى

حدس - سجنون ص ٩٧ - نرات سجنون ص ١٨ - حداد شعبي لوفاة
سجنون ، ص ٩٨ .

أبو إبراهيم محمد بن محمد بن الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب ،
ص ٩٩ - اضطراب منطقة طرابلس ، ص ١٠٠ - أعمال الأمير الشاب
الربعة ، ص ١٠٠ - أعمال العمرانية . مواجل الماء ، توسيع جامع القيروان ،
د. جامع سوسة . ص ١٠١ - وفاة محمود ، ص ١٠٢ .

أبو محمد زيادة لله بن محمد بن الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب :
شاك زرين يحكم لمدة ستة واحدة ، ص ١٠٤ .

أبو عبد لله محمد بن أحمد بن محمد بن الأغلب (أبو الفرائيق) ، ص ١٠٤ -
شاك في مقتل العسر ، معجل على الحيسة ، حرم بالصنيد ، ص ١٠٥ -
مع منطه ص ١٠٦ - أعمال عمرانية على أيام أبي الفرائيق ، ص ١٠٧ .
محمد بن سجنون : أهم أعماله ، والحياة الدينية على عهد الأمير أبي الفرائيق ،
ص ١٠٧ - الصراع بين المالكية والحنفية : محنة محمد بن سجنون ، ص
١٠٨ - أفكاره السياسية والدينية ، ص ١٠٩ - موقعه من الأرجاء ، النزاع
بين السحرورية والمندوسية ، ص ١٠٩ - الخصومة مع القاضي وصاحب
الصلابة ، ص ١١ - وفاة أبي الفرائيق نهاية نصرة للشباب اللاهي وسط
أقطاب الدين والنسك ، ص ١١٢ .

أبو اسحق إبراهيم بن أحمد بن محمد بن الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب ،
ولايته ، تنحية أبي عقاب ابن أبي الفرائيق ، ص ١١٣ - عهد الاستبداد
والإصلاح : ذروة العصر الأعلي ، أمير نموذج للوك الأغلبة ، ص ١١٤ -
بناء قصبة جديدة رقادة ، ص ١١٦ - الحتم الصقلية في القصر القديم
يختبرون على تغيير العاصمة وإبراهيم يرد عليهم بالعنف ، ص ١٢١ -
استخدام الجند من السودان ، ص ١١٩ - متاعب خارجية في طرابلس :
مواجهة غير متوقعة بين الأغلبة والطولونيين ، ص ١٢٠ - مسير العباس بن
أحمد بن طولون إلى برقة ، ص ١٢٠ - العباس يتصل بالقبائل في طرابلس
والترقية ، ص ١٢٢ - إبراهيم يبحث قائده ابن قرطب نحو طرابلس ، ص
١٢٣ - اللقاء بين الأغلبة والطولونيين في وادي ورداسة ، ص ١٢٣ -
الطولوسون يخلون لبلدة ويحفظون طرابلس ، وقبسام اباضية نفوسه
عنهم ، ص ١٢٣ - انسحاب غير منتظم للقوات الطولونية أمام الاباضية ،
ص ٣٤ - الأموال المصرية تسد فراغا في خزانة إبراهيم ، ص ١٢٥ - المجاعة

والاضطرابات الداخلية . ص ١٢٦ - وزداجة في باجة ، ص ١٢٦ - هواره
(ما بين العصيان والطاعة) ، ص ١٢٧ - لوانة في باجة ، ص ١٢٧ .

السلام لجنة خمس سنوات تنتهي باصلاح مالي ، ص ١٢٨ - درهم
الفضة وحدة التعامل الصغرى ، وثورة صغار التجار في القيروان ، ص ١٢٨ .
استقرار الاسلحة النقدي ، ص ١٢٩ .

تبدل في مزاج ابراهيم بن احمد نحو القسوة الدعوية ، واثار ذلك على
مجريات الأمور . - وتصفية رجال الدولة والمقربين بطريقة « سودارية » :
القاضي ، ص ١٢٩ - الكاتب ، ص ١٣٠ - الحاجب ، ص ١٣١ - حاميل
الحراج ، ص ١٣١ - الطبيب الخطير : خبير السموم ، ص ١٣١ - الفنى
الحاجب ، ص ١٣٢ - لحيان الصقالبة ، وعلم النجوم ، ص ١٣٢ . - استخدام
السودان ، ص ١٣٣ - مذبحه عرب يترجمه : المسار الاول في نقش الدولة
الأفريقية ، ص ١٣٤ - انتفاض البلاد على ابراهيم بن احمد ، ص ١٣٦ -
الاضطراب يعم كل المملكة ، ص ١٣٦ - مبدأ فرق تسد : العمل على التفرقة
بين المخالفين ، ص ١٣٧ - ابراهيم يقضى على الثوار واحده بعد الآخر .
الجزيرة ، ص ١٣٧ - قمودة ، ص ١٣٨ - تونس ، ص ١٣٨ - تونس مرة
أخرى ، ص ١٣٨ - سائخ مدينة تونس مقرا لابراهيم ، ص ١٣٩ - ابراهيم
ابن احمد يشدد قبضته على البلاد : العهد الى ابنائه بولاية الاقاليم ، ص
١٣٩ - هل أدت النقلة الى تونس اغراضها ؟ : العودة الى رقادة ، ص ١٤٠ -
الأحوال تنذر جبالا تفجار في اقليم طرابلس : الخلافة محتج على سياسة ابراهيم
العنيفة في تونس ، ص ١٤٠ - قبائل نفوسة الاناصية في اقليم طرابلس
تقف ضد ابراهيم ، ص ١٤١ - ابراهيم يسير بعسكه لقتال نفوسة . وقعه
مانو ، ص ١٤١ - قتال عظيم ، وانتقام بروع ، ص ١٤٢ - قتل والي طرابلس .
محمد بن زيادة الله ، والساعة الرعب في الاقليم ، ص ١٤٣ - اضطراب
العسكر ، ص ١٤٣ - نوع من الرقابة الشعبية : شيخ صالح يأمر ابراهيم
بالمعروف ، ص ١٤٤ - هل حققت دعوة الشيخ الصالح اغراضها ؟ ، ص ١٤٤ -
تحذير جديد من الخلافة : مقدمة للاعتراف ، ص ١٤٥ - نجاح أبى عبد الله
الشيمى واعتزال ابراهيم بن احمد ، ص ١٤٦ - نوبة ابراهيم ، ص ١٤٧ -
الاعتزال والعهد لأبى العباس ، ص ١٤٨ .

ولقة ابراهيم بن احمد في ايطاليا ، ص ١٤٨ - شخصية ابراهيم
وتكوين عهده ، ص ١٤٨ - ما بين الجائر الظالم والمصلح العادل . ص ١٤٩ -
في أعماله العمرانية : قامين الطرق وبناء المحارس ، ص ١٤٩ - ما بين الأمور

العامة وشؤون الأمير الخاصة ، ص ١٥٠ - مستبد مصلح : أثر الإصلاحات
المستألفة ، ص ١٥١ - عنف في مسييل هبة الدولة ، ص ١٥٦ - أسرار
التصور ، وأثرها على نفسية الأمير ، ص ١٥٢ - والدة إبراهيم : شخصية
عامرة تقبع في ظل الأمير ، ص ١٥٢ - الوالدة تعمل في التجارة ، والأمير
ينصب الملك أمين معها ، ص ١٥٢ - دعوة المتظلمين إلى مجلس الأمير ، ص
١٥٢ - مآسي الحرير ومستولية الوالدية وغيرها من النساء ، ص ١٥٣ - تقييم
أحمر حطيشة عصر ، ص ١٥٤ - تمزق بين الخير والشر ، ص ١٥٥ .

أبو العباس عبد الله بن إبراهيم بن أحمد بن ك. بن الأتاب بن إبراهيم
ابن الأتاب : نائب الملك ، الفارس العالم ، ص ١٥٦ - إعادة النظر في أعمال
الوالد الناسك ، ص ١٥٦ - أبو العباس أمير ، ص ١٥٧ - أبو العباس يتنصت
بذوره ، ص ١٥٨ - وشاية بولي العهد : زيادة الله ، تنتهي بحبسه ، ص ١٥٨
- مقتل أبي العباس بأيدي غتياله ، ص ١٥٩ .

آخر الأتابية ، أبو نصر زيادة الله بن أبي العباس عبد الله بن إبراهيم
ابن أحمد بن محمد بن الأتاب ابن إبراهيم بن الأتاب : ولاية ثمنها شراء
القواد ، والذود بالأعمام ، وقتل الأخوة والفتيان ، ص ١٦٠ - نتائج لفاشلة
مقدمات قصة ، ص ١٦٢ - احكام نظام الدولة وترتيب الدواوين ، ص ١٦٢ -
الصراع ضد أبي عبد الله الشيعي : محاولات جادة بدون طائل ، ص ١٦٣ -
التطلع نحو الخلافة شرقا ، والحسينيين في الغرب ، ص ١٦٥ - تعبئة الرأي
العام في الطريقة ضد الشيعي ، ص ١٦٥ - هدية إلى الخليفة ، ص ١٦٦ -
نقل العاصمة إلى رقادة ، وعبث وقت الجهد ، ص ١٦٧ - الإعداد الجدي لحرب
الداعي ، ص ١٦٨ - موقعة خاسرة قرب قسطنطينة ، ص ١٦٨ - نتائج الهزيمة
ممنويات متدلية في الجيش الأتابي ، ص ١٦٩ - تخطيط زيادة الله في اختيار
الرجال ، ص ١٦٩ - الأربس - على أبواب القيروان - نفرا ، ومقرا مؤقتا
للأمير وحاشيته ، ص ١٧٠ - ما بين الجدل والهزل في مركز القيادة ، ص ١٧١
- استيلاء الداعي على بلزمة وطبنة ، ص ١٧١ - حرب الدعاية تسير جنبا إلى
جنب مع القتال : أبو عبد الله يلقي نظام الضرائب الأتابي ، ويعلن العودة إلى
السنة في طبنة ، ص ١٧٢ - زيادة الله يحاول اكتساب أصل قسطنطينية
(توفد) برفع الظلم عنهم ، فيسوء إلى عماله ، ص ١٧٣ - محاولات لاستعادة
الزباب : ابن عيسى يخرج بقواته إلى طبنة ، ص ١٧٣ - حرون الأتابي يسير
إلى بلزمة ، ص ١٧٤ .

بداية الانتفاضة : تحصين رقادة والانصراف إلى اللوز ، ص ١٧٤ - التذكير

من الرحيل إلى مصر ، ص ١٧٦ - ماتم القيروان يكاد ينقلب عرسا . زيارة
سفير القسطنطينية ، ص ١٧٧ - عودة زيادة الله إلى تونس ، ص ١٧٧ -
جولة كبرى لابن عبد الله بجناح فيها ما بين صيانة وقسوة ، ص ١٧٨ -
الاستيلاء على قسطنطينية ، وبلاد الجريد ، ص ١٧٨ - رد فعل أليم في العاصمة ،
ص ١٧٩ - الجولة الأخيرة - سقوط الأرمس ، ص ١٧٩ - زيادة الله بعد الصلح
للرحيل ، ص ١٨٠ - قرار مأساوي ، ص ١٨١ - عمليات النهب تبدأ بالوزير ،
ص ١٨٢ - نهب رقادة ، ص ١٨٢ - إبراهيم بن أبي الأغلب يقوم بمحاولة
فاشلة لتقلد الإمارة في رقادة ، ص ١٨٣ .

الفصل الثالث

صقلية الأغلبية . واستقرار العرب في جنوب إيطاليا ، ص ١٨٧

تهديد : العرب وصقلية قبل الفتح الإسلامي ، ص ١٨٩ - حملات تونس
الأولى على الجزيرة ، ص ١٩٠ - ارب محاولة للاستقرار في الجزيرة ، ص ١٩٤
- الروم يحصنون الجزيرة ، ص ١٩٥ - الأغلبية يتعرفون على صقلية وغيرها
من الجزر ، ص ١٩٦ .

صقلية . كما عرفها الكتاب العرب : البلاد والسكان

١ - البلاد : الاسم ، صقلية ، ص ١٩٧ - التوقع ، ص ١٩٨ - الشكل :
الساحل الشرقي ، ص ١٩٩ - الشاطئ الجنوبي ، ص ٢٠١ - الشاطئ
الشمالي ، ص ٢٠١ - الوصف : جزيرة لحصب والصران ، ص ٢٠٤ - ابنة
الأندلس ، ص ٢٠٥ - الثروة المعدنية ، ص ٢٠٥ - جبل النار ، ص ٢٠٦ -
المخز الخفاف والذهب ، ص ٢٠٦ - اكبريت ، ص ٢٠٦ - النفط ،
ص ٢٠٧ .
٢ - السكان ، ص ٢٠٧ - روم اعرفية يسمون صقلية ، ص ٢٠٨ .

فتح الخالية لصقلية

- للقمان : صقلية : من أهل العهد ، ص ٢١٠ - الصقليون ينقضون
الصلح ، ص ٢١١ - صراعات داخلية في الجزيرة تمهد للفتح ، ص ٢١٢ -
حقيقة عرض قيسى ، واحتمالات النجاح والفشل ، وهور أسد بن الفرات ،
ص ٢١٣ - رأى اللشجاني يتصرف تحت بين الفترات قائدا ، ص ٢١٥ - الاستعداد

في بناء السور للحملة ، دار صناعة في مقبرة « رومية » ، ص ٢١٥ - خروج
أسد من القيروان ، ص ٢١٦ - حجم الحملة ومعدات لها ، ص ٢١٧ - إقلاع
الحملة إلى مازر ، ص ٢١٨ - مازر قاعدة العمليات ، ص ٢١٨ - اللقاء مع حاكم
الجزيرة في « مرج بلاطه » ، ص ٢١٦ - التوسع نحو مرقوسة ، ص ٢٢٠ -
حصار مرقوسة ، ص ٢٢١ - القصد والوباء ، ص ٢٢٢ - استيلاء الضيفط
على مرقوسة ، ص ٢٢٢ - وفاة ابن الفرات في الوباء مع وصول ناسطول
من القسطنطينية ، ص ٢٢٣ - اختيار محمد بن أبي الجوارى قائدا ، ص
٢٢٤ - الوباء ، والروم أمام العرب : العودة إلى مازر والتفكير في الرجوع ،
ص ٢٢٤ - ليس يستمر في معارضة العرب ، فيقتاله الروم في قصر يانة ،
ص ٢٢٥ - هزيمة الأرمن البيزنطيين في حيز قصر يانة ، ص ٢٢٥ - وفاة ابن
أبي الجوارى ، وولاية زهير بن نرغوث ، وهزيمة مؤلة أمام الأرمن ، ص ٢٢٦ -
حصار العرب في ميناء ، ص ٢٢٦ - حرب الاستتال : العرب يخربون قاعدتهم
في جرجنت ، وينضمون إلى اخوانهم في مازر ، ص ٢٢٧ .

البحريون الأندلسيون ، وغزو صقلية ، ص ٢٢٨ - العلاقة مع فزو
كريت ، ص ٢٢٩ - حملة الغزاة الأندلسيين ، ص ٢٣٠ - النزول قرب مازر ،
أعمال الأندلسيين تحت قيادة فرغلوش ، فك الحصار عن ميناء ، وهدمها ،
ص ٢٣١ - أخذ بلوم ، ووفاة القائد فرغلوش في الوباء ، ص ٢٣٢ - الخلاف
مع الأندلسيين ، وعودتهم إلى بلادهم ، ص ٢٣٣ .

ولاية أبي فهر محمد بن عبد الله التميمي لصقلية ، ص ٢٣٣ - ما بين
صقلية وتونس ، ص ٢٣٤ - غارات على قصر يانة ، ص ٢٣٤ - غارات على
طبرمين ، وغدر الجند بقائدهم محمد بن سالم ، ص ٢٣٥ - غارات قسطنطين
مرقوسة بقيادة الفضل بن يعقوب ، ص ٢٣٥ - من المواجهات الحربية التي
أظهرها كل من العرب والروم ، ص ٢٣٥ .

ولاية أبي الأغلب إبراهيم بن عبد الله ، أعمال حربية في الطريق إلى
الجزيرة ، ص ٢٣٦ - توسيع النشاط الحربي إلى مسينا ، ص ٢٣٧ - إلى
قطانية ، ص ٢٣٧ - إلى قصر يانة ، هزيمة السرية ، وأسر قائدها عبيد السلام
ابن عبد الوهاب ، ص ٢٣٧ - إخضاع قصر يانة ، ص ٢٣٨ - الحرب البحرية
ووفاة زيلة لله ، ص ٢٣٨ - خلاصة ما تم في صقلية على عهد زيانة لله
الأول ، ص ٢٤٠ .

الفتوح في عهد أبي عقاب الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب : حملة من إفريقية - وتوسع في دخل الجزيرة - وفي جنوب إيطاليا - ص ٢٤٠ -
الفتوح في كلابريا بجنوب إيطاليا - ص ٢٤١ - العرب يوطدون أقدامهم في وسط الجزيرة - ص ٢٤١ - محاولة فتح يازي - ص ٢٤٢ - فتوح قايولي وميسينا - ص ٢٤٢ - استئساد المريد - واختيار مقاومة الروم - الإطاح على مدينة لنتيني - ص ٢٤٢ - أخذ لنتيني - ص ٢٤٤ - الاستيلاء على طارنت في ليارديا - ص ٢٤٥ - أخذ أري - ص ٢٤٥ - ومنها - ص ٢٤٥ - وفاة أبي الأغلب إبراهيم بن عبد الله - ص ٢٤٦ -

ولاية العباس بن الفضل بمصرقة الجند : قيادة قوية حازمة - ص ٢٤٦ - الإطاح على قصر يانة واجتياح الساحل الشرقي - ص ٢٤٧ - الاستيلاء على الحصن الجديد - ص ٢٤٨ - فتح قصر يانة - ص ٢٤٩ - رد الفعل لدى الروم : حملة بحرية إلى الجزيرة وتنتهي بالفشل - ص ٢٥١ - انتفاضات للروم - ص ٢٥٢ - اعمار قصر يانة ، وفاته العباس بن الفضل - ص ٢٥٢ - تقييم أعمال العباس - ص ٢٤٧ -

عمر قوي في مستوى العباس بن الفضل وابنه عبد الله : خفاجة بن سفيان وابنه محمد - فترة متناهي - محمد بن يعقوب - وعبد الله بن العباس - ص ٢٥٤ - اختيار خفاجة بن سفيان - ص ٢٥٥ - التوسع في إقليم سرقوسة والركن الجنوبي الشرقي : فتح نوطس - ص ٢٥٥ - خصائص الفتوح في الجزيرة - ص ٢٥٦ - صلح طبرمين - مقارنات لطيفة تشترك فيها النساء - ص ٢٥٧ - صلح أرغوس - بالبريان - ص ٢٥٧ - إطاح مستمر على إقليم سرقوسة - وقطانيا - ص ٢٥٨ - محاولة لم يقدر لها النجاح لأحد صبرمين - ص ٢٥٩ - الضغط على سرقوسة - ص ٢٦٠ - مقتل خفاجة بيد رجل من عشكره - ص ٢٦٠ -

اختيار محمد بن خفاجة للولاية : ولاية صغيرة محد مستين - تم خلالها فتح مالطة - ص ٢٦١ - فترة لاقتة - تخلقه محمد بن خفاجة - ص ٢٦٢ - يازي ولاية حربية مستقلة : خروج الفروج بن سالم في إيطاليا على أبي الخرائيق - ص ٢٦٣ - فتح سرقوسة : مختارها سيرافيمو - ص ٢٦٦ - مهم المدينة - ص ٢٦٧ - مقتل جعفر بن محمد في معركة الخفيا - ص ٢٦٨ -

الحسن بن دباح : معارك ضد طبرمين - وصراع غير موفق - ضد الأسطول البيزنطي - ص ٢٦٨ - الحسن بن العباس : قيادة غير موفقة - ص ٢٦٩ -

محمد بن الفضل ، عودة الى عهد القوة : غزو اقليم قطنيا وطبرمين .
ص ٢٧٠ - افتتاح القلعة الجديدة « مدينة الملك » ، ص ٢٧٠ - الحسين بن
أحمد واليا ، ص ٢٧١ .

سودة بن محمد بن خلف : قيادة عازمة تبعا لتقاليد الأسرة ، غارات
على قطنيا وطبرمين ، ص ٢٧١ - عناد الأسطول البيزنطي ، والعمل على
إنهاء الوجود العربي في إيطاليا ، ص ٢٧٢ - ثورة أهل بلرم على سودة ،
ص ٢٧٢ .

ولاية حننى : أحمد بن عمر بن عبد الله بن إبراهيم بن الأغلب ،
ص ٢٧٣ - سودة بن محمد ، ص ٢٧٤ - محمد بن الفضل ، وصلاح الدين
مع الروم ، ص ٢٧٤ - الفتنة بين العرب والبربر ، ص ٢٧٥ .

أبو العباس بن إبراهيم بن أحمد : أبو العباس ، ول المهدي ، وأليسا
بالفتنة على أشدها ، ص ٢٧٦ ، عصيان أهل العاصمة ، ص ٢٧٦ - هزيمة
الثوار في طرابنش ، ص ٢٧٧ - هزيمة ثانية للعصاة على أبواب بلرم ،
ص ٢٧٨ - اللجوء الى بلاد الروم ، ص ٢٧٨ - أبو العباس في طبرمين
وقطنيا ، ص ٢٧٩ - حصار دمنش ، واحد زيوس ، ص ٢٧٩ - استدعاء أبي
العباس الى الريقية ، ص ٢٨٠ - إبراهيم بن أحمد مجاهدا في صقلية ،
ص ٢٨٠ - الاستيلاء على طبرمين ، ص ٢٨١ - صدى سقوط طبرمين في
القسطنطينية ، ص ٢٨٢ - إبراهيم بن أحمد وفكسرة المسج عن طريق
القسطنطينية ، ص ٢٨٢ - فتوح إبراهيم بن أحمد بعد طبرمين ، ص ٢٨٣ -
حصار كسنته ، ومرض إبراهيم ، ص ٢٨٣ .

زيادة الله بن أبي العباس واليا ، ص ٢٨٤ - عزل زيادة الله ، ص
٢٨٤ - محمد بن السرقوسي واليا لصقلية ، ص ٢٨٥ .

أحمد بن الحسين بن وياح واليا ، ص ٢٨٥ - الصقليون يخضعون طاعة
الأغالبة ويعترفون بأبي عبد الله الشيعي ، ص ٢٨٥ .

الحسن بن أحمد بن أبي خثري ، أوله وال فاطمي ، ص ٢٨٦ .

الفصل الثالث

الدولة الرستمية ، ص ٢٨٧

قيام الرستميين في تاهرت ، ص ٢٨٩ - قيوان جسد يد في المغرب .
الأوسط : بناء تاهرت الرستمية أو تاهرت الجديدة ، ص ٢٩٥ .

امامة عبد الرحمن بن رستم ، وتطور الأفكار الخرجية ، ص ٢٩٩ - أعمال
عبد الرحمن بن رستم ، ص ٣٠٢ - تنظيم دولة (امامة) تاهرت على عهد
عبد الرحمن بن رستم ، ص ٣٠٥ - دولة المشاركة والمساواة ، ص ٣٠٧ -
التنظيم المالي ، ص ٣٠٧ - تنظيم دولة رعاة ، ص ٣٠٨ - معارف الامام ،
ص ٣٠٨ - اموال الصدقة ، ص ٣٠٩ - رواتب الامام واعوانه ، ص ٣٠٩ -
ازدهار تاهرت على عهد عبد الرحمن بن رستم : العاصمة الاباضية سوق
عالمية ، ص ٣١٠ .

امامة عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم ، ص ٣١١ - ابن قندين ،
زعيم بني يفرق ، يطالب بمجلس للشورى ، ص ٣١٣ - امامة قرية على عهد
عبد الوهاب ، ص ٣١٣ .

الفتنة بين اباضية المغرب : الانشقاق الاول - النكار (أو النكارية) ،
ص ٣١٥ - دور سدرة ومزاةة في الخلاف ، ص ٣١٦ - نجس المعارضين
والمطالبة بمحاكمة عبد الوهاب ، ص ٣١٨ - تسميات جديدة للنكار ، ص
٣٢١ - علاقة المعارضين بأهل تاهرت الذين عرفوا بالوهبية ، ص ٣٢١ -
تأزم الموقف بين الفريقين ، ص ٣٢٢ - مؤامرة قصصية لاغتيال الامام ،
ص ٣٢٢ - يلاء ولي العهد أفلح ، ومقتل ابن قندين ، ص ٣٢٢ - خلاف شعيب
في سحر طرابلس ، ص ٣٢٣ - اعتزال المخالفين الذين عرفوا بالواصلية ،
وتحول الامامة الى ملكية اي خلافة ، ص ٣٢٤ - الصراع ضد النكار والواصلية ،
ص ٣٢٥ - النكار ، ص ٣٢٥ - الواصلية ، ص ٣٢٥ - الاستعانة بنفوسة
في الصراع ضد الواصلية ، ص ٣٢٦ - حنابلة حربية قتلهم بهزيمة
الواصلية ، ص ٣٢٨ .

مقدمة الانشقاق الثاني ، اضطراب متعلقة طرابلس ، ص ٣٢٩ -
الحرب مع حوارة ، ص ٣٣٠ - عبد الوهاب في جيل نفوسة وحصار طرابلس ،

ص ٣٣١ - أزمة عدم الثقة بين عبد الوهاب واتباعه ص ٣٣٢ - الخليفة
الاشعق الثاني ، ص ٣٣٣ - السمع بن أبي الخطاب - وولاية طرابلس .
ص ٣٣٣ - خلف بن السمع ، وولاية طرابلس ، ص ٣٣٣ - عبد الوهاب
لا يوافق على ولاية خلف ، ص ٣٣٤ - خلف يرفض الاعتزال ، ص ٣٣٤ -
استثناء علماء المشرق والإحتجاج بالإسبغلال ، ص ٣٣٥ - أبو عبيدة
عبد الحميد الجبالي والبا لجبل نفوسة ، والنزاع بين الإباضية وطرابلس والإباضية
بنفوسة . ص ٣٣٥ - معارضة خلف لولاية عبد الحميد ، ص ٣٣٧ .

عهد أفلح بن عبد الوهاب : صفات الامام الجديد ، الشجاعة والعلم ،
ص ٣٣٧ - تاهرت على عهد أفلح بن عبد الوهاب ، ص ٣٣٩ - رضى الله عنه ، المشيرفة ، من
البحر الذي كان يساورهم في الأمر ، ص ٣٣٩ - اختيارهم لمحكم الهواري
فأجاب . ص ٣٣٩ - بدوى بين مرهين . لا يترى بين المتخاصمين ، ص ٣٤٠ .

توطد أركان المملكة وزيادة ازدهار تاهرت ، ٣٤٠ - قصور تاهرت ،
ص ٣٤١ - برأى تاهرت وعناصر السكان ، ص ٣٤١ - تنظيم تاهرت على
عهد أفلح ، ص ٣٤١ .

جبل نفوسة وحيز طرابلس : خلف بن السمع يحمل لواء المعارضة ،
ص ٣٤٢ - الحرب بين خلف وأبي عبيدة عبد الحميد ، ص ٣٤٣ - معركة تعادل
عزوة بدر ، ص ٣٤٤ - المناظرة قبل القتال ، ص ٣٤٤ - المباينة بعهد
المناظرة ، ص ٣٤٥ - معركة أجناون ، وهزيمة خلف ، ص ٣٤٦ - خلف
يهجر خصومه ، ص ٣٤٧ .

النفالية ، والالتحاق الثالث في الإباضية على عهد الامام أفلح :
سمية النفالية ، ص ٣٤٧ - نفات : فرج بن نصر النفوسى ، تكوينه العلمى ،
ص ٣٤٨ - ديوان جابر بن زيد ، ص ٣٤٩ - أسباب دينية للخلاف ، ص
٣٤٩ - أسباب سياسية للخلاف ، ص ٣٥٠ - ولاية قنطرة : منافسة بين
نفات وسعد بن وسيم ، ص ٣٥٠ - نفات يطعن فى الامام ويشير خلافت
فنية ، ما بين التقليد والتحديث ، ص ٣٥١ - ازدهار المملكة على عهد أفلح ،
وسياسة « فرق تسد » ، ص ٣٥٣ - اعتقال ولي العهد أبي اليقظان محمد
فى بغداد الى وفاة للتوكل ، ص ٣٥٤ .

أبو بكر بن الفلح (امام تاهرت الرابع) ، اختياره : ما بين الرضى
والكرهية . ص ٣٥٥ - غلبة محمد بن عرفة على أبي بكر ، ص ٣٥٦ - عودة

أبي اليقظان محمد بن أفلح : تآثره بالتنظيم البغدادية ، ص ٢٥٦ - اعترافه بالأمر الواقع ، وإحاطة أخيه أبي بكر ، ص ٢٥٧ - أبو اليقظان قائما للامام في الحكم أبو وزير ، ص ٢٥٧ - الصراع بين محمد بن عرفة وبين أبي اليقظان ، ص ٢٥٨ - الرستميون يترصدون باين عرفة ، ويحرضون الامام على التخلص منه ، ص ٢٥٨ - اغتاله مقتل ابن عرفة ، ص ٢٥٩ - اطراف الصراع : العجم ، والعرب ، وقفوسة ، ص ٢٥٩ - شريط الأحداث ، ص ٢٦٠ - العجم يسلمون لأنفسهم ، ص ٢٦٠ - يوم حربة : وتحالف قفوسة مع العجم ، ص ٢٦١ -

انتهى الحيل : انشقاق الأسرة الرستمية . العرب في صف أبي بكر والعجم وقفوسة في صف أبي اليقظان ، ص ٢٦١ - نفوق العرب على العجم وقفوسة ، وحرب الحصون ، ص ٢٦٢ - تفرق الأخوة المتناصرين في البلاد ، خروج أبي بكر من تاهرت ، ونزول أبي اليقظان في كنف لواتة ، ص ٢٦٢ - نشاط أبي اليقظان في شره الأعراف ، والاعداد لغزو تاهرت على محمد بن مسالة ، ص ٢٦٢ -

أبو اليقظان يغلب ، بعد حرب السبع سنوات وخراب تاهرت ، ص ٢٦٤ - شروط الصلح ، ص ٢٦٤ - الأثر للشرقي في بلاط أبي اليقظان ، ص ٢٦٤ - تاهرت تنفض عن نفسها غبار الحرب . ص ٢٦٥ - امامة أبي اليقظان محمد بن أفلح في تاهرت ، ص ٢٦٥ -

دولة قفوسية في تاهرت : ترتيب الدولة ، وتقدم قفوسة ، ص ٢٦٦ - أهمية الحسبة ، ص ٢٦٦ - قضاء لا يفرق بين الأمير والرعية ، ص ٢٦٧ - امام يزيد حيرة الراشدين من أئمة الرستميين ، ص ٢٦٧ - مجلس أبي اليقظان ، في الجامع ، ص ٢٦٨ - تاهرت تعود مركزا علميا مزدهرا : ازدهار علم الكلام ، ص ٢٦٨ - أبو عبيدة الأعرج : نموذج للعالم الأمر بالمعروف ، ص ٢٦٩ - مهند بخاري : اختناق قفوسة بأبي اليقظان ، ص ٢٧٠ - نهاية تاسك : وفاة أبي اليقظان ، ص ٢٧١ -

امام من طرف جديد : « يقب » للامامة وإهل الحرفيت أبو حاتم يوسف ابن محمد أبي يقظان امام تاهرت الخامسة ، ص ٢٧١ - قواتين جديدة متناسيب شعبية الأمير ، واتجاهات غير ابلابية في علاقاته مع الآخرين ، ص ٢٧٢ - انهيار جاذب للتنافس ، ص ٢٧٢ - « كفة » الفشل وتاهرت ، ص ٢٧٣ - أبو حاتم يلجأ الى حيز الرياسة ، ص ٢٧٤ - محاولة استعادة تاهرت بالقوة ،

ص ٣٧٤ - الانقسام في صفوف الرستميين يعقوب بن أفلح أميراً مناسباً
لأبي حاتم . ص ٣٧٥ - فشل الأسرة الرستمية وانشقاقها : الصراع بين
المطالبين بالإمامة ، ص ٣٧٦ - فشل أبي حاتم في دخول تاهرت ، ص ٣٧٦ -
تكريس الانقسام بين الرستميين ، تقييم يعقوب بن أفلح : قدس يبرز في
سيرته سيرة الأئمة الأول ، ص ٣٧٧ - اضطرابات تهلك الحرث والنسل
لا يهيئها الا توسط زعيم مراقي في اقرار الهدنة ، ص ٣٧٧ - التحكيم ،
ص ٣٧٨ .

عودة أبي حاتم يوسف إلى تاهرت أميراً دون منالين بعصبية الشعبية
من غير الرستمية ، ص ٣٧٨ - إعادة تنظيم الحكومة في تاهرت زحكم حازم
يقضى على أوكار الفساد ، ص ٣٧٩ - ازدهار مجالس العثم والمناظرة ، ص
٣٨٠ - مناظرات المؤرخ ابن الصغير . ص ٣٨٠ - أحوال جبل نفوسة على
عهد أبي حاتم يوسف : أبو منصور الياس بن منصور واليا ، ص ٣٨٢ -
عمروس بن فتح النفوسى قاضيا ، ص ٣٨٣ - الياس وعمروس رجلا الجبل ،
ص ٣٨٤ - مطاردة حفيد خلف بن السمع ، ص ٣٨٤ - الوساطة ، وشروط
الصنع ، ص ٣٨٥ - فشل الوساطة ، وهزيمة زواغة ، ص ٣٨٥ - دخول
الحلفية في جربة ، وغدر زواغة بأميرهم ، ص ٣٨٦ - أبو منصور يسجن
حفيد خلف في الجبل ، ص ٣٨٦ - وقعة مانو واضمحلال جبل نفوسة كقوة
مساندة لإمامة تاهرت ، ص ٣٨٧ - في أسباب الواقعة . ص ٣٨٨ - مكان
الواقعة ، ص ٣٨٩ - المعركة وتغشى القتل في نفوسة . ص ٣٩٠ - قائمة
الحسائر الاباضية ، ص ٣٩٠ - مقتل القاضي عمروس بن فتح ، ص ٣٩١ -
الإنتقام من قنطرة ثم من اباضية بمرارة ، ص ٣٩٢ - عزل أفلح بن العباس
من ولاية الجبل ، والسنوات الأخيرة للإمامة الرستمية بعد وقعة مانو ،
ص ٣٩٣ .

ابناء الامام أبي حاتم يحرقون أبا عبد الله الشيعي : يقظان بن محمد
أبي يقظان آخر الأئمة الرستميين في تاهرت . ص ٣٩٤ - مجتمع غير متناضح
في تاهرت . ص ٣٩٥ - الشيعة يدخلون تاهرت ويقتلون يقظان ، ص
٣٩٦ - تخريب تاهرت واخذ ذخائرها ، ص ٣٩٦ - خروج بقايا الرستميين
إلى وارجلان . ص ٣٩٧ - يعقوب بن أفلح في وارجلان . ص ٣٩٧ - وارجلان
ووية تاهرت الرستمية في الغرب الأوسط يعقوب بن أفلح يجدد سيرة
الأئمة الأرائل . ص ٣٩٨ - الأفراق الرابع في الاباضية بوارجلان :
أبو سليمان بن يعقوب مرجع الاباضية في وارجلان . ص ٤٠٠ - ميل أبي
سليمان بن يعقوب إلى التشدد في فساراه . والنزاع مع شيخ وارجلان

الكبير أبي صالح جنون ، ص ٤٠٠ - المباحلة بين الرعيين ، ص ٤٠١ -
مسألة الخلاف بين السلمانية والوهبية في وارثان ، ص ٤٠١ - الانتراق
الحامس في الإباضية بقطرارة ، ص ٤٠٢ - حدود إمامة هجرة ،
ص ٤٠٤ .

الفصل الرابع

إمامة بني واسول الصفرية في سجلماسة ، ص ٤٠٧

موضع سجلماسة ، ص ٤٠٩ - بناء المدينة ، ص ٤٠٩ - سجلماسة
الأولى وتطورها العمراني ، ص ٤١١ - مسدود بن اليسع : مرحلة أولى ،
الاضطراب في سجلماسة عقب فترة ازدهار ، ص ٤١٥ - الصراع على
السلطنة في سجلماسة بين ولدي مدرار ، ميمون وابن بكية ، ص ٤١٦ -
استبداد ابن الرستمية ، وعودة الأمر إلى مدرار ، ص ٤١٦ - ابن بكية أميرا ،
ص ٤١٦ .

الفصل الخامس

الدولة الإدريسية ، ص ٤١٩

١ - قيام الإدريسية في المغرب الأقصى وبناء مدينة فاس : أصول
خارجية للدولة العلوية ، ص ٤٢١ - دخول إدريس المغرب ، ما بين المبحر
ومصر والمغرب ، ص ٤٢٣ - النزول في ويلي ، ص ٤٢٨ - بيعة إدريس ،
ص ٤٣٠ - العمل الإيجابي ، ص ٤٣٠ - الصراع ضد بني طريف ملوك
برغواطة في تلمسان ، ص ٤٣٠ - فتح تلمسان ، ص ٤٣٤ - فتح سبتة
وبناء جامعها ، ص ٤٣٤ - وفاة إدريس الأول ، ص ٤٣٥ .

٢ - إدريس الثاني (ابن إدريس) - مولده وطفولته ، ص ٤٣٧ -
إمامته ، ص ٤٣٩ - قيروان آخر بالمغرب الأقصى - بناء مدينة فاس ، نشر
العروبة في المغرب الأقصى ، ص ٤٤١ - اختيار موضع فاس ، ص ٤٤٤ -
البناء : حدة الأندلس ، ص ٤٤٧ - حدة القرويين ، ص ٤٤٧ - الأسوار
والأبواب ، ص ٤٤٨ - حطط المدينة - ص ٤٤٩ - ما بين المدونين وفاس

ص ٤٥٠ - أهمية بناء مدينة فاس : تأكيد سلطان الادارسة في المغرب ،
ص ٤٥٤ - وفاة ادريس الاصغر وبداية سمات تصدع الدولة الادريسية ،
ص ٤٥٥ .

٣ - محمد بن ادريس بن ادريس ، ص ٥٧ - خلاف عيسى في سلا
وتامسنا وعصيان القاسم في طنجة : هزيمة عيسى وتجريده من أملاكه ،
ص ٤٥٩ - تاديب القاسم واعتزاله الولاية ، ص ٤٦٠ - عمر يضم الى أملاكه
أقاليم سلا وتامسنا وطنجة ص ٤٦١ .

٤ - علي بن محمد بن ادريس ص ٤٦١ .

٥ - يحيى بن محمد بن ادريس ، ص ٤٦٣ - بناء جامع القرويين ، ص
٤٦٤ - منحة البناء فاطمة القيروانية ٤٦٤ - المال الحلال الصرفي ، ص
٤٦٥ - موارد البناء الحلال الصرفة ، ص ٤٦٦ - حجم الجامع الأول والسامع ،
ص ٤٦٧ - الزيادة في الجامع على عهد رمانة ص ٤٦٧

٦ - يحيى بن يحيى بن محمد بن ادريس : نقرة فاحصة في المصادق ،
ص ٤٦٨ - تقسيم المملكة ص ٤٦٨ - نهاية يحيى بن يحيى في نظامه
سياسيه في بعض حكامات فاس ص ٤٦٩ - تحريك أهل فاس ما بين الثورة
والأمير المعروف ص ٤٧٠ - عبد الرحمن بن أبي سهل يتغلب على فاس ،
ص ٤٧١

انتقال الملك الى بيت عمر بن ادريس :

٧ - علي بن عمر بن ادريس قاعا ص ٤٧١ - الأندلس واللسكر
الخارجي عهد الرزاق الفهري الصفرى ، واستمرار حبوب رياح الخارجية من
الأندلس الى المغرب ، ص ٤٧٢ - دعوة عبد الرزاق في جبال فاس ، ص ٤٧٣ -
دار هجرة أو ثغر أندلس في بلاد الادارسة : وشقة الجديدة ، ص ٤٧٣ - دار
هجرة أو ثغر أندلس في بلاد الادارسة : وشقة الجديدة ، ص ٤٧٣ - الزحف
من وشقة على فاس ، ص ٤٧٤ - الصفرية يدخلون عدوة الأندلس ، وعدوة
القرويين تستنجم بيحيى العوام ، ص ٤٧٤ .

٨ - يحيى العوام بن القاسم بن ادريس : استعادة عدوة الأندلس ،
والقضا على ثورة مديونة وعبد الرزاق ، ص ٤٧٥ - بيعة أهل عدوة الأندلس ،
وتركيبتهم العنصرى ، ص ٤٧٥ - أسرة أميرة أندلسية ، مهلبية الأصل ،
لعبد الأندلس ، ص ٤٧٦ .

عودة الامامة الى بني عمر بن ادريس . ودخول فاس في طاعة
الفاطميين :

٩ - يحيى بن ادريس بن عمر بن ادريس ، ص ٤٧٧ - تقييم يحيى
الرابع ، ص ٤٧٨ - وصول الفاطميين الى المغرب الأقصى ، ص ٤٧٨ .

الفصل السادس

الخريطة السياسية الحضارية لبلاد المغرب

في اواخر القرن الـ ٣ هـ / ٩ م ص ٤٨

أ - الواقع السياسي ، ص ٤٨٣ - (١) دولة الأغالبه ، ص ٤٨٤ -
(٢) دولة الرستميين ، ص ٤٨٨ - (٣) دولة المندرايين ، ص ٤٩١ -
(٤) دولة الادارسة ، ص ٤٩١ - خلاصة الموقف السياسي ، ص ٤٩٢ .

ب - الواقع الحضارى ، ص ٤٩٤ - مرقية الأغلبية ، ازدهار الزراعة ،
ص ٤٩٥ - رقى الصناعة والتعدين ، ص ٤٩٦ - تقدم النسيج ، ص ٤٩٦ -
الازدهار الاقتصادى ، ص ٤٩٧ - تاهرت الرستميه ، العناية بالزراعة ،
ص ٤٩٨ - الاهتمام بالتجارة ، ص ٤٩٩ - حراسة القوافل ، ص ٥٠٠ -
ال عمران خارج تاهرت ، ص ٥٠٠ - عمران جبل نفوسة ، ص ٥٠١ -
سجل ماسة المندراية ، ص ٥٠٢ - فاس الادريسية ، ص ٥٠٢ - شمال فاس ،
وبلاد الريف ، ص ٥٠٣ - تلمسان وأحرارها - بلاد بني محمد بن سليمان ،
ص ٥٠٤ - ما بين بني محمد بن سليمان والاباضية ، ص ٥٠٤ - ما بين
بني محمد بن سليمان وزناتة ، ص ٥٠٥ - الادارسة فى وادى دوعة والسوس
الأقصى ، ص ٥٠٥ - خلاصة الموقف العمرانى ، ص ٥٠٥ .

الازدهار الثقافى والحياة الروحية : الاطلس المادى ، ص ٥٠٧ - فى
افريقية ، متحف جامع القيروان ، ص ٥٠٧ - فى تاهرت ، خصائص ذاتية
حياة البساطة وانعكاساتها فى المجتمع ، ص ٥٠٩ - امتداد حضارى الى
ص ٥٠٩ - فى فاس ، حضارة وسط بين القيروان وتاهرت ، ص ٥١١ -
جامع القرويين الادريسي ، ص ٥١١ - جامع القرويين الرناتى وتسمية العدو
باسمته ، ص ٥١٢ - فاس الادريسية ، ص ٥١٣ - تلمسان العلوية وعبرها
من حواضر الادارسة ، ص ٥١٣ - المحتوى المعرفى ، ص ٥١٤

الحياة الدينية : في إفريقية ، ص ٥١٢ - ما من المالكية والاعتزال ،
ص ٥١٥ - ما بين العلم والاجتهاد ، ص ٥١٥ - القيروان مهدا ثانيا للمالكية ،
ص ٥١٥ - مالكية القيروان - دعائم المذهب في كل المغرب ، ص ٥١٦ -
في فاس ازدهار المذهب المالكي في الدولة الريدية ، ص ٥١٧ - ، في
مغرب ، ص ٥١٩ - الأئمة - قادة قوة في العلم والعمل ، ص ٥٢٠ -
مشايخ المذهب مملوون للشعب و ص ٥٢١ - أصول المذهب الإباضي وتطوره :
الروحية الإباضية والخوارج ومسمياتهم ، ص ٥٢١ - أصول الروحية المذهبية ،
ص ٥٢٢ - أنكارهم السياسية ، ص ٥٢٣ - أعمال المشايخ من قواعد
المذهب . المثل الأخلاقية ، ص ٥٢٤ - تحليل العلم وتقديسه ، علوم الدين ،
ص ٥٢٥ - علوم النجوم والحساب ، ص ٥٢٦ - الخلاصة ، ص ٥٢٦ .

الفصل السابع

قيام الدولة الفاطمية

وإعادة الوحدة إلى بلاد المغرب تحت راية آل البيت من الحسين ، ص ٥٢٩

نهاية الدول المستقلة الأولى وقيام الدولة الفاطمية : صراع الإغالبية من
أهل المقاتلة ، ص ٥٣١ - نجاح الدعوة الفاطمية في أرض كتامة :
حدود الشيع في المغرب ، ص ٥٣٣ - بداية الدعاية الشيعية في كنف
عبد الرحمن بن زياد بن أميم ، في إفريقية ، ص ٥٣٣ - بداية الدعاية
الشيعية في المغرب الأقصى ص ٥٣٤ - الدعاية الشيعية في تقوم إفريقية
والغرب الأوسط ، ص ٥٣٥ .

الفاطيون ، نسبهم وشيء عن مذهبهم : التسمية ، ص ٥٣٦ - أصول
الشيع ، ص ٥٣٧ - التشيع الفاطمي الأسعيلي ، ص ٥٣٩ - العلاقة
القرامطة ، ص ٥٤٠ - الكتمان وظهور الأدعية ، ص ٥٤١ - الجدل حول
صحة النسب ، ص ٥٤٢ .

تنظيم الدعاية الفاطمية ، وبداية ابن عبد الله الشيعي ، ص ٥٤٤ -
المنظيم السري الأتني عشرى ، ص ٥٤٥ - الدعوة في المغرب تبدأ من اليمن ،
ص ٥٤٦ - اللقاء مع حاج كتامة في مكة ، ص ٥٤٧ .

الرحلة إلى المغرب ص ٥٤٨ - بدء العمل الإيجاسي ، ص ٥٥٠ -
سحصة الرعم الكتامى ص ٥٥١ - تنظيم الدعوة في كتامة دعوة سرية ،

وان كان معها الأمر بالمعروف ، ص ٥٥٣ - الاحوان والمشارفة ، ص ٥٥٣ -
الحلاف بين قبائل كتامة ص ٥٥٣ - تحريض ولاية الأغالية ، ص ٥٥٤ -
تمدين تازروت واتخاذها « دار هجرة » ، ص ٥٥٥ - مقام الحرب هي مادة
تصير دار الهجرة في تازروت ، ص ٥٥٦ .

تنظيم اهل الدعوة : طبقات المؤمنين ، ص ٥٥٧ - تنظيم الخيوش
وشعاراتها ، ص ٥٥٨ - احصاء القبائل ص ٥٥٨ .

الصراع مع الأغالية ، ص ٥٥٩ - اخذ ميله لأول مرة ص ٥٥٩ -
استعادة ميله وتخريب تازروت ، ص ٥٦٠ - ايكجان مسعيد مركزها كدار
هجرة ص ٥٦١ - عود الى اعداد « المؤمنين » معنويا وعناية بجهاز الاحبار
ص ٥٦١ - الانتصار على محمد الاحمر (ابو حوال) ص ٥٦٢ - الاستيلاء
على ميه وسطيف ص ٥٦٢ - الدفاع عن منطقة القبائل والانتصار على
ابن حنن قرب مسطيف ص ٥٦٣ - مقام هائله كرس مهند بن عيسى
منها وهو في سجلماسة ص ٥٦٥ - فتح بلاد الراب طه ص ٥٦٥ -
فتح سمره ، ص ٥٦٦ - هزيمة الجند الأغلب في دار ملور ص ٥٦٧ - فتح
بيجس ص ٥٦٧ - حرب الدغاية ضد ابي عبد الله ومسيها ص ٥٦٨ -
ظاهرة الخروج الى الأريس ص ٥٦٩ - فتح ناغانه ص ٥٦٩ - عمسات
جس بنى محدودة احد مجاهه ، ص ٥٧٠ - احد مصر الامر بنى ومسان
وقالة ، ص ٥٧١ - الاجتياح الأخير . ومحاولات الأغالية في الصمود ص
٥٧٣ - انتصار محدود للأغالية ، ص ٥٧٤ - موقف تردد وجره في حرب
اهل الاقليم بين الجانبين المتصارعين ص ٥٧٤ - الاستيلاء على اميم مسطيفيه
من بلاد الجريد ، ص ٥٧٥ - احد ، حور ، وقفصة ، ص ٥٧٦ - محاربه
أخيرة لائنات الوجود من جانب الأغالية ، ص ٥٧٧ - الانتصار الفاصل لأبي
عبد الله في الأريس ، ص ٥٧٧ - خطة للمركة ، ص ٥٧٨ - حرب الكماش
تقرر مصير المعركة ، ص ٥٧٨ - العودة الى رقادة وبهاية الدولة الأغلبية
ص ٥٧٩ .

قيام الدولة الفاطمية في غيبة الامام ، ص ٥٨١ - العمل على استئصال
اموال الأغالية وللمعتقلين في الريفية من اهل الدعوة ، ص ٥٨١ - التراتيب
الادارية ، ص ٥٨٢ - الاصلاحات الدينية ، ص ٥٨٢ - شعارات الدولة ،
ص ٥٨٣ - استحضار الامام من سجلماسة ، ص ٥٨٤ - وصول المهدي الى
سجلماسة ، ص ٥٨٥ - قضية تحديد التاريخ : الخروج من الشام ، ص
٥٨٥ - الرحلة العجبية ، ص ٥٨٧ - برقة ص ٥٨٩ . طرابلس ص ٥٩٠ -

توزر ، ص ٥٩٠ - وارجلاق ، ص ٥٩٠ - سجلامة ، ص ٥٩١ - السبر الى
سجلامة ، ص ٥٩٤ - القضاء على دولة تاهرت الرسمية ، ص ٥٩٤ -
القضاء على امامة سجلامة الداوية ، ص ٥٩٥ - عبيد الله المهدى اميرا
للمؤمنين ، ص ٥٩٨ •

الكشاف بالأعلام والأماكن ، ص ٦٠١ •

الأشكال والمخرائط

- شكل (١) جزيرة صقلية ، توزيع المدن تبعا لرواية الادريسي ص ٢٠٠
شكل (٢) صقلية بين افريقية وقلورية - كما رسمها الادريسي ص ٢٠٣
شكل (٣) صقلية وجنوب ايطاليا - كما رسمها الادريسي ص ٢٣٩
شكل (٤) صقلية وجنوب ايطاليا ص ٢٤٢
شكل (٥) المغرب الأوسط ص ٢٩٢
شكل (٦) اقليم تاهرت ص ٢٩٤
شكل (٧) المغرب الأقصى ص ٤٢٧
شكل (٨) موقع فاس وتخطيط المدينة ص ٤٤٣
شكل (٩) بلاد افريقية ص ٥٨٩

تاريخ المغرب العربي من الفتح إلى قيام الدولة الفاطمية

الجزء الثاني

- ١ - دولة الأغالبة في إفريقيا : من ابراهيم الأول إلى زيادة الله الثالث
(١٨٤ هـ / ٨٠٠ م - ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م)
- ٢ - صقلية الأغلبية : من الفتح إلى نهاية الأغالبة (٢١٢ هـ / ٨٢٧ م -
٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م)
- ٣ - امامة الرستمين في تاهرت وجبل نفوسة (١٦١ هـ / ٧٧٧ م - ٢٩٦ هـ /
٩٠٨ م)
- ٤ - امامة بني واسوك المراريين الصفرية في سجلماسة (١٤٠ هـ / ٧٥٧ م -
٢٩٧ هـ / ٩٠٩ م)
- ٥ - مملكة الأندلس في فاس والمغرب الأوسط (١٧٢ هـ / ٧٨٩ م - ٣٠٥ هـ /
٩١٧ م)
- ٦ - خريطة المغرب السياسية الحضارية أواخر القرن الثالث هـ / ٩ م
- ٧ - قيام الدولة الفاطمية وتوحيد المغرب تحت راية المهدي : « خليفة الله ،
أمير المؤمنين » (٢٨٠ هـ / ٧٩٧ م - ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م)

انقسام المغرب الى أربع دول

بقيام دولة الأغالبة انقسم المغرب بين ثلاث دول كبرى : اقدمها دولة الرستميين الخوارج في المغرب الأوسط ، وأوسطها دولة العلويين الأدارسة في المغرب الأقصى ، وأحدثها دولة الأغالبة السنية في إفريقيا والمغرب الأدنى بصرف النظر عن دولة سبلماسة الصنهاوية وهي الرابعة . وكان ذلك بداية عهد جديد بالنسبة للمغرب العربي . فحصل عكس ما كان يظن من أن قيام ثلاث دول تعتنق مذاهب سياسية دينية متعادلة قد يزيد في اضطراب المغرب ، عرفت البلاد نوعا من الاستقرار بفضل ذلك الوضع الجديد ، توتب عليه زيادة انتشار الاسلام في البلاد ، وأدى الى ما يمكن أن يسمى بعصر النهضة .

فرغم ما في التفتت من عوامل الضعف ، ورغم ما في التقسيم من أسباب الخلاف والفرقة فإن الوضع الجديد عمل على أن يكون لكل من الأقاليم الثلاثة شخصيته الذاتية وطابعه المميز ، وأوجد نوعا من اللامركزية في القيام بالعمل الحضاري الذي كان هدف العروبة والاسلام . فلقد أسهم كل من الأقاليم بتصحيبه في هذا العمل ، وقام به جنبا الى جنب مع الآخرين - من غير قصد - خير قيام . ولقد ساعد على ذلك - رغم ما بين هذه القوى الثلاث من المنافسة - أنها لم تعلم أوجها من التئبه فيما بينها : من ذلك أنها مشرقية الأصل ، ولهذا الامر أهمية كبرى . فرغم استقلالها السياسي عن الخلافة ، فإنها ظلت مرتبطة بالشرق عن طريق تيار من الهجرة المستمرة ، التي كان يحمل من الشرق الى المغرب نخبا ممتازة من اقارب الأسر الحاكمة ومن بني جلدتها ، ومن أعوانها ومعتنقي أفكارها السياسية والمذهبية . هذه الهجرة كانت تؤكد الاتصال بين المغرب المتطرف وبين مركز الخلافة وبلاد العرب ، تماما كما كان الحال بين للشرق العباسي وبلاد الأندلس الأموية - رغم ما بين الأسرتين من العداء للرير .

الفصل الأول

قيام الاغالبية في القيروان

من ابراهيم الاول الى زيادة الله الثالث

(١٨٤هـ/م ٨ - ٢٩٦هـ/م ١٠٨٠م)

ابراهيم بن الاغلب .

مؤسس الدولة الاغلبية هو ابراهيم بن الاغلب بن سالم بن عقالة بن خناجة التميمي . ووالده الاغلب الذي كان من بني جند مصر أصله من أهل مرو الروذ ، بمعنى أنه كان من الجند العربي الخراساني الذي وفد مع القزويني العباسية الى مصر . وأصبح من جندها (١) . ودخل الاغلب افريقية في قوات مجاهد بن الاشعث سنة ١٤٤ هـ / ٧٦١ م ، وعهد اليه انتصوير بولاية افريقية في أواخر سنة ١٤٨ هـ / أواخر ٧٦٥ م وأوائل ٧٦٦ م ، ومات بضرية منهم في سنة ١٥٠ هـ / ٧٦٧ م ، ولهذا عرف به الشهيد (٢) . وكان ابراهيم حين مات والده ابن عشر سنين (٣) . ولا نعرف ما اذا كان في الديوان في ذلك الوقت أم في مصر ، اذ يذكر الكتاب أنه قضى مسجدا في الدرس والتحصيل بالفسطاط ، وأنه كان يحضر مجالس فقيه مصر الأشهر الميث بن سعد . وقد أعجب الميث بجهد ابراهيم واجتهاده ، وبما تميز به من الصفات حتى قال يوما عنه . ليكون لهذا الفتى شأن (٤) . وعندما بلغ مبلغ الشباب دخل في جند مصر ، وكان عليه أن يسير الى المغرب مثل والده ،

(١) البلاذري ، ص ٢٢٢ ، ص ٢٢٣ .

(٢) البلاذري ، ص ٢٢٧ وما بعدها (وعن لقب الشهيد ، ص ٢٢٢) .

(٣) توفي ابن الاغلب سنة ١٦٨ هـ / ٧٨٤ م ، وصلة مكملته ، ص ٢٢٢ .

(٤) ابن عسك ، ص ١٢٢ (يقول النص ان ابراهيم سمع من الميث وأماه ذوجه لم جليل) ، وقارن الرقيق ، ص ٢١٢ - ٢١٣ (حيث النص : " ليكون لهذا الفتى شأن " الى جانب تفصيلات من اختلافه الى الميث لطلب العلم ، وأما جليل عند خروجه الى المغرب) .

وتشد رحاله إلى الرقية تاركاً أهله بمصر (٥) .

أما عن تاريخ وصول إبراهيم بن الأغلب إلى المغرب ، وبداية خدمته العسكرية هناك ، فمن الأمور الغامضة . وإذا كان الرقيق يورد رواية تقول أنه سار مباشرة من مصر وبصحبه زوجته إلى إقليم الزاب أثناء ولاية النعمان بن روح ، أي فيما بين سنتي ١٧٧ هـ - ١٧٩ هـ ، وأنه بقي من ثم في الزاب وسوء ملبأه شيئا عظيما ، فإنه مما يشكك في صحة هذه الرواية ما يورده الرقيق نفسه بعدها ، من : أنه خلف أهله بمصر عند مسيره إلى المغرب (٦) . هذا ، إلى جانب أننا لا نجد ذكرا لإبراهيم بن الأغلب في أحداث بلاد الزاب التي شارك فيها الفضل بن روح ، وهو الأمر المستغرب بالنسبة لضابط من أعيان جند مصر ، له عراقة إبراهيم - لو أنه كان وقتئذ في الزاب .

ومن الأمور المستغربة أيضا أن يكون ابن الأغلب ، وهو يستقبل الأربعين من عمره ، في ولاية هرثة بن أعين حوالي سنة ١٧٩ هـ ، قائدا لجماعة صغيرة من الجند تقوم بأعمال الشغب . لهذا ما يفهم من رواية أحمد ابن ناقد ، مولى بني الأغلب التي ينقلها البلاذري ، والتي تقول أن إبراهيم كان من رجوة جند مصر وأنه أغار وبصحبه ١٢ (اثنا عشر) رجلا على بيت المال بالقيروان ، فأخذوا مقدار أرزاقهم لم يزدوا عليها شيئا ، ثم انهم هربوا إلى الزاب . وتكن إبراهيم من السيطرة على من كان هناك من الجند ، كما اكتسب وذا أهل الناحية ، وبذلك قلب على الزاب ، وآلت إليه الرياسة هناك . وبفضل مناورة الذكية ، من : ملاطفة هرثة ، واهدائه الهدايا ، واعتذاره عما بدر منه بحسن نية ، وتمسكه بالطاعة ، نجح في الحصول منه - رسميا - على ولاية الزاب (٧) .

(٥) انظر ابن خلدون الذي يذكر بيتين من الشعر لإبراهيم في زوجته وقد تركها بمصر :
ما صرت ميلا ولا جملوت مرحلة إلا وذكرته يفتي فائسا غفيرا
ولا ذكرته إلا بتم عرقيا لوفى التجسوم كان الموت مستقرا
وقد ذكر الرقيق (ص ٢١٢) الذي يذكر البيهقي ، رواية محمد بن الوكيل ، مع اختلاف
في الشارة الثانية من البيت الأول حيث « علوي » بدلا من « يفتي » ، وفي الشطر الأول من
البيت الثاني : « كنت » بدلا من « بت » ، وفي الشطر الثانية : « الليث » بدلا من « الموت » .
برازيل ١٩٦٠ المجلد ١ ، ص ٤٩ .
(٦) الرقيق ، ص ٢١٢ .
(٧) البلاذري ، ص ٢٢٢ .

والحقيقة انه زعم ما يمكن أن يتسبب هاتين الروايتين اللتين اورد بهما كل من البلاذرى والرقيق من التـسـوائـب ، فانه يمكن أن تكون احدهما الأخرى ، من : حيث دخول ابراهيم بن الأغلب الى المغرب فى عهد الفضل بن روح ، ووصوله الى ولاية الزاب بفضل شجاعته وحسن تديره - ان ثم تقل وصوليته - على عهد هرثة الذي كان يحسن الظن فيه .

وهكذا لا نجد ابراهيم بن الأغلب فى النصوص الأخرى الا قائدا من كبار القواد ، له ولاية الزاب الهامة من قبل الخليفة هارون الرشيد نفسه ، وذلك على عهد ابن مقاتل العكى (٨) . ولا بأس أن يكون ذلك قد حدث اثر تدخله فى مصلحة ابن مقاتل ، كما رأينا (٩) .

والذى يقيم من النصوص أن ولاية ابراهيم لم تتم بسهولة ، وانها تحققت بعد صراع مرير بين الوالى السابق محمد بن مقاتل العكى ، الذى كان يستند الى حسن علاقته بجعفر بن يحيى البرمكى ، وبين ابراهيم الذى عمل على اكتساب تأييد رجال الخلافة فى افريقية . فهناك رواية تقول انه عندما أعاد ابن الأغلب الى الولاية محمد بن مقاتل ، كتب صاحب البريد بافريقية وهو يحيى بن زياد الى هارون الرشيد بحسن بلاء ابن الأغلب فى سبيل الخلافة - وتروا الرشيد تقرير صاحب البريد على أخصائه ، كما استشار هرثة بن أعين والى افريقية السابق ، فأكدر له اخلاص ابراهيم للخلافة وعرفه بحب الناس له ، فكان ذلك سببا فى أن عين الرشيد بن الأغلب واليا للبلاد (١٠) ، وذلك فى ٢٥ من المحرم سنة ١٨٤ هـ / ٢٠ فبراير سنة ٨٠٠ م (١١) . وهناك رواية أخرى لابن الأثير تقول ان ابن الأغلب كان قد كتب الى الخليفة - بناء على رغبة أهل البلاد - يطلب منه ولاية افريقية ، وانه عرض على الرشيد الاستغناء عن المعونة السنوية التى كانت تقدمها مصر الى افريقية ومقدارها ١٠٠ (مائة) ألف دينار ، وانه تعهد على العكس

(٨) الرقيق ، ص ٢١٣ ، ابن عسارى ، ج ١ ص ٩٢ ، الحلة السيرة ج ١ ص ٩٣ .

(٩) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٩٣ وما بعدها .

(١٠) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨٦ ج ٦ ص ٦٣ ، التبريز ، ١٠٤ ب (العرجسة ، ابن خلدون ، ج ١ ص ٣٦٨) ، وقارن أصل الرواية فى الرقيق ، ص ٢٢٠ ، ٢٢٥ : حيث اسم صاحب البريد - ابن زياد مرة ، وابن العطل - وعن ولاية ابراهيم ، قال الرشيد - « ارجو ان أكون قد ربيتها (افريقية) بحبرها » .

(١١) انظر الميون والحدائق ، ج ٣ ص ٣٠٢ .

من ذلك بفتح ٤٠ (أربعين) ألف دينار سنوياً الى ميت مال الخلافة (١٢) .
ويمكن التوفيق بين الروايتين اذا اعتبرنا ان اتصال ابن الأغلب بالرشيد كان
في طرس مال الخلافة مثل صاحب البريد .

والظاهر ان ابن مقلتل عرف الاتصالات التي كان يقوم بها ابن الأغلب
من خلف ظهره ، وانه حاول القيام بعمل مضاد يضمن له الاستمرار في
الولاية رغم ما كان يظهره له ابن الأغلب من الرعاية والعطف . فعندما وصل
تقليد الرشيد لابن الأغلب أسرع هذا الى ابن مقلتل يطلب منه الا يتعجل
بالخروج من القيروان ، ويسمح له بالبقاء طالما حياء الى ان يتم جهاز الرحيل .
ولكن ابن مقلتل خرج بعد أيام الى طرابلس ، وهناك لقي مبعوثاً أتى من بغداد
هو حماد السعدي ، يحمل رسالتين الى القيروان ، فاعتنم الفرصة وزيّف
برسالة كاذبة تقضي بخلع ابراهيم بن الأغلب وتقليده هو الولاية من جديد .
وأتيح ابن مقلتل ذلك برسالة أخرى من لدنه يعلن فيها قرب وصوله الى
القيروان ، ويأمر ابن الأغلب بالرجوع الى الزاب ، ويدعو أحد أعوانه وهو
سهل بن حاجب الى انقيام بأمر الولاية نيابة عنه والى حين حضوره (١٣) .
وأغلب انظر ان ابن مقلتل كان يأمل خلال فترة انتظاره في طرابلس ان يمكن
جعفر البرمكي من تسوية الأمر مع الخليفة ، وهي الامية التي لم تتحقّق

فعندما علم الناس بذلك اضطربوا ، وطلبوا الى ابن الأغلب ان يحتفظ
بالولاية ، وان يكتب الى الخليفة يعلنه باقتراء ابن مقلتل واختلافه . ورغم أن
ابن الأغلب وافقهم على صحة تزيف ابن مقلتل اعتمسدا على علاقته القوية
بجعفر بن يحيى البرمكي ، فانه جمع رجاله وعياد بهم الى ولايته الأولى
بالزاب (١٤) ، وذلك في ١٩ ربيع الآخر / ١٨٨ مائة ، وترأسه سهل بن جعفر واليا
بالنيابة ورجلا آخر يعرف بابي عزيز كصاحب للشرطة (١٥) .

(١٢) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ ، ج ٦ ص ٦٢ - ٦٣ (ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٦٦) .
(١٣) انظر البيهقي والحاقي ، ج ٣ ص ٣٠٢ ، التويري ، ص ١٠٤ ب (الترجمة ،
ابن خلدون ، ج ١ ص ٢٦٨ - ٢٦٩) ، وقارن الرقيق ، ص ٢٢٠ ، الحلة السيرة ، ج ١
ص ٦٤ .
(١٤) انظر البيهقي والحاقي ، ج ٣ ص ٣٠٢ ، التويري ، ص ١٠٤ ب (الترجمة ،
ابن خلدون ، ج ١ ص ٢٦٩) ، وقارن الرقيق ، ص ٢٢٠ .
(١٥) انظر البيهقي والحاقي ، ج ٣ ص ٣٠٢ (حيث التمس على ابن ابراهيم سائر في مدينة
تهود) .

ولما وصلت أسماء المكي إلى الرشيد عصب . وكتب إليه يؤيه علي سو .
صبيعه ويطلب إليه العودة سريعاً . غير محمود الفعال . ، فعاد ابن مقاتل إلى
المشرق . وفي نفس الوقت كتب الرشيد رسالة ثانية بتولية إبراهيم
ابن الأغلب ، سار بها الرسول إلى الزاب ، فعاد إبراهيم من جديد إلى القبروان
في ١٢ من جمادى الآخرة سنة ١٨٤ هـ / ٩ يولية سنة ٨٠٠ م ، وتسلم
حكم من سهل بن حاجب الذي بقى في السيادة أكثر من شهرين (١٦) .

ومع أنه من الجائز الشك في صحة الرواية الخاصة بمؤامرة المكي ،
لغالبها القصصى أولاً ، ولأنها ثانياً لم ترد إلا في الرقيق الذي ينقله السورى
مما يحتمل أن الرواية تكرر هنا خطأ عودة ابن مقاتل إلى القبروان بعد طرده
على يدى التميمي (١٧) ، فأننا نعتقد أن المقصود بها هو اظهار محبة إبراهيم
ابن الأغلب في قلوب الناس ، وإن اختياره لحكم البلاد كان استجابة لرغبة
سعد المريفة . كما بهم من رواية ابن الأثير (١٨) ، وهذا أمر لم يكن معروفاً
إلا فيما ندر . وهو يعنى أن إبراهيم بن الأغلب نجح في اكتساب محبة أهل
المريفة . ما نجح في كسب رضا خلافة عسكاً عرض الاستفتاء عن
المعونة الآتية من مصر ، بل ودفع مبلغ سنوى من المال إلى الخليفة . وهذا الأمر
الآخر يعنى أن ابن الأغلب بين للخلافة أن بلاد المريفة يمكن أن تنقش وتنقدم
اقتصادياً - مثل ولايات الخلافة الفنية - إذا ما تهيأت لها الإدارة الرشيدة .

العباسية (القصر القديم) عاصمة جديدة لأفريقية :

بدأ إبراهيم بن الأغلب ولايته بعمل يعتبر في حقيقته مهمة من سمات
الدول الجديدة ، أو شعراً من شعارات كبلد الحكم : ذلك هو إنشاء مدينة
ملكية أو عاصمة جديدة . بدأ هذا العمل في نفس السنة التي ولى فيها أى
في سنة ١٨٤ هـ / ٨٠٠ م حسب رواية البكرى وابن الأثير (١٩) ، أو في السنة
التى تليها (١٨٥ هـ / ٨٠١ م) كما يقول ابن عذارى (٢٠) ، ونعتقد أن

(١٦) السورى . ص ١٠٥ ، وقارن الرقيق . ص ٢٢٠ ، والميسون والعداتي ، ج ٢
ص ٣٠٢ .

(١٧) انظر فيما سبق . ص ٢٦٢ - ٢٤٩ .

(١٨) انظر فيما سبق . ص ٣٠ وهـ ١٢ .

(١٩) البكرى . ص ٢٨ . ابن الأثير . أحداث سنة ١٨١ هـ ، ج ٦ ص ٦٢ ، ابن دينا ،
المؤنس . ص ٤٧ .

(٢٠) ابن عذارى . ج ١ ص ٩٢ .

الروايتين صحيحتين وإن المراءى بدأ في السنة الأولى وتم في السنة الثانية .
ولا شك في أن ابن الأغلب تمكن في دروس الماضي ، وأنه أحسد العبرة من
اضطرابات القيروان ، التي كانت تموج بأهلها وعسكرها ، فرأى أن يبتعد
عنها قليلا . ووقع اختياره على قطعة من الأرض على ثلاثة أميال في الجنوب
الشرقي من القيروان ، وكانت الجماعة من بني طائوت فاشتراها منهم (٢١) .
وبعد أن تم البناء أطلق ابن الأغلب على مدينته الجديدة اسم العباسية (٢٢) .
تيمنا باسم الأسرة الحلاوية ، ولتكون قرينة لمهاشمية أول عاصمة عباسية
قبل بغداد (٢٣) ، هذا ولو أنها عرفت أيضا باسم القصر القديم (٢٤) .
ولا تعرف أن كانت هذه التسمية الأخيرة قد ظهرت منذ بناء المدينة .
ظهرت في وقت متأخر من ذلك . وفي الحالة الأولى تكون العباسية قد بنيت
في موضع قلعة قديمة كانت في أرض بني طائوت . وفي الحالة الثانية تكون
التسمية قد أطلقت على العباسية بعد أن قامت قصور جديدة بجوارها . كما
سيحدث بعد بناء قصور وقادة على أيام إبراهيم الثاني بن أحمد (بن محمد
ابن الأغلب بن إبراهيم بن الأعجب) وهو عام الثمان مائة سنة ٢٦٣ هـ
٧٦ - ٨٧٧ م (٢٥) .

ويرجع بعض للبكري الذي يحدد بعضيات لا ناس بها عن طبيعته
بناء العباسية . ويمكن القول أنها استوت - عموما - على قصر الأمير وما ملحق
به من الدواوين ودار سك النقود ومسائر حاشيته والمسجد الجامع . أما من
صومعة هذا الجامع (أي مئذنته) فيصممها إجماعا للأندلس بأنه لم يكن
أحكم منها ، ولا أحسن منظرًا . ولقد كانت الصومعة مستديرة الشكل
- كما هو الحال بالنسبة لمئذنة العراق - مبنية بالأجر والعمد في مسجيد
طبقات (٢٦) . وقام بعد ذلك عسكريات الحرس . ويحيط بكل هذا الأسوار

-
- (٢١) ابن خلدون ، ج ١ ص ٩٢ ، وقانون الرقيق ص ٢٢٢ والبكري ، ص ٢٨ (على
٢ أميال قبل القيروان) .
(٢٢) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ ج ٦ ص ٦٢ .
(٢٣) من حاشية العراق أنشأ اللاتري ، طبعة لندن ١٨٦٦ ، ٢٨٧ .
(٢٤) الرقيق ، ص ٢٢٢ ، ابن خلدون ، ج ١ ص ٩٢ ، وقانون ابن خلدون (ص ٤٧)
الذي يسميها بالقصر فقط .
(٢٥) انظر فيما بعد (بناء وقادة - عهد إبراهيم بن أحمد) ص ١١٦ .
(٢٦) أنشأ البكري ، ص ٢٨ ، وقانون الرقيق ، ص ٢٢٢ (حيث هناك اشارات إلى القصر
والمنارة حوله ، والمسجد الذي بناه فيه) ، وقانون البكري ، ص ١٠٥ الترجمة ، لم يلاحظ
ابن خلدون (ج ١ ص ٤٠٠) .

القرية المحصنة لحايتها - ثم اتى ابراهيم بن الأغلب أحاط الأسوار بخندق فيما بعد ، عتسما ثار به قائده عمران بن مجالد (بعد سنة ١٩٣ هـ / ٨٠٨ م) (٢٧) . ويتصر البكرى على أنه كان لتلك الأسوار خمسة أبواب ، اثنان منها في الجانب القبلى ، وهما : باب الرخمة ، وباب الحديد ، واثنان في الجانب الشرقى ، وهما : باب غلبون وباب الريح ، وباب واحد من الجانب الغربى ، هو باب السمادة ، مقابل القبرة الكبيرة خسارج الأسوار . وفي وسط المدينة كانت توجد رعية كبيرة واسعة عرفت باسم « الميدان » ، ربما كانت تستخدم لعرض الفرسان (٢٨) .

وهكذا اتسعت العباسية وأخذت تنافس القبران بحماماتها الكثيرة ، وفنادقها ، وأسواقها الجملة ، ومواجل الماء العظيمة التي كانت تميز القبران ، أوقات القحط ، عندما تفرغ صهاريجها العديدة من الماء (٢٩) .

وموضع القصر القديم معروف حالياً ، وإن كان فى شكل قل صغير أو كدية : طوله حوالى ٥٠ مترا وعرضه حوالى ٢٠ مترا . ولقد أظهرت الحفائر الحديثة على طول الواجهة الشمالية الغربية وجود قاعات متجاورة ، وسراديب وحفر دائرية تحت الأرض . وقاعدة البناء والجدران من اللبن ، أما الأجر فكان يستخدم فى إنشاء القباب وأسقف الدور العلوى من البناء . وهذا الجزء المكتشف يدل ببساطته على أنه كان مخصصا للمخازن ومساكن الخدم . أما المباني الفاخرة فقد تبيت من أجل إقامة مباني جديدة (٣٠) .

وفى الوقت الذى بدأ فيه ابراهيم بن الأغلب البناء كان يعمل فى الحفاء على تحقيق هدفه من إنشاء العباسية ، وهو العمل على التحرر من تسلط العسكر المشاغب والتمكن من مدانعتهم إذا تطلب الأمر ، وذلك بالاعتصام بقلعته الجديدة . ولكى يحقق هدفه هذا فى هدوء اعتنى بالجند وأخذ يداريهم حتى يضمن طاعتهم ، وكان يتحمل فى سبيل ذلك سوء أخلاقهم وشراسة طباعهم ، بينما أخذ فى شراء السودان بحجة استخدامهم فى الصناعات تخفيفا على الناس من أعبائها ومشقاتها . ثم اتى بدأ الخطوة الثانية فى سبيل

(٢٧) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ - ج ٦ ص ٦٢ . وعن ابن ماجة انظر فيما بعد ص ٢٦ وما بعدها .

(٢٨) انظر البكرى ، ص ٢٨ .

(٢٩) البكرى ، ص ٢٨ .

(٣٠) ج - ملوسيه كتاب الفن الإسلامى (بالفرنسية) ، ج ١ ص ٤٩ - ٤٢ .

استخدام السودان في عسكره فاشترى آخرين ، وخصصهم لحمل السلاح الجند ، وأرحم هؤلاء ان في ذلك اكراما لهم (٣١) . وهو في الحقيقة كان يدرب السودان على استخدام السلاح ، كما كان يجرد الجند منه . فعندما تم إنشاء المباسية أخذ يقل اليها السلاح والعدد (٣٢) ، ثم انه انقل اليها في جنح الليل بأهله وحرمة وعبيده (٣٣) . ولقصد أسكن عبيده هؤلاء - وهم الذين أصبحوا حرمة الخاص الذي يضع فيه ثقتة - حوله ، كما أسكن معه أيضا أهل الثقة من جنده (٣٤) . وبذلك أصبحت العباسية مقرا لإبراهيم ، ومعسكرها لقواته ، مثلها في ذلك مثل كل المدن العربية الحديثة التي بنيت من قبل : كالقوة وبصرة ثم واسط بالعراق ، والفسطاط بمعسكر في مصر ، وفي المغرب مثل : القيروان وتاهرت ومجلماسة وفاس (٣٥) .

المراد إبراهيم بن الأغلب للأموال في إفريقية :

ثورة خريش الكندي في تونس :

حدث ما كان يحشاه إبراهيم بن الأغلب من عسكر إفريقية ، ركاب العباسية عند حسن ظنه بها ، فقامت بدورها في المحافظة على كيان المملكة الناشئة خير قيام . ففي سنة ١٨٦ هـ / ٨٠٢ مرض ابن الأغلب لثورة خطيرة من بوس قادها والى المدينة العربي وزعيم « الأبناء » خريش بن عبد الرحمن ابن خريش الكندي ، صهر الحسن بن حرب الكندي (٣٦) . ولا يذكر الكتاب

(٣١) أنظر الرقيق ، ص ٢٢٢ ، وقانون التويري ، ص ١٠٥ والترجمة (ابن خلدون) ج ١ ملحق ٢ ص ٤٠ .

(٣٢) ابن خلدون ، ج ١ ص ٩٢ .

(٣٣) أنظر الرقيق ، ص ٢٢٢ ، وقانون التويري ، ص ١٠٥ والترجمة (ابن خلدون) ج ١ ملحق ٢ ص ٤٠ .

(٣٤) ابن خلدون ، ج ١ ص ٩٢ ، التويري ، ص ١٠٥ والترجمة (ابن خلدون) ج ١ ملحق ٢ ص ٤٠ ، وقانون الرقيق ، ص ٢٢٢ .

(٣٥) تاهرت ومجلماسة وفاس أنظر العصور الخاصة بها فيما بعد .

(٣٦) أنظر العلة السيرة لابن الأثير ، ترجمة رقم ٣٢ ، ج ١ ص ١٠١ ، وص ٢ : حيث يشير حسين مؤنس الى أن الاسم في شكل خريش واضح كعلم الوضع على عكس ما هو موجود في التويري وابن خلدون في شكل « حمديس » . كما أشار الى القرائن التي ترجع تعلا اسم خريش مثل اكتفاء ابن خلدون بذكر لقب الرجل وهو الكندي . ثم آيات الشعر (ص ١٤٠) التي ورد فيها الاسم في شكل خريش ، مما يؤكد صحة ذلك لا يستقيم مع اسم حمديس . والظاهر أن المسئول عن تعريف اسم خريش الى حمديس هو الرقيق الذي نقل عنه التويري .

شيئا عن مسبب هذه الثورة إذ يكتشفون بأن الكندي نزع السواد - شعار
العباسيين - مما يعنى أنها ثورة متعاضة لنخلة أو لجندها فى افريقية ،
ولأبأس أن تكون اشارته الى على بن أبى طالب (٢٧) تعنى أن ثلثورة لونا
شيعيا ، ونجح فى اجتذاب كثير من الاتباع من العرب والبربر (٢٨) - وسير
ابراهيم بن الأغلب قائم عمران بن مجالد لقتال الثائر ، وتم اللقاء عنسد
سبخة تونس ، وانتهى بكارثة بالنسبة للشوار ، فرغم انهزامهم أخذتهم
سيوف الجند الأغلبى : فبقى منهم عشرة آلاف رجل مصرجين بدمائهم فى أرض
المعركة ، منهم الكندي نفسه (٢٩) ودخل عمران تونس وانتقم من أنصار
خريش فقتلهم ، وأقر الأمور فى المدينة (٣٠) .

« وابن خلدون (انظر الرقيق . ص ٢٢٤) - وما يستعمل الاتباع أو الرقيق يصلح خريشا
الكندى يأتى من « أبناء العرب » ، ومؤرخ القيروان يستخدم كلمة « الأبناء » كثيرا عند كلامه
عن مساكين تلك الفترة وسرورها . ومع أن ابن الأبار يكاد يشرح معنى « الأبناء » عندما يقول
أن الكندي لم يكن من الوجه بل من أبناء العرب الذين كانوا بالرقية قبل المسودة (العباسيين) ،
فإن الذى قلناه من روايات الرقيق أن كلمة « الأبناء » كانت تعنى وقتئذ : « أبناء السيد
الذين ولدوا فى الرقية سواء كانوا من العرب المسلمين ، أو عرب الفوج الأول » كما يقول
ابن الأبار ، أو من الوافدين بعد ذلك ، من أهل الشام أو الغراسية ، وانظر فيما سبق ،
ج ١ ص ٢٩١ و ١٧٦ (هي ثورة تلمع بن كهم باله من الأبناء) .

ومن تاريخ ثورة الكندي ، انظر الرقيق ، ص ٢٢٥ . (حيث سنة ١٨٦ هـ) . ابن الأثير ،
أحداث سنة ١٨١ هـ ، ج ٦ ص ٦٣ ، النوى ، ص ١٠٥ ب والترجمة (ابن خلدون) ج ١
ص ٤٠١ ، ولقارن ابن خلدون (ج ١ ص ٩٣) الذى يضمها ضمن أحداث سنة ١٨٥ هـ ، ولو
أنه يجمع ذلك بقوله : أنه كانت لابن الأغلب مع الكندي وقائع وألقت محاربة المائون لأمير بعد
موت الرشيد أى بعد سنة ١٩٣ هـ . ونسبته أن ابن خلدون يعلق ما بين ثورة الكندي هذه
ولادة عمران بن مجالد فيها بعد (انظر الصفحة التالية) .

(٢٧) العلة السيرة ، ج ١ ص ١٠٢ .

(٢٨) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ هـ ، ج ٦ ص ٦٣ ، النوى ، ص ١٠٥ ب والترجمة
(ابن خلدون) ج ١ ملحق ٢ ، ص ٤٠٠ ، وانظر الرقيق ، ص ٢٢٤ .
(٢٩) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ هـ (يسمى قائم ابراهيم هنا : عمران بن صناد) .
- وهو فى الرقيق ص ٢٢٤ وما قبلها ، من حيث يقتل بن الأثير « عمران بن صناد » () . أما
من حرك القتال ، وعند القتال ثم انتفى الثوار فى تونس حسبما وصفه ابن الأغلب (الرشيد)
فانظر الرقيق ص ٢٢٥ ، النوى ص ١٠٥ ب والترجمة (فى ابن خلدون ج ١ ص ٤٠١ - ٤٠٢ ،
ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٦) .

(٣٠) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ هـ ، ج ٦ ص ٦٣ ، النوى ، ص ١٠٥ ب والترجمة
(فى ابن خلدون ج ١ ص ٤٠١ - ٤٠٢ وفى حقائق المستعربين كقولنا رواية الرقيق : (ص ٢٢٦)
فلأنهم كانوا يسيرون وراء بطلان بطلان ، فلا وقت لا تملك لكم طاعة بعد اليوم أبدا .
ما يرجع أن يكون للثورة طابع طغيان طغيان شيعى ضد العباسيين ومن مشاركة حمزة بن السبال .

ثورة الجند في طرابلس :

ولقد سببت مدينة طرابلس - القريبة من مواطن الاباضية في جبل نفوسة وارض هواره ورمانة - كثيرا من المتاعب لابن الاعلب - فعند كان الطرابلسيون يشكون من الولاة وكان ابراهيم يستجيب لهم فيعزل من لا يرضون عنه . وفي سنة ١٨٩ هـ / ٨٠٥ م قار اهل طرابلس بواليهم سفيان ابن المضاء (الذي ولي المدينة للمرة الرابعة) والجأوه الى المسجد الجامع ثم انهم سمحوا له بالخروج بالامان ، ولما لم يمس على ولايته شهر واحد . والظاهر أن جند طرابلس وليس أهلها هم الذين قاموا بتلك الثورة إذ أن الجند هم الذين جعلوا أمر المدينة الى ابراهيم بن سفيان التميمي بدلا من ابن المضاء . ويقول ابن الاثير ، الذي ينورد بذكر تلك الاحداث : ان الخلاف وقع بعد ذلك بين « الأبناء » بطرابلس وبين قوم من بني أبي كنانة وسمى يوسف حتى فسدت طرابلس . والظاهر أن المقصود بالأبناء : هم أبناء الجند الذين ولدوا في الفريقية ، ولم ينخرطوا في سنك العسكرية ، سواء كانوا من العرب البلديين أو من الوافدين على البلاد بعد ذلك ، من : أهل الشام أو من أهل خراسان ، كما سبقت الإشارة (٤١) . فعندما طلعت ابراهيم أنباء تلك الفتنة استدعى الأبناء وحصونهم الى القيروان في ذي الحجة من نفس السنة / نوفمبر ٨٠٥ م ، وهناك سألوه العفو فأجابهم وعادوا الى بلدهم (٤٢) .

ثورة عمران بن مجالد - « الوزير » :

أما أخطر الثورات التي تعرض لها ابن الأغلب فهي التي قام بها قائده ووزيره عمران بن مجالد التميمي - قاهر خريش الكندي - بالاشتراك مع عامر بن المعمر بن سنان التميمي صاحب الشرطة ووالي قسطنطينية السابق ، وعمر بن معاوية النقيسي ، أحد فرسان قيس وسادتها في الاسلام ، وذلك سنة ١٩٤ هـ / ٨١٠ م على ما يظن (٤٣) . والظاهر أن عمران شعر بقوته بعد

= المعروف بالحرون ، قاله ابراهيم وصديقه وواليه على طينة ، في حرب خريش وما قاله فيها من الشعر ، انظر الحلة السمرية ، ج ١ ص ١٠٧ - ١٠٨ .

(٤١) انظر ص ٣٤ و ٣٦ .

(٤٢) ابن الاثير ، سنة ١٨٩ ، ج ٧ ص ٧٧ .

(٤٣) ابن الاثير ، بإحاطة سنة ١٩٤ ، ج ٦ ص ٩٥ (حيث يذكر مع عمران : خريش ابن النولس ، وأغلب الظن أن المقصود بذلك ثورة خريش الكندي السابقة) . وانظر الحلة السمرية ، ترجمة ٢٥ ، ج ١ ص ١٠٤ ، و ترجمة ٣٦ ص ١٠٦ (عن عامر) و ترجمة ٣٩ ص ١١٠ (عن عمرو) .

الخدمات الكبيرة التي أدلها لابن الأغلب ، وأنه كان يطمح في أن يكون له مركز ممتاز بالنسبة للأمير . والتويري الذي ينقل عن الرقيق ، يعمل فتور العيلة بين ابن الأغلب وابن مجاهد بالسياب شخصية ، وذلك منذ بناء القصر القديم : فقد خرج إبراهيم يوما إلى مجلس روح ومعه عمران الذي أخذ يجاذبه أطراف الحديث وإبراهيم لا يستمع إليه إذ كان متصرفا كلية إلى التفكير في سكنى قلنته الجديدة (القصر القديم) (٤٤) وربما كان الأقرب إلى الصحة أن عمران أحس بما يشككه المقر الجديد لإبراهيم من التباعد أو الانفصال بين الجيش وبين الأمير ، الذي لن يصبح واقعا تحت رحمة قواده . هذا ، كما يمكن التفكير في أن ابن الأغلب أخذ يحمل شئون الجند وخاصة ما يتعلق منها بدفع الرواتب ، وذلك بعد أن استغنى عن الأموال التي كانت تأتيه من الخلافة ، كما سنرى بعد قليل .

وهكذا بدأ عمران يتغير وأخذ يتأمر على ابن الأغلب ، وانتهى الأمر بأن أعلن الثورة ، واجتذب كثيرا من الانصار منهم أهل القيروان التي نجح في الاستيلاء عليها في ١٠ من رجب ١٩٤ هـ / ١٩ أبريل سنة ٨١٠ م ، وبلغ الأمر إلى درجة أنه غلب على معظم بلاد إفريقية (٤٥) . وحاول عمران اكساب ثورته نوعا من الشرعية باجتذاب فقيه « إفريقية المشهور أسد بن الفرات إلى جانبه ، وحاول أن يكرمه على ذلك ، ولكن ابن الفرات حذره بإعلان رأيه في الفتنة بماذية ، وهو : « ان القاتل والمقتول في النار » ، فتركه (٤٦) .

ولم يكن لإبراهيم بن الأغلب من ملاذ إلا في المباسية ، فخذق حولها واعتصم بأسوارها (٤٧) . واستمرت الثورة طوال عام راحت البلاد خلاله نهبا للاضطراب والفوضى . فكانت خيل إبراهيم تغير حتى حواط القيروان وتقتل من يصادفها في الطريق ، وكانت خيسل عمران تغير على بلاد إبراهيم (٤٨) .

-
- (٤٤) التويري ، ص ١٩٦ . والخرجة (ابن خلدون) ج ١ ، ص ٤٠١ .
 (٤٥) ابن الأثير ، المعاد من سنة ١٨١ ، ج ٦٣ سنة ١٩٤ ، ج ٦ ص ٩٥ . التويري ، ص ١٠٦ أو الخرجة (ابن خلدون) ج ١ ص ٤٠٢ .
 (٤٦) ابن الأثير ، سنة ١٩٤ ، ج ٦ ص ٩٥ ، وأما ترتيب المقادير ، فالتالي عباس ، بيروت ١٩٦٥ ، ص ٤٧٨ . تراجم الخطبة ، ص ٦٨ ، الحنة السيرة ، ج ٢ ص ١٠٥ .
 (٤٧) ابن الأثير ، المعاد من سنة ١٨١ ، ج ٦ ص ٦٣ .
 (٤٨) التويري ، ص ١٠٦ أو الخرجة (ابن خلدون) ج ١ ص ٤٠٢ .

واخيرا بنى العرج عملا في الاموال التي ارسلها الرشيد الى ابن الاغلب
لدفع مرتبات الجند^(٤٩) . ولا شك في ان ابن الاغلب كان في أشد الحاجة الى .
النقود . اد انه بمجرد ان علم بمسيرتها اليه أسرع وحمل ابنه عبد الله
يسلمها في طرابلس^(٥٠) . حشميه أن تقبض بين أيدي حصومه في بلاد
القيروان . وكان ثوبا وصول المال أثر السحر في قلوب الجند الشاثر الذين
مكروا في تسليم عمران . وعندما سار ابراهيم بالخييل والرجال والعبيد نحو
أسوار القيروان . ونادى مناديه يدعو كل من اسمه في ديوان أمير المؤمنين
الى الحضور لتسلم عطائه . لم يامن عمران البقاء مع رجاؤه . فترك القيروان
ليلا وسار الى بلاد الزاب . وبصحبه عمرو بن معارضة وعامر بن المعمر^(٥١) .
واسرع ابراهيم الى القيروان فدخلها . وانتقم من المدينة ففتح ابوابها وثلم
اسوارها^(٥٢) حتى لا تعود الى الثورة .

ومكثا اكدت العباسية حسن ظن ابن الاغلب بها . فقد حققت له الظفر
على خصومه وثبتت اقدام اسرته في البلاد . وبناء على ذلك . وبعد أن شعر
بالاطمئنان . أخذ في زيادة عمرانها . فأقطع آلهم مواليه الاقطاعات في داخل
أسوارها . وبذلك أصبحت الضاحية المملوكية عاصمة لبلاد بدلا من القيروان
ففيها استقبل ابراهيم رسل الخليفة هارون الرشيد . كما استقبل رسل
شركان الذين أتوا يبحثون عن رفات القديس سبريان . وفيها عقد سنة
١٨٩ هـ / ٨٠٥ م الهدنة مع بطريق صقلية قسطنطين لمدة عشر سنوات وتم
الاتفاق على فداء الاسرى^(٥٣) .

أما عن عمران فإنه ظل في الزاب الى وفاة ابراهيم سنة ١٩٦ هـ /
٨١٣ م وولاية ابنه عبد الله الذي اعطاه الأمان . واسكنه معه في القصر

-
- (٤٩) ابن الأثير . أحداث سنة ١٨١ . ج ٦ ص ٦٣ . النويري . ص ١٠٦ أو الترجمة
(ابن خلدون) ج ١٠٦ ص ٤٠٢ . ابن خلدون . ج ١ ص ١٩٦ .
(٥٠) النويري . ص ١٠٦ أو الترجمة (ابن خلدون) ج ١ ص ٤٠٢ .
(٥١) النويري . ص ١٠٦ ب والترجمة (ابن خلدون) ج ١ ص ٤٠٢ (حيث هامر بن
المعمر بدلا من عامر بن المعمر وهي قراءة الحلة السيرة) ج ١ ص ١٠٥ . وقارن ابن الأثير .
أحداث سنة ١٨١ . ج ٦ ص ٦٣ .
(٥٢) ابن الأثير . أحداث سنة ١٨١ . ج ٦ ص ٦٣ . النويري . ص ١٠٦ ب والترجمة
(ابن خلدون) ج ١ ص ٤٠٢ .
(٥٣) حسن حسني عبد الوهاب . الوثائق . تم ١ ص ٣٥٧ .

القديم ، ولكنه تخلص منه بعد قليل عندما علم بتأمره . كما يقال (٥٤) : وهكذا حكم إبراهيم بن الأغلب افریقیة مدة ١٢ (اثنتي عشرة) سنة ، فقمع أهل الشر بها ، وضبط أهلها (٥٥) ، فلم تعرف افریقیة - كما يقول الرقيق - واليا عدل ، ولا أحسن سياسة ، ولا أرفق بالرعينة ولا أضبط للأمسور منه (٥٦) .

ولقد ثبت ابن الأغلب أقدمه في افریقیة وبدأ يتطلع الى المغرب الأقصى حيث اندريس بن اندريس العلوي ، ونجح في استمالة واحد من أكبر أعوانه هو بهلول بن عبد الواحد زعيم مطفرة حتى اضطر اندريس الى استعطافه وسؤاله الكف عنه (٥٧) . وتأكد مركز ابن الأغلب في البلاد حتى أنه بعد وفاة الرشيد سنة ١٩٣ هـ / ٨٠٩ م ترك الأمين افریقیة له ، فأقره في ولايتها .

وتولى إبراهيم بن الأغلب في أواخر شوال سنة ١٩٦ هـ / أوائل يولييه ٨١٢ م ، وله من العمر ٥٦ (ست وخمسون) سنة ، بعد ولاية استمرت أكثر من ١٢ سنة ، بدأت بعهد الرشيد اليه بافریقیة سنة ١٨٤ هـ / ٨٠٠ م ، واستمرت بعد ذلك باقرار الخليفة المأمون له في سنة ١٩٣ هـ / ٨٠٩ م .

(٥٤) وفي ذلك يقول : أن الظية يحيى بن سلام صاحب التفسير عتب لذلك لأنه كان وسيطا في أحد أيام لعمرك . فلما قتله عبد الله ، قال : « لا أسكن بلدا آخر فيه العبد على يدى » ، ثم انه خرج الى مصر حيث مات . انظر الحلة السراء ، ج ١ ص ١٠٥ .
(٥٥) ابن خلدون ، ج ١ ص ٩٢ ، الحلة السراء ، ج ١ ص ١٠٥ .
(٥٦) التبريزي ، ص ١٠٦ والتبريزية (ابن خلدون) ج ١ ص ٢٠٣ ، وانظر الرقيق ، ص ٢١٢ .

(٥٧) ابن الأثير ، سنة ١٨١ ، ج ٦ ص ٦٣ (التبريزي ، ص ١٠٥ ب) ابن خلدون ، ج ٢ ص ١٤ ، ج ٦ ص ١١٩ ، الحلة السراء ، ج ١ ص ١١١ وص ١٠٩ حيث ترجمة إبراهيم ابن محمد الشيعي التي انتقله ابن الأغلب وسولا الى الخليفة الرشيد ، وبعد صعبته يرسل بهلول بن عبد الواحد الميموني . وقاربه الرقيق ، ص ٢٢٥ : حيث الاشارة الى انه بعد أن استقامت الأمور لإبراهيم بن الأغلب وبنته استطال ملك اندريس بن اندريس ، دعا كبرار مستشاريه وهم : صاحب البريد يحيى بن زياد ، والقاضي عبد الله بن عمر بن غانم ، وابن عرابه الكلبي ، وشاورهم في أمر اندريس ، فاشاوروا عليه بأن يذهب طالبا وادعه وأن يرضى لنفسه وله بالسلاحة ، لما ما يقال من أنه شارك في التخلص من اندريس الأول بن عبد الله ومن مولاام راشد بعده ، فأغلب الثمن أنه موضوع للرفع من شأن عبيد الأسرة الأغلبية بالنسبة للخلافة بلدا . وانظر في ذلك ما يأتي في حولة الإدارة . وانظر ابن الخطيب : أعمال الأعلام ، تيسم ١٠٢ ، ص ١٢ (حيث انصهر على اندريس بن عبد الله كتب اليه يستغني عن فاضله ، ويذكره في كتابه من الرسول (ص) ، فليجاه من كتابه وادعه . ولم تجر بينهما حرب الا ما ذكره من صهيته في التحريف به عند ذكر الإدارة ٤٠٠٠ .

ولاية أبي العباس عبد الله بن إبراهيم بن الأغلب (١٩٦ - ٢٠١ هـ /
٨١٢ - ٨١٧ م) :

بإقرار المأمون ولاية إبراهيم بن الأغلب بعد وفاة الرشيد بطوس
(٢ جمادى الآخرة ١٩٢ هـ / ١٤ إبريل ٨٠٩ م) ثبتت الأسرة الأغلبية أقدامها
فى أفريقية . ومنذ ذلك الحين صارت أفريقية ملكية وراثية فى الأغلبية من
بنى إبراهيم بن الأغلب ، الذى خلفه ابنه عبد الله الذى عسرف
بـ « الجعيل » (٥٨) .

وكان أبو العباس عبد الله بن إبراهيم بن الأغلب فى طرابلس التى
ولاه أبوه أياها للمرة الثانية اثر اضطراب أحوالها نتيجة لاضطراب الجند
الأغلبى من جهة ، وتهديد الخوارج من بربر هوارنة من أتباع عبسدة الزهاب
ابن عبد الرحمن بن رستم لاحتياجها من جهة أخرى . وكان إبراهيم بن الأغلب
اضطر إلى إعادة ابنه عبد الله إلى طرابلس مرة ثانية ، بعد أن كان عهد بولايتها
إلى سليمان بن المضاء الذى ظهر عجزه فى مقاومة البربر ، فهزهم عبد الله
واستقر فى المدينة ، وجدد تحصيناتها فبنى سورها (٥٩) . وهكذا أثبت
عبد الله جدارته كرجل دولة ، وكانت وصية إبراهيم عند وفاته أن تكون
الإمارة بعده له . وبينما كان عبد الله فى طرابلس قام أخوه زيادة الله بأخذ
البيعة من رؤساء الجند ، وأرسل يحطره بالامر (٦٠) . فاضطر إلى عقد الصلح
مع أباضية عبد الزهاب بن رستم ، اعترف لهم فيه بالسيادة على طسواهر
المدينة (٦١) . ورجع أبو العباس إلى القيروان فى صفر من السنة التالية
١٩٧ هـ / أكتوبر ٨١٢ م ، وتسلم السلطة ، وأخطر الخلافة فى بغداد بالامر ،
لأنه المرافقة على ولايته على أفريقية ، فى السنة التى بعدها ١٩٨ هـ / ٨١٣ م ،
من الخليفة المأمون الذى كان قد تخلص من أخيه الأمين (٦٢) .

(٥٨) الحلة السراء ، ج ١ ص ١٦٣ .

(٥٩) ابن الأثير ، سنة ١٩٦ ، ج ٦ ص ٢٧٠ .

(٦٠) ابن الأثير ، سنة ١٩٦ ، ج ٦ ص ٢٧٠ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٥ .

(٦١) هذا ما يتهم من روايات ابن خلدون : (ج ٤ ص ١٩٧ - حيث التراء : لصالحهم
عن أن يكون البلد والبحر لعبد الله (أعمالها لعبد الزهاب) ، (ج ٦ ص ١٢١ - حيث
التراء : لصالح عبد الزهاب على أن تكون الصبائية (الأقاليم الساحلية) لهم (أى للأغلبية) ،
وأصراف إلى طوسة (طوسة) - ولحق عبد الله بالقيروان) . وانظر الفصاخر ، ص ١٦١ .
وانظر فيما بعد ، ص ٢٢٢ - ٢٢٣ (حيث رواية ابن الصغرى التى تنص على أن الإمام عبد الزهاب
حاصر طرابلس) .

(٦٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٥ .

سوء تفاهم بين أفراد الأسرة ، ومحاولة اصلاح مالي :

استمرت ولاية أبي العباس عبد الله لمدة خمس سنوات وشهرين ، لا يذكر له الكتاب انتقاما الا عمليتين : أحدهما خاص بمسألة اساءته الى أخيه زيادة الله ، অন্য كان قد أخذ له البيعة عند وفاة والدهما ابراهيم ، وأدار شئون المملكة الى حين عودته من طرابلس ، بعد حوالي أربعة أشهر . ونظن أن هذه المسألة متعلقة بالحساسيات بين أفراد الأسرة الأغلبية (٦٣) . وثانيهما خاص باصلاح نظام الضرائب ، وكان يهدف منه الى تثبيت مال الخراج السنوي بأن جعله ضريبة مالية ثابتة ، حتى لا يخضع دخل الخزانة الى أهواء سنوات الحصب وسنوات الجذب ، مما يضمن له صرف رواتب العسكر ، السدين كانوا يسببون للدولة الكثير من المتاعب ، بطريقة منتظمة . فقد كانت الضريبة المعتادة هي العشر من الحب الذي تنتجه الأرض ، فحصل عبد الله الصربية ثمانية دنانير على كل زوج تحرث من البقر (٦٤) .

معارضة الفقهاء للإصلاح المالي :

راعتبر التقليديون من المالكية هذا الإصلاح المالي خروجاً على السنة ، ووجهها من وجوه الظلم الشبيعة التي تعرف عندهم ، في مجال الضرائب ، بالمخارم ، مما كان سبباً في سحق الناس ، وإعلانهم التضمر من تلك الضريبة المبتدعة ، ومطالبتهم بالفاائها والعودة الى نظام العشر المعتاد .

(٦٣) وفي ذلك قول الروايات ان عبد الله حصل في امارته على أخيه زيادة الله حصيداً شديداً ، وكان يشغله ، ويأمر بدمائه بإطلاق الستينم بسبه ، وزيادة الله مع ذلك يظهر له التعظيم والتعجيل والصنع الجليل ، ولا يظهر له قتيلاً - انظر ابن عذاري ، ج ١ ص ٩٥ . نهاية الأرب ، المخطوط ، ص ١٠٧ ، الحلة السجاء ، ج ١ ص ١٦٨ . وهذا ما يذكرنا بما كان يفعله الهادي بأخيه الرشيد ، عندما كان ولياً لهذه ، وكان الهادي يطمح في أن يكون ابنه يرثي الغلام الصغير ولياً لهذه بدلا من الرشيد - انظر ابن الأثير ، سنة ١٧٠ هـ .

(٦٤) يختلف الكتاب في تقدير ضريبة العشر المالية التي ثبتها أبو العباس بن ابراهيم ، فقدرها ابن عذاري بـ ٨ (ثمانية) ديناراً للفقيه من الأرض ، أصاب أم لم يصب : أي أن سلت الأرض أم لم تبجل (ج ١ ص ٩٥) . أما ابن الأثير فيقدرها بثمانية عشر ديناراً على الدنان في كل سنة (سنة ٢٠١ هـ - ج ٦ ص ٣٢٩) . وهذا كان الفقيه مكيالا يكاد يحسادل الأرض أو يزيد قليلاً - بالنسبة للحب - فلا تعرف كيف كان يتغير بالنسبة لمساحة الأرض إذا كانت زراية ابن عذاري سليمة - وهذا كان الدنان من مقاييس مساحة الأرض الزراعية في مصر ولا كان يبلغ الـ ١٨ ديناراً بالمقروضة عليه حسب رواية ابن الأثير ، فتبين خروجه بنسبة تلك الأرض نهاية الأرب - وهي الترتيق أصلاً - التي جعلت يتقاضى تلك الضريبة ليس مساحة الأرض نفسها ، بل للمساحة التي يمكن لزوج من البقر حرثها ، (التويري ، المخطوط ص ١٠٧) . وهذا أمر مقبول بالنسبة للأرض المزروعة بغير الحنظل .

وكتب الفقهاء والساد من مشايخ البلاد دورهم في الاحتجاج على هذا
الاحراء المالى الجديد ، وذلك أن الرواية تقول أن جماعة من الصالحين من
حريرة شريك أتوا الى القيروان . وعلى رأسهم صالح افريقية وقتند . حفص
ابن حميد ، حيث سمح لهم بمقابلة الأمير الأعلى الذى كان مقيما في القصر
القديم ، فوعظوه في أمر الدين ومصالح المسلمين (٦٥) ، كما شكوا اليه بقس
تلك الضريبة (٦٦) . وتقول الرواية أن الأمير المعجب بجماله استخف بجماعة
الصالحين واستهان بهم ، فلم يستمع الى نصيحهم . وبذلك عاد حفص بن حميد
واخوانه نحو القيروان ، في غرة ذي الحجة من سنة ٢٠١ هـ / ٩ يولية ٨١٧ م ،
غير راضين عن لقاء أبى العباس . وفي وادي العصارين ، على طريق العاصمة ،
قال لهم حفص : « قد يشاء من المخلوق ، فلا يئاس من الخلق ، فاسألوا
المولى وتضرعوا اليه في رزال ظلمه عن المسمى ، فان سمح في الدعاء ، فقد
أذن في الاجابة » (٦٧) .

وتروضات الجماعة وسألوا الى مصلى روح حبيب دعوا الله بعد الصلاة :
أن يكف عن المسلمين جور أبى العباس ، وأن يريحهم من أيامه . لم يكن
من الغريب أن تستجاب دعوة العباد الصالحين ، فاصيب الأمير الجميل الذى
كان معتبرا من أجمل أهل زمانه ، بقرحة تحت أذنه لم يستطع أن يقسام
ضرها الا خمسة أيام فقط ، كما عبرت لون بشرته البيضاء حتى انه عندما
مات ، متأثرا بها في اليوم السادس ، وكشفت عنه ثيابه للفسل ، كان كأنه
عبد أسود . واعتبر الناس أن ذلك كان عقابا من الله للأمير الظالم ، وأن
السواد الذى حل بجسمه الجميل كان نتيجة طبيعية لسوء فعله (٦٨) .

(٦٥) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٥ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٧ .

(٦٦) انظر التويرى ، نهاية الارب ، حيث يقول ان حفص بن حميد كلم الأمير أبى العباس ،
فكان فيما قال له : أيها الأمير اتق الله في شيايك وادهم جمالك ، واتلق على بذلك من
النار . ترمى كل زوج محرث ثمانية دنانير ؟ فانزل ذلك عن وجهك ، وخذ فيهم بكتاب الله وسنة
نبيه مسلم . فان الدنيا زائلة عنك ، كما زالت عن غيرك (المخطوط ، ص ١٠٧) . وقارن
مخطوط دار الكتب - ص ٢٩ حيث البجلة الأخيرة زائدة فيه . ويضيف ابن الأمير ان من بين
أما وجهته جماعة الصالحين الى الأمير الأعلى ، قول الله تعالى : « ان الله لا يغير ما بقوم حتى
يغيروا ما بانفسهم . وان أراد الله بقوم سوء فلا مرد له . وما لهم من دولة من وال » (سنة
٢٠١٢ هـ - ج ٦ ص ٢٢٢) (انظر سورة الرعد : ١١) .

(٦٧) ابن خلدون ، ج ١ ص ٩٦ ، التويرى ، المخطوط ، ص ١٠٧ ب ، ابن العتير .

٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٢٢٢ .

(٦٨) ابن خلدون ، ج ١ ص ٩٦ ، التويرى ، المخطوط ، ص ١٠٧ ب ، وقارن ابن الأمير .

ج ٦ ص ٢٢٩ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٧ .

زيادة الله بن ابراهيم بن الأغلب (٢٠١ - ٢٢٣ هـ / ٨١٧ - ٨٢٧ م) :

سياسة قوية : قواتها المنيعة والقسوة :

توفي أبو العباس عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب في ٦ من ذي الحجة سنة ٢٠١ هـ / ٢٤ يونيو ٨١٧ م ، بعد ولاية لم تزد عن خمس سنوات إلا شهرين ، وبويع أخوه زيادة الله - الذي كان أول من سمي « زيادة الله » - في الاسلام ، كما كان ابراهيم بن المهدي أول من سمي « هبة الله » (٦٩) - بالامارة بعد ١٦ يوما ، وذلك في يوم ٢٢ من ذي الحجة / ١٠ يولييه . ولما كان زيادة الله قد بقي معاملة سيئة من أخيه المتوفى ، مما اعتبرناه صدى لنوع من النزاع الصامت بين أفراد الأسرة الأغلبية ، كان من الطبيعي أن يلتقي المقربون من الأمير عبد الله ما يسمى في المصطلح السياسي « المعاملة بالمثل » . ظهر ذلك في خوف أخى زيادة الله ، وهو الأغلب بن ابراهيم وكان شقيقا لعبد الله من نفس الأم ، من انتقام زيادة الله وخروجه مستأذنا للحج سنة ٢٠٢ هـ / ٨١٨ م ، وفي صحبته أبنا أخيه الأمير الراحل ، وهما : أبو فهر محمد ، وأبو الأغلب ابراهيم اللذان كانا صغيرين ، وهو يزعم عدم العودة إلى الفريقية ، إذ استقر مع ولدى أخيه في مصر بعد أداء الفريضة (٧٠) . والظاهر أن زيادة الله استعظم ذلك فكتب إلى أخيه يستعطفه ويستميله ، فعاد مع ابني عبد الله إلى القيروان ، حيث صassar الأغلب مكرما من زيادة الله ، مقربا منه ، كما يقول النويري (٧١) .

(٦٩) النويري ، المخطوط ، ص ١٠٧ ب ، الحلة السياه ، ج ١ ص ١٦٢ و ص ١٦٦ (حيث الإشارة إلى أن أمه هي « جلاجل » ، جارية الليث بن سعد - التي سبقنا الإشارة إليها في ص ٤ ص ٢٧) .

(٧٠) ابن عسار ، ج ١ ص ٦٧ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٦٧ - حيث يقول أن الأغلب خرج مع أمه أخيه الثلاثة ، وهم : أبو العباس محمد ، وأبو محمد يونس (لهر) ، وابراهيم أبو الأغلب .

(٧١) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١١٢ أ - حيث تقول الرواية أن زيادة الله : « أكرمهم وأحسن إليهم » وجعل أمور دولته بيده ، مما يمكن أن يفهم منه أن الأغلب كان يشغل منصب الوزير لدى أخيه زيادة الله ، وهذا ما تضمنه رواية ابن خلدون (ط بيروت ، ج ٤ ص ٤) التي تبرز استعلاء زيادة الله بها واجبه من الحروب . وهذا ما لا تقروه رواية ابن عسار التي نلتفتا بها ، والتي تضيف رواية أخرى لابن خلدون (ج ٤ ص ١٦٧) يخص فيها على أنه الوزير هو ابن عم زيادة الله وقائمه « الخيون » . فابن عسار (ج ١ ص ٦٧) يذكر قصة خروج الأغلب مولدى أخيه عبد الله ثم هوجتهم إلى الفريقية ، ولكنه يضيف إلى ذلك أن وزير زيادة الله كان ابن عمه غليون . وغليون الوزير رحيل هو الإبلان بن زهير أخو الأغلب ابن سالم الذي عرف هو وجوه بني عبد الله ، وكان من قواد زيادة الله في حرب الطليدي ، -

وسن لا تعرف كيف يقرر ابن الأثير : أن زيادة الله « بقي أميراً رضي
البال وادعاً ، والدنيا عنده آمنة » (٧٢) ، إلا إذا كان يقصد بذلك طول مدة
حكمه ، وأن الأغالبة حققوا في عهده عملاً عظيماً بفتح صقلية على يدى قاضى
افريقية الشبير أسد بن الفرات . ولما كان أسد قد ولى القضاء سنة ٢٠٣ هـ /
٨١٩ م ، إلى جانب القاضى أبى محرز (محمد بن عبد الله بن قيس الكناسى)
حتى أصبح لافريقية قاضيان لأول مرة وهو الأمر الذى لم يعهد من قبل (٧٣) ،
فان وصوله الى قيادة الجند يعنى ازدهار العلم ، والمكانة السامية التى كانت
للعلماء فى ذلك العصر - وفى ذلك يقال ان زيادة الله نفسه كان أفصح أهل
بيته لساناً وأكثرهم أدباً (٧٤) .

والحقيقة أن الحوليات التاريخية الافريقية تسجل عدداً من الاضطرابات
الداخلية ، من جانب الجند ومن جانب العامة ، وتنص على أنه لم يبق بين يدي
زيادة الله فى بعض الأحيان إلا العاصمة القيروان ، وبعض الأقاليم القليلة .
وفى ذلك يقال أن أسباب الاضطراب كانت ترجع الى سياسة الأمير العنيفة ؛
اذ استبد بالعاس واستخف بالجند ، وخاف على نفسه منهم فحصن القصر
القديم واحتمى به .

ثورة ابن الصقلية ، وعصيان عمرو القيسى :

فى سنة ٢٠٧ هـ / ٨٢٢ م ، أى بعد ست سنوات من ملكه ، كان سوء
سيرته فى الجند سبباً فى ثورة قام بها قائد من قوادهم ، اسمه : زياد بن
سهل ، ويعرف بابن الصقلية ، الذى خرج فى موضع يعرف بفحص أبى صالح
غير بعيد من باجة التى ضرب عليها الحصار . ولكن ثورة ابن الصقلية انتهت
بسهولة على يدى قائد زيادة الله ، سالم بن سودة الذى فك حصار باجة ،
وقتل كثيراً من أصحاب القائد الثائر ، وغنم أموالهم (٧٥) . ومع أن الكتاب

كما يأتى (ص ٤٦ ، وانظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٨١) . ولا بأس فى أن يكون الأمر
قد اختلط على الرقيق . الذى يقتله الثورى (وابن خلدون) ، عندما قال ان الأغلب صارت
اليه أمور دولة أخيه زيادة الله . فقلن أنه غلبون وهو اسم شهرة الوزير - حسب الطريقة
المغربية الاندلسية - فى تحوير اسم الأغلب الى غلبون .

(٧٢) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٢٢٩ .

(٧٣) نفس المصدر .

(٧٤) الحلة السيرة ج ١ ص ١٦٣ ، ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٢ ص ١٢ .

(٧٥) ابن خلدون ج ١ ص ٩٧ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، ج ٢ ص ٢٢٩ ، ابن

خلدون ، طبعه ، ج ٢ ص ١٢٧ .

يسرون سوء سيرة زيادة الله في الجند واستخفافهم بسبب علم انتظامهم ،
ووثوبهم على الأمراء قبله ، فان رواية ابن عذارى تنص على أن عنقه مسح
الجند ، واغلاظه لهم ، وسفكه لدماعهم - خاصة عندما كان يسكر - كانت
السبب في قيام العامة بالثورة ، في نفس السنة (٢٠٧ هـ / ٨٢٣ م) (٧٦) .

ومع أنه لم تكن لثورة العامة هذه أصداء ملحوظة ، فان ابن عذارى ربط
بينها وبين ثورة الزعيم القيسي عمرو بن معاوية ، صاحب عمران بن مجالد
في ثورة سنة ١٩٤ هـ / ٨١٠ م . كان عمرو واليا لزيادة الله على منطقة
القصرين ، فاعلن العصيان في سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م ، وغلب على الناحية ،
وغمس ولديه : حبابا وسجسان في الفتنة ، رغم نصيح أكبرهما له ، وهو
حباب ، وتخويله إياه من عواقب الفتنة . فلقد قال حباب لوالده : « انك
دخلت في أمر عظيم ، وعرضت نفسك للهلاك ، ولست بمن رجال هذا الأمر ،
ولا ينفعك عدد ولا عدة » . فكانت نتيجة تلك النصيحة انقبالية أن
تعرض حباب للتنكيل من والده ، الذي ضربه مائتي سوط ، كما تقول
الرواية ، وقادى عمرو القيسي في الخلاف (٧٧) .

ولم تطل ثورة القصرين إذ سرعان ما قبل القيسي وولداه الاستسلام
على الأمان عندما سار اليهم بالقوات الأعلبية موسى بن هارون ، مولى إبراهيم
ابن الأغلب (٧٨) ، وجاء بهم إلى زيادة الله الذي أمر بحبسهم في بيت وزيره
وابن عمه الأغلب بن عبد الله المشهور بغليون إلى أن يرى فيهم رأيه . وسرعان
ما راح الثلاثة ضحية القيل والقال من جانب المقربين من الأمير ، ممن كانوا
يلسرون أحداث السياسة بناء على التحيزات العرقية والعصبية القبلية .
فقد راجت شائعات تقول ان الأمير لم يقتص من عمرو بن معاوية لأنه قيسي ،
ولأن العصبية القيسية قوية في مصر حتى أن زيادة الله خشي أن يشبثوا بعمه
(الرأى) بمصر اذا نزل مكروه بقائمه المخالف ، مما أثار زيادة الله فتخلص
من السجناء ، الذين نزلوا على الأمان ، بطريقة شنيعة (٧٩) .

(٧٦) انظر ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٦ ، وقارن التويرى ، المخطوط ، ص ١٠٧ ب .

(٧٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٧ - ٩٨ ، التويرى ، ص ١٠٨ ، وانظر الحلة السنياء ،

ج ١ ص ١١٠ (حيث اسم ابن عمرو الثاني : « مكثان » وليس « مجتاك ») .

(٧٨) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١٧٠ أ .

(٧٩) انظر ابن عذارى (ج ١ ص ٩٨) الذي يشير إلى أن أيا عمار المصحح هو الذي

أنير زيادة الله بذلك ، فما كذا من الأمير الا أن طلب من وزيره وابن عمه « غليون » أن يقتل
الحوسين الثلاثة في حجب القصر حيث لم يحتل عمرو بن معاوية يديه ثم لقي بقتلهم

ردود الفعل لسياسة العنف :

ثورة الطنبلي :

ولما كان العنف لا يولد الا العنف ، كما هو معروف ، لم يكن من اذريب ان تؤدي تلك القسوة التي لا تعرف الانسانية أو الرحمة الى ثورة كبرى كادت تؤدي بالدولة الأعلى الفتية . وكان قائد تلك الثورة واحدا من كبار رؤساء الجند الأغلب ، هو منصور بن نصر الطنبلي ، الذي شن عصا الطاعة على زيادة الله في السنة التالية ، سنة ٢٠٩ هـ / ٨٢٤ م .

وكان منصور الطنبلي من ولد دريد بن الصمة ، ولقب « الطنبلي » ، الذي حملة نسبة الى قصر كان له في منطقة المحمدية قرب مدينة تونس (٨٠) . كان منصور واليا على مدينة طرابلس عندما وصلت له أنباء الفاجعة التي حلت بمنصور بن معاوية القيسي وابنيه حباب وسجمان ، فتأثر لأبناء عصبته ، ودعا بني تميم في طرابلس الى الوقوف الى جسانبه للأخذ بثأر بني عمومتهم القيسية (٨١) . وعندئذ كتب صاحب الثبر ، أي صاحب البريد ، الى زيادة الله بما يزعمه منصور الطنبلي من اثاره بني تميم ضد الأمير الأغلب الذي عزل منصورا في الترو واللحظة ، وأمره بالقدوم عليه في القيروان حيث وضعه

« حباب ولم طلبه ان تكون معاوضته لوالده شيئا له لدى الأمير الذي شك في أن يصبح حباب مخلصا له . أما ابن الأمير ، وهو سجمان ، فإنه فشل المرات من الحياة عندما شاهد رأس والده وأخيه فوق الترس الذي قسم اليه ، فبرأهما . وتضيف الرواية الى تلك المشاهد المأساوية مشهدا لا يقل قسوة وفراوة ، إذ تقول : ان زيادة الله جلس يقرب والرؤوس الثلاثة أمامه على الترس . ومن الأغلب بن عبد الله بن الأغلب وبنيه من بني عبد الله الذين شاركوا في حروب الطنبلي الممر من ١٢ و ١٣ هـ (٧١) . أما عن أحسوال مصر في تلك الفترة فكانت مضطربة أيضا اضطرابا . فالصراع على تشييد بين الأندلسيين المتخلفين على نهر الاسكندرية وبين عبد العزيز الجروي المتغلب على ثغر قيس ثم إيمانه من بعد مقتله سنة ٢٠٥ هـ . وكان السرى بن الحكم الذي تغلب على القسطنطين يقف موقف المتفرج من هذا الصراع حتى وفاته سنة ٢٠٥ هـ ، حيث خلفه ابنه أبو النصر . أما الخلافة التي خلعت للأموون منذ ١٩٨ هـ ، فقد وقفت موقف الترقب المتعذر من المتصارعين بصرف النظر عن موقفهم منها الى أن أرسلت عبد الله بن طاهر الى مصر سنة ٢١٠ هـ . انظر للمؤلف ، تاريخ الاسكندرية من التبع ، . . . ، في كتاب تاريخ الاسكندرية ، ط الاسكندرية ، ١٩٦٥ ، ص ٢٧٢ - ٢٧٦ .

(٨٠) الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٢٨٢ ، النويري ، المعطوط ، ص ١٠٨ أ . ابن الأثير ، من ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٣٣٠ .

(٨١) انظر النويري ، المعطوط ، ص ١٠٨ أ (حيث قال منصور : « يا بني تميم لو ان لي حكم ثورة ، لو تولى الى دكن شديد ») ، وقارن الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٨٢٢ .

تحت رقابته . ولما كان منصور الطنبزى على علاقة طيبة بالوزير غلون (الأغلب بن عبد الله بن الأغلب) (٨٢) ، فإن هذا الأخير أصلح ما بين منصور وبين زيادة الله الذى صفح بعد قليل عن الطنبزى ، وسمح له بالعودة الى موطنه فى منطقة تونس حيث قزل بقصره المعروف هناك بـ « طنبزة » فى إقليم المحمدية .

وفى المحمدية لم يركن منصور الى الهدوء بل أخذ يرأسل قواد الجند ، و « يذكر لهم ما يلقون من زيادة الله » ، وما فعل بعمرو بن معاوية وابنيه ، ويخوفهم أن يفعل بهم وبأولادهم ما فعله بعمرو » (٨٣) . وعندما تيقن زيادة الله مما يضمرة الطنبزى استعرض جنده ، وانتخب منهم خمسمائة فارس سيرهم بجريد بقيادة قائده محمد بن حمزة نحو تونس لمفاجأة منصور ، والقبض عليه ، ثم العودة به موثقا الى القيروان (٨٤) .

يوم دار الصناعة : الغدر بجند القيروان فى تونس :

وعندما وصل محمد بن حمزة الى تونس لم يكن منصور الطنبزى هناك ، بل كان فى قصره طنبزة بالمحمدية . وهنا دخل ابن حمزة الى دار الصناعة فى تونس ، ورأى أن يستخدم المدارة فى اقناع منصور بالعودة معه الى القيروان ، فأرسل اليه قاضى تونس ، وهو شجرة بن عيسى ، على رأس وفد من ٤٠ (أربعين) رجلا من مشايخ أهل تونس يتساشدونهم الطساعة ، ويعرفونه بما فى ذلك من الخط فى دينه وديناه ، ويدعونه الى الرجوع معهم الى تونس حيث محمد بن حمزة (٨٥) .

ورأى منصور الطنبزى بدوره أن يحتال على قائد زيادة الله ، فأعرب للقاضى شجرة بن عيسى ومن معه من المشايخ أنه لم يخلع يده من الطاعة ،

(٨٢) ابن الأثير ، سنة ٢٠٢ ، ج ٦ ص ٢٢٦ .

(٨٣) التبريزى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٨ ب .

(٨٤) التبريزى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٨ ب . وقارن الحلة السنياء ، ج ٢ ص ٢٨٢ - ٢٨٣ (بيت الله على ٣٠٠ فارس فقط) . ومحمد بن حمزة حاكما هو ابن حمزة بن السبال المعروف بالحرون ، الذى كان من كبار قواد ابراهيم بن الأغلب (انظر الحلة السنياء ، ج ١ ص ٢٨٦ . وعن والده الحرون ، ص ١٠٧ - ١٠٨ . وقيا سبق ، ص ٢٥ - ٢٦ - ٢٧ - ٢٨ - ٢٩ .

فى ج ١ ص ٢٦٤ (حيث شارك الحرون فى حرب تلم بن تميم) .

(٨٥) التبريزى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٨ ب . وانظر ابن علقمى ، ج ١ ص ٩٦ ، ابن

الأثير سنة ٢٠٦ هـ ، ج ٦ ص ٢٢٠ .

ولا أحدث حدثا ، ووعدهم بأن يسير معهم الى محمد بن حمزة في تونس ، ومن هناك الى الامير في القيروان ، ولكن على أن يقيموا معه تلك الليلة حتى يقوم بحق الصيافة ازاء عسكر ابن حمزة .

وفعلا أسرع الطنبزى فأرسل هدية الى عسكر القيروان في تونس ، مكونة من عدد من البقر والغنم وأحمال من الخبث ، كما لم يفس أن يرسل اليهم العلف ودوابهم ، وأرسل مع الهدية كتابا الى محمد بن حمزة يخبره أنه قادم في الغداة مع القاضي شجرة . وأطمأن محمد بن حمزة الى مقالة منصور وأقام هو ورجاله لا تقسم وليمة عظيمة ، أكلوا فيها حتى الشبع من طوم البقر والغنم ، وشربوا من الخمر حتى الثمالة . وهكذا ، بينما كان عسكر القيروان في مدينة تونس منكبين على الطعام والخمر في ذلك المساء ، كان الطنبزى يقبض على القاضي ومن معه ، ويحبسهم في قصره ، ويستختم دوابهم في حمل المزيد من رجاله وأشياعه ، ويزحف خفية بهم الى تونس ، وعندما اقترب الطنبزى من دار الصناعة في هدوء الليل ، أمر بطبولة فضربت ، وعندئذ كبر أصحابه تكبيره رجل واحد وهم ينقضون على ابن حمزة ومن معه .

وانقلب دار صناعة السفن في تلك الليلة الموافقة لـ ٢٥ من صفر سنة ٢٠٩ هـ / ٢٦ يونية ٨٢٤ م ، من حانة عظيمة الى ميدان قتال ؛ بين الجند من أصحاب ابن حمزة ومن انضم اليهم بالمجاعة من عامة تونس ، وبين أصحاب منصور الطنبزى . وانتهت المعركة بمقتل معظم السكاري من رجال جند القيروان ، فلم ينج منهم الا من ألقى بنفسه في البحر ، وصبح بعيدا عن دار الصناعة (٨٦) .

وأظهر أن الطنبزى أراد أن يعطي ثورته شكل عمل انتقامي أو أخذا بالثار لمقتل عمرو بن معاوية والى القصرين وابنيه حباب وسجمان ، إذ أنه قتل والى تونس : اسماعيل بن سفيان بن سالم ، وهو من بيت الأغالبة ، كما قتل ابنه محمدا . هذا ، وكذا أن الرواية تقول أنه فعل ذلك تحت ضغط أصحابه الذين طلبوا إليه أن يؤمن لهم ألا يستميله السلطان بدنياء وماله ، وأن عليه أن يخضب يديه بدم أصحاب زيادة الله إذا أراد أن ينتقوا فيه .

(٨٦) ابن علقمي ، ج ١ ص ١٩ ، التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٨ ب ، ٢٠٩-٢١٠ .

ابن الأثير ، سنة ٢٠٩ ، ج ٦ ص ٢٣٠ ، الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٢٨٢ .

ويبقوا الى جانبه (٨٧) .

وعندما وصل الخبر الى زيادة الله ، وجه عسكرا كبيرا من اشداء رجاله بقيادة ابن عمه الوزير غلبون (الاغلب بن عبد الله بن الاغلب) ، وشييعهم منعه بعد ان طلب منهم ألا يتواخوا في قتال العصاة ، بل انه هدد من ينهزم منهم بالقتل (٨٨) . والظاهر ان تهديد زيادة الله لرجاله أتى بنتيجة عكسية . اذ تقول الرواية التي ينقلها النويري عن الرقيق : « فكان ذلك مما ساءت به سموس القوم حتى هموا بالوثوب على غلبون » ولم ينعمهم من ذلك الا نصيحة بعض كبار قوادهم ، وهو جعفر بن معبد ، الذي قال لهم : « لا تحملكم اسافة زيادة الله فيكم ان تغدروا بمن احسن اليكم ، وفك رقابتكم » . وتفسر الرواية ذلك بان غلبون كان يعتنى بأمر القواد عند زيادة الله (٨٩) .

ثورة منصور الطنبلي تستشري :

وهكذا خرج غلبون في العاشر من ربيع الاول من ٢٠٩ هـ / ٨ يولية ٨٢٤ م (٩) ، على رأس جيش كثيف يحوى صناديد العسكر ووجوه الرجال ، ولكنهم لم يكونوا خالصي النية ، بل كانوا يضمرون الغدر ، كما تقول رواية النويري : « عندما وصلوا الى سبخة تونس كاتبوا رجال منصور ، ووعدهم بالانضمام امامهم وقت اللقاء (٩١) » . هذا ، ولو ان رواية ابن عذارى تنص على ان عسكر القيروان فعل ما في طاقتهم ، وانهم اقتتلوا ورجال منصور الطنبلي مليا ، وان الهزيمة التي لحقت ، في ٢٠ ربيع الاول / ١٨ يولية ، برجال زيادة الله كانت نتيجة حملة عظيمة نظمها الطنبلي ، ولم يستطع غلبون ورجاله الصمود امامها (٩٢) .

(٨٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٩ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ ، ج ٦ ص ٢٢١ ، ولانز النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ ، ابن خلدون ج ٤ ص ١٩٧ ، الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٣٨٣ .

(٨٨) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٩ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ ، ج ٦ ص ٢٢١ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ ، وقارن الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٨١ (عن يثني عبد الله بن الاغلب ومشاركهم في حرب الطنبلي) ، وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٨ .

(٨٩) نهاية الأرب ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ .

(٩٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٩ .

(٩١) النويري ، نهاية الأرب ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ .

(٩٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٠ ، وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٢٢١ (الذي يحدد الهزيمة بالعاشر من ربيع الأول ، وهو تاريخ السيرة عند ابن عذارى الذي يحدد الهزيمة بمشر بقين من ربيع الأول ، وهو ما أخذنا به) .

وخشية أن ينفذ زيادة الله ما كان قد توعدهم به من القتل ، انقصر قواد غلبون من حوله بعد أن وعدوه بالعودة إلى القيروان إذا أخذ لهم الأمان من زيادة الله ... انشاء الله . وبينما عاد غلبون إلى القيروان ، وهو يعتذر لزيادة الله عن الهزيمة ، ويحلف أن رجاله تصحوا واجتهدوا ، وأن الهزيمة كانت قضاء من عند الله لا يرد (٩٣) ، كان بعض القواد قد انصرفوا إلى أطراف البلاد ، يتغلبون عليها ، حتى « اضطربت إفريقية ، فصارت نارا تتقد » ، كما يقول نص البويري (٩٤) . كما انضم آخرون إلى عسكر منصور الطنبلي ، وأعطوه أئمة أمورهم ، وولوه على أنفسهم » (٩٥) .

« ملوك الطوائف » بإفريقية :

وإذا اختلال الأمور وتفاقم حركات التمرد ، وإمام نصائح ابن عمه وزيره غلبون ، رأى زيادة الله أن يحاول استعادة ثقة قواده الثوار ، فكتب إليهم ما كانوا قد طلبوه من الأمان ، فبعثه إليهم في العسكوك . ولكنهم لم يثقوا بأمانه ، وطلبوا على ما كانوا عليه من شق عصا الطاعة (٩٦) . وهكذا خرجت كثير من المدن عن حكم زيادة الله ، واستبد بها القواد الذين دخلوا في طاعة الطنبلي ، مثل : باجة ، والجزيرة ، ووسطفورة ، وبنزرت ، والأربس ، وغيرها (٩٧) ، مما يمكن أن يشبه بحكم ملوك الطوائف .

وبذلك قويت جموع الطنبلي بن توافده عليه من كل جهة ومكان ، حتى أنه فكر في غزو القيروان بجيش جعل قيادته إلى بعض قواده ، وهو عامر بن نافع الذي نجح في إلحاق الهزيمة بالجيش السنّي سيده زيادة الله إليهم ، وعقد لواء لابن عمه محمد بن عبد الله بن الأغلب ، أخى الوزير غلبون . واتظاهر أن هزيمة الجيش الأغلبى أمام قوات عامر بن نافع كانت شنيعة ، إذ أنجحت المعركة عن سقوط عدد كبير من كبار قواد الأغلبية ، مثل : محمد بن غلبون ، وعبد الله بن الأغلب ، ومحمد بن حمزة الزاوي ،

(٩٣) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٠ .

(٩٤) نهاية الأرب ، المخطوط ، ج ٢٣ ، ص ١٠٩ ب . وقانون ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٠ .

(٩٥) انظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٠ ، البويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١٠٩ ب .

(وما يتفلا من مصدر وأحد ربما كان الطريق) ، وقانون ابن الأثير ، سنة ٢٠٤ هـ ، ج ١ .

ص ٢٣١ .

(٩٦) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٠ ، البويري ، المخطوط ، ج ٢٣ ، ص ١٠٩ ب .

(٩٧) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٢٣١ ، وقانون ابن خلدون ج ٤ .

وعيرهم ، كما قتلت الرجال عن آحرمهم ، حسب مسألة رواية السويرى (٩٨) .
والظاهر أن هذا النصر الكبير شجع منصور الطنبى ، وقوى قلبه على
محاولة أخذ القيروان ، وانهاء حكم زيادة الله . ولا بأس أن يكون عساكر
الأغلبية الذين انضموا إلى الطنبى كانوا يحشون هذا الأخير على اللهاب إلى
القيروان حيث كانت عيالاتهم وذرائعهم . ذلك رغم ما تقوله رواية الرقيق
— على ما نطن — من أن هذا الأمر حدث بعد انهزام عسكر الطنبى أمام قوات
زيادة الله نحو تونس ، كما يأتى (٩٩) . وهذا لا يستع أن يكون ذلك قد حدث
فى المرتين جميعا .

والمهم أن الطنبى حشد رجاله فى تونس ، وخرج منها نحو القيروان
حيث وصل فى ٥ من جمادى الأولى سنة ٢٠٩ هـ / ٢ سبتمبر ٨٢٤ . وتقول
الرواية : إن القاضيين أبا محرز وأسد بن الفرات خرجا إلى منصور حيث
جرى بينهم حديث كان القاضيان يهدفان من وراءه إلى اقناع منصور بحقن
الدماء ، والعودة إلى الطاعة ، بينما كان الطنبى يسعى إلى ضم قاضى القيروان
إلى جانبه ، ولكن المحادثات لم تنته إلى اتفاق ما (١٠٠) . وانتهى الأمر بأن
عسكر منصور قرب القيروان حيث حفر خندقا حول معسكره (١٠١) ، بينما
زحف زيادة الله على رأس قواته من القصر القديم (العباسية) حيث اتخذ
موقعا له بين القيروان والقصر ، وحفر هو الآخر خندقا حول معسكره (١٠٢) .

(٩٨) نهاية الأرب ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ ب ، وقارن ابن خلدون ج ٤ ص ١٩٨ .
حيث يؤخذ على الرواية الاضطراب الزمنى من حيث عدم تسلسل الأحداث تسلسلا منطقيا .
وهو عامر بن نافع الذى ينتسب إلى قبيلة مديج ، والذى خدم ألقابا العباسيين الأوائل ، وكان
مهم عامر بن اسماعيل بن عامر بن نافع قاتل مروان بن محمد ، وابنه يحيى بن عامر الذى
خدم المأمون ووقف ضده عندما رفض مبايعة على الرضا بولاية المهدي حتى دفع حياته ثمنا
لذلك . انظر الحلة السيرة ج ٢ ص ٢٨٢ و هـ ٢ لحسين مؤس .

(٩٩) انظر فيما بعد ص ٥٦ .

(١٠٠) انظر ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٠ ، وقارن مدارك القاضي عياض ، ص ٤٧٩ ،
وتراجم الغلبة (تحقيق محمد المائلى ، تونس ١٩٦٨) ، ص ٦٩ (حيث تقول الرواية أن
الطنبى عندما قال للقاصيين : أخرجنا معنا ، لما تملكان أن هذا ظلم المسلمة : قال أبو محرز
وقد خاف منه . نعم ، واليهود والنصارى . لما أسد فقال له : قد كنتم أهوالا له وأنتم وهو
على مثل هذه الحال) ، وانظر المائلى ، ج ١ ص ١٧٦ .

(١٠١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٠ .

(١٠٢) السويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ ب (حيث يقول إن زيادة الله نزل بين
الفسطاط والقصر) ، وقارن ابن خلدون ج ٤ ص ١٩٨ (حيث النص على حصار زيادة الله
على العباسية) .

وبذلك تحولت الحرب بين منصور وزيادة الله إلى حرب حنادق بدلا من حرب الميادين المكشوفة . واستمرت الحرب سجالا بين الجانبين : يوم لهذا ويوم لتلك . وخلال تلك المناوشات اتفق أهل القروان إلى جانب الطنبلي ضد أميرهم ، فكانت مكافأتهم على ذلك أن عمر منصور سور القروان - الذي كان خربه إبراهيم بن الأغلب - حتى تستطيع السمود في المساومة . واستمر الحال على هذا للتوالي طوال أربعين يوما (١٠٢) ، ثم يبق بين يدي زيادة الله فيها ، من الفريقية كلها إلا : الساحل ، ومدينة قايس ، وقفزايرة ، وطرابلس التي تسكت بطاعته (١٠٤) . وهكذا ملك منصور معظم بلاد زيادة الله وبلغ به الأمر إلى حد أن ضرب السكة باسمه (١٠٥) ، وبرز الإمارة والسيادة .

صنف من الرجال تزيده الشغالة صلاية :

زيادة الله يطاول الطنبلي على أبواب القروان :

والظاهر أن زيادة الله كان من ذلك النوع من الرجال الذين لا تزيدهم الشغالة إلا صلاية وامرارا . فبينما كان الجند من التمردين ، ومن انفسوا إلى صفوف منصور الطنبلي يكتبون إلى زيادة الله : « أن ارحل حيث شئت عن الفريقية ، ولك الأمان في نفسك ومالك ، وما ضعه قهرك » (١٠٦) ، كان هو لا يياس بل يعد العدة لمراصلة الكفاح .

هاين الانتصار في القروان والهزيمة في صبيبة :

فلقد جمع حشدا عظيما من أصحابه ، عياهم قبضة جيعدة في هيئة القتال ، من : قلب وميمنة وميسرة ، ومن فرسان ورجالة ، وزحف بهم نحو

(١٠٢) ابن عسار ، ج ١ ص ١٠٠ . ابن الأثير ، سنة ٢٠١ : ج ٦ ص ٢٢١ .

(١٠٤) انظر ابن الأثير ، سنة ٢٠١ . ابن عسار ، ج ١ ص ١٠١ . التبريزي ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ (حيث لم يبق بين يدي زيادة الله إلا الساحل وقايس) . ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٦٨ .

(١٠٥) ابن عسار ، ج ١ ص ١٠١ . وانظر حسن حسني عبيد الوهاب ، البرقعات ، ج ١ ص ٤٢٠ (حيث الامارة في وسورهم حقة من قرد الطنبلي ، يوسف ياته مثل الأغلب تماما . ثم انه بدل بكلمة « قلب » ومن الاعمال كلمة « عدل » ، وفيه اسم منصور ابن خسر . وثارمكة ٢٢٠ هـ / ٨٢٥ م) .

(١٠٦) التبريزي ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ . ابن عسار ، ج ١ ص ١٠١ . ابن الأثير ، سنة ٢٠١ (حيث ذكر قلب حزبة منصور الآية) . ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٦٨ .

منصور ، وهم خذل كثير . وارتاع الطنبزى عندما رأى قوات زيادة الله واستهول جمعهم ، اذ كان يظن أن الضعف والوهن هو صفة زيادة الله المميرة . ورغم ذلك فقد تقدم الطنبزى الى لقاء العسكر الأغلبى ، وانتهى القتال الشديد بانتهزام منصور الى قصره بتونس ، بينما لاذ رجاله بالفرار فى كل وجه ، بعد أن بقى الكثير منهم مجتذلين فى أرض المعركة ، وذلك فى منتصف جمادى الاخرى سنة ٢٠٩ هـ / ١٢ أكتوبر ٨٢٤ م (١٠٧) .

وقرر زيادة الله الانتقام من أهل القيروان الذين انضموا الى عسدهم - والذين كانوا قد فعلوا مثل ذلك على عهد والده ابراهيم ، عندما خرج عليه عمران بن مجالد - بل وشجعه قواده على ذلك لولا تدخل أهل الورع والدين . فاكتمى من ذلك بهدم سور القيروان ، الذى ساعد الطنبزى فى ترميمه ، حتى سواء بالأرض بعد أن نزع أبوابه (١٠٨) ، الا أنه لم يعرض لعيال الجند من المتمردين أو ذراريهم ، ممن كانوا قد تركوهم فى القيروان .

وكانت هزيمة قوات الطنبزى أمام القيروان حاسمة من حيث أنها قررت فشل مخطط منصور فى الاستيلاء على الفريقية ، بعد أن دب الانشقاق بين صفوف أتباعه ، مثل : عبد السلام بن المفرج ، وعامر بن نافع الذى كان قد عاد الى بلدته سبيبة . ولقد أراد زيادة الله أن يستغل الفرصة ، فبدأ بالقضاء على أقوى أعوان منصور من المنشقين ، وهو عامر بن نافع ، فأعد جيشاً كبيراً سير على رأسه ابن عمه محمد بن عبد الله بن الأغلب ، يعاونه بعض أفراد الأسرة الأغلبية ، وعدد من كبار القواد . وتم اللقاء قرب سبيبة بين الجند الأغلبى وبين رجال عامر بن نافع فى ٢٠ محرم سنة ٢١٠ هـ / ٤ مايو ٨٢٥ م ، وانتهى بهزيمة نكراء لجيش زيادة الله ، اذ قتل قائده : محمد بن عبد الله بن الأغلب ، بينما تمادت هزيمة الرجال حتى القيروان (١٠٩) .

(١٠٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٠ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠٩ هـ .

(١٠٨) انظر ابن الأثير ، سنة ٢٠٩ هـ ، ج ٦ ص ٣٣٢ ، وقارن ابن عذارى ، ج ١ ص

١٠٠ : الذى يقول أن زيادة الله هاضم عن أهل القيروان ، والنويزى فى المخطوط ، ج ٢٢ ص

١٠٩ ب . حيث تقول الرواية أن زيادة الله قتل لأصحابه : « الى عاصمته الله ان طمرت ان اعطوا واصبح . قتلوا عنهم » .

(١٠٩) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٢ ، وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٠٩ هـ ، ج ٦ ص ٣٣٢

(حيث يقول ان محمد بن عبد الله بن الأغلب لم يقتل بل عاد منهزماً بين يده الى القيروان) .

وكان من العليمي أن تنجر الكسرة المؤلة لهم وانهم في نفس زيادة الله (١١٠) ،
وأن تشجع منصورا الطنبزي على العودة مرة ثانية من تونس الى القيروان ،
أمام الحاج الجند الذين كانوا يرغبون في قتل عيالاتهم من القيروان -

وتقول الرواية أن زيادة لله أخذ في جمع الرجال ، ولم ييخل في سبيل
ذلك في بذل المال ، بينما كان الطنبزي يزحف نحو القيروان حيث ضرب
المحصار على زيادة لله في قصره بالعباسية لمدة ١٦ (ستة عشر) يوما ، ولكن
دون قتال . وفي هذه الأثناء استعاد الجند من انوار نساءهم وأولادهم من
القيروان ثم ان الطنبزي عاد بمسأكره الى تونس (١١١) .

علاقة غربية بالخلافة وسط دوامة الاضطراب :

وسط دوامة الاضطراب هذه نجد الخلافة التي بدأت أمورها تستقر
في المشرق بعد ثبات موقف المأمون في بغداد ، واستقرار الأمور في الشام
ثم في مصر التي كان قد سار إليها عبد الله بن طاهر بن الحسين ، تبعث الى
زيادة الله رسلها طالبة منه تأكيد طاعته ليس للخلافة فقط ، بل ولعبد الله
بن طاهر الذي آلت اليه ادارة القسم الغربي من بلاد الخلافة ، وذلك بالتمتع
على منابرهم للظاهرى -

ولا قدرى ان كان رجال ديوان بغداد أرادوا انتهاز فرصة المصاعب
التي كانت تحيط بزيادة الله لكي يحصلوا منه على تأكيد الطاعة للخلافة
وتجديد البيعة للمأمون ، أم أن الخلافة كانت تقصد بذلك تقديم تأييدها
المعنوي للأمير الأغلبى في صراعه مع الثوار من قواد عسكره - فالمعروف أن
زيادة وقف الى جانب المأمون أثناء ادعاء ابراهيم بن المهدي الخلافة عقب مقتل
الأمين ، وهو الأمر الذي حمده له المأمون في فكاكته وشكر له فعله (١١٢) .

ولا بأس أن يكون زيادة لله قد فهم مقصد الخلافة على هذين الوجهين

(١١٠) انظر الجلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٦ : حيث الإشارة الى ما أثارته هزيمة سببية
من الخوف في نفس زيادة لله - الشاعر - حتى أنه أتته . به أن دخلت عليه أمه جلابل
تصبره وتسهل عليه الأمور ، أياها منها :

أمنت سبيبة كل قوم يسل ومن العبد جلابل أبطالا

فلما ذكرت حساسيا بسبيبة فابكي جلابيل فأتعبر اموالا

(١١١) ابن عسارى ، ج ١ ص ١٠١ ، ابن الأثير سنة ٢٠١ ج ٦ ص ٢٢٦ .

(١١٢) الجلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٦ ، ابن الخطيب ، أصل الاطهر ، قسم ٢ ، ص ١٦ .

جميعاً • فهو اذ يعرب عن طاعته للخلافة ، يحرص في نفس الوقت على استقلاله . ويرفض ، بعنف ، ادعاء لابن طاهر ، واصفا اياه بـ « عبد خزاعة » ، كما يعبر - عن طريق هديته من الدفاتير الادريسية - عن وقوفه بالرصد . لاعداء الخلافة المباسية من العلويين في المغرب • ولكنه بعد سورة القضب به مل على استرضاء الخلافة في خطاب ثان اتبعه خطابه الأول (١١٣) •

حدث ذلك حوالي سنة ٢١٠ هـ / ٨٢٥ م . وقتما كان ابن طاهر في مصر ، أي قريب الوقت الذي كان زيادة الله يعاني من حصر خصومه له قرب القيروان والعباسية ، وحينما كان الامير الأغلب لا يجد له خلاصاً من همومه إلا باغراقها في الحمر •

انتقال الصراع الى الجنوب التونسي ، حيث عامر بن نافع :

وحلال ذلك الحصار تخرج موقف زيادة الله مرة أخرى ، وخاصة عندما عاود فوات الجند من المتمردين الحاحهم عليه في الخروج من افريقية بالأمان على نفسه وماله ، حتى أنه بدأ بشاور اقاربه وأخصائه في الأمر • وكان ممن استشارهم قائده سفيان بن سودة الذي أفهمه أن الأمر لم يكن بالدرجة التي يتصورها من السوء ، وطلب اليه أن يمكنه من النظر في ديوان الجيش • وعندما قدم له زيادة الله سجل العسكر انتفى سفيان عن مسودة مائتي فارس ، ممن بثق بهم ، فأغدى عليهم بالمال ليعدوا أنفسهم خير اعداد ، وخرج بهم الى اقليم نفزارة (١١٤) • وكان هدف ابن سودة ألا يحارب فقط فرسانه الذين اختارهم من صناديد الأبطال ، بل أن يكونوا بواة لجيش يستنفره من البربر والعرب لمواجهة عامر بن نافع الذي كان يزعم قصد ذلك الاقليم • ووصل ابن سودة على رأس فرسانه الى نفزارة التي كان على ولايتها القائد عبد الصمد بن جناح الباهلي (١١٥) ، ودعا أهل الاقليم من البربر فأجابوه ، واجتمع اليه خلق كثير من زنانة وغيرهم من القبائل •

ونجح سفيان بن سودة في فتح الاقليم بلدا بلدا حتى وصل الى حدود

(١١٣) الحلة السجاء ج ١ ص ١٦٦ ، وانظر فيما بعد ص ٦٤ •

(١١٤) التويرى • المخطوط • ج ٢٢ ص ١١٠ ، ابن الاثير • سنة ٢٠١ هـ ج ٦ ص

٢٣٢ • وقارن ابن علقمى • ج ١ ص ١٠١ (حيث يصل عدد من انكسار سودة مائة فارس

نقل) ، انظر الحلة السجاء • ج ١ ص ١٨٣ •

(١١٥) التويرى • المخطوط • ج ٢٢ ص ١١٠ •

قسطيلية حيث كان عامر بن نافع قد وصل فعلا (١١٦) .

وفي قسطيلية حشد عامر بن نافع العبيد من السودان ، حتى جمع منهم ألف أسود من العاملين في قلاحة الأرض ، وذلك أن سلاحهم الذي حملوه كان يتكون من القنوس والمساحي ، وضمهم إلى رجاله . ومن قسطيلية اتجه عامر نحو نقرارة حيث اتخذ مدينة تقيوس مركزا لقيادته (١١٧) . وعندئذ خرج سفيان بن سودة بقواته إلى لقاء عامر ، وانتهى اغتال الدامي بهزيمة الجند المتمردين أصحاب عامر ، وقتل أعداد كبيرة منهم . وانسحب عامر إلى قسطيلية حيث اندفع في جباية أموالها دون رافة بأهلها ، طوال ثلاثة أيام بلياليها قبل أن يخرج بأحمال المال بعد أن ترك بيئا من يضبطها من رجاله (١١٨) .

ورغم ما يقوله بن عذاري من أن عامر بن نافع خرج من قسطيلية يريد القيروان ، فالواقع من النصوص أنه خرج منها متباديا في الهزيمة نحو تونس حيث بقية الجند المتمرد مع منصور الطنبلي . وذلك أنه ما إن خرج من قسطيلية حتى استصرخ أهلها ابن سودة الذي سار إليهم برجاله ، فملك الاقليم وولى عليه أعوانه لضبطه وإقرار الأمن والنظام فيه (١١٩) ، ثم أنه بمجرد استقراره في اقليم تونس ، مهدد الفتنة ، قام الصراع بينه وبين منصور الطنبلي .

ظروف هوائية لزيادة الله :

الصراع بين منصور الطنبلي ، وعامر بن نافع في تونس :

كان من الطبيعي أن يقوم الصراع بين الطنبلي ، وبين قائده ابن نافع الذي كان يعتبر نفسه ندا لرئيسه ، ولا يقبل أن يعامله منصور معاملة التابع . وكانت تلك المحاسبة تظهر ، عادة ، وهما في مجالس الشراب

(١١٦) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ج ٦ ص ٣٣٢ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠١ - وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٦٨ حيث النص على أن قتال نافع في نقرارة ثم استيلاء سفيان على قسطيلية كان في سنة ٢٠٦ هـ ، أي عقب هزيمة منصور الطنبلي مباشرة .

(١١٧) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠١ .

(١١٨) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠١ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، ج ٢ ص ٣٣٢ .

(١١٩) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ج ٢ ص ٣٣٢ .

حيث تأخذهما بشوة السكر (١٢٠) . وائر تواعد منصور لعامر ذات مرة رأى هذا الأخير أن يبدء هو بالتخلص من منصور ، فاستمال الجند إلى جالبه ، وأسرع من تونس ، لمقابلة منصور وهو في قصره بالمحمدية ، وضرب عليه الحصار الذي طال حتى قنى ما كان في الحصن من الماء . وجرى اسفراء بين الحاسين وانتهى الأمر إلى أن عرض منصور أن يسمح له بالخروج على الأمان إلى بعض السفن إلى المشرق ، وأجابته عامر إلى ذلك (١٢١) .

عامر يغادر بمنصور :

ولكن الطنبزى عندما تأمل في الأمر مع أصحابه استمع إلى نصيحة من أشار عليه بالإبقاء على منصور لضميم عامر بن نافع ، وأنه يمكنه الالتجاء إلى مدينة الأربس حيث له كثير من الأعران . وفقد منصور تلك النصيحة فخرج من قصر طنبزى مستخفياً أثناء الليل إلى الأربس ، وتحصن بها . وعندما عرف عامر في صباح اليوم التالي بذلك الحديعة سار في أثر منصور إلى الأربس ، وضرب عليه الحصار . ومع طول الحصر ضحك أهل المدينة ، وكلموا منصوراً في الخروج من مدبتهم ، فطلب منهم أن يمهلوه بعض الوقت حتى ينظر في أمر خلاصه (١٢٢) .

وأرسل منصور إلى بعض كبار قواد ابن نافع . وهو عبد السلام ابن المبرج الشيكري ، فطلب الاجتماع به . وعندما حضر عبد السلام كلمه الطنبزى من أعلى السور ، فعدد له أياديه البيضاء على الجند ، وطلب منه الوساطة لكي يحصل من عامر على الأمان وعاهده على أن يسير إلى المشرق . ونجح عبد السلام بن المبرج في الحصول على الأمان لمنصور على أن يخرج في صحبة بعض فرسان عامر إلى تونس حيث يأخذ أهله وحاشيته ، ويسير بهم إلى المشرق (١٢٣) ، في بعض السفن (١٢٤) .

والحقيقة أن عامر بن نافع عندما أسعف الطنبزى بالأمان كان يدبر

-
- (١٢٠) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠١ ، وانظر الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٢٨٤ .
(١٢١) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠١ ، التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ، ابن الأثير ، سنة ٢١١ هـ ج ٦ ص ٤٠٤ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٨ .
(١٢٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٢ ، التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ب ، ابن الأثير ، سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٥ .
(١٢٣) ابن الأثير ، سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٥ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٢ ، الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٢٨٥ .
(١٢٤) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٤ ص ١١٠ ب .

القدر به ، حتى لا تكرر منه خديته السابقة في المحمدية . وذلك أن عامرا أمر صاحب خيله الذي صاحب منصورا في السفينة من تونس بأن يمرج به على جزيرة جربة ، وهناك كان عليه أن يأمر بحبسه لدى الوالي ، وهو ابنه حمديس بن عامر (١٢٥) . وتم لعامر ما أراد ، فحبس منصور الطنبلي وأخوه حمدون (١٢٦) في جربة .

وعندما علم القائد عبد السلام بن المبرج الذي توسط في الأمان ، وهو بياجة ، بقدر عامر ، ثارت ثائرتة ، هو وأصحابه ، وقبضوا على هاشم أخي عامر ، وكان واليا على بياجة ، وهددوا نافعا بقتل أخيه هاشم إن لم يطلق سراح لمنصور . ورفض عامر التهديد ، بل وهدد بدوره عبد السلام وأصحابه من الجند بسوء العاقبة إن قفلوا تهديدهم . وانتهى الأمر بأن أفرج عبد السلام عن هاشم بن نافع بينما أرسل عامر إلى ابنه حمديس في جربة يطلب منه أن يضرب عنق كل من منصور وأخيه حمدون (١٢٧) .

نهاية منصور الطنبلي

الحكم عليه بالاعدام :

وأحضر حمديس بن عامر الطنبلي وأخاه حمدون ، في ساحة الإعدام حيث قرئ عليهما ، كما يحدث في المحاكمات الحديثة ، كتاب عامر بتنفيذ العقوبة العظمى فيهما ، وهي الموت بالسيف دون مراجعة ، أي استئناف .

وكانت نهاية تعسة بالنسبة لبطل الأمل الذي كان يتنازع أمير إفريقية ملكه ويضرب عليه الحصار ، ويطلب إليه أن يخرج من البلاد ، إذ إنه عندما سمع منصور بالحكم العظيم ، طلب - بشجاعة قليق بمثله - دواة وقرطاسا ليكتب وصيته ، ولكن خائفة شجاعته إذ لم يستطع الكتابة ، واكتفى بأن قال شفويا ، على كل حال : « فاز المقتول بخير الدنيا والآخرة » (١٢٨) . وهذا ما يذكرنا برد أسد بن الفرات على تهديد عمران بن مجالد ، أبان ثورتا

(١٢٥) انظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٤ من ١١٠ ب (حيث قرئته بدلا من جربة)
ابن الأثير سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ من ٤٠٥ (حيث يقول إن وال جربة كان لنا لعامر وليه
ابن له) ، ابن عسكري ، ج ١ من ١٠٢ .
(١٢٦) ابن الأثير ، سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ من ٤٠٥ .
(١٢٧) ابن عسكري ، ج ١ من ١٠٢ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ من ١١٠ ب .
(١٢٨) ابن الأثير ، سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ من ٤٠٥ ، وثالث العلة السيرة ، ج ٢ من ٤٤٠
١ حيث النص الأخير : « فاز المقتول » ، وليس « فاز المقتول » .

على ابراهيم بن الأغب ، اياه ان لم يحرج معه ، بأنه ان لم يكف عمران عنه ،
ليسايس في حق تلك الثورة ، ان : « القاتل والمقتول في النار » (١٢٩) .

نتائج مقتل الطنبلي في صفوف الجند للتمرد :

« افسون جند عامر بن نافع :

وهكذا انتهى منصور الطنبلي الى القتل بيدي أكبر أعوانه عامر بن
نافع ، الذي ظن أن الأمور استقامت له في تونس ، بعد أن تخلص من قائده
ومناصبه الكبير ، وان ظهر له منافس جديد هو الآخر ، في شخص قائده
المرتور : عبد السلام بن المفرج الذي استقل تافليم بأجرة .

ويعلم من النصوص التي أوردها كل من الخوري وابن الأبار أنه كان
من السهل على قيادة الله التنبؤ بمقتل حزب عامر اثر ذلك . فعندما علم
بنهاية منصور ، كتب الى عامر بن نافع يدعو الى الطاعة ، « ويحذره عاقبة
منصور الطنبلي قتيته » ، ويبدل له الامان ومن معه ، ويعده « بأنه معيده
الى ما كان عليه مع ييه ابراهيم بن الأغب وأخيه عبد الله بن ابراهيم » .
ورد عليه نافع برسالة بليغة ، وهو يعدد له مساوي أفعاله ، ويقول في آخر
كتابه : « ما بيني وبينك هودة حتى تضع الحرب أوزارها ، ويحكم الله بيننا ،
وهو خير الحاكمين » (١٣٠) .

وفعلا لم ير مقتل منصور الطنبلي وأخيه حمدون دون ردود فعل عنيفة
بين الجند الأغلب المتمرد ، وخاصة بين المضربة منهم ، الذين وجدوا على عامر
فنافروه وحاربوه ، وانضموا الى جانب عبد السلام بن المفرج الذي رفع راية
الأخذ بالشار للمقتول المظلوم . وانتهت المناقزة - بخروج بن المفرج من بأجة
حيث كان قد أستقر ، نحو تونس لحرب عامر ، وانتهى القتال بظفر عبد السلام
وانهزام عامر الى جربة حيث كان ابنه حمديس (١٣١) .

(١٢٩) انظر قيسا سبق ، ص ٢٧ و ٤٦ .

(١٣٠) التويري ، المخطوط ، ج ٢١ ص ١١٠ ب ، الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٢٨٤ - ٢٨٥
(حيث نص الرحالة في أولها وآخرها) .

(١٣١) انظر التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ب (حيث قرره بدلا عن تجربة) .
بولارد ابن الأثير ، سنة ٢١٦ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٥ الذي لا ينكر تلك الحرب ويكتفي بالإشارة
إلى مقام عامر حوذي ، ابن عتاري ، ج ١ ص ١٠٢ (الذي لا يضع الى تلك الأحداث) .

تحسن موقف بالنسبة لزيادة الله :

قرار فتح صقلية ، و وفاة عامر بن نافع :

وبذلك تفرق شمل الجند الأعلى المتمرد مما حسن موقف زيادة الله ، حتى أنه اتخذ قراره الخطير بفتح صقلية في سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م ، أي أثناء تلك الثورة العارمة . وفي السنة التالية (٢١٣ هـ / ٨٢٨ م) اعتل عامر علكته التي مات فيها (١٣٢) . وقبل أن يموت عامر بن نافع على فراشه ، حسب رواية ابن عسارى (١٣٣) ، استدعى أولاده ، كسا تنص رواية النويري ، وقال لهم : « يا بني ما رأيت في الخلف خيرا ، فإذا أنا مت ودقتموني ، فلا تعرجوا على شيء حتى تلهقوا بزيادة الله فهو من أهل بيت عفو ، وأرجو أن يسر بكم ويقبلكم أحسن قبول » (١٣٤) .

ولقد فقد أبناء عامر وصية والدهم بعد وفاته ، فأتوا زيادة الله طائعين مستأمنين ، كما جعل الجند يتسللون إليه ويستأمنون ، وهو يؤمنهم ويحسن إليهم (١٣٥) .

نهاية الفتنة :

وهكذا حق لزيادة الله أن يقول عندما بلغه نبأ وفاة عامر بن نافع : « الآن وضعت الحرب أوزارها » . وإذا كان النويري قد أخذ هذا التصريح بنصه الحرفي فجعل القضاء على عبد السلام بن الخرج لا يتطلب وقتا طويلا ولا مجهودا كبيرا من العسكر الأعلى الذي ضيق عليه الحصار في باجة ، حتى انتهى الأمر بموته عطشا (١٣٦) ، فمن الواضح أن الأمر لم يكن كذلك . فإين الأبار يعلق على تصريح زيادة الله عن نهاية الحرب بنهاية عامر ، بقوله : « فكان كذلك : لم يزل أمر الجند مديرا حتى انقضت الحرب وطفئت النائرة ،

(١٣٢) ابن عسارى ، ج ١ ص ١٠٢ . وقارن ابن الأثير ، سنة ٢١١ هـ ج ٦ ص ٤٠٥ (التي يحدد موت عامر بن نافع بسنة ٢١٤ هـ / ٨٢٩ م - وهو ما يلتزم به ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٦٨) .

(١٣٣) البيان ، ج ١ ص ١٠٣ .

(١٣٤) النويري ، للخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ب ، ١١١ أ ، وانظر الحلة البصرة ، ج ٢ ص ٢٨٨ .

(١٣٥) النويري ، للخطوط ، ص ١١١ أ .

(١٣٦) النويري ، للخطوط ، ص ١١١ أ .

وصفت له الفريقية (١٣٧) ، مما يحتمل ان القصص على ديول العتنة تطلب بعض الوقت ، وأنه لا بأس أن يكون التخلص من عبد السلام قد حدث في سنة ٢١٨ هـ / ٨٢٢ - ٨٢٣ م ، كما تنص بعض الروايات .

والحقيقة انه توجد اشارات في ابن الأثير ، وابن خلدون تشير إلى مقتل عبد السلام بن المفرج في سنة ٢١٨ هـ / ٨٢٢ - ٨٢٣ م ، اثر اشتراكه في نورة جزيرة شريك التي قام بها فضل بن أبي العنبر ، كما يأتي . وهذا يعني ، كما ينص ابن خلدون ، ان عبد السلام بن المفرج استقر في باجة لمدة خمس سنوات تالية على وفاة عامر بن نافع (١٣٨) ، وهو الامر المقبول ، سواء كان ذلك بتقليد من الأمير زيادة الله أم بالتغلب على الاقليم (١٣٩) .

والهم أنه بوفاة عامر انتهت تلك العتنة التي طالت الى أكثر من ١٣ (ثلاثة عشر) عاما ، واستقامت الأمور لريادة الله ، ابتداء من سنة ٢١٣ - ٢١٤ هـ / ٨٢٨ - ٨٢٩ م . ولا بأس في أن يكون زيادة الله قد بدأ حركة التهدة منذ سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م ، عندما وجه أنظاره نحو غزو صقلية ، حيث كان يمكن أن يوجه نشاط جنده المتمرد الى الجهاد بدلا من إثارة الفتنة في البلاد (١٤٠) .

اضطرابات خليفة بن الجند ، وخاصة في تونس :

وهذا لم يمنع بطبيعة الحال من قيام بعض الفتن في البلاد ، مما استطاع زيادة الله أن يقضي عليه بسهولة . ففي حوليات ابن عذاري ، مثلا : ذكر لفتنة وقعت سنة ٢١٦ هـ / ٨٣١ م بالفريقية بين رئيسين من رؤساء الجند ، هما : مطيع السلمي ، واسماعيل بن الصمصامة ، انتهت بهزيمة مطيع وقتله ، وقرار أصحابه (١٤١) . وفي سنة ٢١٨ هـ / ٨٣٣ م عادت منطقة تونس الى

(١٣٧) الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٢٨٥ .

(١٣٨) ابن الأثير ، سنة ٢١٨ هـ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٨ .

(١٣٩) وهنا يجب أن نشير الى انه لا شك في تلك الرواية الا ما ينص عليه ابن خلدون - عندما - من أن غزو صقلية كان في سنة ٢١٦ هـ / ٨٢٧ م التالية ، بدلا من سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م ، وكان هناك نوعا من التلاقي بين المؤلفين ، مما يسمح بالنظر في رواية التورق التي بدلا بها ، والتي تكاد تربط بين وفاة كل من عامر بن نافع وعبد السلام حول سنة ٢١٢ هـ - ٢١٤ هـ .

(١٤٠) انظر النصول العنصرية بفتح صقلية ، ص ٢١٠ وما بعدها .

(١٤١) الأبيات ج ١ - ص ١٠٤ .

الاضطراب من جديد ، عندما ثار بجزيرة شريك قائد من قواد الجند اسمه فضل بن أبي السنيور ، ونجح في هزيمة العسكر الذي وجههم اليه زيادة الله ، فتقلب على المنطقة ، وأعلن الاستقلال بها (١٤٢) . ولقد استجاب عبد السلام ابن المخرج لطلب المعونة من قبل الفضل ، فخرج من باجة الى جزيرة شريك . ولكن الرجلين لم يستطيعا مواجهة القوات الأغلبية ، وانتهى الأمر بمقتل عبد السلام بن المخرج ، كما سبق ، بينما انهزم الفضل الى تونس وامتنع بها . وسير زيادة الله جيشا كثيفا الى تونس بقيادة ابن عمه ، وإلى صقلية ، أبي فهر محمد بن عبد الله بن الأغلب ، ففر الفضل من تونس ، كما نجح في الافلات كثير من عسكره . واقتحم العسكر الأميري المدينة ، وقتلوا كثيرا من أهلها ، وهرب آخرون (١٤٣) . وانظروا أن الفقهاء كان لهم دورهم في تلك الثورة ، عن طريق قيامهم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، اذ يذكر ابن عذارى - بهذه المناسبة - قتل عباس بن الوليد الفقيه الصالح (١٤٤) .

العفو عن المتمردين :

وفي السنة التالية (٢١٩ هـ / ٨٣٤ م) أعلن زيادة الله العفو عن كل من شارك في تلك الثورة ، وأفلت من تونس . فاستجاب له أهل المنطقة ، وركن الاقليم الى الهدوء والسكينة (١٤٥) .

وكان من بين من امتن من عبد الرحمن وعلى ابنا أبي سلمة ، وأبو العزاف ، وكانوا شعراء فصحاء ، فمدحه عبد الرحمن بقصيدة ارقاع لها الأمير . وعندما قام شاعر الأمير : يعقوب بن يحيى ، يحرضه على بنى سسلمة وأبي العزاف ، بأبيات يقول فيها :

تسمع أيها الملك المسمان	قوافي في معانيها البيان
يتم أمان من خضب الصوالى	وليس لشاعر أبدا أمان
لأن قوافي الأشعار تبقى	على الأيام ما بقي الزمان
وقد يروح السيف برء	ولا يرد لها جرح اللسان

- (١٤٢) ابن عذارى ، البيان ، ج ١ ص ١٠٥ ، ابن الأثير ، سنة ٢١٨ هـ (حيث يوجد مكان الموقعة بمدينة اليهود بجزيرة ، ويذكر مقتل عبد السلام) ، ابن خلدون ، ط بيروت . ج ٤ ص ٤٢٤ . سميت الاسم بمقتل بنى أبي العزاف .

(١٤٣) نفس المصدر .

(١٤٤) نفس المصدر - حيث يذكر ابن الأثير أن الفقيه علي بن الوليد لم يكن مشاركا في الثورة الا بعد أن انضم العسكر الأغلبى حوله .

(١٤٥) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٥ ، وإبراهيم بن خلدون ، ط بيروت ، ج ٤ ص ٤٢٤ .

لم تلتفت اليه زيادة الله وأمضى لهم أمانيهم .

ولما سأل أبا العزاف : لماذا لم يستأمن قبل هذا الوقت ؟ قال الرجل :
« أيها الأمير ! كنت مع قوم حمقى ، يولون كل يوم واليا ويعزلون آخر ،
مرجوت أن يكون لي معهم دولة » . فضحك زيادة الله ، وقال : « قد عفوت
عني » (١٤٦) .

تقويم زيادة الله بن إبراهيم بن الأغلب :

شخصية مزدوجة : رقة تغلفها القلظة :

ورغم ما يقوله الكتاب من أن زيادة الله كان قاسيا مستبدا باجناد مسفاكا
لدمائهم ، وخاصة عندما يسكر ، وهم يريدون بتلك الاضافة الثانية سيئة
الخرى يضمونها الى الأولى ، فالظاهر أن قسوته لم تكن الا مستارا يخفي
وراءه شخصية رقيقة . وهذا ما عبرت عنه الرواية التي بنقلها ابن عذارى ،
عندما قيل ان منصورا الطنيزي استهول ما رآه عندما خرج زيادة الله اليه
في الجيش الكثيف ، اد ثم يعرف فيه الا الخصب والوهن (١٤٧) .

وتظهر رقة زيادة الله من تلك الحكايات الطريفة التي تروى أنفالا له ،
تدل على عفوه وصعده وحلمه . فهو يتأثر كثيرا لما فعلته والسدته السيدة
« جلاجل » ، عندما طبخت الفول ببصارا وأرسلته الى أخت عامر بن نافع
بعد هزيمته حتى تبر بنفسها وهي تريد أن تسخر منها : لأن أخت عامر كانت
قد أُلحقت لتجعلن « جلاجل » تطبخ لها الفول ببصارا بمعنى أنها كانت
تتوقع انتصار أخيه ، وإذلال أم زيادة الله - وهو الأمر الذي كان يستمطحه
العرب . وما كان من زيادة الله الا أن قال لوالدته : « قد ساءني ما فعلت
يا أم . ان الاستطالة مع القدرة لزوم ودائمة ، وقد كان أولى بك أن تفعل غير
هذا » . وتنهت أم زيادة الله الى المعاني النبيلة التي كان يقصدها زيادة الله
بذلك الدرس ، فقالت له : « نعم سأفعل ما يرضيك ويحسن الأحدوة عنا ،
وبعثت اليها (أي الى أخت نافع) بكسوة وصلة والطفاف » . ورفقت بها حتى
قبلت ذلك ، وطابت نفسها (١٤٨) .

(١٤٦) ابن عذارى ج ١ ص ١٠٥ .

(١٤٧) أنظر فيما سبق ، ص ٥٣ .

(١٤٨) التبريزي ، نهاية الأرب ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١ ب - ١١٢ ا . ومن السيدة

جلاجل ، أنظر فيما سبق ص ٤ ص ٢٧ .

وهو عندما يصور عن ثوار قوتس الشعراء من آل أبي سلمة وشريكتهم في الفتنة أبي العزاف ، يقبل اعتذار الأخير اللطيف ، رغم ما فيه من المزاورة .
ثم هو لا يستمع إلى ضعيضة شاعره الذي كان يحسدكم لأنهم متعاسون له في الشعر ، من غير شك (١٤٩) .

زيادة الله شاعرا :

وهذا ما يؤكد رقة الأمير التي كان شاعرا ، وكان يحس الشعر والشعراء بمعنى أنه كان حاميا للغة العربية التي كان أحد العارفين بها .
ولم ذلك تقول رواية النويري للأنوذة عن الرقيق : أنه « كان من أفصح أهل بيته لسانا وأكثرهم بياناً ، وكان يعرب كلامه ولا يلحن من غير تشاؤق ولا تقصير » (١٥٠) . وإلى جانب ذلك كان زيادة الله يقول الشعر الحسن الجيد ، ولو أن النويري لم ينتخب من أشعاره إلا أبيات كان قد ذيل بها خطابا وجهه إلى الخليفة المأمون ، ردا على طلب للخليفة استاء له أمير القيروان ، وكان ذلك وهو في حالة سكر ، وهي :

أنا الشار في أحجارها مستكنة فإن كنت ممن يقدح الزند فأقدح
أنا الليث يحس عليه يزئيره فإن كنت كليا حان موتك فانبج
أنا أنبحر في أمواجه وعيسابه فإن كنت ممن يسبح البحر فاسبج (١٥١)

وعندما تنبه الأمير الرقيق الحاشية من سكره ، استهول ما فعله فبعث في طلب الرسول ، ولكن دون جدوى . وحينئذ كتب كتابا لطيفا ثانيا يليق بمقام الخليفة المأمون . وكان رد خليفة بغداد ، الذي كان أدبيا محبا للفلسفة ، على الخطاب الثاني ، وأجاب فيه كل ما طلبه الأمير القيرواني المفروم بالحمر والشعر (١٥٢) .

(١٤٩) انظر فيما سبق ، ص ٦٢ .

(١٥٠) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١١١ ب . وقدر العلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٢
(١٥١) نفس النهاية والعلة . وما يستحق التنبيه أن ابن الأبار ينص على أن زيادة الله كتب هذا الشعر وهو غضبان من طلب الخلافة إليه أن يصور في العلة لسد الله بن طاهر بن الحسين (انظر فيما سبق ، ص ٥٤) . ولقد أخذنا طرامة العلة لليث الثامر من الشعر . وهو يريد في نهاية الأمر على الوجه التالي .

أنا الليث يحس عليه غيله يزئيره فإن كنت كليا حان يومك فانبج

(١٥٢) انظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١١ ب . العلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٢ . ١٦٥ . حيث يذكر ابن الأبار له شعرا في الحرب والعز من حريمته في كلمة مسببة .

ها بين فسقه وورعه :

وهكذا إذا ظهر تباينة لله يظهر المتزق بين القسوة والركة ، فقد كان أيضا ذا شخصية منقسمة على نفسها ، ما بين الفسق - إذا اعتبرنا أن فحاشه ياشمر نوع من الفسق ، وهو ما يمكن أن يكون والا يكون حسب واقع العصر - والتدين . وفي مشاعره الدينية تقول الرواية انه كان يقول لمناصته : انى لأرجو رحمة الله ، وما أرانى الا أقوز بها اذا قدمت عليه يوم القيامة ، وقد عملت أربعة أشياء :

بنييت المسجد الجامع بالقيروان ، وانققت عليه ٨٦ (ستة وثلاثين) ألف دينار ، وبنييت قنطرة باب أبى الربيع ، وقصر المرابطين بسوسة ، ووليت القضاء أحمد بن أبى محرز (١٠٣) .

وهكذا تظهر أعمال الزرع والتقوى ، في نظر أهل ذلك العصر ، في أربعة أشياء ، هي :

١ - بناء المساجد ، وهى بيوت لله التى لا يعمرها الا من آمن بالله واليوم الآخر .

٢ - بناء القناطر لجلب الماء من الجبل البعيد ، وهذا من الأشياء ذات المنفعة العامة للناس ، مثل شق القنوات والأنهار للسقيا والزروع ، وبناء الجسور والقناطر لعبورها . وكل ذلك من الأمور التى يعنى عليها الدين ، الذى يهدف الى صلاح الناس فى دنياهم أيضا قبل آخرهم .

٣ - بناء الحصون والربط من أجل إقامة المجاهدين من المباد ، فالجهاد وثيق الصلة بالدين ، حتى أنه اعتبر سادس قواعد الاسلام . والجهاد والدين

== (انظر أيضا سبق ، ص ٥٣ و ٥٤) ، وحيث يذكر له نموذجين آخرين من الشر أحدما فى النسب ، ومنه :

ياق لا تقطن بالهجر اتقى	فانت تلك اطمئنى بآخرى
سدود طرفك من طرفى انا التقيا	مجرى كلى ارقام واتقى

حول آخر من وصف خلافة ، ومنه :

ولايسة خوية اسرار بلا جسم	تيم يا نفساس الحبيب كقيم
مجمع تقوى كيمياء حقائق	قلوب نظير يربو اليها حقائق

(١٠٣) انظر التورى ، للخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ . ولأبيد ابن عليان ، ج ١ ص

١-٣ . والمالك ، ج ١ ص ٣٠٨ ، والبكرى ، ص ٢٥ .

سارا في افريقية ، هذ أيام الأغالبة ، متلازمين بعصل العلماء العناد من أهل البلاد ، إدين اعتبروا الجهاد عبادة - والمثل لهم أسد بن العرات قاضي افريقية على أيام زيادة الله ، وقائد حملة صقلية -

٤ - اسناد القضاء الى ذرى العقل من العقباء والعلماء ، والقضاء كان الخطوة الثانية بعد الامارة ، والقاضي هو الحكم الذي يمثل العدل . والعدل أساس الملك ، كما قال الحكماء منذ أقدم العصور .

أبو محرز قاضيا :

إذا كان زيادة الله قد اعتبر أن تولية القضاء لأحمد بن أبي محرز - الذي عرف بشدة تفاه - من أعمال البر العظيمة التي يأمل أن يجزيه الله عنها خيرا ، فانه يحق له أن يعتبر أن تولية والد أحمد ، وهو محمد بن عبد الله بن قيس الكنتاني ، الذي عرف بكنتيته أبي محرز ، منصب القضاء في القيروان من أعمال البر أيضا . ولقد ولي أبو محرز القضاء في سنة ١٩٠ هـ / ٨٠٦ م ، على ما يرجح ، وذلك عقب وفاة القاضي ابن غانم (عبد الله بن عمر الرعيني) الذي كان قد ولي القضاء برضاء الخليفة الرشيد منذ ولاية روح بن حاتم (في رجب سنة ١٧١ هـ / يناير ٧٨٨ م) وطوال عشرين سنة حتى أيام إبراهيم بن الأغلب (١٥٤) .

وأبو محرز معروف بين فقهاء القيروان بأنه كان من الكوفيين ، أي ممن يأخذون بمذهب أهل العراق من أصحاب أبي حنيفة الذين يعتمدون القياس والرأي في استنباط الأحكام ، على عكس جمهرة فقهاء القيروان على أيامه ، ممن كانوا مالكية من أهل الحديث ، الذين يأخذون بسنن أهل المدينة التي نشرها في المغرب تلاميذ امام دار الهجرة ، الذين شدوا الرحال الى مصر والحجاز ، وتلقوا العلم على مالك بن أنس نفسه .

(١٥٤) نص الرواية على أن ابن غانم توفي في ربيع الآخر سنة ١٩٠ هـ / فبراير - مارس ٨٠٦ م على أيام إبراهيم بن الأغلب التي حزر لوفاته وبكى عليه ، هو وحاله أبو عقاب . ولقد رجحنا أن تكون ولاية أبي محرز في نفس السنة ، وذلك أنه هناك رواية أخرى تضيف الى ذلك احتمال أنه يكون وفاة ابن غانم سنة ١٩٦ هـ / ٨١٢ م . وهي سنة وفاة إبراهيم بن الأغلب - السنة - نظر الرقيق ، ص ٢٢٨ ، للدكتور طه حسين ، ص ٢٢٥ ، مراجع أغلبية / فن المنازلة ، ص ٢٠٠ (في تولية ابن غانم) ، في خلاصة ، عن ولاية أبي محرز بمسند ابن غانم ، والطرف فيما سبق ، ج ١٠ ص ٢٧٤ و ١٠٧ -

ومن هؤلاء كان أئمة ذلك العصر ، مثل : علي بن زياد التونسي ، الذي يعتبر أول من أدخل موطأ مالك الفريقية (١٥٥) ، وعابد القيروان البهلول اس راشد ، الذي قال فيه مالك : « هذا عابد بلده » (١٥٦) ، وعبد الله بن فروخ العارسي ، الذي كان يكتب جالكاً (١٥٧) ، وأسد بن الفرات الذي سمع الموطأ عن مالك وغيره (١٥٨) ، والذي أدخل كتب الأئمة إلى مصر وأفريقية ، وفيها أجوبة مالك - عن طريق ابن القاسم المصري - على آلاف المسائل التي أجاب عنها تلاميذ أبي حنيفة (١٥٩) فكانها كانت في الفقه المقارن ، كما نقول الآن .

ما بين أبي معمر وأسد بن الفرات :

والى جانب ترجمة أبي معمر ، الذي اعتز زيادة الله بتولية ابنه أحمد القضاء ، بين تراجم المالكية في إفريقية ، فإن أخباره توجد متناثرة في تراجم فقهاء ذلك العصر وأمرائه ، وخاصة في ترجمة أسد بن الفرات الذي ولاه زيادة الله القضاء إلى جانب أبي معمر في سنة ٢٠٣ هـ / ٨١٨ م ، فكانت أول سابقة في تولية القضاء لرجلين معا (١٦٠) .

والحقيقة أنه إذا كان أسد أكثر علماً وفقهاً من أبي معمر ، لقد كان أبو معمر ، أشد من أسد وأياً وصواباً (١٦١) ، كما كان أبو معمر أكثر احساناً لمريبيه ، مقلاً في كلامه (١٦٢) . وهكذا كان أبو معمر ، قيل أن يل القضاء ، يستفتى في القيروان ، هو وأسد بن الفرات ، وذكرياء بن محمد بن الحكم اللخمي ، ومن في طبقتهم من الفقهاء والعلماء (١٦٣) .

والمعروف عن أبي معمر أنه كان رقيقاً ليناً في أحكامه ، يميل إلى الأناة

- (١٥٥) المدرك ، ص ٢٢٦ ، تراجم أغلبية ، ص ٢١ .
 (١٥٦) المدرك ، ص ٢٢٦ ، تراجم أغلبية ، ص ٢٨ . وانظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٩١ و ١٧٤ .
 (١٥٧) المدرك ، ص ٢٤٠ ، تراجم أغلبية ، ص ٤١ - وانظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٧٤ و ١٠٦ .
 (١٥٨) المدرك ، ص ٢٦٥ ، تراجم أغلبية ، ص ٥٣ ، وقارن المالكي ، ج ١ ص ١٧٤ .
 (١٥٩) المدرك ، ص ٢٦٩ ، وما بعدها ، تراجم أغلبية ، ص ٥٨ - ٥٩ .
 (١٦٠) المدرك ، ص ٤٧٦ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٥ (تزيج الرواية ولاية أسد ما بين سنة ٢٠٣ هـ وسنة ٢٠٤ هـ) ، وقارن المالكي ، ج ١ ص ١٨٥ .
 (١٦١) المدرك ، ص ٢٧٦ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٥ ، وقارن المالكي ، ج ١ ص ١٨٩ .
 (١٦٢) المدرك ، ص ٢٧٦ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٦ .
 (١٦٣) المدرك ، ص ٢٩١ ، تراجم أغلبية ، ص ٨٤ .

والتروى في قتاراه ، ويأخذ طريق التساهل والعفو . ولقد ظهر تساهله في ميله الى التسامح مع الجند للتردين على زيادة الله في ثورة الطنبزي الخطيرة .
 وذلك انه بينما كان فقيه ، مثل : عبد الله بن أبي حسان اليحصبي يريد الوقوف بصلابة ضد الثوار بعد هزيمتهم ، لانهم كانوا قد أغاروا على منازلهم وانتهبوها ، واضطروه الى الاستخفاف ، فيقول : لزيادة الله ، السدي نصحه العلماء بالعفو ورغبوه فيه : ان العفو حسنة ، ولن يلدغ المؤمن من جحر مرتين ، كان أبو محرز يقول : العفو اقرب للتعوي (١٦٤) . وهو لذلك يتصدى لابن أبي حسان اليحصبي ، ويقول له : أمن أجبل شويهاك أو رميكاتك تستحل دماء المسلمين (١٦٥) .

ومثل هذا كان رأى أبي محرز فيمن يرمى بتهمة الزندقة - التي صارت جريمة سياسية في كثير من الأحيان - مهما كان حال صاحبها : ان يستتاب . وهو يوبخ انفعيه أبا زكريا بن الحكم عندما يقول : ان رأى أهل العلم انه يقتل اذا كان مظهرًا للإسلام ، وأن كان هو نفسه لا يأخذ بهذا الرأي ، ويرميه بالحق لأن كلامه هذا يجرى الأمير - وهو زيادة الله الذي كان حاضرا مجلس الفتوى - على سفك الدماء (١٦٦) . وهو هنا يمثل فقهاء الفريقية ، في ذلك العصر ، ممن كانوا لا يهابون السلاطين ، ولا يخشون في الله لومة لائم . فهو يقف الى جانب أسد بن الفرات ضد الرجل ، الذي أراد أن يملك زيادة الله ، فقال له : انه رأى في المنام كأن جبريل وقف بين يديه ومعه نور - رغم سعادة الأمير بملك الرؤيا الكاذبة (١٦٧) . وكان أبو محرز يميل الى الثاني أيضا قبل نقض الهدنة مع الروم عندما أتوا يطلبونها قبل حملة صقلية ، ولو أن زيادة الله أخذ برأى ابن الفرات في شرعية خرق الهدنة (١٦٨) .

-
- (١٦٤) المدارك ، ص ٤٨٣ ، تراجم اقلية ، ص ٧٤ (حيث تقول الرواية ان اليحصبي كان من الرأى في الجند حتى انه نظم في ذلك شعرا يقول فيه :
 أباح طغام الجند جهلا حريتنا وشقوا صفا الاسلام من كل جانب
 وعاتوا وناروا في البلاد سلامة وشكوا بان الله غير معاف
 وما عجب بعض الامايجم ضللة براوا وقطعان الكرام المناسب
 ولكن من قوم الينا اعتزازهم مبغضا لهم لينا لاحدى المجانب
 وقارن المالكي ، ج ١ ص ٢٠٣ (حيث أبيات الشعر مختلفة بشكل بين) . وعن اليحصبي مؤرخنا ، انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٤ .
- (١٦٥) المدارك ، ص ٤٨٣ ، تراجم اقلية ، ص ٧٤ - ٧٥ .
 (١٦٦) المدارك ، ص ٤٧٥ ، تراجم اقلية ، ص ٦٤ ، وقارن المالكي ، ج ١ ص ١٩١ .
 (١٦٧) المدارك ، ص ٤٧٨ - ٤٧٩ ، تراجم اقلية ، ص ٦٨ .
 (١٦٨) المدارك ، ص ٤٧٦ ، تراجم اقلية ، ص ٦٦ ، وانظر فيما بعد عن فتح صقلية ص ٢١٢ .

وإذا كان أبو محرز ممن يقول بعدم تحريم التبيذ ، فإنه كان يقول بذلك عن قناعة ، حسب رأى أهل العراق ، ولم يكن يقوله قسلاً للأمر الذي كان مفرماً بالشراب ، والذي كان يعتقد المناظرات في أمر شراب التبيذ بين أبي محرز ، الذي كان يحله ، وبين أسد ، الذي كان يراه حراماً (١٦٩) .

أسد بن الفرات :

وهكذا فإذا حق لزينة الله أن يتخذ توليته القضاء - لأحد بن أبي محرز شريعاً له يوم الحساب ، فقد كان من حقه أيضاً - الذي نقرره له - أن يعتز بتوليته القضاء . قبل ذلك لو ولد أحد ثم تولية أسد بن الفرات أيضاً إلى جانب أبي محرز (١٧٠) فأسد بن الفرات الذي تفقه على مالك بن أنس ، وتعلم في العراق على تلاميذه أبي حنيفة ، كان يواجه زيادة الله بتحريم الخمر ، كما كان يقف عند مقالة المعتزلة بخلق القرآن (١٧١) . وكان كثير منهم ، مثل أبي محرز ، من أصحاب المذهب الحنفي الذي أصبح على أيام الخليفة المأمون المذهب الرسمي للخلافة ، في : بغداد وفي البصرة التابعة لها كمصر وأفريقية - وفوق هذا وذاك كان أسد بن الفرات أحسن الشجعان على علمه وفقهه (١٧٢) . فأسد بن الفرات ربط في شخصه بين العلم والتدين والجهاد ، وهي الأمور التي شغف بها زيادة الله .

ولقد كانت وفاة أسد بن الفرات - التي استعظمها أبو محرز ، حتى قال : « اليوم مات العظم » (١٧٣) - في صقلية سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م (١٧٤) ، وتبعه أبو محرز في السنة التالية (٢١٤ هـ / ٨٢٩ م) (١٧٥) .

(١٦٩) المذرك ، ص ٤٧٥ ، ص ٤٨٤ . تراجم الخلية ، ص ٦٥ . ٧٥ - دوقاين خط السرد للرفيق ، ص ٤٨٦ - ٤٨٩ (حيث نظم الرواية أسد بن الفرات إلى جانب أبي محرز في تحليل التبيذ ، وهو الأمر الذي لم يذكر أبداً عن أسد) .

(١٧٠) أنظر المذكي ، ج ١ ص ١٨٥ (حيث ألقى على أن الوزير علي بن أحمد هو الذي سعى في ولاية أسد ، وكان يود عزل أبي محرز) - وانظر الصفحة ٦٧ ، وهـ ١٦٠ .

(١٧١) المذرك : ص ٤٧٣ - ٤٧٤ . تراجم الخلية ، ص ٦٢ - ٦٣ . وقارن المذكي ، ج ١ ص ١٨١ ، ١٨٢ .

(١٧٢) المذرك ، ص ٤٧٣ . تراجم الخلية ، ص ٦٦ . المذكي ، ج ٢ ص ١٨٨ - ومما ما تشعب إليه عند الكلام عن فتح صقلية

(١٧٣) المذرك ، ص ٤٧٥ (رواية عمران بن أبي محرز) . تراجم الخلية ، ص ٦٤ .

(١٧٤) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٧٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٤ .

أحمد بن أبي معرز :

ولا ندرى من الذى ولى القضاء ، بعد أبي معرز ، وذلك أن الحوليات لا تذكر لنا قولية أحمد بن أبي معرز لقضاء افريقية ، التى اعتر بها زياد الله إلا فى سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٤ م ، ثم تفاجئنا بوفاته فى السنة التالية (٢٢١ هـ / ٨٣٥ م) كقاض لصقلية ، بعد ولاية لم تسم إلا حوالى تسعة أشهر فقط ، جمع فيها بين قضاء افريقية وقضاء صقلية على ما يظن (١٧٦) .

.. والمهم أن أحمد بن أبي معرز الذى عرف بأنه لا يخشى فى الله لومة لائم ، كان من التقوى والورع بحيث أنه كان عازفا عن تقليد القضاء الذى لم يقبل ولايته إلا مكرها (١٧٧) . ولهذا قالت بعض الروايات أنه لم يحكم بحكم حتى مات (١٧٨) ، رغم ما تنص عليه روايات أخرى من أنه تحرى غاية العدل فى إجراءاته القضائية : فلم يقبل وكالة أقارب الأمير أو حشمه أو من يلوذ به . هذا ، إلى جانب إشارات أخرى إلى انصافه وإلى وقوفه بصلاية أمام الوزير على بن حميد عندما أراد مساندة بعض المتخاصمين ، واجبساره الوزير على البراءة من محسوبه ، وذلك فى حضرة زيادة الله ، وأمام الملأ من الناس ، مما كان له رجة عظيمة بالقبروان (١٧٩) .

والذى يستأثر بعناية الكتاب فى وفاة ابن أبي معرز ، الذى كان كثير البكاء غزير السعة ، أنه أوصى أحماء عمران بن أبي معرز أن يكتم موته حتى يكفنه ، ويصلى عليه خوفا أن يكفنه زيادة الله ويصلى عليه . وتلف عمران الوصية ، ولم يدر فتیان زيادة الله بالأمر إلا بعد أن حمل نعش القاضي الورع - الذى أراد أن يهرب ميتا من زيادة الله بعد أن عجز عن الهروب منه حيا - خارج داره . وهنا اكتفى خلف الفتى بمفر الكثير من المسك الذى كان أحضره على جثمان القاضي ، ورجع إلى القصر بما كان معه من الأكفان . وهكذا

١٧٦) انظر بن عذرى ، ج ١ ص ١٠٦ . المالكي ، ج ١ ص ٣٠٥ . هذا ولو أن رواية أبي العرب (ط . تونس ، ص ١٦٧) تقول أنه ولى بعد وفاة والده أبي معرز ، مما يبنى أن خطة القضاء ظلت شاعرة لمحوال من حشوات بعد وفاة أبي معرز ، وهو الأمر المستبعد . رغم ما تفرقه رواية المالكي (ج ١ ص ٣٠٦) من أن الناس كانوا متنعين من ولاية القضاء عندما أجبر زيادة الله أحمد بن أبي معرز على قبولها .

١٧٧) المالكي ، ج ١ ص ٣٠٥ .

١٧٨) أبو العرب ، ط . تونس ، ص ١٦٧ . المالكي ، ج ١ ص ٣٠٥ .

١٧٩) المالكي ، ج ١ ص ٣٠٦ - ٣٠٨ .

يمكن زيادة الله من النفاق بالجنابة الا عند المصلي خارج المدينة ، حيث
فصل عليه وحضر دفنه . وتقول الرواية انه بعد ان عزى الأمير عتران
القاضي أحمد ، قال : يا أهل القيروان لو أراد الله لكم خيراً ، لما خرج
، أبي محرز من بين أظهركم (١٨٠) .

وهكذا حق لزيادة الله أن يعتر بقاضييه أحمد - بن أبي محرز - ، وتؤكد
بق رأيه شهادة سمعون فيما بعد ، فقد كان اذا تكلم فيمن قلمه من
هنا ، قد ذكر له أحمد بن أبي محرز ، لم يتكلم فيه الا بخير لفصله (١٨١) .

قال زيادة الله العمرانية :

رباط سوسة :

والحقيقة انه على عكس ما قد يتوهمه الناظر السريع على حياة زيادة الله
: أنها كانت حياة رجل متمزق بين العنف والبحث عن اللذة ، حتى أن قاضييه
ان يخاف أن يكفنه بأقواب من عنده أو أن يصل على جنازته ، نجد أن المتأمل
في حياته يكشف خلف ستار هذا المظهر الخداع رجلاً قد وهب نفسه لأعمال
جبر ، وعلى رأسها الجهاد . ففي سنة ٢٠٦ هـ / ٨٢١ م بدأ ببناء واحد من أكبر
حصون المرابطين من المباد المجاهدين في سوسة ، وهو رباط سوسة
لشهور ، الذي أصبح بعد سنوات قليلة قاعدة لأكبر عملية غزو بحرية قام
بها العرب فيما وراء البحار ، وهي فتح صقلية وإيطاليا ، كما صار صنوا
رباط المنستير الذي أصبح أكبر رباطات السواحل الجفريقية : حتى اعتبر
نتيجة من عتبات الجنة ، وحتى أصبحت الإقامة فيه لمدة يوم وليلة أعظم
نجراً من الحج أو الانقطاع إلى انصلا والصوم . وبذلك مزج علمه الفريقية
لأغلبية بين العلم والتدين والجهاد ، بطريقة لم تعرف في غير افريقية من بلاد
الإسلام .

ورباط سوسة (١٨٢) ، كما وصلنا ، أشبه بحصن مزيج الشكل ، طول
ضلعه حوالي ٤٠ متراً ، تدعم جدرانته الأربعة ثمانية أبراج : ٤ (أربعة) منها

(١٨٠) ابن طاري ، ج ١ ص ١٠٦ ، وقرن الثاني ، ج ١ ص ٣٦٦ - حيث النص على
أن عتران هو ابن القاضي أحمد وليس أخاه .

(١٨١) أبو العرب ، ط ١ - تونس ، ص ١٦٧ .

(١٨٢) انظر البكري ، ص ٣٥ (حيث وصفه بأنه) محرس عظيم كالأديرة - سورسوس
يقطن في رباط محروس الرباط ، وهو مأوى للاجئين والفقراء ، فاعله تضمنه كان يسمى
« القصبة » - وهو يعرف بالحيطة متصل بدار الصناعة - يسفح الجبل الذي هو في سنده .

في رواية ابيه ، و ٤ (أربعة) في وسط كل من حوائطه الأربعة . والأبراج مستديرة الشكل عدا اثني منها فلهما شكل مربع . وأحدهما يقع في الركن الجنوبي الشرقي حيث توجد في أعلاه منارة مربعة الشكل . يظن أنها أقيمت من أجل إرسال الاشارات الضوئية التي كان يتبادلها جسد المحارس ، والثاني في وسط الجدار الجنوبي حيث الباب الوحيد للرباط . وكانت تعلو برج هذا الباب قبة ذات شرفات (جوسق) ، ربما كانت تستخدم كمئذنة للجامع الذي يقع في الدور العلوي من هذا الجانب من الرباط .

أما الفناء المربع في داخل الحصن ، فهو أشبه بصحن الجامع الكبير ، وتحيط بجوانبه وراء الأربعة غرف العباد وصوامعهم . الموزعة في الدور الأرضي على جوانب المحيط الأربعة ، بينما هي موزعة في الدور العلوي في ثلاثة اتجاهات فقط . إذ الحقيقة أن المسجد ، الذي يتكون من أحد مسر رواقا رأسيا على حائط القبلة ، وبلاطين عريصتين ، يشغل الجزء العلوي المواجه للحائط الجنوبي للرباط ، وهو حائط القبلة (١٨٣) .

قنطرة باب أبي الربيع :

والى جانب مجهودات زيادة الله في بناء رباط سوسة للعباد المجاهدين ، بنى قنطرة باب أبي الربيع في القيروان ، التي كانت ساقية عظيمة تحمل الماء من الجبل القريب عبر الوادي ، على ارتفاع شاهق بفضل حناياها أو أقواسها الكبيرة ، مما كان له أثره في العمارة الإسلامية في إفريقية ومناطق بلاد المغرب والأندلس . وذلك أنه كانت توجد في إفريقية نماذج لهذا النوع من السواقي المحمولة على القناطر منذ أيام الرومان ، كما كان الحال كذلك في الأندلس ، مثل : قناطر ماردة التي بقيت لنا أجزاء منها (١٨٤) .

(١٨٣) انظر ج - مارسيه ، مختصر الفن الإسلامي ، ج ١ ص ٤٧ - ٤٩ ، شكل ٢٠ ص ٤٨ (قنطرة يجسم رباط سوسة) ، السيد عبد العزيز سالم ، المغرب الكبير (ج ٢) ص ٢٤٩ وما بعدها .

(١٨٤) من قناطر باب تونس المزخرفة قرب القيروان انظر ج - مارسيه ، مختصر الفن الإسلامي (بالفرنسية) ، ج ١ ص ٥٣ ، ومن قنطرة ماردة انظر ج ١ ص ٢٣٠ - ٢٣١ حيث الإشارة إلى احتمال تأثرها على الأقواس المزخرفة في جامع قرطبة . وعن معارضة هذا الرأي انظر أحسن تكملة في الفن لمباحة القاهرة ومباركها ، ص ١٣ - ١٤ ، رحيبت يقرر المؤلف إن الأقواس مزخرفة المزخرفة عمل عربي مبتكر لا علاقة له بقناطر ماردة وانظر شكل ١ ص ١٥ .

وهكذا تلك قوطاة الله مهتما بإعمار البلاد ، مجتهدا في تحقيق أسباب
ولادة الطيبة لشعبه ، رغم ما واجهه من الصعاب ، وما عاناه من التجارب
التي تسببت فيها رأيتاه من الفتن . وحسن رعاية زيادة الله لمصالح شعبه
باعتبار من مبادئ الإسلام الأساسية التي تنص على مسئولية كل راع عن
رعيته ، وذلك أن الرعية هي أصل رخاء الدولة ، إذ : « المال رزق تجمعه
الرعية - كما قال فلاسفة السياسة - والرعية عبيد يتعهدون للملوك » (١٨٥) .

مسجد القيروان الجامع :

وكانت بناء المسجد الجامع في القيروان - الذي اختطه عقبة لأول مرة -
سنة ٥٠ هـ / ٦٧٠ م ، ثم جددته حسان سنة ٨٤ هـ / ٧٠٣ م ، ووسعه بشر
ابن صفوان سنة ١٠٥ هـ / ٧٢٥ م ، وبني منارته ثم جددته بعده يزيد بن حاتم
سنة ١٥٧ هـ / ٧٧٤ م ليتزوج أعمال زيادة الله ، وليصبح أثرا باقيا إلى اليوم
من آثار الأغالبة (١٨٦) .

وفي شهر جمادى الآخرة من سنة ٢٢١ هـ / مايو - يونيو ٨٣٦ م (١٨٧) ،
قام بزيادة الله فأمر بهدم بناء المسجد العتيق - حاشا للحراب ، بهراب عقبة -
بعد أن لم يعد مناسبا ، من حيث السعة أو من حيث الفخامة ، بمدينة
القيروان التي أصبحت أعظم عواصم المغرب . كما لم يعد مناسبا بالملكة
للأعلوية التي وطدت أقدامها في إفريقية وأصبح بلاطها منافسا لبلاط الخلافة
في بغداد . وأعاد زيادة الله البناء بالصخر والآجر والرخام ، تاركا محراب
عبدية القديم بعد أن كساه كله بالرخام المخرم للنقوش بالكتابة وبغيرها من
البحر ، من أسفله إلى أعلاه (١٨٨) .

ولم يبخل زيادة الله في النفقة عليه ، مما بلغ ٨٦ (ستة وثمانين)

(١٨٥) كتاب السياسة في عصر الرضا ، في الأصول اليونانية للنظريات السياسية لم
الإسلام ، لطيف عبد الرضا طوى ، القاهرة ١٩٥٤ ، فصل الملوك ، ص ١٢٧ .
(١٨٦) ومن الأسماء الطريقة الحامدة تلك التعديلات التي طرأت على الجامع منذ بناء
عقبة ، ما كانت تعرف بين النصارى الكيريين القسرية والقسطنطينية - هذا ما يهم
من نرحب الفقه عبد الله بن أبي حسان اليحصبي (اليسى) الذي كان مقربا من زيادة الله .
لهذه تلم زيادة الله بإصلاحاته في جامع القيروان حازمه قاطبا : « عاد المسجد حضريا » .
ويشرح سلبب الفوائد ذلك بأن حجة قرطبي وزيادة الله تسمى لهما بقرطبان . هذا ، كما قال
له زيادة الله مرة أخرى : « صرحنا أفلوكم من الجامع » (الفوائد ، ص ٤٨٨) .
(١٨٧) النويري ، على ترجمة ابن خلدون ، ج ٩ ، ص ٢١٩ .
(١٨٨) الملوك السبعة ص ١٦٢ - بوقاروق وصفه البكري (اللوحاتين القديم من كامل
وشتنا من هذه الجامع) ، ص ٣٣ .

العمديسار - يرتكز القن أنه هو الذي جلب له الأساطين الجميلة المحرقة بالبياض والسواد الشديدين (١٨٩) من المعابد القديمة والكنائس من أنحاء افرقية ، ومنها الساريتان الحمراء واللتان توجدان قبالة المحراب ، واللتان وصفتا بأنه لا مثيل لهما في العالم (١٩٠) ، وإن سبب جلبها إلى حسان أين النعمان (١٩١) -

ومسجد القيروان الجامع الحالي الذي اتفق على أنه بقي لنا كمسجد تركه زيادة الله - بصرف النظر عن بعض التوسعات في بيت الصلاة ، مما يمكن أن يكون قد تمت في فترات تالية لعمد زيادة الله - يشغل مساحة مستطيلة طوله حوالي ١٢٥ مترا ، وعرضه ٨٠ مترا ، ويحوي كلا من بيت الصلاة المغطى ، والصحن المكشوف ، وبيت الصلاة يحوي ١٧ (سبعة عشر) رواقا . طولية تمتد من الشمال الغربي إلى الجنوب الشرقي ، والرواق الأوسط منها أكثر اتساعا وأعلى ارتفاعا ، وتقوم على طرفيه الشمالي والجنوبي قبتان . المحل المستقيم بين القبتين يمثل اتجاه القبلة بالنسبة لأهمل القيروان . وبلاطة المحراب العريضة تحمل على طرفيها قبتين هي الأخرى . أما الصحن فهو متسع جدا ، وتحيط به من جهاته الأربعة أروقة مربعة ، باستثناء الجهة الشمالية حيث تقطع المسار تلك الأروقة .

أما المئادة فهي عبارة عن ثلاثة أبراج مربعة الشكل ، الواحد منها فوق الآخر - والثالث منها ، وهو العلوي ، سطيه قبة مصلعة بدية . ويلاحظ أن أضلاع البرج الأول ، الذي يظن أنه بنى في خلافة هشام بن عبد الملك ، ليست رأسية ، بل هي تنحرف نحو الداخل في اتجاه القمة . وعرض هذا البرج الرئيسي ، ١٠ر٥ مترا ، وارتفاعه ١٩ مترا . أما ارتفاع المسار بأدراجها للثلاثة فيبلغ حوالي ٢٥ مترا (١٩٢) .

والمسار يكتبتها القسمة ، وقامتيا العريضة ، وهي قائمة في طرف الصحن المدثر بفلاحة الأورقة تضي على المكان زينة ذات جلاله أخذ . وبيت

(١٨٩) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٢ ، وقاربه البكري مدني ١٩٤٤ .

(١٩٠) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٢ - ١٦٤ .

(١٩١) البكري ، ص ٢٦ ، وقانون الإستعداد ، ص ٤٨٤ (حيث يصفها بالخطراوان) .

وان كان البكري يذكر العمود الأخضر الذي يشتراه بيزنطيني حاتم بطل جليل - ص ٢٢) .

١٩٢) النظر في مرجع - تاريخه ، مختصر الفن الاسلامي (بالفرنسية) ، ج ١ ص ٢٨ - ٢٧ .

(حيث المارلات مع سلوفاك البكري ، ص ٢٢) ، وقاربه أسد فكري ، القنيل ، المساجد القاهرة .

جهدا ص ٢٠٤ - ٢٠٥ ، السيد عبد العزيز سالم ، الترتيب الكبير ، ج ٢ ص ١٩٤ وما بعدها .

المصلاة ، كما يقول جورج مارسيه ، بغاية أعمدته التي لا تعد ولا تحصى ، وبإورقته التي يأتيها الضوء هاذئاً من خلال الأبراب ، تحدث في النفس شعوراً قوياً ساحراً (١٦٢) .

وهكذا حق لزيادة الله الأول بن إبراهيم بن الأغلب أن يموت راضياً ، ولجياً ثوب ربه ، في يوم الثلاثاء ١ رجب سنة ٢٢٣ هـ / ١١ يونية ٨٢٨ م ، وله من العمر (واحد وخمسون) سنة . بعد ولاية سافلة بجلائل الأعمال والخطوب ، استمرت لأكثر من ٢١ سنة (١٩٤) . وخلفه في ملك الربيعة أخوه الأغلب أبو عقال .

أبو عقال الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب المعروف بخزر : (٢٢٣ - ٢٢٦ هـ / ٨٢٨ - ٨٤١ م) .

الامن على عهد الأغلب :

آل ملك الربيعة بعد وفاة زيادة الله الأول آل أخيه الأغلب ، التي كانت في الخمسين من عمره ، والتي كانت قد آلت إليه أمور دولة زيادة الله منذ عودته من مصر ، كما تقول رواية النويري ، وإن لم تشر بعد ذلك إلى أي نشاط له (١٩٥) .

ولم يستمر حكم الأغلب أبي عقال إلا أقل من ثلاث سنوات تمتعت بسلامة خلالها بفترة من الأمن والاستقرار ، كما يقول الكتاب ، إذا استثنينا تلك الحملة التي وجهها في سنة ٢٢٤ هـ / ٨٢٨ م بقيادة قائده عيسى بن ريمان والأزدى ، ضد قبائل لواءة وزواغة ومكناسية من الحوارج في إقليم الجريد . ولقد انتهت الحملة بقتل تلك القبائل قتلاً ذريعاً ، حتى قيل أن عيسى أمنهم عن آخرهم ، فيما بين مدينتي قنصة وقسطلية (توزر) (١٩٦) ، قبل أن

(١٦٢) أنظر جورج مارسيه ، مختصر الفن الاسلامي (بالفرنسية) ، ج ١ ص ٢٧ .
(١٦٢) النويري ، الخطوب ، ج ٢ ص ١١٢ ، ترجمة ابن خلدون ، ج ٩ ص ٤٩٢ .
ابن الخطيب ، جمال الاقطار ، قسم ٤ ، ص ٢٠ ، وقارن الحملة السعدي ، ج ٢ ص ١٦١ .
(١٩٥) أنظر فيما سبق ، ص ٢٣ و ٧١ - حيث الإشارة إلى انه جعل أمور دولته إلى الأغلب . لما نحن علم الإشارة إلى نشاط هؤلاء مقيمين أن يفسر ذلك بالأغلب كان قد دس من تحته المتكبر بالسكرت - لا شك كان الأمر قد التيسر - لبعض الكتاب قتلوا بين الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب وبينه وبينه الوزر الأغلب بن عبد الله بن ميايم المشهور بلجون .
(١٩٦) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٠٤ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٤٨٨ في الذي يفسر على أنهم حوارج) .

يعود بمقتانهم وأسيلاهم ، كما يقول ابن الأثير (١٩٧) .

والحقيقة أن رواية كل من ابن الأثير ، وابن عذارى ، وابن خطيب ، والنويرى ، عن عهد أبي عقاب ، تكاد تكون نفس الرواية على شيء من الاختصار أو الاسهاب ، في بعض الفقرات ، مما يوحى بأنها منقولة عن أريقيه القيرواني ، وإن كان ابن عذارى يذكر في أحداث حملة سنة ٢٢٤ هـ / ٨٢٨ م . ابن القطان صاحب كتاب نظم الجمان (الذي وصلتنا قطعة منه في تلخيص الموحدين) -

خزرج :

عرف أبو عقاب الأغلب بلقب خزرج ، مع أنه من المعروف أن تحريف اسم الأغلب على الطريقة المغربية الأندلسية هو « غلبون » ، كما هو الحال بالنسبة لوزير ريادة الله وابن عمه الأغلب بن عبد الله بن الأغلب . ونجى لا نعرف الظروف التي أعطى فيها الأغلب لقب حرر الذي يعطيه الكتاب إياه (١٩٨) ، وهو من الأسماء المغربية المشهورة عند الزنانيين ، والتي تعرف عندهم في شكل « خزرون » ، مما يحتمل معه أن يكون الاسم قد أعطى له معجاة للزنانية . ولا بأس أن يكون أعطى له للفرقة بينه وبين ابن عمه الوزير غلبون .

العودة الى ضريبة العشر :

وتخلل فترة حكمه القصيرة استتب الأمن بين الناس واستقرت أمور الجند بفضل الإجراءات التي اتخذها الأغلب ، والتي يشير إليها الكتاب سريعاً عندما يقولون أنه غير أحداثاً كثيرة كانت قبله (١٩٩) . وابن الأثير يفسر تلك الأحداث التي غيرها بأنها كانت من المطالم (٢٠٠) ، مما يعني أنها كانت تتعلق بالضرائب الثابتة التي فرضها الأمير عبد الله بدلاً من العشر الذي كان يمثل

(١٩٨) ابن الأثير سنة ٢٢٤ هـ ، ج ٦ ص ٤٩٣ - والصورة هنا لا يذكر إلا أنه سير صرية في سنة ٢٢٤ هـ -

(١٩٨) الخطوط ، عذارى ، ج ١ ص ١٠٧ ، النويرى - الخطوط - ج ٢ ص ١١٢ ، الترجمة ج ١ ص ٤٦٤ ، وكان ابن الأثير سنة ٢٢٢ هـ ، ج ٦ ص ٤٩٣ حيث الكتب أبو علان بدلاً من أبي عقاب من تعريضه للناسخ - أما اسم خزرج فلا يذكره .

(١٩٩) ابن الخطيب ج ١ ص ١٠٧ ، النويرى ، الخطوط ، ج ٢ ص ١١٢ - ١١٢ ب ، الترجمة ج ١ ص ٤٦٤ ، الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٨ .

(٢٠٠) ابن الأثير سنة ٢٢٤ هـ ، ج ٦ ص ٤٩٣ .

الضريبة القانونية المرونة يخرج الأرض ، والتي كانت تدفع عينا ، جسيما
تعمله الأرض من الفلات (٢٠٢) .

خبط الجند والعمال :

أما عن الجند فتقول الرواية انه أحسن اليهم بمعنى أنه أجزل لهم العطاء
ودفعه اليهم في مواعيد المقررة ، فكان ذلك سببا في قطع شغبهم ، كما
تشير الرواية أيضا الى أن انقطاع الحروب في أيامه كانت من أسباب أمنهم .

أما عن عماله ونوابه في الأقاليم فقد كف أيديهم عن التطاول على أموال
الناس ، وهذا كانوا يرتكبونه من الظالم عن طريق زيادة رواتبهم ، ودفعها
لهم في أوقاتها المقررة أيضا (٢٠٣) .

منع النبيذ :

والى جانب ذلك قام أبو عقاب الأغلب بإجراء كان فيه إرضاء لمشايخ
القيروان وعلمائها وعبادها ، كما كان له أثره الطيب في قلوب الناس ، وذلك
أنه منع عمل النبيذ والخمر في القيروان (٢٠٤) ، بل وعاقب أيضا من يبيع
وشربه (٢٠٥) ، بعد أن كان بعض فقهاء الحنفية يبيحونه ، وبعد أن كان زيادة الله
يسند المناظرات في تحليل النبيذ وتحريمه (٢٠٥) .

وهكذا انتهت ولاية الأغلب الذي توفي في يوم الخميس ٢٢ ربيع الآخر
سنة ٢٢٦ هـ / فبراير ٨٤١ م راضيا ، مرضيا عنه من الكتاب الذين شبهوه
بجده وسماه الأغلب ، ليس من حيث الاسم فقط ، بل ومن حيث الخلق
بما خلق كذلك (٢٠٦) ، وخلفه ابنه أبو المباس محمد .

(٢٠١) انظر ملحقنا سبق ، ص ٤١ - ٤٢ .

(٢٠٢) انظر ابن عذري ، ج ١ ص ١٠٧ ، ابن الأثير ، مئة ٢٢٢ ، ج ٦ ص ٤١٢ .
النوري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٤١٢ ب ، الترجمة ، ج ٤١٤ ، الحلة السرية ، ج ٨
ص ١٦٨ .

(٢٠٣) ابن الأثير ، مئة ٢٢٢ ، ج ٦ ص ٤١٢ ، النوري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص
٤١٣ ، الترجمة ، ج ١ ص ٤١٤ ، الحلة السرية ، ج ١ ص ١٦٨ .

(٢٠٤) ابن عذري ، ج ١ ص ١٠٧ .

(٢٠٥) انظر ملحقنا سبق ، ص ١٦٢ .

(٢٠٦) النوري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٤١٢ ، الترجمة ، ج ٤١٤ ، ص ١٦٨ .

أبو العباس محمد بن الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب (٢٢٦ هـ - ٢٤٢ هـ /
٨٤١ - ٨٥٦ م) :

معالم العهد :

خلف الأغلب في إمارة اتريحية ابنه أبو العباس محمد الذي بقى في
الملك مدة زادت على ١٥ (خمس عشرة) سنة ، كانت أهم أحداثها الداخلية
مشاركة أخيه أحمد له في الأمور ، ثم قيامه بانقلاب عليه استمر أكثر من
سنة ، استعاد بعدها محمد سلطانه - وهي الأمور التي قدخل في النزاع
بين أفراد الأسرة المالكة من أجل الحكم .

أما عن أحوال البلاد فكانت هادئة مطمئنة ، لم يعكر صفوها الا بغزو
الاضطرابات التي قام بها قواد الجند في المناطق الثائرة دائما ، وهي :
الزاب ، وتونس - وكان ذلك كرد فعل طبيعي لأزمة الحكم التي ثارت بين
الأخوين . وعلى المستوى الدينى والادارى كان عهد أبى العباس محمد بن
الأغلب ، هو عصر عظماء العلماء العباد ، مثل : أبى محمد عبد الله بن أبى
حسبان اليحصبي (توفى سنة ٢٢٧ هـ / ٨٤٢ م) والبهلول بن عمر بن صالح
(توفى سنة ٢٣١ هـ / ٨٤٦ م) ، والامام سحنون بن سعيد (الذى روى
القضاء سنة ٢٣٣ هـ / ٨٤٧ م ، وتوفى سنة ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م) . أما عن
السياسة الخارجية على عهد محمد بن الأغلب ، فقد تمثلت في استمرار الفتوح
في صقلية ، وهو الأمر الذى خصصنا له فصولا قالية .

وأهم مصادرنا الأساسية هنا هو ابن عذارى الذى يهتم أكثر ما يهتم
بالفتوح في صقلية . أما ابن الأثير فروايته مبتورة بشكل غير عادى ، إذ
لا يذكر الا خبر بناء مدينة أو حصن في المغرب الأوسط قرب قاهرت ، قبل
ذكر تاريخ وفاة الأمير بشكل تفصيلي ، وذكر أيام حكمه بالسنوات والأشهر
والأيام ، مما يرجع أنه خص مصدره ، وهو الرقيق ، تلخيصا مقتضبا ، الا
إذا كانت النسخة التى وصلتنا من ابن الأثير ناقصة . وهذا يظهر من مقارنة
رواية ابن الأثير برواية النويري ، الذى ينقل هنا من الرقيق مباشرة .
ورواية النويري مليئة بالتعصبات المعجبية فيما يتعلق بالصراع بين الأميرين
الأخوين ، وهو الأمر الذى لا نجد له أمرا قى ابن الأثير . وهذا ما جعلنا
نشكك في أن تكون النسخة التى بين أيدينا من كتاب الكامل قد وصلتنا
كاملة . وهذا لا يمنع من أن يكون صاحب الكمال قد اقتخب من الروايات
ما زاد مصداقية ، وهو أهل لذلك .

هناك معنود الوهاب ، حسن الطالع :

وأول ما يوصف به أبو العباس محمد بن الأغلب ، الذي كان في الواحدة والعشرين من عمره عنصراً قوياً للملك ، هو قلة العلم ، فهو ضعيف في العربية ، ولا يعرف التفرقة بين المذهب الكبير ، كالحنفية والمالكية ، بل هو لا يعرف موضوعها أصلاً (٢٠٧) ، ولكنه كان مع ذلك مظهرًا في جبرته على من ناوله (٢٠٨) .

وفي السنوات الأولى من إمارته نعمت البلاد بالهدوء والسكينة ، إذ أنه اشرك أخاه أبا جعفر أحمد بن الأغلب في الحكم ، فقلده كثيرا من الأعمال التي صار يديرها له كاتبه نصر بن حنزة الجروني . وعهد محمد الأمير بالوزارة وتسيير دفة أمور المملكة إلى الآخرين : أبي عبد الله محمد بن علي بن حميد ، وأبي حميد أحمد بن علي بن حميد . والظاهر أنه بينما كان الأمير محمد منكيا على الشراب والاستفال بالتهور والملاذ ، استبد ابنه علي بن حميد بالأمور دونه من آثار حقد أخيه أحمد . ومن الواضح أنه كان لحشد أفراد بطانة أحمد لبني حميد ، مثل : نصر بن حمزة الكاتب ، أثره في توجيهه نحو الاستبداد بالسلطة دون أخيه الأمير (٢٠٩) .

انقلاب يديره أخوه أحمد :

وهكذا اتفق أبو جعفر أحمد بن الأغلب مع عسدد من أهوانه وأهل بطانته على مفاجأة قصر الأمير محمد في مدينة القصر القديم ، وذلك وقت الظهيرة من أحد أيام الصيف في سنة ٢٣١ هـ / ٨٤٤ م ، عندما يكون باب

(٢٠٧) انظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب - التي يرمي به بأنه كان من أهل الناس . أما رواية ابن طاري ، (المخرقة من غريب وغيره) ، ج ١ ص ١٠٧ - ١٠٨ ، فهي حصص على أنه كان يكتب كلمة الشيب بالنسبة ، وليس بالطاء - وهو الأمر المقبول الذي يحدث عند بعض النسخ في أيامنا هذه . ولكن الرواية تخرج من حد النقد إلى حسد التشنيع ، عندما تقول إن الأمير الشيب اعترض من ذلك بأن في كتابها قولان : حسبما يقول كل من أبي حنيفة ومالك بن أنس . مما أثار عيب المحققين . وقارن الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٦ : حيث قصص الرواية على أنه كان كوسجا : وجهه كوجه غصن وليس فيه إلا شعرات يسيرة ، عتيا لا يولد له ، موثقًا بعلم وجود ، وقارن ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٢ ، ص ١٠ .

(٢٠٨) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب ، الترجمة لمؤلفه ، ص ٤١٥ .

(٢٠٩) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب ، الترجمة ج ١ ص ٤١٥ .

القصر خاليا من الحرس والبوابين - ونجح المتآمرون من رجال أحمد في اقتحام أبواب القصر ، وبعد أن ألقوها حلقهم حملوا على الزبير أبي عبد الله محمد بن علي بن حميد ، وقتلوه بأمر أحمد . وفي هذه الأثناء نجح الأمير محمد في اللجوء إلى قصر (قبة) عمه زيادة بالله ، حيث لحق به أبو حميد أحمد بن علي بن حميد ، بينما هرب رجاله إلى مقاومة المعبرين . ولكن القتال لم يلبث أن توقف عندما أعلن رجال أحمد أنهم لم يخلعوا طاعة الأمير محمد ، وأنهم قاموا بسلمهم هذا من أجل تحريره فقط من استبداد بني حميد الذين استأثروا ، دون الأمير ودون جنده ، بالأموال (٢١٠) .

وهنا أسقط في يد الأمير محمد ، فاضطر إلى النزول إلى مجلس العامة . حيث أذن لأخيه أحمد ورجاله بالدخول عليه ، فدخلوا وهم في سلاحهم . ودارت بين الآخرين معاتبة مناسبة ، انتهت باعتذار أحمد ، وإعلانه أن فرطه كان فشال مكيدة ابنه علي بن حميد ، اللذين كانا يسعيان في الاستيلاء على السلطة . ولم يجد محمد بدا من مداراة أخيه ، والإغضاء عن فعلته ، وانتهى المجلس بإعلان المصالحة بين الآخرين ، وتعهدهما بالانقياد . الواحد منهما بالآخر . وكان من شروط الصلح أن يسلم محمد إلى أخيه أحمد ، أبا حميد بن علي شريطة ألا يقتله أو يصيبه منه مكروه . وهو الشرط الذي لم يوف به أحمد ، إذ عذب أبا حميد وصادر أمواله ، ثم دبر قتله وهو في طريق تلبية إلى مصر ، على يد بعض المقربين إليه ، وهو أبو نصر الفتي ، أحمد موالى إبراهيم بن الأغلب (٢١١) .

استبداد أحمد بالسلطة :

وبذلك انتهى الأمر باعتكاف الأمير محمد بمنزله متصرفا إلى اللهو والشراب ، بينما استعبد أخوه أحمد بالأمور ، فعظم قدره واشتد سلطاناه .

(٢١٠) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب - ١١٣ أ ، الترجمة ، ج ٩ ص ١١٥ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٨ ، ابن الخطيب ، أصال الأصال ، رقم ٣ ص ٢٦ .

(٢١١) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ أ - ١١٣ ب - حيث تقول الرواية أن أخا الأمير أحمد أسر إلى أبي نصر الفتي أن يسير بأبي حميد على طريق طرابلس نحو مصر ، وأن يتركه عندما يصل إلى قلعة . وهنا ما فعله الفتي إذ خنق أخيه حتى مات . وحمله على ظهره إلى قلعة ، وأحضر من قبله آلة لا أثر فيه ولا بترج . وقال : الله سقط عن الدابة فمات . وقارن الترجمة ، ج ٩ ص ١١٦ .

واسمى حوزة على كن دواوين الدولة ، فعزل حجاب محمد واتحد لنفسه حجابا
حددا ، كما اسند حرسا من العبيد والموالي منح عدد أفرادهم ٥٠٠ (خمسمائة) ،
رجل مقفون ببابه . ثم انه رفع كاتبه نصر بن حمزة الجروى الى رتبة
الوزير ، وهكذا صار الأمر كله له ، ولم يبق لحمد من الإمارة الا مجرد
الاسم (٢١٢) .

محمد يستعيد سلطانه :

ولكنه لم يقدر لاحد بن الاعلى أن يستمتع طويلا باستبداده بحكم
البرقية ، ففي السنة التالية (٢٣٢ هـ / ٨٤٥ م) دارت عليه الدائرة ، وعادت
الأمور الى ولي الأمر الشرعى . فكما كان التحالف بين رجال حاشية كل من
الأخوين سببا فيما قام بينهما من الخلاف ، كان التحالف أيضا بين رجال
حاشية أحمد هو السبب المباشر للانقلاب المضاد الذى أعاد الأمور الى نصابها
المشروع . فقد كان استيثار أحمد لكاتبه نصر بن حمزة الجروى ، سببا في
اثارة الحقد في قلب واحد من أقرب المقربين اليه ، وهو داود بن حمزة
الوادرى ، الذى كان يرى أنه أولى بالتقديم من الجروى ، على أساس أنه
كان المدير الحقيقى للانقلاب .

وعن هذا الطريق فسدت نية الوادرى ، وأخذ يعمل ضد أحمد ويراسل
أخاه الأمير محمد . وكان قدر أحمد بمثابة هزة نفسية عميقة زلزلت كيان
الأمير محمد الى الأعماق ، فترك اللهو والهزل ، وأخذ في تدبير الحيلة
لاسترجاع سلطانه المفقود . ومهد محمد للأمر بأن أخذ يبحث الى أهليان
قربته من الأسرة الأغلبية وقواد جنده وعبيده ، يسألهم معونته ضد أخيه ،
ويعيدهم الوعود الجميلة ، وبتبنيهم أحسن الأمانى . وكان ممن نجح محمد
في استمالته الى جانبه ، قريبه القائد أحمد بن سفيان بن سواده التميمى
الذى كان أخوه خماجه في حبس أحمد ، والذى أحسن التدبير في نصرته .
وقد الهس حول أحمد : أن أخاه الأمير يدير الاطاحة به ، ولكنه كان واثقا
من أنه أتقن تدبير الأمور بحيث لم يبق مجال لأخيه للكيد له . وكان محمد
الأمير في الوقت الذى يحبك فيه مكيدته يتظاهر أمام رسل أخيه بالإنهماك

(٢١٢) التبريز ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب والترجمة ج ١ ص ٤١٧ . وقارن
بين عدادى ج ١ ص ١٠٩ - حيث يقول النص - وقيل أحمد بن ما قبله ، واستخلص من إرادته ،
ومعنى من أسب . وأصل الرجال - واستغزى نصر بن حمزة . وانظر ابن الخطيب . أصل
الأصل م . قسم ٢ ص ٤٦

فى الشراب (٢١٢) -

وفى اليوم اثنى قرر محمد توجيه ضريته الى استبدال أخيه به ، أرسل
الى أحمد بن سفيان بن سواده إشارة البدء - فجعل ابن سواده يرسل
أتباعه من العبيد والموالي الى مدينة القصر القديم ، عندهم الأكسية ويحملون
جرار الماء ، كأنهم يقومون بالخدمة ، الى ان اجتمع منهم قبل الزوال فى دار
ابن سواده ثلاثمائة رجل ، أعطاهم السلاح - هذا ، كما كانت جماعة أخرى
من أنصار محمد قد واعدوه بالنزول فى قصر الماء عند الغروب ، وأن تكون
إشارة البدء بتنفيذ الهجوم هي : أن يسمعوا الطبل ويروا الشمع مشتعل .
فى أعلى قبة قصر محمد .

- والظاهر أن أحمد كان قد اطمأن تماما الى فشل أخيه ، وبنى اجكام
تدبيره للأمور ، حتى أنه بدأ هو الآخر يكسف الى اللهو والشراب ، بل أنه
كان قد دخل الحمام فى اليوم الذى اختير للقيام بالانقلاب المضاد . ولما كان
دخول الحمام فى ذلك الوقت يتطلب الكثير من الوقت ، كسدا كان يتطلب
الراحة بعد الخروج منه ، فان ذلك يعنى أن اصحاب محمد كلثوا على حراسة
بما يفعله أحمد فى ذلك الوقت ، وأنهم أحسنوا اختيار ساعة التنفيذ .
وتقول الرواية ان عيون أحمد أى جواسيسه عرفوه بما يدبر له ، بل
واخبروه أن المتآمرين سيجمعون عند قصر الماء . ولكن يظهر أن جواسيسه
لم يعرفوا ساعة الصفر ، كما تقول الآن ، إذ أنه أرسل خيلا الى قصر الماء
وقت الظهيرة ، فلم يجدوا أحدا ، مما دعاه الى تكذيب تلك الأخبار وعدم
الانكراث لها .

أما عن ساعة الصفر اثنى اختارها محمد ، فكانت ساعة الغروب .
لما أن قربت صلاة المغرب حتى وجه خادما له الى حرس أخيه الموجودين
ببيابته يدعوهم الى مأدبة يترجم بها الأمير ، وعلما اجتمعوا قدم لهم الطعام
والشراب ، فلما عمل فيهم الشراب احتال على أخذ سيوفهم بحجة أنه يجليها
لهم . ومع أذان المغرب ، وهو وقت إغلاق أبواب القصر ، أتاهم رجالة وعلى
برأسهم هاشم بن عوف القرشى ، فقتلوه عن آخرهم - ثم أمر محمد بالطبول

(٢١٢) التورى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٣ مة . الترجمة ج ٩ ص ١١٧ : العلة
الشرابية ج ٣ ص ١٨٢ . ولقد بين الشليب ، في كتابه الألف ليلة ، قسم لا من كتابه من أنظر
أين خلصنا ج ٤ ص ٢٠٠ (سيرة الزواجر العنيفة) كما ما تشير على استرجاع ابن عباس
محمد لسلطانه شك فى سنة ٤٣ (٢) - .

فصربت ، وبالشموخ سمى أعلى القمة فأوقدت ، وأقبل أصحابه من جهة قصر
المساء ومن كل ناحية ، وخرج أحمد بن سفيان بن سواده بمن كان في داره
من العبيد والموالي ، فجعل يتتبع رجال أحمد أينما وجدهم ، واستمرت عملية
المطاردة الرائعة طوال الليل -

ومع بزوغ فجر اليوم التالي بحث أحمد بن سفيان إلى القيروان يستنصر
بأهلها ، فأقبلوا في جموع عظيمة ، وهم يتنادون بطاعة محمد . وهنا انهزم
أصحاب أحمد هزيمة نهائية ، وحرب هو إلى داره . وفكر أحمد في الاستعانة
بقريبه خفاجة بن سفيان بن سواده التميمي ، الذي كان في حبسه منذ
سبعة أشهر ، ففكه من السجن ، وطلب منه الفوث دون أن يترك له الوقت
لمعاتبه . وبشهادة فرسان ذلك العصر طلب خفاجة نرسا وسلاحا ، وخرج
لتوّه بنظر قيما يمكن أن يقدمه لناكر الجميل الذي استغاث به . ولكن أهل
القيروان أقدموه بالأحادي من ذلك ، فعاد إلى أحمد بن الأغلب وطلب منه
الاستسلام لأخيه على الأمان قبل أن يهلك . ونجح خفاجة في كسب الأمان
له من محمد فعلا .

وابتهجا بالنصر أغدق الأمير محمد على أهل القيروان الذين رجحوا
كفته ، بالخلع حتى أتى على كل ما كان في خزائنه وخزائن حرمه ، ووصلهم
بالأموال حتى نفذ كل ما كان لديه . أما عن أخيه أحمد فإنه نفاه إلى مصر ،
ومن هناك سار إلى العراق حيث مات (٢١٤) .

من نتائج الصراع بين الأخوين :

اضطراب بلاد الزاب :

وهكذا انقضى الاضطراب الذي ترتب على النزاع بين المراد الأسرة:
الأغلبية من أجل العرش ، واستقرت الأمور للأمير محمد بن الأغلب من
جديد ، ولم تبق إلا بعض ذيول هذا الاضطراب في الأقاليم . ففي إقليم
الزاب انتهز سالم بن غلبون ، الذي كان واليا على الإقليم من قبل محمد ،
فرصة الصراع بين الأخوين وشق عصا الطاعة . وبعد أن استتبعت الأمور
للمحمد ظل سالم على عصيانه ، مما جعل الأمير محمد يعزله عن ولايته في تلك
السنة (٢٢٢ هـ / ٨٤٥ م) .

(٢١٤) البوري ، المغرب . ج ٢٢ ص ٢١٤ ، ٢١٥ . الترجمة . ج ١ ص ٤١٨ .
أحمد طحاوي . ج ١ ص ١٠٩ . وانظر الحلة السيرة . ج ١ ص ١٨٢ . وقارن ابن الخطيب .
أعمال الأعلام . قسم ٢ ص ٢٢ .

والظاهر أن وإلى الزاب المنزول استهان بأمر محمد حتى أنه خرج في السنة التالية (٢٢٣ هـ / ٨٤٦ م) يريد دخول القيروان ، ولكنه عدل أثنياء الطريق فصار إلى مدينة الأريس ، إلا أن أهلها منعوه عن دخولها ، مما جعله يتوجه إلى باجة التي نجح في دخولها والسيطرة عليها - وهنا سير إليه الأمير محمد جيشا كثيفا بقيادة خفاجة بن سفيان الذي ضرب عليه الحصار في باجة ، وشدد عليه الحروب حتى أجاء إلى الفرار ليلا - ولم يترك خفاجة هزيمة يلوذ بالفرار إذ تبعه في صباح اليوم التالي ولحقه وقتله ، وسير يرأسه إلى الأمير في القصر القديم - ولم يكتف محمد بقتل سالم بن شليون ، بل أنه انتقم من ابنة زهر الذي كان حبيوسا عنده في القصر فأمر بضرب عنقه (٢١٥) .

الاضطراب تونس : ثورة القويح :

هنا - كما عرفت منطقة تونس مرة أخرى الاضطراب بفضل جنسها الذي لا يركن إلى الهدوء ، وذلك خلال السنوات الثلاثة التالية - ففي سنة ٢٣٤ هـ / ٨٤٨ م ثار عمرو بن سليم التجيبي ، المشهور بـ « القويح » ، يتونس ، ولم ينجح خفاجة بن سفيان بن مودة ، الذي حاصره بقية السنة ، في كسر شوكته (٢١٦) . وفي السنة التالية ٢٣٥ هـ / ٨٤٩ م سير الأمير محمد بن الأغلب قائده محمد بن موسى المعروف بـ « عربان » إلى تونس لقتال عمرو بن سليم القويح - وبالقرب من تونس خرج القويح للقضاء عربان ، وصدمه صدمة جعلت الكثيرين من موالي الأمير الأغلب يلبسون إلى القويح الذي اشتد بهم ، وحمل على محمد بن موسى ، « عربان » ، فهزمه هزيمة منكرة وأسر بعض كبار قواده - وانتهى القتال بمقتل ابن موسى بعد أن انكسرت رجله ، وعودة فلول الجيش مهزومين إلى القيروان -

ولمكنا انتهت شوكة القويح ، ولم يتمكن من هزيمته في العام التالي (٢٣٦ هـ / ٨٥٠ م) - إلا خفاجة بن سفيان الذي خرج إليه في جيش كثيف فأكله قتالا شديدا ، قتل أصحاب القويح فيه قتلًا عظيما - وأدرك بعض

(٢١٥) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٠٦ - ١١٠ .

(٢١٦) ابن خلدون ، ج ١ ص ١١٠ - والقويح طائر صغير له عرف كثيف يرفق بالهدوء .
وأما ابن الأثير لم يذكر سنة ١٢٤ هـ - ج ٢ ص ٤٤ - حيث القراءات القويح - لما في ترتيب الحلية
للأثير عياض القويح - والقويح ، وكذلك في روايتي المثلث (ص ٢٨٠) أي في سورة
الصنم -

جند القيروان القويح وهو ينهزم فقبضوا عليه وضربوا عنقه ، وحمل رأسه إلى الأمير محمد الذي كانا قاتل القويح مكافأة سنية ، وخلع عليه .

ولم تستسلم مدينة تونس إلى خلافة إلا بعد أن دخلها بالسيف يوم السبت ١٠ من ربيع الأول/ ٢١ أكتوبر ، فاستباحها وسبي نساءها ، وعاد إلى القيروان حيث كساه محمد بن الأغلب (٢١٧) ، فكانه كان عائدا من بعض غزواته في أرض العدو .

استكمال العمل في رباط سوسة ، وبناء « العباسية » قرب تاهرت :

أما عن أهم الأعمال العمرانية التي تنسب إلى الأمير محمد بن الأغلب ، فبناؤه للقصر الذي كان بسوسة في سنة ٢٣٠ هـ/ ٨٤٤ م ، كما تقول رواية الفويري (٢١٨) . والطاهر أن الأمر كان يتعلق باستكمال العمل الذي كان قد بدأه زيادة الله في الرباط أو بناء الأستوار .

والى جانب الحرب في صقلية ، نطن أن العلاقات بين الأغلبية وبين الرستميين كانت قد توترت إلى حد الأعمال الحربية أو التهديد باستخدام القوة . ذلك ما يفهم من الرواية التي تقول أن الأمير محمد قام بإنشاء مدينة جديدة قرب تاهرت سماها « العباسية » (٢١٩) ، وهو الاسم الذي أعطاه جده إبراهيم بن الأغلب للمدينة القصر القديم . ومن الواضح أن بناء مدينة الأغلبية في قلب المملكة الرستمية يعني اتخاذها قاعدة عسكرية إمامية يمكن منها تهديد الدولة الإباضية ، وهذا ما لم يغيب عن الرستميين الذين دبروا تخريب العباسية الجديدة ، فدمروها بالنيران (٢٢٠) . وكانت مناسبة استغلالها الرستميون للتقرب من الأمويين في الأندلس ، حتى أن الأمير عبد الرحمن الأوسط بن هشام بعث إلى الإمام الفتح بن عبد الوهاب بمائة ألف درهم ، كأنها مشاركة منه في « المجهود الحربي » ، كما يقال الآن ، ضد خصمهم المشترك ، مثل بغداد في إفريقية .

(٢١٧) أبو حناني ، ج ١ ص ١١٠ ، وأما ابن الأثير سنة ٢٣٤ ، ج ٧ ص ٤٤٤ .

(٢١٨) الفويري ، ج ٢٢ ص ١١٥ .

(٢١٩) ابن الأثير ، لسنة سنة ٢٣٤ هـ ، وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٠ (حيث

يُذكر بناء المدينة في سنة ٢٢٧ هـ/ ٨٤١ م) .

(٢٢٠) ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠١ . وهو الأمر الذي لا شك أنه ذكر في تاريخ تاهرت

على عهد الإمام الفتح (١٦٨ - ٢٤٧ هـ) . انظر فيما بعد ، ص ٢٢٧ وما بعدها .

ازدهار المالكية على أيام محمد بن الأغلب :

والى جانب عناية الأمير محمد برباطات المباد - رغم ما ينسب إليه من الجهل أو قلة العلم - فقد كان من حسن حظه أنه عاصر خلال حكمه عددا من كبار أئمة المالكية من أهل إفريقية ، مثل : عبد الله بن أبي حسان اليحصبي (توفي ٢٢٧ هـ / ٨٤١ م) الذى كان يحضر مناظرات أبي محرز وأسد بن الفرات ، أيام زیادة الله (٢٢٩) ؛ كما شهد حكمه السنوات الأخيرة للبهلول بن عمر بن صالح الفقيه (توفي سنة ٢٣٠ هـ / ٨٤٤ م) الذى سبغ من ماله وطبقته (٢٢٢) .

وبعد ذلك يكفيه فخرا أنه ، بعد أن تخلص من استبداد أخيه أحمد ، عهد فى سنة ٢٣٣ هـ / ٨٤٧ م بفضلاء القيروان الى امام المالكية ، فى إفريقية والمغرب وفقهائهم ، وهو : سحنون بن سعيد الترخي ، بعد أن عزل القاضي أحنفى عبد الله بن أبي الجواد ، ضهر أسد بن الفرات (زوج ابنته) الذى كان سحنون يكرهه بسبب قوله بخلق القرآن ، ويسميه بفرعون هذه الأمة وجبارها ، وظالمها (٢٣٣) .

الامام سحنون (١٦٠ هـ / ٧٧٧ م - ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م) :

شبابه وتكوينه العلمى :

وسحنون أصله من عرب الشام ، قدم أبوه سعيد الى إفريقية فى جند حصص (٢٢٤) . ولقد أخذ سحنون العلم فى شبابه فى تونس على كبار فقهاءها من تلامذة الامام مالك ، مثل : أبي خازجة عنبسة الشافعى (توفي فى ربيع ٢ سنة ٢١٠ هـ / يولييه - أغسطس ٨٢٥ م) (٢٢٥) وانهلول بن راشد التميمي ، عابد إفريقية ووتدعا الذى غيبرل ان شهرته وصلت الى مسمرقند - (توفي

(٢٢١) ابن طبرى ، ج ١ ص ١٠٨ . المقارن ، ص ٤٨٤ ، طلب السواد للزليق

ص ٤٨٦ .

(٢٢٢) ابن طبرى ، ج ١ ص ١٠٨ .

(٢٢٣) ابن طبرى ، ج ١ ص ١٠٦ . تراجم القلية ، ص ٩٨ . وقارن بين خليفته . ج

ص ٢٠٠ . (حيث يجل ولاية سحنون سنة ٢٢٤ هـ) .

(٢٢٤) المقارن ، ص ٥٨٥ - ٥٨٦ . تراجم القلية ، ص ٨٦ - ٨٧ ، واسمه العظيم

عبد السلام ابن سحنون لقيه . فهو . فسير طائر خييد البحر معي به كخفة فى البساتين .

(٢٢٥) المقارن ، ص ٨٦ وما بعدها . تراجم القلية ، ص ٧٨ : ٨٢ .

سنة ١٨٣ هـ / ٧٩٩ م (٢٢٦) . وعلى من ريادة التونسي العيسى ، أول من أدخل موطأ مالك في إفريقيا وحامى سعيان (توفي ١٨٣ هـ / ٧٩٩ م) (٢٢٧) ، وغيرهم .

وإذا كان الشك يحوم حول لقاء مسحنون لمالك بن أنس ، إذ قيل أنه سار إلى مصر والحجاز في سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٣ م أي بعد وفاة مالك (١٧٩ هـ / ٧٩٥ م) ، ثم تدارك الكتاب ذلك فيما بعد فقالوا : بن في سنة ١٧٨ هـ / ٧٩٤ م أي في آخر أيام مالك (٢٢٨) ، فالهم أنه أحد من أصحاب مالك في مصر من العلماء . ومن أشهر من أخذ عنهم في مصر ابن القاسم ، وابن وهب ، وأشهب ، وطبيب بن كامل ، وعبد الله بن عبد الحكم وغيرهم . وبعد ذلك سار إلى الحجاز حيث أخذ عن المدنيين من تلامذة امام دار الهجرة ، قبل أن يعود إلى إفريقيا في سنة ١٩١ هـ / ٨٠٦ م (٢٢٩) .

ونقد برع مسحنون في فقه مالك بن أنس حتى قيل أنه كان الفقه من أصحاب مالك كلهم ، وأن ابن القاسم ، وهو امام المالكية في مصر ، طسب إليه أن يقيم عسده بطلب العلم (٢٣٠) ، وإن العلم كان في صدر مسحنون كسورة من القرآن محفوظة عن ظهر قلب (٢٣١) . وإلى مسحنون يرجع الفضل في نشر المذهب المالكي في إفريقيا — بفضل كتابه المعروف بالمدونة ، الذي صرح به كتب أسد بن الفرات المعروفة بالأسدبة (٢٣٢) ، فحقها وشرحها

(٢٢٦) المدارك ، ص ٢٣٠ وما بعدها . تراجم اقلية ، ص ٢٧ ، ٢٩ ، ٤٠ ب والطرف فيما سبق ، ج ١ ص ٢٩١ وما ١٧٤ .

(٢٢٧) المدارك ، ص ٢٢٦ . تراجم اقلية ، ص ٢١ ، ٢٥ .

(٢٢٨) انظر المدارك ، ص ٥٨٥ (حيث يصفه القاضي عياض رغم ذلك إلى طبقة من اصحابه إليه فقه مالك ولم يروا أن يسموا به . وقارن تراجم اقلية ، ص ٨٧ .

(٢٢٩) المدارك ، ص ٥٨٧ . تراجم اقلية ، ص ٨٨ . وقارن عوده إلى إفريقيا سنة ١٩١ هـ / ٨٠٦ م حيث كان يسبح عنه أهل اجفائية ، وهو في الطريق إلى البلاد التونسية . وهي نفس السنة التي توفي فيها ابن القاسم ، كهل على أن مسحنون لم يكتفوا له فرصة لقاء مالك بن أنس الذي توفي في سنة ١٧٩ هـ / ٧٩٥ م . خاصة وأن مرجس مسحنون يقولون انه سافر إلى المشرق وعمره ٢٥ سنة . وعاد وعمره ٣٠ سنة . بمعنى أن رحلته استغرقت حوالي ٥ سنوات فقط . وهذا يجعل من رحلته الشرقية في سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٣ م أقرب إلى الصواب من سنة ١٧٨ هـ / ٧٩٤ م المقترحة حتى تكون قليل ولك مالك . وهذا ما أقول به أبو العرب فعلا (ط . تونس ص ١٨٥) ثم كذا (ج ١ ص ٢٥٠) .

(٢٣٠) المدارك ، ص ٥٨٩ — ٥٩٠ . تراجم اقلية ، ص ٩٠ .

(٢٣١) كذا (ج ٢ ص ٢٥٣ . المدارك ، ص ٢٩٠ . تراجم اقلية ، ص ٩٢ .

(٢٣٢) المدارك ، ص ٤٦٩ . تراجم اقلية ، ص ٥٩ .

وبوبها وبظلمها . وفي ذلك يقال ان أسد بن الفرات نفسه تصحح بالاخذ عن سحنون ، بعد ان خرج هو الى غزو صقلية (٢٣٢) . كل ذلك رغم ان المذهب كان قد غمر البلاد قبله بفضل الرواد المالكية الأوائل . وفي ذلك يقول مترجمو سحنون : انه لما قسم بذلك المذهب صار زمانه كأنه مبتدأ قد أمسى ما قبله ، وأن أصحابه كانوا سرج أهل القيروان (٢٣٤) .

سحنون ناسكا : على مذهب أهل المدينة :

والى جانب العلم والفقه عرف سحنون بالورع الصادق ، والزهادة فى الدنيا ، والصرامة فى الحق ، لا يخاف فى الله لومة لائم (٢٣٥) ، ولذلك قيل فيه انه راهب هذه الأمة ، وأنه كان أحيب من القلوب من الملوك (٢٣٦) . ولم يصل سحنون على بشر مذهب مالك فقط ، بل انه أحد بمذهب أهل المدينة فى كل شيء حتى فى العيش ، فكان مقتصدًا فيه : على قدر ذات اليد (٢٣٧) . وكان قصده الأول من ذلك هو ألا يحتاج الى السلاطين أو رجال الدولة (٢٣٨) . على أساس شكه فى أن أموال السلاطين تأتي من أبواب حلال .

وهذا ما دعا الفقهاء الى تسمية كثير من الضرائب التى كانت تفرضها الدولة بالمظالم وبالمخارم ، لأنها كانت تجمع على غير وجهها الشرعى ، كما رأينا فى الإصلاح الذى قام به الأمير عيسى بن إبراهيم فى مال العشر عندما حده بـ ٨ (ثمانية) دنانير على كل زوج تحرث من البئر ، سواء أنتجت الأرض أم لم تنتج ، وهو الأمر الذى كانت العودة عنه كأنها عودة الى العدالة والخير (٢٣٩) .

-
- (٢٣٢) للدارك ، ص ٤٧٢ . ٥٩٢ (يقول انه خرج الى العراق) ، تراجم الخليفة ص ٩٥ .
 (٢٣٤) للدارك ، ص ٥٩١ . ٦١٢ . تراجم الخليفة ، ص ٩٢ . ٩٤ . ١٢٠ .
 (٢٣٥) أبو العرب د ك - تونس) ، ص ١٨٤ ، للذكر . ج ١ ص ٢٤٩ . الدارك . ص ٥٩٢ . تراجم الخليفة ، ص ٩٤ .
 (٢٣٦) للدارك ، ص ٥٩٢ . تراجم الخليفة ، ص ٩٤ .
 (٢٣٧) للذكر ، ج ١ ص ٢٦٣ ، للدارك ، ص ٥٩٢ . تراجم الخليفة ، ص ٩٦ .
 (٢٣٨) للدارك ، ص ٥٩٤ - ٥٩٥ . وانظر تراجم الخليفة ، ص ٩٨ : حيث كان يشتري كل يوم دجاجة دنانير ثم تركه لفقراء بالمصالحين . ص ١٢٦ - حيث لا يشرب من الخواجل (مصالح الله الى خزائنها) التى يتيها السلطان بجرعا . وان أجبر ذلك للناس على أن يمسوا بها حجارة جسمها السلطان . وأجبرهم على أن يمسوا بها . وانظر للدارك ص ٦١٨ - ٦١٦ .
 (٢٣٩) انظر فيما سبق ، ص ٤١ - ٤٢ . ٧٧ . ٧٨ .

وفي هذا احاب كان سحنون يرى أن ترك الحرام أفضل من جميع
عبادة الله (٢٤٠) . ولهذا كان سحنون يحض على العمل وكسب المرء رزقه
بمعرق جبينه ، وكان يقول أعطوا الاجير حقه قبل أن يجف عرقه (٢٤١) .
وكان سحنون قدوة في ذلك ، يضرب لطلابه وأهمل عصره المثل في شرف
العمل . فكان يحرج لاعلاحة أرضه وقت مرض خادمه ، وعلى كتفه المحراث ،
وبين يديه روح البقر . وعندما يقوم أحد طلابه مقامه حتى لا يحرم أصحابه
من طلب العلم يبقيه الى مائتته ، وإن كانت الوجبة مكونة من خبز شعير
وزيت قديم ، قبل أن يسمعه العلم الذي فاتته : وحده (٢٤٢) .

وهكذا كان سحنون قدوة في الجد والنشاط في العمل الاجتماعي ، كما
كان مثالا في الرهد والتقصص . ولم يكن رده عن فقر ، بل عن تضحية
وايثار للغير . فقد كان من طبقة الزهاد الذين وطدوا قاعدة : أن الجود هو
أصل الوجود . وفي ذلك يقال انه كان يتصدق بالثلثين دينار دفعة واحدة ،
وهو المبلغ الذي توجب فيه الصدقة (٢٤٣) . وكان يصرف بطائق الصدقة
للمحتاجين ، كما تصرف صكوك المصارف في أيامنا هذه ، بكل ثمن الزيتون
الذي يباع ، وهو ٣٠٠ (ثلاثمائة) دينار (٢٤٤) . أما عن غلة أرض سحنون
من الزيتون ، التي بلغت ٥٠٠ (خمسمائة) دينار في السنة ، فكان يبددها
جميعا في أعمال البر والصدقة ، فمسا كانت تنقضي السنة الا والديون
عليه (٢٤٥) . وهكذا لم يكن من الغريب على سحنون ، صاحب هذه الامثولات ، أن
يرفض بوليته القضاء طوال عام بأكمله (٢٤٦) . ولم يكن من الغريب على
الامير محمد بن الأغلب أن يتمسك بذلك العالم الراهب ، الذي يرفض مال

(٢٤٠) انظر تراجم القلية ، ص ١٢٨ - حيث قرأ قصة العس : وقرءه فائق ما حرم
الله أفضل من ٧٠ (سبعين) ألف حبة وأفضل من سبعين ألف فرس في صييل الله . .
ومن سبعين ألف بدنة يهديها الى بيت الله العتيق . وأفضل من عتق سبعين ألف رتبة مؤمنة
من ولد اسماعيل . وقارن المالكي ، ج ١ ص ٢٥٩ .
(٢٤١) المداويك ، ص ٥٩٩ . تراجم القلية ، ص ١٠٣ .
(٢٤٢) المالكي ، ج ١ ص ٢٥٩ - ٣٦٠ ، المداويك ، ص ٥٩٤ . تراجم القلية ، ص ٩٧ .
(٢٤٣) المالكي ، ج ١ ص ٣٦١ ، المداويك ، ص ٦١٩ . تراجم القلية ، ص ١٢٧ .
(٢٤٤) المداويك ، ص ٦٢١ . تراجم القلية ، ص ١٢٧ ، ١٣٠ .
(٢٤٥) المداويك ، ص ٦١٩ . تراجم القلية ، ص ١٢٨ .
(٢٤٦) المالكي مرج ١ ص ٢٧٣ .

الأمراء ، ويأكل خبز الشعير بالملح والرمث ثم يتصدق بأمواله .

وفي زهد مسجونون تقول الروايات أيضا أنه كان يركب بلجام حديد دون فضة (٢٤٧) ، ويلبس القرو والخشن من الثياب (٢٤٨) ، والبرس الأسود في المطر والبرد (٢٤٩) . وكان طلبه العلم في مجلسه يقعدون أمام باب داره على الأرض إلا من يحضر الحضر منهم (٢٥٠) . وكان مسجونون يمر في الأسواق يسلم على الناس (٢٥١) ، ويرى أن مداراة الناس هي رأس الإيمان (٢٥٢) .

هكذا حق للأمير أن يتشبث به لولاية القضاء ، وإن يبلغ تشبته إلى حد أرغامه على ذلك ، تحت التهديد والوعد والوعيد (٢٥٣) .

ولاية مسجون القضاء :

وهذا لا يعني أن امام الفريقية وراغب المغرب ، الذي قال لابنته عندما قبل تولية القضاء : « اليوم ذبيح أبوك بنير سكين » (٢٥٤) ، قد قبل الوظيفة المرموقة ، وهو مغلوب على أمره . وذلك أنه لم يقبل القضاء إلا بعد أن أعطاه الأمير كل ما طلب ، وأطلق يده في كل ما رغب فيه ، وخاصة فيما يتعلق بتنفيذ أحكامه على أهل الأمير وقرابته وأعيانه ، بل إن الأمير نفسه طلب إليه أن يجري الحق على شخصه أيضا (٢٥٥) .

تنظيماته القضائية :

درجات القضاء :

والحقيقة أن ولاية مسجونون للقضاء لم تعتبر دفعا للواء الحق ، وإذا ما بسيادة القانون والعدل في الفريقية فقط ، بل إنها كانت أيضا بداية لتنظيمات

-
- (٢٤٧) المذرك : ص ٥٩٤ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٦ ، المذكر ، ج ١ ص ٢٦٤ .
 - (٢٤٨) المذكر ، ج ١ ص ٢٦٤ ، تراجم أغلبية ، ص ٨٩ ، ١٢٦ .
 - (٢٤٩) المذكر ، ج ١ ص ٢٦٤ ، المذرك ، ص ٥٩٤ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٦ .
 - (٢٥٠) المذرك ، ص ٥٩٤ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٧ .
 - (٢٥١) المذرك ، ص ٥٩٥ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٨ .
 - (٢٥٢) تراجم أغلبية ، ص ١٢٠ .
 - (٢٥٣) المذكر ، ج ١ ص ٢٧٣ ، المذرك ، ص ٥٩٦ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٩ .
 - (٢٥٤) المذكر ، ج ١ ص ٢٧٣ ، المذرك ، ص ٥٩٧ ، تراجم أغلبية ، ص ١٠٠ .
 - (٢٥٥) المذكر ، ج ١ ص ٢٧٣ ، المذرك ، ص ٥٩٦ ، تراجم أغلبية ، ص ١٠٠ .

قضائية لم تمرقها البلاد قبل قضاء سحنون . قال سحنون يرجع الفضل في
تقسيم سلطات القضاء الى ثلاثة قروع ، هي :

١ - القضاء العادي : وهو ما يرجع الى القاضي أصلاً ، ومنه يتفرع :

٢ - القضاء العالي : الخاص برجال الدولة وقرابة الأمير ، وهو المسمى
بـ « المظالم » .

٣ - القضاء العاجل (أو المستعجل) : وهو الخاص بالفصل في
القضايا السريعة ، مثل المخالفات أو الجرائم التي ترتكب في الأسواق ، والتي
كانت تتطلب الحكم السريع في موضع الحادثة نفسها ، مما قد لا يتمكن منه
القاضي الذي كان يجلس في المسجد الجامع أو في داره ، وهو الذي سمي
بالحسية سرعان الحكم فيه من اختصاص أحد أعوان القاضي ، وهو المحاسب .

أعوان القاضي :

فقبل أن يجلس سحنون للقضاء أمضى أياماً يبحث فيها عن الأعوان
المناسبين الذين يمكن أن يساعده في القضاء . وبدأ باتخاذ الفقيه الحنفي
سليمان بن عمران ، الذي كان هو نفسه قد رشحه للقضاء (٢٥٦) ، كاتباً
يكتب له في قضائه (٢٥٧) . وذلك قبل أن يمينه معاوناً له في القيم بجاية
وباجة والأربس (٢٥٨) .

والى جانب الكاتب الذي كان يدون سجل الأحكام ، ويحتفظ بقوائم
الشهود العدول ، اتخذ سحنون له الأمناء الذين يمارثونه في التعرف على
أحوال المتقاضين والشهود ، والذين كان يعهد اليهم بحفظ الودائع - التي
كانت قبله ، تحفظ في بيوت القضاة - كما اتخذ الأمناء في البوادي أيضاً ، لئلا
يكتب اليهم بما يريد . وكان القضاة قبله يكتبون الصالحين من أهل البادية
فيما يريدونه من الأمور (٢٥٩) .

(٢٥٦) انظر المدارك ، ص ٥٩٥ - ٥٩٦ ، تراجم الخليفة ، ص ٩٩ -

(٢٥٧) انظر المدارك ، ص ٥٩٨ ، تراجم الخليفة ، ص ١٠٢ .

(٢٥٨) المدارك ، ص ٥٩٨ ، تراجم الخليفة ، ص ١٠٢ ، ولقارن المالكي ، ج ١ ص ٢٧٥ .
من ولاية ابن عمران الملقب بخروقه للقضاء ضد سحنون ، انظر فيما بعد ، ص ١٠١ ، ومن
لزامه مع محمد بن سحنون ، انظر فيما بعد ، ص ١٠٨ وما بعدها .

(٢٥٩) انظر المدارك ، ص ٥٩٦ ، ٦٠٠ ، تراجم الخليفة ، ص ١٠٤ - ١٠٥ ، ولقارن

المالكي ، ج ١ ص ٢٧٧ - ٢٧٨ .

وَمَا كَانَ مُحْتَوَى قَدْ اشْتَرَطَ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْأَغْلَبِ أَلَّا يَأْخُذَ لِنَفْسِهِ
رَأْيًا وَلَا مَكَائِلًا مِنْ مَالِ الْبُيُوتِ عَلَى قَضَائِهِ ، وَذَلِكَ اتِّسَاعًا مَعَ الْمُبْدَأِ الَّذِي كَانَ
يُورَثُ فِي عَدَمِ شَرْعِيَّةِ مَالِ السُّلْطَانِ ، فَإِنَّهُ اشْتَرَطَ أَنْ تَكُونَ رَوَاتِبُ مُسَاعَدِيهِ ،
مِنْ : الْكُتَّابِ وَالْأَعْيَانِ وَالْقَضَاءِ سَوَاءً كَانُوا فِي الْقَيْرَوَانِ أَوْ فِي الْأَقَالِيمِ ، مِنْ
مَالِ الْجُزْيَةِ الْمَفْرُوضَةِ عَلَى أَهْلِ النِّعَةِ (٢٦٠) مَا يَعْنِي أَنَّهُ كَانَ يَرَى أَنَّ ضَرِيَّةَ
أَهْلِ الْكُتَّابِ هِيَ الضَّرِيَّةُ الشَّرْعِيَّةُ الْوَحِيدَةُ الَّتِي لَمْ يَدْخُلْهَا الْفَشْ فِي ذَلِكَ
الْمَنْ .

القضاء والأمر بالمعروف :

وَكَانَ مِنَ الطَّبِيعِيِّ بِالنِّسْبَةِ لِرَجُلٍ سِيرَتُهُ تَلِكُ أَنْ يَقِيمَ مِنْ نَفْسِهِ أَمْرًا
بِالْمَعْرُوفِ نَاهِيًا عَنِ الْمُنْكَرِ . وَهُوَ لَمْ يَكُنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي مَجْلِسِ الْقَضَاءِ فَقَطْ :
هِنْدَمَا كَانَ يُؤَدِّبُ الْخَصْمَ إِذَا طَمَعُ عَلَى الشَّاهِدِ (٢٦١) ، أَوْ عِنْدَمَا كَانَ يُؤَدِّبُ
النَّاسَ عَلَى الْإِيمَانِ الَّتِي لَا تَجُوزُ ، كَمَا فِي إِيْمَانِ الطَّلَاقِ وَالْعَتَاقِ وَمَا
شَابَهَهَا (٢٦٢) ، بَلْ كَانَ يَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فِي الْجَنَاسَاتِ (٢٦٣) ، مِنْ : شَقِّ
الْجُيُوبِ ، وَلَعْمِ الْخُدُودِ ، وَحَثْرِ التُّرَابِ عَلَى الرُّفُوسِ ، وَمَا شَابَهَ ذَلِكَ .

الحسبة في الأسواق ، والقضاء على الكلاب الضالة :

هَذَا ، وَفِي مَجَالِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ، كَانَ مُحْتَوَى أَوَّلُ
مِنْ نَظَرٍ فِي انْتِظَامِ سِيرِ الْأُمُورِ فِي الْأَسْوَاقِ مِنَ الْقَضَاءِ ، وَكَانَ النَّظَرُ فِي
الْأَسْوَاقِ قَبْلَهُ ، مِنْ اخْتِصَاصِ الْأَمْرِ . فَكَانَ يَسِيرُ فِي الْأَسْوَاقِ يَسْلُمُ عَلَى
النَّاسِ ، وَيَنْظُرُ فِيمَا يَصْلُحُ مِنَ الْمَعَايِشِ ، وَمَا يَفْشِي مِنَ السِّلْعِ . وَكَانَ يُؤَدِّبُ
فِي الْأَسْوَاقِ عَلَى الْفَشْ ، وَيَنْهَى مِنَ الْأَسْوَاقِ مَنْ يَسْتَحِقُّ ذَلِكَ مِنَ التُّجَّارِ . وَهُوَ
لَكَ ، أَوَّلُ مَنْ لَمْ يَتَغَيَّرْ الْمُنْكَرُ فِي الْأَسْوَاقِ مِنَ الْقَضَاءِ ، وَأَوَّلُ مَنْ نَظَرَ
نَهْمَ فِي الْحُسْبَةِ (٢٦٤) . وَعَنْ هَذَا الطَّرِيقِ وَسِعَ مُحْتَوَى اخْتِصَاصِ قَاضِي
الْقَيْرَوَانِ ، وَادْخَلَ فِي نِطَاقِهِ الْحُسْبَةَ .

(٢٦٠) الْمَذْكُورُ : ج ١ ص ٢٧٥ ، الْمَعْرُوفُ : ص ٥٦٩ . تَرْجِمَةُ الْفَلَسْيَةِ : ص ١٠٢ .
(٢٦١) الْمَعْرُوفُ : ص ٥٦٩ . تَرْجِمَةُ الْفَلَسْيَةِ : ص ١٠٢ .
(٢٦٢) الْمَذْكُورُ : ص ٥٧٦ . تَرْجِمَةُ الْفَلَسْيَةِ : ص ١٠٤ .
(٢٦٣) الْمَذْكُورُ : ص ٥٧٦ . تَرْجِمَةُ الْفَلَسْيَةِ : ص ١٠٣ .
(٢٦٤) أَنْظَرِ الْمَذْكُورُ : ج ١ ص ٢٧٦ ، الْمَعْرُوفُ : ص ٦٠٠ . تَرْجِمَةُ الْفَلَسْيَةِ : ص ١٠٤ .

سلطانه فى الأندلس :

وفى هذا الإطار امتد سلطان مسجونون حتى الأندلس اذ تقول الرواية :
انه كان يكتب الى محمد بن زياد ، قاضى قرطبة ، يأمره بالسد والمعاقبة لمن
بفالس ، وتكرار الأدب والضرب عليه حتى يؤدى أو يموت (٢٦٥) .

توسيع نطاق الحسبة :

ووسع مسجونون نطاق الحسبة خارج الاسوار حتى شمل مدينة القيروان
بأكملها . فلقد تتبع الفساق والفيجار من الرجال والنساء . وفى ذلك يروى
انه أدب المرأة ممن كن يعرضن على الفسق ، ثم انه نقلهن بين قسوم
صالحين (٢٦٦) . وفرق ذلك فانه ، حرصا منه على سلامة أهل المدينة وأمنهم ،
قرر التخلص من الكلاب الضالة . التى كانت تؤذى الناس من غير شك ،
وكتب الى أعوانه يأمرهم بقتلها ، كما بث وراءها الأعوان بالحراش يلتكون
بها (٢٦٧) .

ومما اعتبره مسجونون أمرا بالمعروف ونهيا عن المنكر تفريق حلقسات
العلم والمناظرة التى كان يعقدها ، فى المسجد الجامع بالقيروان ، علمساء ،
اصفريه ، والاباضية ، والمعتزلة ، ممن كان يعتبرهم من أهل الزيع والبدع .
فكان أول من فعل ذلك من قضاة القيروان . وأكثر من هذا ، فانه منح أصحاب
هذه المذاهب من أن يكونوا أئمة فى المساجد ، أو معلمين للصبيان ، أو
مؤدبين فى المكاتب . وكان ينزل العقاب الحارم بمن يخالف أمره عنهم ،
ليشجع بهم ويطوف بهم فى المدينة . كما أنه دفع بالكثيرين منهم الى التوبة
عما كانوا يعتقدون فيه ، وكان يجعلهم يعطون ذلك من أجل منبر الجامع (٢٦٨) .

الإشراف على الجامع :

وفى نطاق الإشراف على جامع القيروان أخذ مسجونون لنفسه حق تعيين
امام الصلاة ، وكان ذلك من حق الأمراء ولم يكن من اختصاصه القاضى (٢٦٩) .

(٢٦٥) المدارك ص ٦٦ ، تراجم الخليفة ، ص ٢٩٦ .
(٢٦٦) انظر المدارك ، ج ١ ص ٢٧٧ ، المدارك ١ ص ٦٠١ ، تراجم الخليفة ، ص ١٠٥ .
(٢٦٧) انظر المدارك ، ج ١ ص ٢٧٦ ، المدارك ، ص ٦٠٧ ، تراجم الخليفة ، ص ١٠٥ .
(٢٦٨) انظر المدارك ، ج ١ ص ٢٧٦ - ٢٧٧ ، المدارك ، ص ٦٠٠ ، تراجم الخليفة ، ص ١٠٥ .

(٢٦٩) المدارك ، ج ١ ص ٢٧٧ ، المدارك ، ص ٦٠٠ ، تراجم الخليفة ، ص ١٠٥ .

مجلس القضاء والاجراءات القضائية :

وهكذا أصبح سجنون مسيطرا على أسبواق القديوان ، وعلى مسجد المدينة الجامع ، حيث اتخذ له بيتا يناء فيه للحكم بين المتقاضين ، بعد أن وجد أنه ليس من المناسب الجلوس وسط حشود الناس في الجامع ، وهم يلفظون ويكثرون من الكلام (٢٧٠) . وهذا يعني أن سجنون اجتهد في تنظيم القضاء فكانه اتخذ له يناء خاصا ، تشبه بحكمة ، ملحقا بالمسجد الجامع .

ويدخل في باب تنظيم التقاضي ما كان يقبله من اعطاء الرقاع أو الطرايع لنوري الدعاوى (٢٧١) ، للوجودين خارج بيت القضاء هذا ، حتى يدخل كل منهم في دوره عند التدا عليه ، إذ كان لا يسمح بدخول بيت القضاء إلا للخصمين ، ومن مهمما من الشهود . وكان يستثنى من شرط الدخول في دوره : المضطر أو الملهوف (٢٧٢) . وكان سجنون يسمح بتنفيذ المقربات الخفيفة في الجامع : كالضرب بالدرية ، وما خف من الأدب كالصفع على اتقا . أما إذا أقام الحدود من الجلد والضرب بالسوط ، فكان تنفيذ خارج الجامع (٢٧٣) .

الثلاثة في تطبيق القانون :

ومن الأحكام القاسية التي اخفت على سجنون - التي عرف بأنه كان رقيق القلب عزيز السمعة ، ولكنه في نفس الوقت شديدا في الحق ، لا يخاف في الله لومة لائم (٢٧٤) - ما أنزله من العذاب بغيره وخصه : قاضي القديوان السابق ابن أبي الجواد . حقيقة ان ابن أبي الجواد أتهم في وديعة ٥٠٠ (خمسمائة) دينار من قبل بعض الناس ، ولكن نفى ابن أبي الجواد للتهمة ، وهو ما هو معروف من أنه القاضي السابق ، ورفض سجنون ما عرفتة زوجة ابن أبي الجواد ، وهي أسماء بنت أسد بن الفرات ، من دفع المال المطلوب هبة لزوجها ، أمر له منزله . فسجنون فسر ذلك الرفض في شكل قوالب قانونية

(٢٧٠) انظر الذكر . ج ١ ص ٢٧٧ . للمبارك . ص ١٠٠ - ١٠١ . تراجم القلية . ص ١٠٥ (حيث تصنف الرواية أن الجلوس في ذلك البيت مسألة لالكية . فلكا وقد القضاء . حرالي في حقه . فلكا ولي على في ملكه يده وحكم فيه) .
(٢٧١) انظر الذكر . ج ١ ص ٢٧٧ . للمبارك . ص ١٠١ . تراجم القلية . ص ١٠٥ .
(٢٧٢) الذكر . ج ١ ص ٢٧٧ . للمبارك . ص ١٠١ . تراجم . ص ١٠٥ .
(٢٧٣) نفس المصدر .
(٢٧٤) انظر للمبارك . ص ٥٨٨ . تراجم القلية . ص ٨٦ .

خاصة بأسلوب العرض دون الجوهر . مما كان موضوعا لجدل الفقهاء فيما بعد (٢٧٥) . كما أصر على إخراج الرجل المغييب في طريق القبروان الكبير المعروف بالسباط ، وضربه بالسباط أمام عامة الناس أكثر من مرة في كل يوم حصة ، حتى انتهى الأمر بمرض الرجل وموته (٢٧٦) .

كل ذلك يدل على أن الأمر لم يكن متعلقا فقط بالتصاغر من ابن أبي الجواد من أجل الوديعة ، بل يرتفع أنه كانت في نفس سحنون أشياء قبل ابن أبي الجواد ، يعود تاريخها إلى الوقت الذي تعرض فيه سحنون للامتحان بخلق القرآن ، حيث وقف ابن أبي الجواد موقفا عناديا من سحنون . ولولا الوزير علي بن حمزة لما قدر لسحنون أن ينجو من عقوبة صارمة ، من الزامه بالإقامة الجبرية في منزله ، ومنعه من التدريس ، والأمر بأخذ ثياب من يدخل عليه ، مما اعتبرته هيئة المحكمة . « قتل الحياة » (٢٧٧) .

ولكنه إذا اعتبرنا أن تشدد سحنون وقسوته مع ابن أبي الجواد يعتبر إحدى صفات الإمام المرموق ، فلما لا شك فيه أنه كان لا يخاف في الله لومة لائم ، وأنه كان يقف بصرامة ضد أقارب الأمير محمد وأعوانه ، ويأخذ منهم الحقوق لأصحابها ، ويطبق عليهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، مثلهم في ذلك مثل غيرهم من أبناء الشعب . هذا ، كما كان يطبق مبدأ الرقابة هذه على الأمير نفسه .

نجل ذلك عندما قام عمرو بن سليم المعروف بالقويح أو القويح في منطقة تومس سنة ٢٣٤ هـ / ٨٤٨ م (٢٧٨) ، ورفض سحنون ما طلبه محمد ابن الأغلب من الفتوى بضرورة قتال الطارقي ، واعتبار ذلك نوعا من الجهاد . وفي ذلك تقول الرواية أنه رد على الأمير قائلا : « عشتك من ذلك على هذا » . متى كانت القضية تشاورها الملوك في صلاح سلطانها ، (٢٧٩) .

(٢٧٥) انظر المالكي ، ص ٢٧٨ ، ٢٨١ . المدارك ، ص ٦٠٥ ، تراجم الخليفة ، ص ١١١ (تقول الرواية أن سحنون لم يقبل حجة زوية ابن أبي الجواد ، لأن مالكا لا يلتزم بقول الهبة ، ولو قالت : أمّا قلبي منه ما طلب منه . لما رد ذلك سحنون ومنه أعلم ... » . وذلك أن الهبة لا تكون إلا للسمع الذي ليس لديه أموال .

(٢٧٦) المالكي ، ج ١ ص ٢٧٨ ، للمدارك ص ٦٠١ - ٦٠٢ ، ٦٠٥ ، تراجم الخليفة ص ١٠٦ - ١٠٧ ، ١١٠ ، ١١١ . وانظر ابن طبري ، ج ١ ص ١١٠ .

(٢٧٧) انظر المدارك ، ص ٦٠٩ - ٦١٢ ، تراجم الخليفة ، ص ١١٦ ، ١١٨ . وقارن المالكية ، ص ٢٨٦ - ٢٨٧ .

(٢٧٨) انظر أيضا مستق ، ص ٨٤ .

(٢٧٩) انظر المالكية ، ج ١ ص ٢٨٠ ، المدارك ، ص ٦٠٤ - ٦٠٥ .

وتجلى ذلك أيضا اثر قضاء خطيبة بن سفيان بن سوادة على ثورة القويص ، ودخول جند الأمير محمد من السودان ، ويضى قواد جند بسبي تونس من النساء المراتى الى القيروان . فعندما سمع مسجونون بذلك ، وكان حديث عهد بالقضاء ، أمر طلبته بانصعدى لحاتم الأسود ، فتى الأمير محمد ، واستخلص النساء التونسيات من أسرهم . وعندما شكوا الأسود الى الأمير محمد ظل مسجونين صامدا ، بل انه أمر بسجن الفتى الأسود (٢٨٠) . وتضيف الرواية الى ذلك انه عندما بعث الأمير محمد اليه يقول : ان السبي له شغصا ، ولذا رضى مسجونون لأن النساء لسن من الاماء ، بعث اليه الأمير من يبلغه ان وقوفه أمام رغبة الأمير عبث . فارت فائرة القاضى الكبير وأقسم بالثلاثا ، فى حضرة رسول الأمير ، ان العايت هو محمد بن الأغلب ، وأنه لن يتسامح فى الأمر ، ولو فصل رأسه عن جسده .

ومع انه كتب كتابا عناسيا للأمير ، قعت الحاح ابنه محمد بن مسجون الذى جعله يتر ويبدل كثيرا من عباراته (٢٨١) ، فان الأمير محمد بن الأغلب نظر فى الخطاب وضرب به الأرض ، وهو يقول : « ما أدري أهو علينا أم نحن عليه ! » ورغم تأثر الأمير الذى أسود وجهه ورفض أن يستقبل أحدا الى ما بعد العصر ، فانه عاد يقول : « ما أظن هذا الرجل يريد بنا الا خيرا ، ونحن لا نعلم » (٢٨٢) .

وكانت وقفة مسجونون الصلبة هذه قد سبى النساء التميميات من أهل تونس سببا فى أن أصدر الأمير محمد لوامره بذلك أسر الكوتسيات من كل الأبلاد . كما كتب مسجونون الى أعوانه من المحتسين يطلب منهم تفتيش قوافل

(٢٨٠) ويرضى لنا الملكى والثانى عيان تلك القصة اكثر من مرة مع كثير شخصيات ايتالها . فكتاب السيرة فى القصة الثانية يأتى فى شكل قصة من قواد ابن الأغلب اسمه منصور الذى يتزوج مسجون من السبي يطلبه . ثم يكون فى القصة الثالثة يضى قواد ابن الأغلب الاقرب ما يخطر مسجون من فى الكتابة الى اخوانه الصوفية فى البواحي الذين اضطروا الى حوال الق رجل ، منجم مائة منهم قمر القائد ، واخرجوا النساء الحرائر . وعندما اتجح الأمير محمد مسجون بالاستقالة من القضاء - انكر الملكى ج ١ ص ٢٢٦ ، ٢٨٢ ، الفاروق ص ٦٠٦ - ٦٠٧ ، تراجم ص ١١١ - ١١٢ .

(٢٨١) وكان ما كتب مسجون الى كتابه الأمير محمد : « وما قوم ما الى انعمكم الى الجاه وكهوتى الى الله » كعنوان لآخر يلقه « - الآية (الفاروق) ص ٦٠٤ - تراجم الفلية ص ١١٢ ، وقارن الملكى : ج ١ ص ٢٨٠) .

(٢٨٢) الملكى ، ج ١ ص ٢٨٠ ، الفاروق ، ص ٦٠٤ .

التجار سحنا عنهن . فكان المحتسب يعترض القافلة ويكشف براقع النساء ،
حين قالت انها من سبي تونس سسبرت الى سحنون الذي أطلق عمدة
منهن (٢٨٣) .

الأم . معين قاضيا ثانيا الى جانب سحنون .

والظاهر انه أمام تشمت سحنون بمبادئه وتشدده في تطبيق القانون ،
وه / ته في أخذ الحقوق من قرابة الأمير ورجال الحاشية ، رأى محمد بن الأغلب
ان خير وسيلة للافلات من قبضة قاضيه - وكان يجله رغم عنقه - هو أن يعين
قاضيا ثانيا الى جانبه ، تماما ، كما فعل عمه زيادة الله عندما عين أسعد
ابن الفرات قاضيا الى جانب أبي معرز .

وهكذا ، ودون علم سحنون ، عين محمد بن الأغلب شريكا له في
القضاء ، يعرفه الكتاب باسم الطنبلي ، نسبة الى مدينة طنبنة عاصمة الزاب .
رفوجي . سحنون بارتفاع الخصوم عن بابه الى منافسه الجديد ، وزاد تأثره
عندما سأل الأمير عن الأمر فأكرر معرفته به أصلا ، مما اعتبره سحنون نوعا
من الاستهزاء به .

ولم يجد سحنون سبيلا الى الاحتجاج على ذلك الا بالاعتكاف في داره
لفترة من الوقت ، كان الطنبلي يحكم أثناءها في الجامع ، وإلى جانبه كان يحكم
أيضا حبيب صاحب المظالم ونائب سحنون أو معاونه .

ثم انه عندما رأى سحنون أن يعود الى مجلس القضاء في الجامع من
جديد ، خرج الطنبلي الى داره حيث كان يحكم فيما يعرض عليه من القضايا .
ولم يستمر الحال على هذا المتوال الا حوالي أربعين يوما توفي بعدها سحنون ،
ودفن بمقبرة باب نافع من القيروان (٢٨٤) ، وذلك في شهر رجب من سنة
٢٤٠ هـ / أغسطس ٨٥٤ م (٢٨٥) ، وله من العمر حوالي ثمانين عاما ، بعد
حياة حافلة بالعلم والعبادة ، والكرم والشجاعة ، والعفة والزهد .

(٢٨٣) المذكرة ، ص ٦٠٤ ، تراجم ، ص ١٠٨ - ١٠٩ ، وقارن المالكي ، ج ١ ص ٢٨٠ .

(٢٨٤) المذكرة ، ص ٦٠٨ - ٦٠٩ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٦٤ - ١١٥ .

(٢٨٥) وقول الرواية أن الأمير محمد بن الأغلب أرسل اليه يكفن ويحنط ، لاحتال

ابنه محمد حتى كفن في غيره . ذكر المالكي ، ج ١ ص ٢٨٨ (وعن يوم وفاته قيل يوم ٢

رجب أو ٧ من نفس الشهر) ، وقارن المذكرة ، ص ٦٢٤ ، تراجم أغلبية ، ص ١٢٢ ،

ابن عذاري ، ج ١ ص ١١١ .

قرآن سحنون :

وبصرف البطر عما تركه سحنون من الألم فى نفوس خصومه من الجمعية -
الذين كان يكفرهم ويكفرونه ، حتى أنهم امتنعوا عن صلاة الجنازة عليه (٢٨٦) ،
كما كان يفعل هو أيضا بالنسبة لهم ، فلقد ترك سحنون بصماته واضحة فى
كل إفريقية والمغرب والأندلس وصقلية ، بصمته صاحب المدونة فى فقه
مالك بن أنس ، وواضع الأسس المتينة للمذهب المالكي فى تلك البلاد . وفى
انقضاء يسبب الى سحنون كل التنظيمات القضائية التى أشرنا اليها (٢٨٧) .
وفى ميدان العبادة والجهاد كان سحنون عالما وحده : فالعبادة فى مجالسه
كانوا أكثر من طلبية العلم (٢٨٨) ، كما كان السماع منه يعادل - بالنسبة
لأصحابه وتلاميذهم - « ماء الحياة » (٢٨٩) .

أما تلاميذه الذين زادوا على سبعمائة فقيه وشيخ ، فكانوا المصابيح
المنيرة فى كل بلدة (٢٩٠) ، وأقواله وفتاويه وأعماله صارت القدوة الحسنة فى
كل البلاد (٢٩١) . ودعوته الى الربط بين الأمر بالمعروف والعبادة والجهاد طلت
أصدائها قدوى فى رباطات الساحل الإفريقى ، وخاصة فى المنستير - حيث
كان يقيم مع المرابطين بصحبة اخوانه ، مثل : ابن رشيد ، وابن الصمادحى ،
وابن نعيم (٢٩٢) - على مدى الأجيال التالية ، وخاصة بعد أن ظل سؤدد العلم
قائما لى بيته ، بفضل ابنه محمد الذى ذاعت شهرته هو الآخر .

هداد شعبى لوفاة سحنون :

وهكذا لم يكن من الغريب أن ترتج القيروان لموته ، وأن يبكى مشايخ
الأندلس ، وألا يتمكنوا من ضبط عسواطهم فيحرقون تعاليمه ، ويضربوه
خدردهم كالنساء (٢٩٣) . وهو الأمر الذى كان ينهى عنه فى الجنائز ، ويؤدى

-
- (٢٨٦) المالكي . ج ١ ص ٢٨٨ ، المدارك ، ص ٦٢٤ ، تراجم أغلبية ، ص ١٢٣ .
(٢٨٧) أنظر فيما سبق ، ص ٩٠ وما بعدها .
(٢٨٨) المدارك ، ص ٦١٣ ، تراجم أغلبية ، ص ١١٩ .
(٢٨٩) تراجم أغلبية ، ص ١٣٦ .
(٢٩٠) المدارك ، ص ٦١٣ ، تراجم أغلبية ، ص ١٢٠ .
(٢٩١) المدارك ، ص ٦١٤ وما بعدها ، تراجم أغلبية ، ص ١٢٠ وما بعدها .
(٢٩٢) المدارك ، ص ٦١٣ (حيث الروابط فى قصر زياد) ، ص ٦١٦ (المنستير) .
وقارن تراجم أغلبية ، ص ١٢٤ .
(٢٩٣) المالكي . ج ١ ص ٢٨٨ ، المدارك ، ص ٦٢٤ ، تراجم أغلبية ، ص ١٢٤ .

عنه الأدب الخفيف ولم يكن من العرب أن يرتبه اراتون مترا وشعرا (٢٩٤)،
وأن يراه الراؤون في نومهم في موكب النسي والصحابة سائرا حلف مالك
ابن س (٢٩٥) - اعمامه وأستاده -

وهكذا فإذا كان زيادة الله الحق في أن يعثر ثأله على القصص لأن أبي
محرر ، فمن باب أولى أن يعثر محمد بن الأغلب ، الذي توفي في ٢ من المحرم
سنة ٢٤٢ هـ / ١١ ما به ٨٥٦ م ، أي بعد حوالي سنة ونصف سنة من وفاة
سبحون بأنه عهد بقصص افریقیة الى سحرور . وأنه وفي له بشروطه لمدة
سبع سنوات ، وهو الامر الذي يستحق أن يكون شليبا للأمير الاعلى
الشباب ، الذي قضى وعمره ٣٦ سنة ، أي وهو في عصفوان الشباب ، قاركا
الملك لابن أخيه ابي ابراهيم أحمد ، كما ينص على ذلك ابن عذاري ، لأنه كان
عقما لا يوجد له (٢٩٦) .

**أبو ابراهيم أحمد بن محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : ٢٤٢-٢٤٩ هـ /
٨٥٦ - ٨٦٣ م .**

حلف ابو ابراهيم أحمد ابن عمه في اماره افریقیة ، وله من العمر
عشرين سنة . ومع ذلك لم يطل حكمه الا الى أقل من ثماني سنوات ، مصت
هادئة ساكنة . لم يكثر صنعوها الا اضطراب منطقة طرابلس لبعض الوقت .
أما عن الجهاد في صقلية فقد كان مظهر ااد سقطت عسلي أيامه قصريانة
(كاسروحيوناني) ، وهي من مدن الخريرة الهامة ، وكان لتعليقة - نصيبه
من معانيها (٢٩٧) . وهكذا سمحت الظروف للأمير الشاب أن يقضى سنوات
حكمه المصير سنيا في أعمال الخير والعباد .

(٢٩٤) الكافي ، ج ١ ص ٢٨٩ - ٢٩٠ ، لادرك ص ٦٢٦ ، تراجم اقلية ، ص ١٣٦ .
(٢٩٥) الكافي ص ٦٢٤ - ٦٢٥ ، تراجم اقلية ص ١٣٤ ، وقرون الكافي ، ص ٢٨٩ .
(٢٩٦) أنظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٨ ، ابن اللواتر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٩ .
وأنظر في الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ، ص ٢٢ . أما عما يقوله ابن الأثير (سنة ٢٤٢ هـ)
وأي حنون (ج ١ ص ٢١) ، من أنه أما ابراهيم أحمد كان أمنا لحمد الكتولي (وليس ابننا
إلاشيه) فهذا ما شرحه رواية الحلة السيرة التي قالت أن الأمير أما المباس محمد كان له أخ
اسمه أمنا محمد ابن عمه . وأنه كان ولدا لطرابلس وتوفي بها سنة ٢٢٣ هـ . ٥ ومن
جولته أثره بني الأغلب الولاء بعد أبي المباس هذا . وذلك ما دعا عددا من الكتاب من قدامي
ومحدثي الى الخطأ سنة من أتى من الأتباع بعد ذلك الى أبي المباس محمد وليس الى أخيه
أبي عمه . كما يشير الى ذلك حسن مؤس الحلة السيرة عام ١٦٩ - ولما أنه يسمي
- بحثا في ابن عذاري وهو من صحيح -

(٢٩٧) أنظر فيما بعد في فتح صقلية ص ٢٢٩ - ٢٥١

والأمير أحمد أبو إبراهيم كان ، كما رآه الكتاب : « حسن السيرة ، كريم الأخلاق والأفعال ، من أجود الناس وأسمحهم ، وأرقهم بالرعية ، مع : دين واجتناب للظلم ، على حدائق منه وقلة غيره » (٢٩٨) .

اضطراب منطقة طرابلس :

أما عن اضطراب منطقة طرابلس التي كان على ولايتها عبد الله بن محمد ابن الأغلب ، فالظاهر أن مشربها كانوا من قبائل البربر الأمازيغية في تلك النواحي ، من هوار أو لواتة (٢٩٩) ، على ما نطق . وتذكر روايتا ابن الأثير والتويري أنهم امتنعوا على السوالي ، ولم يؤدوا ما كان عليهم من العشور والصدقات ، وأن الوالي عبد الله بن محمد أخا الأمير قام بقتالهم بمن معه من الجند أكثر من مرة ، ولكنهم هزموه حتى الجأؤا إلى بلدة التي حصنها ، ثم أنه رأى أن الأمر يتطلب مجهودا أكبر من طاقته فأرسل إلى الأمير أبي إبراهيم أحمد يطلب منه المساعدة فسير إليه الكثير من المراكب مع أخيه زيادة الله .

وحدثت حروب شديدة بين قوات القيروان وبين الثوار من البربر ، انتهت بقتل الكثيرين منهم ، والانتقام من الأسرى الذين قتلوا ، كما أحرق ما كان في معسكرهم من الأمتعة والعتاد . وبذلك أذعن ثوار طرابلس من القبائل المغربية ، وأعطوا الرهائن لابن الأغلب ، وأدوا ما كان عليهم من الأموال (٣٠٠) .

أعمال الأمير الشاب الوردية :

وفيما عسدا تلك الحرب المحلية في إقليم طرابلس التي احتفظ لنسابة ابن الأثير والتويري ببعض أسدائها ، والقروح العظيمة في صقلية ، وما قيل من أنه بنى بأرض الفريقية عشرة آلاف حصن بالمجساة والكلس وأبواب الحديد ، وأنه انتصرى العبيد واتخذهم جندا (٣٠١) ، انصرف الأمير الشاب ،

(٢٩٨) التويري ، للخطوط - ج ٢٢ من ١١٥ ب ١١٦ أ . ابن علقمي . ج ٩ من ١١٢ -

(٢٩٩) ابن الأثير . سنة ٢٤٥ - ج ٧ من ١١ (حيث الكفة صخرة في شكل « هلال ») -

(٣٠٠) نهاية الأرب . للخطوط - ج ٢٢ من ١١٥ ب . الكامل . سنة ٢٤٥ - ج ٧ من ١١ -

من ١١ (ابن علقمي . ج ٢ من ٢٠١) -

(٣٠١) ابن الأثير . سنة ٢٤٦ - ج ٦ من ١١ (ابن علقمي . ج ٢ من ٢٠١) -

الذى ولد فى عصر سحنون ، الى أعمال البر واخير . وكانت أولى أعماله هي انعهده بقضاء القيروان الى أبى الربيع سليمان بن عمران بن أبى هاشم الملقب بخروقه .

وسليمان بن عمران كان ماقسا لسحنون عند ولايته القضاء ، كما رأينا ، ثم ان سحنون اتخذه كاتباً ، قبل أن يوليه قضاء الأقاليم ، فى : بجاية وبجاية والأريس (٣٠٢) . وهكذا ، وفى هذا الجو السحنوني - اذا جاز التعبير - كان الأمير أبو ابراهيم أحمد يركب فى ليالى شعبان ورمضان من القصر القديم ، على بعد ثلاثة أميال من القيروان ، وبين يديه الشموع الموقدة ، ويمشى حتى يدخل مدينة عقبة من باب أبى الربيع ، وبين يديه دراب تحمل أكياس الدراهم ، وهو يأمر باعطاء الضعفاء والمساكين منها . حتى يصل الى المسجد الجامع ، والناس حوله يدعون له خير الدعاء (٣٠٣) . هذا ، كما كان يقصد دور العلماء والصالحين فيأمر بقرع أبوابهم ، فاذا خرجوا اليه أمر باعطائهم من ذلك المال (٣٠٤) .

أعمال أبى ابراهيم أحمد العمرانية :

مواجل الماء . توسيع جامع القيروان . بناء جامع سوسة .

والى جانب أعمال البر تلك ، وجه الأمير أبو ابراهيم أحمد نشاطه الى أعمال العمران ذات المنافع العامة ، مما يرتفق به الناس ، من : بناء صهاريج الماء التى عرفت فى افريقية بـ « المواجل » ومفردها « ماجل » ، وتجديد المساجد وبنائها وتهيئة الأموال اللازمة لذلك ، خاصة منذ سنة ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م (٣٠٥) .

لقد زاد أبو ابراهيم أحمد فى مسجد القيروان ، الذى بنىاه فيه زيادة الله زيادات هامة ، هي : البهو ، والمقصود به البلاطة المستعرضة فى مؤخر بيت الصلاة من جهة الصحن ، وما يحيط بالصحن من المجنبيات ثم

(٣٠٢) انظر فيما سبق ، ص ٩١ (اعوان القاضى) .

(٣٠٣) ابن طبرى ، ج ١ ص ١١٢ ، التورى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ -

(٣٠٤) التورى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ .

(٣٠٥) انظر ابن طبرى ، ج ١ ص ١١٢ (حيث الاشارة الى انه قبل ذلك تكلما بحدود

منه على سكر . فكانها كانت كقارة لتلك القارة) . ابن الخليل ، أعمال الأمصار ، لسم ٢

ص ٢٢ .

القبلة (٣٠٦) فوق منتصف البهو لتقابل القبلة الواقعة فوق المحراب . ويرأسطة القبتين كان يمكن لأهل القيروان تحديد اتجاه القبلة ، وهو الخط المستقيم الواصل بين قبة البهو وقبة المحراب ، وكان تمام العمل في الجامع في سنة ٢٤٢ هـ / ٨٥٦ م .

ولقد أعاد أبو إبراهيم أحمد بناء المسجد الجامع بمدينة تونس والذي أنشاه حسان بن النعمان ، وجدده بن الحبحاب ، وهو مسجد الزيتونة . ولقد عثر على نقش كوفي في قبة المحراب نصه الآتي : « بسم الله الرحمن الرحيم . مما أمر بعمله الإمام المستعين بالله أمير المؤمنين العباسي . طلب ثواب الله وابتغاه مرضاته . على يد نصير مسولاه . سنة خمسين ومائتين . يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله . صنته فتح . » وهكذا ، يحمل النص اسم الخليفة المستعين بالله ، كما يحمل اسم المفتي الخادم الذي أشرف على تنفيذ العمل من الناحيتين الإدارية والمالية ، وكذا اسم المهندس البناء ، وهو : فتح . أما اسم الأمير الأغلب الحاكم ، فلا يوجد في النقش وهو الأمر المستغرب (٣٠٧) . وإن كان من الممكن تفسير ذلك بأنه نوع من الأدب من جانب الأمير الأغلب الذي رأى أن يقدم اسم الخليفة دون ذكر اسمه . خاصة وأن أبا إبراهيم كان قد توفي في سنة ٢٤٩ هـ ، وخلفه أخوه أبو محمد زيادة الله (الأوسط) الذي كان له هذا القرار ، على ما نظن .

ومن المتفق عليه أن جامع الزيتونة بتونس ، كما وصل إلينا ، حافظ على عناصره الرئيسية منذ بناء أبو إبراهيم . مثله في ذلك مثل جامع القيروان منذ أعاد زيادة الله بنائه . والمسجد الحالي يتكون من الصحن الذي تحيط به الأبناء ، ومن بيت الصلاة الذي يحتوي على تسعة أروقة وأمية على حائط القبلة من الشمال إلى الجنوب . والرواق الأوسط منها وكذلك بلاط المحراب المستعرض أكثر اتساعا وأعلى ارتفاعا من بقية الأروقة والبلاطات العرضية . وعند التقائهما توجد قبة المحراب التي بنيت سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م والتي تحمل نقش الخليفة المستعين . وفي مقابل تلك القبلة توجد قبة باب البهو ، كما هو الحال في القيروان حيث يحدد الخط المستقيم بين القبتين اتجاه القبلة (٣٠٨) .

(٣-٦) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٥ ب .

(٣-٧) أنظر ج . مارسية ، مختصر الفن الإسلامي ، ج ١ ص ١٢ .

(٣-٨) أنظر ج . مارسية ، مختصر الفن الإسلامي ، ج ١ ص ١٢ .

كذلك كانت سوسة ، مدينة الرباطات والعباد ، موضع رعاية أبي إبراهيم أحمد . فقد حصنها وبنى سورها في سنة ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م (٣٠٩) .

وفي سنة ٢٤٦ هـ / ٨٦٠ م كان البلد في حفر الماجل الكبير على باب تونس بمدينة القيروان - واستمر العمل فيه - من بناء الجدران والسدائم الداخلية والخارجية ، وتبليط الأرض - إلى أن تم مع زيادات الجامع في سنة ٢٤٨ هـ / ٨٦٢ م . ولما كانت القيروان قد تعرضت لسيل عظيم في شتاء سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م ، كان من نتائجه كسر قنطرة أبي الربيع التي تحمل الماء إلى الماجل الذي كان يقرب باب أبي الربيع ، فان الأمير أبا إبراهيم أمر بإصلاح القنطرة (٣١٠) وتجديد الماجل (٣١١) .

وكانت آخر أعمال أبي إبراهيم أحمد هو حفر وبناء الماجل الكبير بالمدينة الملكية ، وهي القصر القديم . وذلك أنه بانتهاء ذلك الماجل ، وقبل بداية فصل الأمطار ، اعتل أبو إبراهيم علته التي مات فيها ، فكان يسأل وهو طريق الفراش ان كان الماء قد دخل الماجل . وعجباً أتى الماء وحرف ذلك سر به سروراً عظيماً ، وأمر خدومه « أن يأتوه بكأس مملوءة منه ، فشربها ، وقال : الحمد لله الذي لم امت حتى كمل أمره ، ثم مات اثر ذلك » (٣١٢) .

وفاة محمود :

وهكذا ، توفي أبو إبراهيم أحمد بعد أن ترك بصماته قوية على كل من مدينتي تونس والقيروان ، وحتى لأهل القيروان الذين زودهم بالماء الكثير أن يترحموا عليه ، وكذلك كل من دخل المدينة (٣١٣) . وكانت وفاة أحمد في يوم ١٣ من ذي القعدة سنة ٢٤٩ هـ / ٢٨ ديسمبر سنة ٨٦٣ م ، وله من العمر ٢٨ سنة ، بعد ولاية ٧ (سبع) سنين و ١٠ (عشرة) أشهر و ١٥ (خمسة

(٣٠٩) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٥ ب ، ابن الخطيب ، أحوال الأعلام ، قسم ٢

ص ٢٣

(٣١٠) ابن علقم ، ج ١ ص ١١٣ .

(٣١١) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٥ ب - حيث تقول الرواية انه بنى الماجل .

(٣١٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٥٥ ب ، ابن الخطيب ، أحوال الأعلام ، قسم ٢

ص ٢٤ .

(٣١٣) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٥٥ ب .

عشر (يوما (٣١٤) - وحلفه في الامارة اخوه أبو محمد زيادة الله (الثاني) .

أبو محمد زيادة الله بن محمد بن الأغلّب بن إبراهيم بن الأغلّب : ٢٤٩ - ٢٥٠ هـ / ٨٦٣ - ٨٦٤ م :

شباب ذين يحكم لمدة سنة واحدة :

لم تطل اماره زيادة الله الثاني هذا الا لمدة سنة واحدة وأسيوع واحد ، وهكذا لم تكن له أخبار تؤثر ، كما يلاحظ ابن عذارى (٣١٥) . وبناء على ذلك فنحن لا نعرف عنه الا أنه ولي في نفس اليوم الذي توفي فيه أخوه أبو إبراهيم ، وهو الثلاثاء ١٣ من ذي القعدة ٢٤٩ هـ / ٢٨ ديسمبر ٨٦٣ م ، وأنه كتب الى خفاجة بن سفيان في صقلية بامضاه ولايته ، وخلع عليه .

ولمّا عدا ذلك يقول الكتاب أن زيادة الله الثاني كان عائلا حليما حسن السيرة ، جميل الأفعال ، ذا رأي ونجدة ، وجود وشجاعة (٣١٦) . أما عن وفاته ، فكانت ليلة السبت ١٩ من ذي القعدة سنة ٢٥٠ هـ / ٢٣ ديسمبر ٨٦٤ م (٣١٧) . وقد خلفه ابن أخيه : أبو عبد الله محمد بن الأمير الأسبق أبي إبراهيم أحمد .

أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن الأغلّب بن إبراهيم بن الأغلّب :

أبو الفرائق ٢٥٠ - ٢٦١ هـ / ٨٦٤ - ٨٧٥ م :

جلس أبو الفرائق محمد بن محمد بن الأغلّب في نفس اليوم الذي توفي فيه عنه زيادة الله ، ولما كان والده أبو إبراهيم أحمد ، الأمير الأسبق ، قد

(٣١٤) النويري ، ص ١٥٥ ب (جزء ٢٦ سنة) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٣ ، ابن الأثير ، سنة ٢٢٦ ، ج ١ ص ٥١٩ - ٥٢٠ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠١ ، ابن الخطيب ، أسأل الأعلام ، قسم ٣ ص ٢٤ .

(٣١٥) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٢ ، وقاربه ابن الخطيب ، أسأل الأعلام ، قسم ٣ ص ٢٥ (حيث ولايته سنة ٧ أشهر بدلا من ٧ أيام) .

(٣١٦) انظر ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٤ - والنويري ، المخطوط ، ج ٢ ص ٢٢ ١١٦ . هذا يشتركان في النص ، وقاربه ابن الخطيب ، أسأل الأعلام ، قسم ٣ ص ٢٤ - ٢٥ (حيث يضيف الى ذلك ان القاضي سليمان بن عمران كان يقول : « ما ولي لي ابن الأغلّب اعقل من زيادة الله الأسبق ») .

(٣١٧) نفس المصدر ، ابن الأثير ، سنة ٢٢٦ هـ ، ج ١ ص ٥٢٠ ، ابن الخطيب ، قسم ٣ ص ٢٥ (ليلة ٢٠ من ذي القعدة) .

تولى منذ عام وعمره ٢٨ سنة ، فالفهم اذن أن أبا الفرائيق كان بعد علي
عقبات الشباب ، عند ولايته ، مقيلا على الرابعة عشرة من عمره (٣١٨) .

شباب في مقتبل العمر ، مقبل على الحياة ، مفرم بالصيد :

ويصف الكتاب الأمير الشاب بأنه كان غاية في الجود مسرفا في العطاء ،
مع حسن سيرة الرعية ورفق بهم (٣١٩) . وهم يضيفون الى ذلك أنه غلبت
عليه اللذات والشراب والطرب والاشتغال بالصيد ، وأنه لم يزل كذلك طول
مدته (٣٢٠) . وبسبب هوايته للصيد لقب بـ « أبو الفرائيق » لأنه كان يهرج
صيد ذلك النوع من الطيور ، حتى أنه بنى قصرا في موضع السهلين ، يخرج
إليه لصيدها ، أنفق فيه ثلاثين ألف مثقال من الذهب (٣٢١) ، وهو المبلغ
العظيم بالنسبة لقيمة العملة في ذلك العصر .

هذا ، ويقول ابن الأثير أن أبا الفرائيق بنى حصونا ومعارض على
ساحل البحر بالمغرب على مسيرة ١٥ (خمسة عشر) يوما من برقة الى جهة
المغرب (٣٢٢) .

انتصارات في صقلية ، واضطرابات في الزاب :

وإذا كان كل من ابن عذارى والنويرى يشير الى أن ولايته كانت
ملينة بالحروب ، فإن عذارى يقصد بذلك حروب صقلية المظفرة بقيادة خفاجة
(ابن سفيان بن سودة) وأن تخلصها بعض الانتكاسات . أما النويرى فهو
يشير الى اضطراب بلاد الزاب التي يصفها بالثغر (٣٢٣) - جريا على عادة
لدامى كتاب الفتوح والمغازي .

ويوصف بلاد الزاب الجنوبية الغربية بالثغر ، بمعنى أنها جبهة قتال ،

(٣١٨) انظر النويرى ، المعطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ ب ، الذي يقول انه تولى بعد ملكه
عمر سبع وخمسة اشهر ، وله من العمر ٢٤ سنة .
(٣١٩) النويرى ، ج ٢٢ ص ١١٧ ا ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٤ ، ابن الخطيب ، الإعلام
ج ٢ ص ٢٥ .
(٣٢٠) النويرى ، ج ٢٢ ص ١١٧ ب ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٤ .
(٣٢١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٤ ، النويرى ، المعطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ ا ، وانظر
الحلة السمر ، ج ١ ص ١٧١ .
(٣٢٢) ابن الأثير ، سنة ٢٢٦ هـ ، ج ٦ ص ٥٢٠ (بن خلون ، ج ٤ ص ٢٠٥) .
(٣٢٣) النويرى ، ج ٢٢ ص ١١٦ ب .

يصر بأن الإقليم كان متاخما لاعلمة الرستميين الإباضية في الغرب الأوسط .
أو بوجه أخرى كانت بلاد الزاب داخلة في منطقة نفوذ قبائل البربر التي
تعترف بإمامة تاهرت الرستمية . ولهم هو أن أبا الغرائبي أرسل إلى بلاد
الزاب جيشا عظيما معه بقيادة أبي حنيفة محمد بن اسماعيل الذي
سار في المنطقة وقبائل البربر تبعد أعلامه إلى أن وصل إلى مدينة تهودة .
حيث ضريح سيدي عقبة . ثم إلى مدينة بسكرة حيث أعلن أهل تلك المناطق
الخضوع له . ومن بسكرة سار محمد بن اسماعيل إلى طينة . قاعدة بلاد
الزاب ، حيث لحق به القائد حي بن مالك البلسوي ، من فرسان مدينته
يلزمة .

ومن طينة قرر محمد بن اسماعيل (أبو حنيفة) السير إلى مدينسة .
« أبة » ونزلها بكل عساكره ، وألقى في قلوب أهلها الخوف والهلج . وصح
أن رؤساء القبائل أتوا سامعين طائعين ، وعبروا عن تلك الطاعة بتقديم
الرهائن ، ودفع ما كان عليهم من الخراج والعشور والضرائب . فلحق محمد
ابن اسماعيل لم يقبل منهم لأن زعيم بني كملان من قبائل هوازة هو هو ههلب
ابن صيولات لم يأت به بنفسه .

وقرر أبو حنيفة محمد بن اسماعيل السير إلى بني صيولات وكسر
شوكته . وتعرضت قبائل هوازة من أبي حنيفة ، وهي تحلول مداراته فلابة
بعضه الأمان ، بإذلة له كل ما يطلب ، فلم يقبل منهم إلا الخضوع تحت سلطان
السيف . ولكنه عندما نشب القتال بين الجند الأغلب وبين بني كملان في
قلب أرض هوازة ، انتهت الواقعة بكارثة بالنسبة لجيش القيروان . والظاهر
أن عسكر يلزمة وعلى رأسه حي بن مالك البلوي كان مسئول عن تصليد أبي
حنيفة . على زعم أنه كان على دراية بالبلاد . وعلى هذا الأساس . . . حصل
ما نظن . . . تنسب الهزيمة الساحقة التي انتهت بمقتل أبي حنيفة وجيشه
من كبار قواده وكثير من جنده والتي تبادت حثرة أسوار طينة إلى النيلوي
وأهل يلزمة .

فتح مالطة :

ولا يخفى من وقع هذه الهزيمة المتكررة في رواية التوميري ، التي لم
تذكر رد فعل الأمير الأغلب ، إلا ما تسجله من فتح جزيرة مالطة . عتق أيام

أبي الفرائيق ، مما يوحى أن هزيمة الجند الأغلبى في الزاب كانت قبيل سنة ٢٦١ هـ / ٨٧٤ م ، على أواخر أيام أبي الفرائيق ، ويرجع ذلك ما تنص عليه رواية ابن الخطيب من أن فتح مالطة وأسر ملكها كان في جمادى الأولى من سنة ٢٦١ هـ / فسراير - مارس ٨٧٥ م (٣٢٥) . ولكنه لما كانت مالطة قد فتحت على أيام « أبي الفرائيق » في سنة ٢٥٥ هـ (٢٣٦) فإن ذلك يعنى أن الروم كانوا قد استعادوها من المسلمين ، وإن غزو البريرة الثانى في سنة ٢٦١ هـ / ٨٧٤ م كان الفتح انتهائى .

أعمال عمرانية على أيام أبي الفرائيق :

وهكذا ، فالى جانب ثورة الزاب ، وذكر فتح مالطة ، وحروب صقلية ، لا نجد فى حوليات ابريقية على أيام أبي الفرائيق ذكرا الا لبناء محمد ابن محمدون الأندلسى المفاخرى للجامع الشريف المنسوب اليه بالقيروان . والذى سبغا فى بساطه بالأجر والجص ، وبذل فى كسوته بالرحام ، كما سبغا له الصهاريج أو جباب الماء تحت الأرض ، وذلك فى سنة ٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م (٣٢٧) .

محمد بن سحنون (٢٠٢ - ٢٥٦ هـ / ٨١٧ - ٨٧٠ م) :

أهم أعماله ، والحياة الدينية على عهد الأمير أبي الفرائيق :

أما سنة ٢٥٦ هـ / ٦٩ - ٨٧٠ م ، فهى سنة وفاة محمد بن سحنون الذى خلف والده فى الإمارة والعلم (٣٢٨) ، ولو أنه لم يل القضاء ، فكانت وفاته بعد ١٦ عاما من وفاة والده ، قاضى القيروان الدائع الصيت . فلقد جدد محمد سيرة والده سحنون ، فعرف بالفقه والجدل والحديث ، والذهب عن مذهب أهل الحجاز (٣٢٩) . وعرف محمد بن سحنون بأنه كثير الكتب عزيز التأليف ، له نحو مائتى كتاب فى فنون العلم (٣٣٠) . ومن تواليفه :

(٣٢٥) أعمال الأعلام ، قسم ٣ ، ص ٢٦ .

(٣٢٦) أنظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠١ ، وأنظر ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣

ص ٢٦ - حيث إشارة الملقب فى الفهرست رقم ١ الى أن استيلاء المسلمين على مالطة كان لهم سنة ٣٥١ هـ / ٨٧٠ م .

(٣٢٧) ابن عسارى ، ج ٢ ص ١١٤ .

(٣٢٨) ابن عسارى ، ج ١ ص ١١٥ .

(٣٢٩) تراجم الطلبة ، ص ١٧٣ .

(٣٣٠) المالكي ، ج ٢ ص ٢٤٥ . تراجم الطلبة ، ص ١٧٣ .

المستند في الحديث ، والجامع في الفقه ، وكتاب الطهارة ، وكتاب تحريم
المسكر ، وكتاب آداب المتناظرين ، وتفسير اللوطا ، وكتاب المجاسة على
القدرية ، كما ألف كتاب التاريخ في ستة أجزاء ، وغير ذلك من الكتب (٣٣١) .

والى جانب العلم يجدد محمد بن سحنون سيرة والده في الجود والكرم ،
فهر : جواد بماله ، لا يبخل بالمعطاء حتى على خصومه (٣٣٢) . وهو يكتب
الرقاع للناس ، كما كان يكتب والده البطائق ، الى الصرافين بالمعشرين دينار
واكثر (٣٣٣) .

هَذَا ، كما أنه كان يتروّد على رباطات الساحل ، كما كان يفعل والده
سحنون حتى أن وفاته كانت بالساحل (٣٣٤) . وان كان قد خلف والده لى
حبه للناس (٣٣٥) .

العراع بين المالكية والحنفية :

محنة محمد بن سحنون :

وعلى الجملة فقد كان محمد بن سحنون مقدما عند الملوك ، ونجيبا عند
العامة (٣٣٦) ، رغم أنه لم يل القضاء ، بل رغم سوء علاقته بالأمر ورجالها ،
من : القاضي سليمان بن همران (المعروف بخروقه) ، وصاحب الصلاة
ابن أبي الخواصب .

والظاهر أن ذلك كان بسبب وقوفه ضد الحنفية ، ومقالة المعتزلة بخلق
القرآن التي كان يقاومها المالكية . والظاهر أن الدولة الأغلبية ، وهي تتبع
تعليمات الخلافة العباسية لى بغداد ، حورت لى موقفها من عارضيهما
المالكية ، وجعلته موقفا سياسيا بدلا من اتجاه ديني .

(٣٣١) انظر تراجم الخليلية ، ص ١٧٣ ، وقلند الملوك ، ج ٣ ص ١٣٤٥ - ٢٤٦ .

(٣٣٢) انظر تراجم الخليلية ، ص ١٧٨ .

(٣٣٣) انظر تراجم الخليلية ، ص ١٨٢ .

(٣٣٤) تراجم الخليلية ، ص ١٨٦ .

(٣٣٥) تراجم الخليلية ، ص ١٨٤ - ١٨٧ .

(٣٣٦) تراجم الخليلية ، ص ١٧٨ .

لنكاره السياسية الدينية :

محمد بن سحنون عندما امتحن على عهد الأمير محمد لم يكن امتحانه ، كما كان الحال بالنسبة لوالده ، عن رأيه في خلق القرآن ، بل كان سؤاله : ما يقول في يزيد بن معاوية ، فكان السؤال يعني أن كان للمتحن يقف إلى جانب الأمويين ، فيكون بالتالي ضد العباسيين . ولقد رد محمد بن سحنون على السؤال ، موجه الكلام إلى الأمير محمد ، قائلا : أصلح الله الأمير . لا أقول ما قالت الإباضية ، ولا ما قالت المرجئة . وعندما سئل عما قالتا ؟ قال : قالت الإباضية إن من أذنب ذنبا فهو من أهل النار . وقالت المرجئة : لا تضر الذنوب مع التوحيد . أتى يزيد عظيمنا جسيما ، ويفعل الله في خلقه ما أحب (٣٣٧) .

موقفه من الإرجاء : النزاع بين السحنونية والعبدوسية :

ومع أن ابن سحنون يقول أنه لا يوافق على مقالة المرجئة ، فإن رده هذا يصبر عن فكرة المرجئة الرئيسية التي تترك الحكم على كفر الناس وإيمانهم إلى الله . فالمعروف أنه كان لمحمد بن سحنون موقف محدد في مسألة الإيمان ، إذ كان لا يستثنى فيها ، ويقول : « أنا مؤمن عند الله » ، حتى أن خصومه في الطريقة ، مثل : ابن عبدوس وأصحابه ، وكذلك أهل مصر والمشرق ، كانوا ينكرون ذلك عليه ، وعلى من يقوله ، وينسبون قائله إلى الإرجاء (٣٣٨) .

ولقد صار من يقولون بقول محمد بن سحنون هذا في الإيمان فرقة هرفت في المغرب باسم « السحنونية » ، وكان أتباعها يسمون خصومهم من العبدوسية ، الذين يخالفونهم في هذا الرأي ، بـ « الشكوكية » (٣٣٩) .

(٣٣٧) تراجم الخليفة ، ص ١٨٦ .

(٣٣٨) أنظر تراجم الخليفة ، ص ١٨٤ - ١٨٥ . وابن عبدوس هو محمد بن إبراهيم ابن عبدوس (توفي سنة ٢٦٠ هـ) ، من كبار أصحاب سحنون وأئمة وقته . والذي قيل فيه أنه كان أشبه الناس بأخلاق سحنون في قننه ، وزهدته في ملبسه وعلمه والذي قيل فيه أنه كان صحيح الكتاب . حسن الظن به . علما بما اختلف فيه أهل المدينة ، وما اجتسوا عليه . وفي ترجمته وتسكده وعبادته . قيل : أنه كان مستجاب الدعوة (تراجم ، ص ٨٩ - ١٩٠) . ولما ترجمه ابن عبدوس في رياض اللوكي . ترجمة رقم ١٤٨ ج ١ ص ٢٦٠ وما بعدها .

(٣٣٩) تراجم الخليفة ، ص ١٨٥ ، المالكي . ج ١ ص ٣٦٢ . ومن حقيقة موقف ابن عبدوس الزاهد في مسألة الإيمان هذه قيل إن الذي صرح منه أنه كان يقول : أدركت بأن مؤمن الله في وقتي هذا ، ولا أدري ما يغتم لي به . كما قال عن زعموا أنه يفعل في نفسه . =

الخصومة مع القاضي وصاحب الصلاة :

والحقيقة أن العلاقة بين محمد بن سحنون المالكى وبين قاضي القرواء سليمان بن عمران الحنفى كانت سيئة حتى اضطر ابن سحنون الى أن يستتر ويتوارى أمام مطاردة القاضي . وعندما حاف على نفسه اضطر الى أن يستحضر بالأمير محمد الذى أمته (٣٤٠) .

ولقد كانت علاقة ابن سحنون سيئة أيضا بصاحب الصلاة فى القيروان ، فى أمام المسجد الجامع الذى كان من أعوان القاضي ، وهو ابن أبى الحواجب ، الذى كان كثير الاذية لمحمد بن سحنون (٣٤١) . وعندما ضاق ابن سحنون بأعمال صاحب الصلاة التى لا تليق بمثل من هو فى منصبه ، سعى لدى الوزير أحمد بن محمد الحضرمى فى عزل ابن أبى الحواجب عن الصلاة ، وتعيين عبد الله بن أحمد بن طالب التميمى ، قريب أبى العرائيق ، بدلا منه .

وذبح ابن سحنون ذلك التغيير بطريقة ناجات كلا من سليمان بن عمران وابن أبى الحواجب ، وذلك قبيل صعود هذا الأخير على درجات المنبر . وظهر كيد ابن سحنون ونكايته للقاضي ومعاونه صاحب الصلاة فى الخطبة التى خطبها ابن طالب ، والتى أصر فيها على أفكار أهل السنة التى تقرر حتمية المصير الانسانى ، والتى تأخذ بظاهر المصوم دون تفسير باطنى أو تأويل . فابن طالب قال فى خطبته : والحمد لله الذى عذب على ما لو شاء منه

..... ويقول : لا أدري وأرجو أن أكون مؤمنا ان شاء الله - قال : والله ما قلت قط ، فلا حزم الله من حكى هذا عنى خيرا ، ما شككت قط أى مؤمن عند الله . وفى ذلك يرى القاضى هينى أن المسألة لا تنمى الخلاف فى الألفاظ لا فى الحقيقة . فمن التفت الى طبيب الحال والخالصة وما سبق به القدر ، قال بالاستثناء ومن التفت الى حال نفسه وصحة عقده فى وقته ، لم يقل به . ولو أنه يضيف الى ذلك ذكر ما نشأ من الخلاف بين مفكرى المسلمين بعد ثلاثمائة سنة من مسألة الايمان عند . وحل المؤمن مؤمن عند الله أم لا

(٣٤٠) تراجم أغلبية ، ص ١٧٩ .

(٣٤١) أنظر تراجم أغلبية ص ١٧٩ . ولم ذلك تنس الرواية الى ابن أبى الحواجب كان يزنى ابن سحنون طريقة صياغة حسانه ، كان يسيل على لذه وهو من أصحابه وبسه ماقدح السباب ، ولكن ابن سحنون كان يتأسك ويرد عليه كيد بأن يقول له : « من منقضى لك حاجتك انشأ الله » . وقارن للمالكى ج ١ ص ٢٥٢ (حيث الرجل الذى كان يسبه ابن سحنون مجهول الاسم)

تصمم ! والحمد لله الذي على عرشه استوى ، وعلى ملكه احتوى ، وهو في الآخر يرى (٣٤٢) .

وهكذا ، فكما كان ابن سحنون سببا في صعود نجم سليمان بن عمران اذ تقول الرواية انه الذي سمى لسي والده سحنون حتي استخدمه في كتاب القضاء ثم عينه قاضيا في باجة وغيرها (٣٤٣) ، كان ابن سحنون هو السبب في أقول نجمة . والحقيقة أن تعيين ابن طالب في إمامة الصلاة كان « أول نكبة سليمان » ، اذ لم تول أمور عبد الله بن أحمد بن طالب تنمو الي أن صرف الأمير محمد أبو الفرائيق سليمان بن عمران عن قضاء افريقية ، وولي قريبه ابن طالب مكانه ، وإن كان ذلك قد حدث في السنة التالية لوفاة محمد ابن سحنون (أي سنة ٢٥٧ هـ / ٨٧١ م) (٣٤٤) . هذا ، وإن كان سليمان ابن عمران سيمود الي قضاء افريقية مرة أخرى في سنة ٢٥٩ هـ / ٨٧٢ م ، عندما يعزل الأمير محمد أبو الفرائيق قريبه التميمي ابن طالب (٣٤٥) .

وفي السنة التالية لعزل ابن طالب وولاية سليمان بن عمران الثانية للقضاء القيروان ، وهي سنة ٢٦٠ هـ / ٨٧٣ م ، كانت المجاعة الكبرى التي عمت المشرق والمغرب ، والتي أدت الي انتشار الوباء والطاعون ، كما تذكر حوليات ابن عذاري (٣٤٦) . وفيها كانت وفاة الفقيه الزاهد محمد بن ابراهيم ابن عبدوس وأشهر تلاميذ سحنون ، وعنافس محمد بن سحنون في العلم

(٣٤٢) تراجم اقليية ، ص ١٨٠ .

(٣٤٣) تراجم اقليية ، ص ١٧٨ ، وانظر فيما سبق ، ص ١٠١ و ٣٠٢ .

(٣٤٤) انظر تراجم ، ص ١٨١ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٥ . وفي ابن طالب قيل انه كان شديد الإعظام لابن عبدوس ، عارفا بحقه ، وعليه كان يعتمد في أحكامه ، وفي حركات ابن طالب عن ابن سحنون وابن عبدوس ، قيل : كان وجه ابن طالب الي ابن سحنون ، وقلبه الي ابن عبدوس (تراجم ، ص ١٩٢) . والحقيقة انه رغم ان ابن عبدوس - مثل ابن سحنون - كان من تلاميذ سحنون الا انه كان يحتم فيه قلبه بالمعنى والرأي والاستنباط أكثر من اهتمامه بالاستناد ومعرفة الرجال ، وهو الموضوع التمثل الذي كان يهتم به ابن سحنون كثيرا (تراجم ، ص ١٩١) .

(٣٤٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٦ - هذا وسيمود عبد الله بن أحمد بن طالب التميمي الي القضاء مرة ثانية سنة ٢٦٧ هـ / ٨٨٠ م . بعد عزل سليمان بن عمران للمرة الثانية ، على عهد ابراهيم بن أحمد بن محمد كسا يأتي . وسنكون وفاة سليمان في سنة ٢٧٠ هـ / ٨٨٣ م (ابن عذاري ج ١ ص ١١٩) . اما عن ابن طالب فسيجوزل للمرة الثانية سنة ٢٧٥ هـ / ٨٨٨ م ، ويصير مسموما بجديد الأمير (ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٢١ ، وانظر فيما بعد ص ١٢٢ - ١٣٠) .

(٣٤٦) ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٦ .

والفقه ، والذي كان قد مفرد عنه في النسك والرهدة حتى قيل انه صلى الصبح بروسه العمة ثلاثين سنة . بصغيا وهو طالب يدرس وصغيا وهو منكب على العبادة (٣٤٧) . وكان ابن عبدوس متواضعا في مجلس العلم ، رائلا من صدر فراشه . حتى لا يعرف انه صاحب المجلس (٣٤٨) . كما كان يتجشم في صلاته حتى يسقط الرجل من يصور حلقه منشيا عليه (٣٤٩) . وكان سحرون قد استكتب ابن عبدوس في جملة من استكتبهم في القضاء بعدد اليه بكشف الشهود فأبكر اشياء مما يجري في الديوان ، فاعتزل الكتابة حتى قيل انه هرب الى سوسة (٣٥٠) . وعلى الحملة ، فقد قيل فيه أخيرا ، وليس هذا بعريب ، انه كان مسحاب الدعاء (٣٥١) .

وبناء على ما تقدم فاذا كانت علاقة محمد بن سحنون ، وهو الذي لم يكن له شيء من نسك ابن عبدوس وعبادته ، لم تكن دائما على ما يرام بالأمير محمد أبي الفرائيق ، فانه يكون من المقبول جدا ألا تكون علاقة الأمير ، الذي وهب حياته في أواخر سنوات حكمه للهو والطرب والعسجد (٣٥٢) ، عسلي ما يرام مع الزاهد الكبير ابن عبدوس .

وفاة أبي الفرائيق :

نهاية نعمة للنساب اللاهي وسط أقطاب الدين والنسك :

وهكذا نقول الرواية أن ابن عبدوس دعا على أبي الفرائيق ، واستجيبت دعوة الرجل الصالح ، فوقع الأمير الذي كان اللهو والشراب قد أنهك دواه بريسة المرض . وكان مرضه من الشدة بحيث أقعده لفترة طويلة طسريح الفراش . حتى انه لقب في أواخر أيامه بـ « الميت » ، كما كان يشفع عليه بالموت في كثير من الأيام (٣٥٣) .

(٣٤٧) تراجم أغلبية ، ص ١٩٣ ، وقارن المالكي ، ج ١ ص ٣٦٠ - ٣٦١ (حيث النص على أن المدة ٢٨ سنة) .

(٣٤٨) المالكي ، ج ١ ص ٣٦١ ، تراجم أغلبية ، ص ١٩٣ .

(٣٤٩) تراجم أغلبية ، ص ١٩٤ .

(٣٥٠) تراجم أغلبية ، ص ١٩٤ .

(٣٥١) تراجم أغلبية ، ص ١٩٠ .

(٣٥٢) وفي ذلك تقول الرواية انه غلب عليه الشرب حتى انه سكر مرة ، وهو مدبلة الفرائيق سوسة ، وركب البحر حتى صار الى جزيرة قوصرة ، ثم انه احرق وهو خائف بد أن ذهب منه السكر . أطر الويري ، ج ٢٢ ص ١١٧ .

(٣٥٣) الويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ - ١١٦ ب ، تراجم أغلبية ، ص ١٩٠ .

ملك كانت نهاية أبي الغرائيق الذي أتته ، خلال حكمه الذي استمر حوالي عشر سنوات ونصف السنة ، والذي عاصر خلافة كل من : المستعين والمعتز والمهتدي والمعتمد من خلفاء بغداد ، في العبث والشراب . كما أنه يدد أموال الدولة قبل أن يموت في ٦ من جمادى الأولى سنة ٢٦١ هـ / ١٦ فبراير ٨٧٥ م ، وهو في الرابعة والعشرين من عمره ، حتى لم يجد أخوته ، ومنهم إبراهيم الذي خلفه ، في بيت المال شيئاً يذكر (٣٥٤) .

أبو اسحق إبراهيم بن أحمد بن محمد بن الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب :
٢٦١ - ٢٨٩ هـ / ٨٧٥ - ٩٠٢ م :

ولايته : تنحية أبي عقال بن أبي الغرائيق :

كان أبو الغرائيق محمد قد عهد لابنه الطفل أبي عقال بالملك من بعده ، على أن يكون إبراهيم : عمه ، الذي كان والياً على القيروان ، وصياً عليه أو نائباً للملك ، كما يقال ، إلى أن يبلغ الأمير الطفل سن الرشد . ولكن يتأكد ، وهو في فراش المرض ، ويموت مرتاح البال إلى أن إبراهيم أخاه سيقي لابنه الطفل ، جعل إبراهيم يحلف خمسين يمينا في جامع عقبة المبارك بالقيروان بأن يفي لولي العهد الصغير وألا ينازعه في ملكه ، وذلك في حفرة مشايخ الأسرة من بني الأغلب ، وأمام قضاة القيروان ولقائها من أهل الحل والعقد (٣٥٥) . ولكنه ما أن توفي أبو الغرائيق حتى قام أهل القيروان إلى واليهم إبراهيم ، الذي عرفوه حسن السيرة ، وطلبوا إليه أن يتولى الإمارة .

وفيما يتعلق بالحنث في الأيمان التي حلفها ، فقد حللوها عن طريق : أنهم كارهون لإمارة الطفل ، وأنهم المستولون عن منعه من الإمارة ، إذ أنه ليس له بيعه في أعناقهم . ومع كل ذلك فقد طأطأه بأنه لن ينازع ولي العهد الطفل وأن يدخل قصره ، بل أنه سيحكم من داره هو : الموجودة في المدينة الملكية المعروفة بالقصر القديم .

والذي يفهم من الرواية أن مرض أبي الغرائيق هو الذي أثبت أنه ابن عيوس مستجاب الدعوة .

(٣٥٤) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ أ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٤ ، ابن الطييم أعمال الأعلام ، قسم ٢ ص ٢٦ .

(٣٥٥) ابن الأثير ، سنة ٢٦١ ، ج ٧ ص ٢٨٤ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ أ

ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٦ ، بن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ .

وهكذا وافق إبراهيم على أن يلى عرش إفريقية ، وسار مع أهل ا
الى القصر القديم . ولكن الأمر تطلب محاربة الحرس الأميرى هناك حتى
إبراهيم داره . وفيها بايعه مشايخ أهل القيروان ثم وجوه أهل إفريقية
بايعه جماعة بنى الأغلب (٣٥٦) .

عهد الاستبداد ، ذروة العصر الأغلبى :

أمير نموذج للوك الأغلبة :

وهكذا آلت إمارة الدولة الأغلبية الى إبراهيم بن أحمد الذى حكم
من ٢٨ (ثمانية وعشرين) عاما وتصف ، وهي أطول عهود كل ملوك
على إفريقية . ولقد وصلتنا رواية الرقيق التفصيلية عن عهد الأمير ابر
وهى الرواية التى ينقلها النويرى بحذافيرها فى نهاية الأرب ، وتكون
رواية ابن عذارى ومن نقل عنه . ومنها يتضح لنا أن عهد إبراهيم
يمثل طبيعة الحكم الأغلبى على وجه العموم ، بما فيه من حسنات وسي

فإبراهيم بن أحمد له حسناته الكثيرة من كف الظلم ونشر ال
دولة سيئاته التى لا تغمر من أعمال العنف التى تصل الى سفك الد
الأسباب ، وربما لغير سبب ، والتى لم يسلم منها خديم الأمير وقر
أهله ، من : بنى عمومته وأخوته وحتى أبنائه وبناته . أما عن سياسة
العامة : فالحرب فى صقلية تزداد ظهرا من سنة الى أخرى وفيها يتم
سرقوسة وطبرمين . والأعمال العمرانية ، من : بناء المدن والمحارس
سيرا حثيثا ، كما هو الحال فى عصور الازدهار ، ولا يعسرقل م
الاضطرابات المعتادة فى أقاليم : طرابلس ، وتونس ، وبلاد الزاب
نجح الأمير فى قمعها ، وإن كان بشئ من العنف والقسوة .

ولا بأس من أن تكون نظرة ابن الأثير الاجمالية لعهد الأسير ا
ابن أحمد - رغم أن مؤرخنا الكبير كان يعرف رواية الرقيق - هو
جعلته يركز على حسناته ، دون مساوئ أفعاله . فإبراهيم بن أحمد
نظر ابن الأثير ، كان عادلا حازما فى أموره : أمن البلاد ، وقتل أهل
والفساد . وكان يجلس للمعدل فى جامع القيروان ، يوم الخميس والاث

(٣٥٦) النويرى ، المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٧ - ١١٧ ب . ابن عذارى ، ج ١ ص
ابن الخطيب ، معالم الاطلام ، قسم ٢ ، ص ٢٧ .

كل أسرع ، يسمع شكوى الخصوم ، ويصبر عليهم ، وينصف بينهم (٣٥٧) .

أما عن مساريه أفعاله التي ذكرها الرقيق ، فإنها لم تلق أدنا صاغية من ابن الأثير فأسقطها من روايته ، على أنها ظالة أو غير واقعية - حسبما رأى المؤرخ الكبير ، كما نطن . ولو أن اقتراضنا هذا لا يمنع من أن تكون المعلومات المشينة قد سقطت من نساج ابن الأثير - فهي ، كما يرونها النويري مقسمة إلى نوعين وضعهما تحت عنواني :

١ - ومن مساريه أفعاله .

٢ - ومن قبيح أفعاله .

ومن ذلك : « أنه أسرف في سفك دماء أصحابه وحجابه ، حتى يقال أنه التقط متديلاً كان يمسح به فمه من شرب النبيذ ، وكان قد سقط من يد بعض جواريه فأصابه خادم فقتله ، وقتل بسببه ثلاثمائة خادم » . ويعلق على ذلك الراوي ، فيقول : « وهذا غاية في الجور ونهاية في الظلم » (٣٥٨) . أما ابن خلعتون الذي أخذ برواية ابن الأثير التي تنسئ على إبراهيم فالظاهر أنه هاد يلتبس له العذر بالمرض العقلي بعد أن أورد رواية الرقيق ، فقال : « أنه أصابه آخر عمره مالم يخوليا أسرف بسببها في القتل ٠٠٠ (٣٥٩) » .

(٣٥٧) ابن الأثير ، سنة ٢٦٦ هـ ، ج ٧ ص ٢٨٤ (ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢) .
وإذن رواية الرقيق في النويري ، المخطوط ج ٢٢ ص ١٢٢ ب - ١٢٣ أ ، حيث يقول أنه كان أنصف الملوك للرعية لا يرد عنه مظلم يأتيه ، وكان يجلس بعد صلاة الجمعة ، وينادي من له مظنة أو قريباً لم يأت أحد لكف بعض الناس من بعض . هذا ، وكان يقع أصحاب الأقدار والأغنياء عن الظلم ، ويعمل على انصاف الرعية « فهم مادة الملك » ، ويبلغ في نظرية أهل بيته وولده إذا طلبوا . وهو ينصف المتظلمين حتى من والدته ، كما سنرى .
(٣٥٨) نهاية الأرب ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ ب - ١٢٤ أ - ١٢٤ ب . وتضيف الرواية إلى ذلك أنه قتل أبه أيا الأغلب فطن ظنه به ، وقتل ثمانية من أخوته ، وأنه قتل بنته اللاتي زوجهن أمه خلية منه . وفي قبيح أفعاله يذكر له كلفه بالأحداث ، وأنه كان له في بعض قصوره منهم ليف وستون حذاً ، وأنه قتلهم لأمر سادته منهم ، بل وبلغ الحد إلى طرحهم في النار أو الخلاق بيت الحمام السفن عليهم . وأنه كان يقتل بأنواع أخرى من العذاب . مثل : الخنق ثم البناء على من يريد قتله حتى يموت جوعاً ومعتباً . وغير ذلك مما أضرب ابن الأثير عن الإشارة إليه . وانظر ابن الخطيب ، أفعال الأعلام ، قسم ٢ ، ص ٢٩ وما بعدها . حيث يضيف ابن الخطيب تعليقاً له ، يقول فيه : « اللهم لا ترحمه ، وتضاعف عليه سخطك وعذابك الذي لا يقبضه ومضيق ولا تسلمه رحمتك » .

(٣٥٩) ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٤ .

ثم ابن عذارى فقد قسم سيرة ابراهيم الى فترة طيبة استمرت لسبع سنوت ، كان فيها حسن السيرة ، تبعثها فترة نقيرت فيها احواله الى قرار نهاية حكمه عندما مال الى الزهد والتتسك ، وترك الملك لابنه ابي العباس مؤذو نفسه للجهاد في صقلية (٣٦٠) .

وانهم انه بعد أن استقر ابراهيم في داره في القصر القديم ، في مواجر قصر ابن اخيه الطغل ابي عقال ، بدأ حكمه بداية طيبة ، فولى حجابته لمصر ابن قريش ، وأمر بانفاذ الكتب الى العمال والجباة بحسن السيرة في أعمالهم وشدد على ضرورة الرفق بالرعية (٣٦١) .

بناء عاصمة جديدة : رقادة :

واهم ما يميز عهد ابراهيم بن أحمد هو ما قام به من السير على سعة كبار الحكام من منشئ الدول ، وذلك باتخاذ عاصمة جديدة ، غير القصر القديم ، وهي المدينة التي كان قد بناها ابراهيم بن الأغلب مؤسس الأسر وسماها بـ « العباسية » . ففي سنة ٢٦٣ هـ / ٨٧٦ م بدأ ابراهيم بن أحمد في بناء مدينة رقادة ، على ٤ (أربعة) أميال من القيروان ، والتي أصبحت إحدى ضواحي مدينة عقبة ، مثلها في ذلك مثل القصر القديم .

أما هي التسمية « رقادة » ، فقد قيل انها نسبة الى الرقاد أي النوم وذلك لطيب مناخ المنطقة التي أختيرت للبناء (٣٦٢) . وخططت المدينة بحية

(٣٦٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٢ .

(٣٦١) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ ب ، ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ص ٢٩ ، وانظر ابن الأثير ، سنة ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ٢٨٤ .

(٣٦٢) وفي ذلك قبل أن الأمير ابراهيم خرج يتجول خارج القيروان الى أن وصل منطقة رقادة ، فوجدما جيدة المناخ معتلة الهواء ، طيبة التربة ، حتى حاله الناس فيها وكان يشكر من الأرض - فلذلك سميت رقادة - هذا ، كما قيل ان من ضلها لم يزل ضالاً خائراً بالسرور للناس هذه الأسباب - انظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ ب ، ك الاستبصار ، ص ١١٦ والهاشمي ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٧ . وقارن البكري ص ٢٧ والعلامة السيرة ، ج ١ ص ١٧٢ (حيث القصة التي تقول ان الأمير كان قد أصيب بالأمراض استحق الطبيب ، بعد أن فشل في علاجه ، بالرياضة - فلما وصل الى المكان نام - فوضع المدينة رقادة) .

هذا ولو أن البكري يذكر رواية أخرى : ص ٢٨ (تقول ان الموضع يسمى « رقادة » نسبة الى رقاد جثث قتلى ومالحة الذين تظفوا على القيروان وذلك عندما خرج اليهم

كان دورها ١٤ (أربعة عشر) آف ذراع (٣٦٣) . وبنيت بها القصور العجيبة
ومسجد جامع (٣٦٤) . وكان أول القصور التي بنيت فيها هو القصر المعروف
بالفتح ، الذي تم بناؤه في العام التالي (٢٦٤ هـ / ٨٧٧ م) ، فانتقل اليه
إبراهيم بن أحمد من القصر القديم (٣٦٥) . وبذلك صارت رقادة العاصمة
الجديدة ، وأصبحت رمزا لدولة إبراهيم الثاني .

واستمرت أعمال إبراهيم في اعمار رقادة من اجراء المياه اليها ،
واشتراص صنوف الثمار الخلية والرياحين ، وبناء القصور داخل أسوار
المدينة ، مثل : قصر « بغداد » وقصر « المختار » ، حتى صارت رقادة ، قبل
نهاية عهده ، أكبر من القيروان (٣٦٦) . وهكذا ، لم تزل دار ملك بني الأغلب
الى أن حرب عنها زيادة الله أمام بني عبد الله الشيعي (٣٦٧) .

والى زيادة الله الأخير ينسب انشاء الصهرج الكبير والقصر المواجه له ،
الذين كان من مفاخر رقادة . وكان طول الصهرج ٥٠٠ ذراع وعرضه ٤٠٠
ذراع حتى سمي بالبحر . أما عن القصر العظيم الذي بنى في مواجهته على
أربع طبقات ، وسمى به « العروس » (كما عرف بقصر البحر) ، فقد أُلقي
فيه ٢٣٢ ألف دينار (٣٦٨) ، وكان مضرب المثل في العناية والأبهة (٣٦٩) .

« أبو الخطاب عبد الأعلى امام الإباضية من طرابلس ، وقتلهم ، في ذلك الموضع - الذي كان
اذ ذاك حنية - قتلا ذريعا ، فسميت ، رقادة » .

(٣٦٣) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ ب .

(٣٦٤) الحلة السواء ج ١ ص ١٧٢ .

(٣٦٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢ ص ١١٧ ب (حيث تقول الرواية انه انتقل الى رقادة

في سنة ٢٦٣ هـ / ٨٧٦ م) ، ابن خلدون ، ج ١ ص ١١٧ .

(٣٦٦) الحلة السواء ج ١ ص ١٧٦ ، وانظر اليكري الذي عهده دورها بأكثر من ٢٤

آف ذراع ، أي حوالي ١٢ كيلو متر (ص ٢٧) . وفي عمران رقادة يقول حسن حسني

عنه الوهاب أنه كان يوجد في « قصر الصحن » على مسافة من المدينة « بيت الحكمة » ، وأنه

على جانب المستشفى « العنة » كان لرقادة « دار الطراز » - « ملكها مثل التواصم الكثيرة » .

كما وجد في طاهرحا ميدان واسع هو « للملح » الذي كانت تجرى فيه الليل ، ويخلفه الجند

لأهل العرش . وفي جانب الميدان كان على الميدان (أنظر الوثائق ، قسم ١ ص ٣٦٤ ،

٣٦٧ ، ٣٧٢) .

(٣٦٧) الحلة السواء ، ج ١ ص ١٧٢ .

(٣٦٨) الحلة السواء ، ج ١ ص ١٧٦ .

(٣٦٩) أنظر ليبيا بعد ، ص ١٧٥ .

وفى فخامة قصر العروس هذا ، قيل ان عبيد الله المهدي كان يقول انه واحد من ثلاثة أشياء باقريقية لم ير مثلها في الشرق (٣٧٠) .

وتشير الرواية الى أنه عندما انتقل ابراهيم بن أحمد من القصر القديم الى رقادة ، منع بيع النبيذ بمدينة القيروان ، وأباحه في رقادة (٣٧١) . وبذلك لم تعد رقادة دار الأمير ومسكنه فقط ، بل صارت متنزها له وموضع فرجه حيث كان يأتيه الندماء والمداحون والشعراء (٣٧٢) .

وتوجد بقايا رقادة حالياً على بعد ٥ (خمسة) كيلومترات من بقايا القصر القديم ، أي على بعد ٩ كم جنوب القيروان . ويوجد هناك حوض عظيم مربع الشكل ، له جدران ضخمة ودعامات شبيهة بدعامات مواجل القيروان ، وأغلب الظن أنه الماجل الذي كان يعرف بالبحر والذي أعطى لقصر العروس اسم « قصر البحر » أما عن القصر نفسه فلم تبق الا بقايا جدران قليلة منه ، وأرضية بعض القاعات المكسوة بالمسيحساء المكونة من مكعبات حجرية صغيرة الحجم ، زخرفتها في شكل ضفائر حلزونية . ويشير ج . مارسيه الى أنه يمكن أن يوجد لهذه المسيحساء شبيه في بقايا آثار كنائس افريقية في القرنين ٣ ، ٤ م . وهذا يعني أن صانع المسيحساء الأغلبية صانع محلي . وأن الفن كان وطنياً موروثاً من اقدم (٣٧٣) .

(٣٧٠) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٦ - ويسكت النص عن ذكر المجيئين الآخرين . أما البكري (ص ٢٦) فيذكر اثنتين فقط : ماجل القيروان وهذا القصر .
(٣٧١) أنظر البكري ، ص ٢٧ - حيث الإشارة الى شعر بعض الثراء بهذه المناسبة .
وبه يقول .

يا سيد الساس وابن سيدهم ومن اليه القلوب منكسدة
ما حصرم الشرب في مدينتنا وحسبوا خيالاً بأرض وقسدة
ولان الاستبصار ، ص ١١٦ ، الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٣ .

(٣٧٢) أنظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٣ - حيث الإشارة الى اجتماع الشعراء بكر ابن حماد الناهري الأمير ابراهيم ومنحه اياه . والأمير صليح في الجنان مع الحوارى . وفي حداث رقادة وغروبها التي ألحقت وأكل من ثمرها ابراهيم ، تقول الرواية ان القاضي عبد الله ابن طالب عندما صاحب الأمير الى تلك الجنان . طلب منه ان يشكر الله على انه غرسه وأكل منه ثم طلب منه ان يدفع من التمر صدقة أهل اللعنة (مستنقى القيروان) ، ثم طلب منه ان يعزل الجائرين من عماله وأن يعزل في الرعية . أنظر حسن حسنى عبد الوهاب ، الورقات . القسم ١ ص ٣١٤ (عن رسائل القوس للملكى) .

(٣٧٣) أنظر ج . مارسيه ، ملخص الفن الاسلامي (بالفرنسية) . ص ٤٢ - ٤٤ .

وكان أول الأنبياء السعيدة التي تلقاها الأمير إبراهيم الثاني في قصره الجديد هو بيا سقوط مدينة سرقوسة بين أيدي القوات الأغلبية في صقلية في نفس تلك السنة (٣٧٤) ، وستظل أحبار صقلية تشغل الجزء الأكبر من حواريات إبراهيم بن أحمد .

الخدم الصقلية في القصر القديم يحتجون على تغيير العاصمة : وإبراهيم يرد عليهم بالعنف :

وتكن انتقال إبراهيم إلى رقادة لم يتم دون ردود فعل عنيفة لدى موالى الأغلبية ، من : الصقلية والخدم في المدينة الملكية القديمة ، ممن ساءمهم خروج الحكم من القصر القديم الذي نشأوا فيه . والظاهر أن إبراهيم يادر إلى قائد هذا التمليل منهم ، وهو فتى يقال له مطروح (ابن أم بادر) فقتله ، مما دعا إلى التذمر في القصر القديم بين الموالى من الجند الأغلبى الصقلية ، فشكوا عصا الطاعة ، وقطعوا طريق السائلة ، فيما بين رقادة والقروان . ومع أن إبراهيم ترك تسوية هذه المسألة إلى أهل القروان الذين دافعوا عن مصالحهم ، فخرجوا إلى لقاء موالى القصر القديم في أعداد لا تحصى حتى ردهوهم وأجبروهم على طلب الأمان ، فإن الأمير كان يضرر للمخالفين أمرا عظيما .

فعندما حان وقت دفع الأرزاق إلى الجند والخدم ، جلس إبراهيم في قصره الجديد المعروف بقصر الفتح في رقادة ، وحضر جميع العبيد والمسواي من القصر القديم ، فكان كلما تقسم رجل منهم نزع منه سيفه وقبض عليه ، حتى تم توقيفهم كلهم . وتقول الرواية أن إبراهيم شتتهم ومزقهم شر مزق ، فأمر بقتل بعضهم ضربا بالسياط وصلبهم ، كما أمر بحبس عدد منهم في سجن القروان حتى الموت ، ونفى عددا منهم إلى صقلية (٣٧٥) .

استخدام الجند من السودان :

وكان التخلص من الخدم الصقلية سببا في أن اتجه إبراهيم إلى الاستمالة عنهم بالعبيد من السودان ، فاشترى منهم أعدادا كثيرة ، وأحسن تدريبهم على الجندية ، وكساهم الكساء البديع ، وحسنار يعتمد عليهم في الحروب ، فظهر منهم شجاعة وجلد وقوة (٣٧٦) .

(٣٧٤) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ ، أعمال الأعلم ، قسم ٣ ، ص ٢٨ .

(٣٧٥) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ .

(٣٧٦) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ ، وانظر أيضا يد ، ص ١٣٢ وم ٤٢٦ .

متاعب خارجية في طرابلس :

مواجهة غير متوقعة بين الأغلبية والعولونيين :

والظاهر أن مذبحة الموالى الصقلية كانت أولى المتاعب التي حلها إبراهيم ابن أحمد بالصنع والقسوة . وأنها كانت أول بشرير بتغير احواله الذي أشار إليه الكتاب . أما المتاعب الحقيقية فقد أحدث تهب رياحها عليه اعتسارا من السنة الثانية ، وهي سنة ٢٦٥ هـ / ٧٨ - ٨٧٩ م ، وذلك عندما فكر العباس ابن أحمد بن طولون في أن يستعمل عن والده بامارة يقطعها لنفسه في برقة التي كانت تابعة لمصر وقتئذ ، ويضيف إليها ما أمكنه اضافته من طرابلس والأقاليم الشرقية من المملكة الأغلبية . وفي الوقت الذي استقر فيه العباس في برقة أتى القحط العظيم الذي آثم بامريقية سنة ٢٦٦ هـ / ٨٧٩ م ، مما أدى إلى الغلاء المفرط ، فعكر صعر إبراهيم ، حين كان أشد ما يكون حاجة إلى الصفاء .

والظاهر أن العباس بن أحمد بن طولون وجه أنظاره نحو الغرب إذ كان يعلم أن الأمور غير مستقرة في برقة ، التي كانت أعلنت العصيان على الحكم الطولوني منذ حوالي أربع سنوات . وفي سنة ٢٦١ هـ / ٧٤ - ٨٧٥ م ثار أهل برقة ، وأخرجوا أميرهم المصري محمد بن العرج الفرغاني . وعندما سير إليهم أحمد بن طولون غلامه المعروف بنؤلؤ ، على رأس قواته ، ناصحا إياه ألا يكون العنف إلا آخر وسيلة يلجأ إليها ، لم تنجح سياسة اللين . واضطر لؤلؤ إلى حصر المدينة ، وضربها بالمجانيق قبل أن تعود إلى انس الطاعة . مما دعا لؤلؤا إلى الانتقام من زعماء الثورة ، وطبق على بعضهم قانون المفسدين في الأرض ، وعاد ببعضهم إلى مصر حيث شهر بهم ، بينما حلح بن طولون على قائده المظفر ، وطوق رقبته بطوقين من الذهب (٣٧٧) .

مسير العباس بن أحمد بن طولون إلى برقة :

فالذي يهمنا إذن - دون البحث في أسباب الحركة الدفينة - أن العباس ابن أحمد بن طولون انتهز فرصة غياب والده في الشام ، وقام بانقلاب ساعده

(٣٧٧) ابن الأثير ، سنة ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ٢٨٣ . أما في سلخ برقة من امريقية وحسبها إلى مصر سنة ١٧٤ هـ / ٧٩١ م ، فانظر فيما سبق . ج ١ ص ٣٧٤ - وحسبنا ما لحظ من ابن خلدون الذي يقول ان الطولوني ملك برقة من يد محمد بن قهراب قائد من الأغلب (ج ٤ ص ٢٠٣) .

فيه عدد من كبار القواد (٣٧٨) ، فاستولى على ما كان في بيت المال في مصر .
 مما قدر بثمانمائة حمل من دماير الذهب ، وقوم مليون ومائتي ألف دينار .
 رقبص العباس على وزير والده ، وهو أبو عبيد الله أحمد بن محمد الكاتب ،
 وساقه معه مفيدا في اتجاه برقة (٣٧٩) ، التي وصل اليها في ثمانمائة
 فارس ، وعشرة آلاف ورجل من السودان ، منهم خمسة آلاف رجل (٣٨٠) ،
 م شهر ربيع الأول سنة ٢٦٥ هـ / نوفمبر ٨٧٨ م (٣٨١) .

ولما كان ابن عذارى يجعل وصول العباس الى برقة في ربيع الآخر من
 سنة ٢٦٧ هـ / نوفمبر ٨٨٠ م ، وذلك في إطار روايته لفتنة ولد ابن طولون
 حين أراد التغلب على الفريقية ، يكون من المقبول أن تكون أحداث الفتنة قد
 امتدت على طول السنتين أو بعضهما (٣٨٢) . فالواضح أن الذي يقصده
 ابن عذارى ليس وصول ولد بن طولون الى برقة ، بل بدء العمليات العسكرية
 ضد الأغالبة في ولاية طرابلس ، مما يعني أن خروج العباس نحو طرابلس
 تم بعد أكثر من سنة من وصوله الى برقة . والواضح من النصوص أنه خلال

(٣٧٨) ابن الأثير . سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٢٢٤ ، وأطر ابن تقي يردى ، النجوم ،
 سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٣ ص ٤٠ . وكره من النصليات أنظر الكندي ، الولاة والكضاة ، ط . ج ١ ص ١٩٠-١٩١ ،
 بيروت ١٩٠٨ ، (أيضا سنة ٢٦٥ هـ) ص ٢٢٠ - ٢٢١ .

(٣٧٩) ابن طبري . ج ١ ص ١١٨ .

(٣٨٠) ابن عذارى . ج ١ ص ١١٨ .

(٣٨١) ابن الأثير . سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٢٢٤ ، اللويري ، المخطوط ، ج ٢٢
 ص ١١٨ ، ابن تقي يردى ، سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٣ ص ٤٠ . وقلان الكندي ، الولاة والكضاة ،
 ص ٢٢١ (حيث تقول الرواية أن خروج العباس الى الجزيرة كان في ٨ شعبان سنة ٢٦٥ هـ ،
 وأن عودة أحمد بن طولون من الشام الى القسطنطينية كان في شهر رمضان التالي من نفس السنة .
 وهو الأمر الذي يستحق إعادة النظر ، خاصة وأن خروج أحمد بن طولون الى الشام كان في
 شعبان من سنة ٢٦٤ هـ (ص ٢١٩) .

(٣٨٢) والذي براه هو أن ابن عذارى (ج ١ ص ١١٨) يتجمل الأحداث جسيما ويجعلها
 تدور في نفس سنة ٢٦٧ هـ ، من : خروج ولد بن طولون من مصر واستقراره في برقة ، وخروجه
 الى طرابلس على جبل ، قبل أن يعود والده من الشام ، وقبل أن يستعد إبراهيم بن أحمد
 للسلابة . وهو الأمر الذي وإن بدا غير طبيعي . فهو لا يختلف كثيرا عن رواية كسل من
 ابن الأثير والبيروني وابن تقي يردى الذين يجعلون الأحداث تدور أيضا كلها في سنة ٢٦٥ هـ /
 ٨٧٨ م . ولم أن ابن الأثير يصرح أن عملية العباس انتهت تماما في سنة ٢٦٥ هـ / ٨٨٢ م
 (الكامل . سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٢٢٥) وأطر ابن خلدون (ج ٤ ص ٢٠٣) الذي يجعل خروج
 العباس في سنة ١٦٥ هـ والمركة في سنة ١٦٧ هـ . وهكذا يكون التوفيق بين الروايتين
 أمرا متاميا .

تلك الفترة كان أحمد بن طولون قد عاد من الشام الى مصر ، وأرسل الى ابنه العباس يدعوه ، بل ويستعطفه من أجل العودة الى بلده . ولكن خشية من كان مع العباس من القواد من العقاب (٢٨٣) اذا عادوا ، جعلوه لا يستجيب الى طلب والده ، بل وجعلوه يتمادي في تطلعه أكثر فأكثر نحو العرب . أما من أجل تكوين اداة معقولة بحسم طرابلس الغنية الى برقة ، وأما من أجل ابتعد عن يد والده القوي ، الذي قد لا نكون برقة بميلة عن مناله (٣٨٤) ، كما حدث في تجربة برقة سنة ٢٦١ هـ / ٨٧٤ م .

العباس يتصل بالقبائل في طرابلس وافريقية :

هكذا يكون العباس قد استقر في برقة لمدة عام وأكثر ، وهو ينظر في خير وسيلة لدخول طرابلس ، بل وافريقية أيضا . فأخذ يكتب رؤساء القبائل هناك من البربر ، حسبما تقول رواية ابن الأثير (٣٨٥) . ولما كان هؤلاء يقفون موقف المعارضة من الدولة الأغلبية لأن كثيرًا منهم كانوا من الإباضية ، فقد استجاب له بعضهم ، وامتنع بعضهم منه . وتقول رواية ابن الأثير ، أكثر من ذلك ، ان العباس الطولوني أراد أن يفرز بإبراهيم ابن أحمد ، فكتب اليه يقول : « ان أمير المؤمنين قد قلدي أمر ابراهيم وأعمالها » (٣٨٦) ، وهو الأمر المستغرب (٣٨٧) .

(٢٨٣) ابن الأثير ، سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٢٢٤ ، وانظر الكندي ، الولاة والقضاة ، ٢٢٠ .

(٢٨٤) ابن عسار ، ج ١ ص ١١٨ ، وانظر الكندي ، الولاة ، ٢٢٢ ص ٢٢٢ (حيث

(٢٨٥) ابن الأثير ، سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٢٢٤ - وهو الأمر الذي تنكره رواية ابن عسار (ص ١١٨) عندما تقول ان العباس لم يقبل نصيحة أبي عبد الله أحمد بن محمد الكاتب ، ر والده ، بأن يلزم التقرب الى طرابلس حتى يصالح البربر .

(٢٨٦) ابن الأثير ، أحداث سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٢٢٤ ، وقارن الكندي ، ص ٢٢٢ (حيث

الرواية ان العباس كتب الى ابراهيم بن أحمد : « ان كتاب المعتد ورد عليه بتقليد افريقية يأمره بالدعاء له بها ، ويخبره انه صائر اليه » .

(٢٨٧) قاله صروف ان الخليفة العباسي المعتد لم يهدد ابراهيم بن أحمد بالخلع الا فيما بعد سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م . كما سترى فيما بعد . مما يدعو الى الظن انه ربما كان في الأمر خلط من بطي الكتاب ، الا اذا كان العباس بن أحمد بن طولون كان على هواية بسوء سيرة ابراهيم بن أحمد في ذلك الوقت المبكر ، او بخلات بين افراد الأسرة الأغلبية تربت على الندم بابن اخيه أبي عقاب ، او بسبب فتكه بالموالي من السفلية . كما رأينا .

ابراهيم يبعث قائده ابن قهرهب نحو طرابلس :

واللهم أن استجابة عدد من زعماء البربر في أقاليم افريقية الشرقية شجع العباس على السير نحو لينة شرق طرابلس . وعندما وصل الى ابراهيم ابن أحمد خبر مسيرة العباس هذه أسرع بإخراج قائده أحمد بن قهرهب - أحي الحاجب محمد بن قهرهب - في ١٦٠٠ (ألف وستمائة) فارس خيلا مجردة لا رجل فيها ، كما تقول رواية ابن عذارى ، وأمره بالأسراع ليلا نحو طرابلس التي دخلها فعلا قبل وصول العباس الى لينة (٣٨٨) . وفي طرابلس عمل ابن قهرهب على حشد ما أمكنه حشده من جند طرابلس ، ومن بربر المنطقة للجادرين ، وأسرع نحو لينة فدخلها قبل أن تصلها مقدمة القسوات الطولونية (٣٨٩) .

اللقاء بين الأغالبة والطولونيين في وادي ورداسة :

وخرج بن قهرهب بفرسانة من لينة متجها نحو الشرق حيث بدت له ملاح العباس بن أحمد بن طولون على بعد ١٥ (خمسة عشر) ميلا من لينة ، في موضع يعرف عند الرقيق بوادي ورداسة (٣٩٠) . ومع أن العباس لم يزحف نحو لينة إلا ب ٨٠٠ (ثمانمائة) فارس فقط ، إتبعهم ٥٠٠٠ (خمسة آلاف) راجل ، من السودان ، فإن الحدة التي قام بها عندما جعل نصف سودانة الآخرين ، وهم ٥ (خمسة) آلاف رجل يركبون الجمال ، وهم يحملون البنادق التي صنعها في برقة ، ويزحفون وراء القطعة الرئيسية من الجيش ، أصبحت في تحقيق ما كان يهدف اليه .

فقد فرغ ابن قهرهب بعد مناوشة يسيرة ، وانهزم نحو طرابلس ، وهو يظن أن من بدأ بقتالهم لم يكونوا الا مقدمة الجيش المصري الرهيب (٣٩١) .

الطولونيون يدخلون لينة ويحاصرون طرابلس ، وقيام اباغصية نفوسة ضدهم :

وبذلك استمر العباس في مسيرته نحو افريقية ، وفتح حصن لينة ابرابه له دون قتال في جمادى الاولى سنة ٢٦٦ هـ / ديسمبر ٨٧٩ - يناير

(٣٨٨) ابن عذارى . ج ١ ص ١١٨ .

(٣٨٩) ابن عذارى . ج ١ ص ١١٨ .

(٣٩٠) التبريزي ، المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٨ . ابن عذارى . ج ١ ص ١١٨ .

(٣٩١) ابن عذارى . ج ١ ص ١١٨ .

٨٨٠ م ركن رجاله أساءوا معاملة أهل بلدة أسوأ المعاملة وبهجوهم (٣٩٢) .

وفي لمدة تتبع العباس المهرمين من جند أبي قريش إلى طرابلس ، فسرلها وضرب عليها الحصار ، وصب حولها المحانيق ، وبدأ يصيق عليها الحشاق لمدة فريت من شهر ونصف شهر . وكان أسودان من رجاله يغيرون في هذه الأساء على أهل البوادي في أطراف المدينة ويسيتون معاملتهم ، حتى قيل أنهم اعتدوا على الحرم وهكوا السمر ، مما آثار بربر نفوسه الاباضية ، القاطنين في منطقة الجبل المعروف بهذا الاسم جنوبي مدينة طرابلس ، وكان رعيمهم وقتئذ هو أبو منصور الياس بن منصور النفوسى (٣٩٣) .

هذا ولا بأس في أن يكون من أسباب الصدام بين الأمير الطولونى والرعيم العرسى ، هو عدم اذعان هذا الأخير لما طلبه منه العباس من الدخول في طاعته ، والقنوم عليه ، مع تهديده بوطء بلده بإخيل والرجال ان لم يفعل . فهذا ما تقوله الرواية التى ينقلها البارونى عن ابن سعيد في تاريخه « الدر المكنون » (٣٩٤) . والمهم أنه زعم أن أباضية جبل نفوسة كانوا لا يعترفون بسلطان المملكة الأغلبية ، اذ كانوا مستقلين بجبلهم ، وهم في نفس الوقت يعترفون بإمامة الرستميين في تاهرت ، مثلهم في ذلك مثل بربر اقليم الزاب الدائم الثورة على الأغلبة ، فقد غضب الياس بن منصور لما نزل بجيرانه أهل طرابلس الذين استخاثوا به ، وقام محتسبا ، كما يقول ابن عذارى ، في سبيل الله على رأس ١٢ (اثنى عشر) ألف رجل من النفوسيين ، زحف بهم نحو العباس (٣٩٥) .

انسحاب غير منظم للقوات الطولونية أمام الاباضية :

وهكذا ، بينما الحرب محتدمة حول تحصينات طرابلس بين الجنسد الطولونى والجند الأغلبى ، اذ بالعباس بن أحمد بن طولون يهاجأ بالاباضية من بربر نفوسة ، يقودهم الياس بن منصور . وكان من الطبيعى أن يسقط

(٣٩٢) ابن الأثير ، سنة ٢٦٥ ، ج ٧ ، ص ٢٢٤ ، النويرى ، المخطوط ، ج ١١ ، ص ١١٨ ، وانظر الكندى ، ص ٢٢٢ (حيث النص على التاريخ المذكور) .
 (٣٩٣) انظر ابن عذارى ، ج ١ ، ص ١١٩ ، الذى يسمى النفوس بأبي منصور فقط .
 واس الاثير ، سنة ٢٦٥ ، ج ٧ ، ص ٢٢٤ ، والكندى ، ص ٢٢٢ .
 (٣٩٤) انظر الأزهار الرياضية ، قسم ٢ ، ص ٢٥٧ ، ص ٢٥٨ - حيث ده أبي منصور الحليف على العباس الذى يصير بمثابة اطلاق للحرب على الأمير الطولونى .
 (٣٩٥) البيان ، ج ١ ، ص ١١٩ .

في بدء اد وقع بين سندان أسوار طرابلس وبين مطرقة محتسب نفوسة (٣٩٦) .
واستمر لهيب الحرب ، والعباس يحاول أن يشق طريق العودة الى برقة ،
حتى اضطر أن يحارب يده ، بينما كان رجاله يتساقطون حوله . وبذلك
انقلب الانسحاب الى هزيمة قبيحة كاد العباس أن يؤسر فيها ، لولا أن خلصه
بعض مواليه من السودان (٣٩٧) .

الأموال المصرية تسد فراغا في خزانة ابراهيم :

في هذه الظروف الصعبة خلص العباس بفلول قواته بصعوبة الى برقة ،
ولكن بعد أن تركوا ما كان في معسكرهم من الأموال والعتاد نهبا لأهل
طرابلس وحدهم . وذلك أن اباضية نفوسة تورعوا عن أخذ شيء منه (٣٩٨) .

وفي تلك الأثناء كان ابراهيم بن أحمد يحاول حشد جند افریقیة في
المبروان ، ولما كانت خزائنه خاوية ، فانه اضطر الى أن يضرب حتى لسائه
دماير ودبراهم ، وزعها على العسكر . وعندما خرج على رأس قواته يريد نجدة
رجال طرابلس ، أتاه خبر هزيمة ولد ابن طولون ، وهو على الطريق في
قابس ، من ابن قرقب نفسه الذي أراد أن يبشره بالفتح (٣٩٩) ، وما أخذ من

(٣٩٦) أنظر ابن عسار ، ج ١ ص ١١٩ - الذي يقول ان العباس عندما سأل وزير والده
ابا عبد الله الكاتب : ما الرأي ؟ قال له : ببرقة خلفه . وهو يقصد بذلك نصيحة أبي عبد الله
الكاتب له بأن يؤخر التقدم الى طرابلس حتى يصانع البربر ، وهي النصيحة التي لم يلبها
ولد ابن طولون الا كان يظن أنه يستطيع شراء هذه البربر ما كان معه من الأموال (وأنظر
أيضا ص ١١٨) .

(٣٩٧) ابن الأثير . سنة ٣٦٥ هـ . ج ٧ ص ٢٢٤ . وأنظر الكندي ، ص ٢٢٣ (حيث
الاشارة الى ما قاله العباس في تلك المناسبة من اشعار الحملة ، ومنها :
لو كنت شاعرة كسرى بليلة اذ
بأصيف أصرب والهجمات تهمل
الا لمأينة مني ما تنالوه
على الأحاديث والأنبياء والخبر
ولم أن الكندي يتبع ذلك بقوله : وقتل يومئذ مستأجره عسكريه ووجوه أصحابه وحماته .
ربيت أمواله وسلاحه . ورجع هالوبا الى برقة في ضر واختلال) .

(٣٩٨) ابن عسار ، ج ١ ص ١١٩ . أما من الماس ، فقد اتهم والده لأبناء هريسة
رضياع ما كان معه من الأموال ، فلما علم بنجاحه أرسل اليه جيشا قاتله في برقة ، وأسره
بعد مباركة شديدة . ثم عاد به الى والده الذي انتقم من القواد الذين كانوا معه . كما حبسه
مر بعد أن ضربه بالقلع ، في بخره قصوره (أنظر ابن الأثير ، سنة ٣٦٥ هـ) . وذلك لئلا
سنة ٣٦٨ هـ / ٨٨٩ م . ولتزيد من التفصيلات أنظر الكندي ، ص ٢٢٣ - ٢٢٤ (حيث التمس
هل قطع يدى العباس ودجليه) .

(٣٩٩) التويرى ، المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٨ .

الأموال . وهذا لم يكن لإبراهيم من هم إلا البحث عن الأموال المصرية التي اشتبهها رجاله ، حتى « كان الرجل من أهل العسكر يبيع صاقليل أس طوون حرا بما أمكنه ، خوفا من أن تؤخذ منه » (٤٠٠) .

والظاهر أن قلة الأموال في خزانة إبراهيم ، مما اضطره إلى استخدام حل سبائه التي كانت تعتبر وقتئذ أشبه باحتياطي للأمير - كما يقول الآن - لم تكن نتيجة لتبديد أبي الفرائيق الأموال ، كما يريد ابن عذارى ، فالأمير المتهم كان قد توفي منذ أكثر من خمس سنوات طوال ، استطاع خلالها أخوه إبراهيم جمع الأموال وبناء القصور في رقادة . والحقيقة أن قلة الأموال لا يفسرها إلا القحط العظيم الذي يسجله ابن عذارى نفسه في حولياته . في سنة ٢٦٦ هـ / ٧٩ - ٨٨٠ م السابقة ، والذي عاد قاسيا في السنة التالية ٢٦٨ هـ / ٨١ - ٨٨٢ م ، حتى بلغ قفير القمح الذي يعادل مقدار أردب وربيع بالمصري ، كما يقول المويرى ، ثمانية دنانير ، حتى هلك الناس واكلوا بعضهم بعضا (٤٠١) .

المجاعة والاضطرابات الداخلية سنة ٢٦٨ هـ / ٨١ - ٨٨٢ م :
وأغلب الظن أن المجاعة التي ألمت بالبلاد في سنة ٢٦٨ هـ كانت سببا في كوارث أخرى ، كان على أهل كثير من المناطق تحمل عبثها أيضا . فالظاهر أن الشدة جعلت قبائل اقليم الراب يشعون عن دفع ما عليهم من الأموال . ورغم المساعدة التي قدمها اخوانهم اياضية نفوسة في العام السابق للجنود الأتليبي في طرابلس ضد عسكر ولد ابن طولون - والتي ربما كانت سببا فيما قدمه إبراهيم لرؤسائهم من الاحسان عندما قدموا عليه في القيروان - فقد خنتك بهم إبراهيم بن أحمد فتكا ذريعا ، ولم يستثن أطفالهم من القتل ، حتى كانوا يحملون على العجل إلى الحفر ويلقون فيها (٤٠٢) .

وزداجة في باجة :

وتقول الروايات أن قبائل وزداجة في اقليم باجة غضبت (في نفس السنة) ، ومنعوا ما كانوا يدفعونه للأمير من الأموال (الصدقات) ، وعندما قاتلهم الوالي ، وهو الحسن بن سفيان من أجل ذلك ، هزموه هزيمة منكرة ،

(٤٠٠) ابن عذارى ، ج ٢ ص ١١٦ .

(٤٠١) المويرى ، للمخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ - ١٨ ب ١ .

(٤٠٢) ابن الأثير سنة ٢٦٨ هـ ج ٧ ص ٢٧٠ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٦ .

اد ودوه حتى "بواب باجة نفسها" وهذا أرسل ابراهيم بن أحمد اليهم قائده
الحاجب محمد بن قرحب بالجيش "واعتصم ابن قرحب بعض الحبال المشرقة
على منطقة وزداجة واسمه المشار ، حتى اتخذ له معسكرا حصينا ، كان
يرسل منه الخيل صباحا ومساء ضد الوزداجيين ، الى أن انتهى الأمر بأن
اعلنوا طاعتهم ، ودفعوا اليه برهائهم (٤٠٣) .

هواره (ما بين العصيان والطاعة) :

وقامت قبائل هواره هي الاخرى بالعصيان فعانت في البلاد وقطعت
السبل ، فسير اليهم ابراهيم حاجبه ابن قرحب الذي بدأ باستخدام السياسة
معهم ، فعرض عليهم الرجوع الى الطاعة في نظير الأمان ، ولكنهم أبوا ، وعندئذ
هاجمهم ، فلما انهزموا استباح ديارهم : فنهب العسكر منازلهم وأحرقوها
بالنار ، قبل أن يعودوا الى القبروان . وعندئذ عادت هواره تطلب الأمان ،
وركبت الى الطاعة (٤٠٤) .

لواتة في باجة :

وفي نفس سنة ٢٦٨ هـ / ٨١ - ٨٨٢ م عادت المنطقة المجاورة لباجة الى
الاضطراب بفضل قبائل لواتة التي احتشدت بأجمعها ، وحاصرت مدينة
قرنة لعدة أيام قبل أن يدخلوها وينهبوا ما فيها . ومن هناك مضوا الى منطقة
باجة نفسها وقصر الافريقى ، وهم ينشرون الفزع والموضى . وعندما أخرج
اليهم الأمير ابراهيم حاجبه محمد بن قرحب ، بجانب الظفر هذه المرة ، فلقد
انهزم الجند القبرواني أمام اللواتيين بل أن ابن قرحب نفسه كبا به فرسه
حتى لحقه خصومه وقتلوه ، دون أن يحاول تخليصه من كان معه من أصحابه
الذين طغروا من الهزيمة بالهرب ، وذلك في شهر ذى الحجة سنة ٢٦٨ هـ /
يونيه - يولييه ٨٨٢ م .

وعز على ابراهيم ما نزل بابن قرحب ، وعزم على النار له فامر بعشده
جيش عظيم من الجند والأصهار والموالي ، وصيرهم في السنة التالية (٢٦٩ هـ /
٨٢ - ٨٨٣ م) تحت قيادة ابنه أبي الميلاس عبد الله . وعندما رأت قبائل
لواتة أنه لا قبل لها بذلك الجيش الكبير انهزموا أمامهم في اتجاه باجة ، ولكنه

(٤٠٣) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ ب .

(٤٠٤) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ ب .

لحق ببعضهم هناك ، وقتلهم قتلا دريما ، فيما تستت الناجون منهم في
كلم ناحية (٤٩) .

السلام لمدة خمس سنوات تنتهى باصلاح مالي :

ومنذ سنة ٢٦٩ هـ / ٨٢ - ٨٨٣ م استقرت الأمور في المملكة لابراهيم
فلا يحد ذكرا الا لحروب صقلية المظفرة او وفاة عالم او زاهد او قاض ، او
وصول رجل من رجال الدولة او نكبة تحمل به ، وذلك لمدة خمس سنوات او
أكثر (٤٠٦) . وفي سنة ٢٧٥ هـ / ٨٨ - ٨٨٩ م ، عندما قرر ابراهيم بن أحمد
القيام باصلاح مالي لقي معارضة قوية من أهل القيروان ، كما حدث على أيام
عبد الله بن ابراهيم بن الأعلى ، انتهت باضطراب وقتال بينهم وبين الأمير .

درهم الفضة وحلة التعامل الصفري ، وثورة صغار التجار في القيروان :

فلقد قرر ابراهيم بن أحمد إلغاء قطع النقود الصغيرة التي اعتاد التعامل
بها أهل القيروان ، وقرر التعامل بدلا منها بالدراهم الصغار من الفضة (٤٠٧) .
وكان من الطبيعي أن يحدث ذلك التغيير بعض المتاعب في التعامل في
الأسواق ، فأنكرت العامة في القيروان ذلك الاجراء وأغلقت حوانيتهم ،
واجتمعوا سويا في تظاهرة كبيرة سارت الى رقادة ، حيث شغبت ضد الأمير
الذي أمر الحرس بتطويقهم ثم حبسهم في الجامع . وعندما علم أهل القيروان
بذلك تجمعوا خارج باب المدينة ، وأظهروا معارضتهم لابراهيم الذي وجه
اليهم وزيره أبا عبد الله بن أبي اسحق ، فتلقوه بالسباب وبالطجارة . وعندئذ
ركب ابراهيم بن أحمد بنفسه الى القيروان ، وبصحبته حاحبه الجديد نصر
ابن النصبامة في جماعة من اجند ، فاعترضه القيروانيون ، وناصبوه القتال
على قدر ما تسمح به طاقتهم .

(٤٠٥) التبري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ ب - ١١٩ ، وأنظر ابن خلدون ، ج ٤
ص ٢٠٣ .

(٤٠٦) أنظر ابن خلدون ، ج ١ ص ١٢٠ وما بعدها (حوليات ٢٦٩ - ٢٨٤ هـ) .

(٤٠٧) أغلب الظن أن المقصود بقطع النقود الصغيرة هنا ليس الفلوس النحاسية أو ما
شابهها بل أجزاء الدرهم الفضية طسبا - إلا أن التعامل في النقود حينئذ يتم بالوزن عن
طريق الصيارفة ، فكثيرا ما كانت قطع دراهم الفضة الى أجزاء صغيرة - ربما لندرة الفلوس -
من اصناف والآلات وأرباع ، لتسهيل عمليات الشراء الصغيرة حتى شاع هذا الضرر ، وتطلب
الامر ذلك الاصلاح . أنظر حسن حسني عبد الوهاب ، الأوراق ، قسم ١ ص ٤٢٢ .

وعلى عكس ما عرف عن إبراهيم من حدة المزاج في مثل هذه الظروف، فإنه قرر أن يعامل القيروانيين بالسياسة واللين،^(١-٨) لمتقدم إلى المصلح (مصلح العيدين خارج المدينة)، حيث جلس وأمر جنده بالكف عن قتال العامة من أهل القيروان، وعندما استقر به المجلس، وهذا الناس، خرج إليه الفقيه الراشد أبو حفص أحمد بن مغيث، ودار بينهما حديث طويل حول موضوع التورود الجديدة، وما تضرر به العامة وضعفاء الناس،^(٢-٩) والمهم أن تدخل فقيه القيروان وزايعها انتهى بتهدئة الأحوال، إذ دخل الوزير ابن اسحق معه إلى المدينة، واخترقا سباط القيروان، وهو شارعها الكبير، فكانت تلك الجوبة سببا في سكون أهل القيروان، وبذلك رجع إبراهيم بن أحمد إلى رقادة، وأطلق أهل السوق الذين كانوا محبوسين في الجامع.

استقرار الإصلاح النقدي :

وبذلك تم لإبراهيم إصلاحه المالي فانقطعت النقود والقطع الصغيرة من الفريقية إلى وقت صاحب الرواية التي ينقلها ابن عذارى^(٣-٨) وضرب إبراهيم ابن أحمد دنانير ودراهم سماها العشرية، لأنها كانت على النظام العشري المعمول به أيامنا هذه، إذ كان في كل دينسار من الذهب عشرة دراهم من الفضة^(٤-٩)، وإذا كان ذلك يعنى أن الدرهم أصبح قطعة النقود الصغرى، فإنه يعنى مستوى مرتفعا للمعيشة في الفريقية على أيام بني الأغلب ابتداء من عهد إبراهيم، ولو أننا نلقن أن الدرهم كان تسما هو الآخر إلى عشرة دراهم.

تبدل في مزاج إبراهيم بن أحمد نحو القسوة الدموية، وأثر ذلك على مجريات الأمور :

تصفية رجال الدولة والقربين بطريقة « سوداوية » :

القاضي :

ولكنه إذا كان الأمير إبراهيم قد ظهر المتزن أزاء منازعة القيروانيين لإصلاحه النقدي، فإنه كان قاسيا بغير ضيق ولا وازع عندما عزل

(١-٨) ابن عذارى، ج ١ ص ١٢٠ - ١٢١ - حيث يهتم ابن عذارى بالتميزة التي من اهتمامه والإصلاح النقدي فيس الحركة : « ثورة الدراهم على إبراهيم بن أحمد » .
(٢-٩) ابن عذارى، ج ١ ص ١٢١ .

قريبه قاصي القيروان عبد الله بن أحمد بن طالب التميمي ، الذي رأيناه من قبل صديقا-لحمد بن-سحنون(٤١٠) ، وجبسه ثم دس له السم في الطعام فمات ابن طالب عقب آكله مباشرة ، وذلك في شهر رجب من نفس سنة ٢٧٥ هـ / نوفمبر ٨٨٥ م (٤١١) ولقد استقصى ابراهيم بعنه محمد بن عسيدر ابن أبي ثور ، الذي كان حده طحانا ، كما يقول ابن عذاري ، وكان يتسب اسمه : محمد بن عبد الله عيني(٤١٢) .

الكاتب :

ولقد زاد عصب ابراهيم بن أحمد ، وبانت غلظة قلبه عندما حبس في السنة الثمانية (٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م) كاتبه محمد بن حيسون المعروف بابن البريدي ، والذي عرف بأنه كان شاعرا مجيدا . ولقد كتب ابن البريدي الى ابراهيم من السجن خطابا صممه أبياتا رقيقة يستعطفه بها ، فيها يقول :

هبنني أسأت فأين العفو والكرم اد قادنني لحرك الادعان والندم
يا خير من مدت الأيدي اليه أما ترني لصبر بهاء عسبك القلم
بالفت في السخط فاصفح صفح مقتدر ان الملوك اذا ما استرحموا رحموا

وغضب الأمير الذي كان لا ينكر الشعر ، بل كان يحسن النظم أيضا والنقد ، لأن كاتبه الشاعر اتهمه كتب اليه : « هبنني أسأت » ، وكان المفروض به أن يعرف أنه أسماء فعلا وليس احتمالا . وعلق الأمير الحبير في شعر ونقده ، بقوله : أما انه لو قال :

وبعن الكاتمون وقصد أسأنا هبننا للكرام الكاتيينا

لعفوت عنه ، ثم أمر - ويضيف ابن عذاري - قبحة الله ! - به ، فحمل تابوت حتى مات(٤١٣) .

(٤١٠) انظر مينا سبق ، ص ١١٠ - ١١١ .

(٤١١) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢١ .

(٤١٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢١ .

(٤١٣) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢١ - ١٢٢ . وقارن ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ص ٣٠ - ٣٢ . حيث اسم الكاتب الشاعر « أحمد القديسي » ، وحيث هي الرسالة التي بعث بها الى الأمير ابراهيم ، وكذلك أبيات الشعر الثلاثة ، وإن كانت مختلفة بعض الاختلاف . فالشطرة الثانية من البيت الأول تبدأ بـ « وقد » بدلا من « لا » ، والشطرة الثانية من البيت الثاني ترد في شكل : « ترني إن قد يكلمه عسك القلم » . كما تقول الرواية أن الأمير علق على الشطرة الثانية من البيت الثالث ، فقال : « ان الملوك اذا ما استرحموا قتلوا » .

الحاجب

وزانت، قسوة إبراهيم بن أحمد وغلظة قلبه في العقوبة الشنيعة التي أمر بها في العام التالي (٢٧٧ هـ / ٨٩٠ م) بحاجبه قصر بين الصمصامة، إذ أمر به ٥٠٠ (خمسمائة) سوط، فلم يتطرق إلى الرجل السندان بكلمة، ولم تحرك من موضعه. ثم أنه أمر بعد ذلك بضرب عنقه، فنقبل الحاجب المخلص للحكم راضيا، حتى قالت الرواية أنه قال لمن حوله: «لا تظنوا أنني أجزع من الموت، بل إنه وعدهم أنه يفتح يده ويعلقها ثلاث مرات بعد ضربه». ويريد الرواية أن تضي على الرجل المستسلم لظلم سيده حالة من حالات القديسين أو أصحاب الخوارق، تتناسب مع ما نزل به من العذاب، فتقول: «أنه عمل ما وعد به» (٤١٤). ولم يكتف إبراهيم بذلك بل أنه قتل أيضا أخوة ابن الصمصامة وقرابته (٤١٥).

عامل الخراج

وفي السنة التالية (٢٧٨ هـ / ٨٩١ م) ألقى عهد فيها إبراهيم بن أحمد بولاية المظالم إلى أبي العباس بن إبراهيم بن أحمد بن الأغلب، عرض ديوان الخراج على سوانة الصراني شريطة أن يدخل في الإسلام. ولما جرد الرجل الشمس الحظ على القول أنه ما كان له أن يدع دينه من أجل رياسة ينالها، أمر به بقطع نصيبه، كما تقول الرواية، ثم صلب (٤١٦).

الطبيب الخطير: خبير السموم

والظاهر أن أخلاق إبراهيم بن أحمد أخذت تزداد سودا مسع ما كان يمرض له خلال حكمه الطويل من المتساعب، ففي سنة ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م التالية، تقول رواية ابن عذاري: «أنه قتل كثيرا من أهل إفريقية بطرا وشهوة، أي بدون جريرة ارتكبوها». وكان ممن راح ضحية الأمير، الذي أصبح سوداوى المزاج: اسحق بن عمران الطبيب، المعروف بـ «سيم ساعة»، لأنه كان خبيرا في تحضير السموم القاتلة - والذي كان ولا شك يزود الأمير بها، كذلك السم الذي دس لابن طالب القاضي بعد عزله وسجنه، فقتل

(٤١٤) ابن عذاري، ج ١ ص ١٢٣: «وكيف الرواية أن إبراهيم حجب ملاك فشق من قلب الرجل، ودأى مطرا عجيبا إذ كان القلب قائما لم يالكه» ولله خمرات نابتة كثيرة.
(٤١٥) التبريزي، المخطوط، ج ٢٢ ص ١١٩.
(٤١٦) ابن عذاري، ج ١ ص ١٢٢.

هلى الرجل من قوره فى رجب سنة ٢٧٥ هـ / ٨٨٨ م (٤١٧) .

والظاهر أن إبراهيم تملكه نوع من الخوف من ذلك الرجل الذى يستطيع تدبير مثل هذا السم الناقع الذى يجلب الخوف لساعته ، فامر به تقتسل وصيلب (٤١٨) . وفكرة التشهير بالطبيب المحرف عن طريق الصلب تعنى أن الرجل كان مكروها من عامة الشعب ، ان لم يكن فى الأمر برودة من ترواات الأمير القريب الأطوار .

الفتى الحاجب :

وفى نفس هذا العام راح الحاجب الجديد لإبراهيم ، وهو فتح الفتى ، ضحية الرأى حقوة العرب به بالسياط حتى الموت (٤١٩) . وذلك بعد أقل من سنتين من قتل الحاجب السابق ابن الصمصامة . ثم انه ولى حجابته الحسن بن نافع ، وأضاف اليه عدة ولايات ، كما يقول النويرى (٤٢٠) ، ومنها امارة صقلية - وهو الأمر الذى لا نعرفه . ومن حجاب إبراهيم ، أحمد ابن محمد بن حمزة الحرون الذى كان مقدما عند الأمير ، ولو أننا لا نعرف تاريخ ذلك (٤٢١) .

فتيان الصقالبة ، وعلم النجوم :

والحقيقة أن مقتل فتح الحاجب لم يكن الا مقدمة لما قسام به إبراهيم ابن أحمد ، فى نفس السنة ، من التخلص من جميع فتيانه الصقالبة . وهو ذلك تقول الرواية انه كان كثير الاصعاء الى قول المجيب والكهنة (٤٢٢) - وهو الأمر الذى شاع فى بلاط الخلفاء والأمراء ، منذ ترحلت السياسة اليونانية بديلة الى العربية ، وكانت بحوى بصورة عنا يلزم الخلق فى سياسته من م النجوم . وكان المنجمون قد قالوا ان إبراهيم يقتله رجل نامص

(٤١٧) من امى طاب وصبره لى السجن ، انظر فيما سبق ، ص ١٣٠ .

(٤١٨) ابن عسارى ، ج ١ ص ١٢٢ . وقارن الحلة السيرة ج ١ ص ١٧٣ - حيث ينقل البكرى (انظر ص ٢٧ وقارن الاستصار ، ص ١١٦) ان اسحق الطيب هذا ، هو الذى سمى اليه الطريل اسحق - والاطريل فواء مركب فيه بعض الهليجات ، وتراد فيه الانارية حسب الحاجة . انظر ص ١ فى الميزان الصلحة لعميد مؤسس .

(٤١٩) ابن عسارى ، ج ١ ص ١٢٢ .

(٤٢٠) النويرى ، ج ٢٢ ص ١١٩ .

(٤٢١) انظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٨٧ .

(٤٢٢) ابن عسارى ، ج ١ ص ١٢٢ .

العقل ، وأنه يمكن أن يكون فتى من خدامه .

وعن هذا الطريق تملك إبراهيم نوع من الخوف المرضى من فتياته ، فكان إذا رأى أحدا منهم فيه حركة ونشاط وحدة ، وهو يتقلد ميقاتا ، قال : هذا هو صاحبى ! فيقتله . وتضيف الرواية الى ذلك أنه لما قتل من فتياته جماعة وضع بقلبه أنه قد انتفسد اليهم ، فضعه الحذر منهم الى قتلهم . فقتلهم في هذا العام (٤٢٣) .

استخدام السودان :

وبدلا من الفتيان الصقالية ، أحاط إبراهيم بن أحمد نفسه بحاشية من الفتيان السودان (٤٢٤) . وكان إبراهيم قد بدأ يهتم بشراء العبيد السودان ، ولا بأس في أن يكون ذلك تقليدا لما رآه من جند العباس بن أحمد بن طولون ، الذى كان يتكون فى معظمه من الرجال السودان . رغم استخدامهم لدى الأغالية منذ أيام إبراهيم الأول . وتقول رواية النويرى ان عدد السودان الذين اشتراهم بلغ مائة ألف رجل ، أحسن تدريبهم وكسائهم ، والزمنهم ببابه ، وأنه جعل عليهم قائدين منهم ، هما : ميمون وراشد (٤٢٥) ، وكان كلا من الرجلين كانت له قيادة خمسين ألفا . وأغلب الظن أن الرواية تبالغ كثيرا فى هذا العدد الذى يمكن انقاصه الى العشر . فهذا ما ترجحه رواية قالية تقول ان عدد فتيساته من الحرس السودانى كانوا (خمسة) آلاف أسود (٤٢٦) . وهكذا فاننا نشك فيما يقوله ابن عذارى ، من : أن إبراهيم عاد وعرض له من السودان ما عرض من العتيسان الصقالية ، فقتلهم أجمعين (٤٢٧) .

(٤٢٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٢ - ١٢٣ . وانظر النويرى ، ج ٢٢ ص ١١٩ : حيث تقول الرواية : ان سبب قتلهم هو ما بلغه من أن جماعة من الخدام الصقالية يريدون قتله ، وقتل أمه قتلهم من كثرهم ، وقتل بنته بعد ذلك . والإشارة الى محاولة قتل أمه هنا تعنى ان السيدة والدته الأمير لم تكن تكفى بحياة العريم بل كلاً لها دورها فى الحياة العامة .

(٤٢٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٣ .

(٤٢٥) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٣ ص ١١٩ .

(٤٢٦) أنظر فيما بعد ، ص ١٣٦ وجه ٤٤٠ .

(٤٢٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٣ .

مذبحة عرب بلزمة :

المسار الأول في تعش الدولة الأغلبية :

أما ما اعتبره الكتاب بمثابة بداية النهاية بالنسبة للدولة الأغلبية ، فهو ما قام به إبراهيم بن أحمد في سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م من الايقاع برجال قلعة بلزمة جنوب غرب باغاية ، من أهل الزاب ، الذي كانوا من أبناء العرب والجنود الداخلين الى افريقية منذ الفتح ، وكان معظمهم من القيسية ، أي من اقرباء عصبية الاغلبية : بنى تميم (٤٢٨) .

فلقد كانت منطقة الزاب من المناطق غير الخاضعة تماما للأغلبية ، كما رأينا ، بسبب وجودها على طرف الصحراء ، بعيدا عن متناول حكومة القيروان ، وبسبب وجود قبائل البربر من الاباضية الذين كانوا يميلون الى امارة تاهرت الوستمية . وفي هذه الظروف لم يكن من الغريب أن تتمتع قبائل العرب في الاقليم ، هي الأخرى ، بتبرع من الاستقلال عن أمراء الأغلبية حتى أنهم كانوا يستطيعون اجارة خصوم الأمير ، كما فعل بنو مالك (٤٢٩) . ولقد حاول إبراهيم بن أحمد في سنة ٢٧٨ هـ / ٨٩١ م ، وهو التاريخ الذي يقدمه النويري لقتلهم والذي نرى أنه يعتبر بداية للأحداث التي أدت الى المذبحة ، أن يحصصهم لسلطانهم فساد اليهم في قواته وناوشهم بالحرب ، ولكنه عندما تبين من استحالة التغلب عليهم أظهر العفو عنهم ورجع .

والظاهر أن إبراهيم أراد استخدام الخديعة بدلا من الحرب ، فأخذ بلاطهم ويقربهم من نفسه حتى استعاب زعمائهم الى ما دعاهم اليه من

(٤٢٨) أنظر ابن عسدي ج ١ ص ٩٢٢ - الذي أسدنا تاريخه ، وهو سنة ٢٨٠ هـ / م ، النويري ، المسطور ج ٢ ص ١١٩ - الذي يصح ذلك مع أحداث سنة ٢٧٨ هـ / م . ولان القاضي النعمان ، في رسالة الفتاح الدعوة ، تحقيق وداد القاضي ، بيروت ، ص ٨٨ - حيث يقول ان حادثة بلزمة كانت قبل أبي عبد الله الشيعي بزمان طويل . ان أبو عبد الله قد وصل الى بلاد كتامة في سنة ٢٨٠ هـ (أي في تاريخ ابن عسدي) فانة لا تكون قبل أبي عبد الله بزمان طويل ، حتى لو أخذنا بتاريخ النويري لسنة ٢٧٨ هـ ، نرى انه كان بداية للأحداث ، أي لمرء بلزمة . وربما كان القاضي النعمان يقصد أن دة كانت قبل ظهور خطر الداعي على الأغلبية ، أي بعد سنة ٢٨٧ هـ ، كما سنرى .

(٤٢٩) الفتاح الدعوة للقاضي النعمان ، ص ٨٨ - حيث يحصل سبب فضيحة إبراهيم ابن أحمد على التزمين ، هو هروب رجل من عبيد والتجأه الى بنى مالك ببلزمة مستنجرا بهم من ابراهيم فاحرقوه .

القديم عليه في رقادة . وقدم وفد أهل بلزمية وأهل الزاب (٤٣٠) ، وكانوا في بداية الأمر حوالي ٧٠٠ (سبعمائة) رجل من أبطالهم (٤٣١) ، زادوا مع مرور الوقت حتى أصبحوا نحو ١٠٠٠ (ألف) رجل (٤٣٢) . ولا ندرى أن كان إبراهيم اعتبر هؤلاء كرهائن لديه أم أن ذلك كان نوعا من الاتفاق بينه وبين عرب أهل الزاب . إذ تقول الرواية أنه أنزلهم معه في رقادة في دار عظيمة تصفها رواية التويرى بأنها كانت كالقندق ، بينما يقول ابن عذارى إنه بناها خصيصا لهم وأنها كانت تشتمل على عدد من الدور ترجع كلها إلى باب واحد (٤٣٣) .

وعندما شعر إبراهيم أن القوم سكوا واطمأنوا ، بعدما أجراه عليهم من الرزق الواسع والخلع السنية ، جمع ثقات رجاله لأخذ أرواقهم ثم أمرهم بمصاحبة ابنه عبد الله (أبي المباس) للقضاء على البلزميين المنهكين في الاستتاع بمباهج الحياة ، في فندقهم الكبير . وذات صباح باكر أحاط بالحدودين جند إبراهيم من السودان ، ولكنه - رغم المفاجأة - لم يستسلم الغرب الأشداء ، بل امتنعوا ودافعوا عن أنفسهم من الصباح إلى وقت العصر . وكانت النهاية المحتومة مقتلهم جميعا ، عن آخرهم (٤٣٤) . والظاهر أنه يحق للكتاب القول أن ذلك كان سبب انقطاع دولة بني الأغلب ، إذ كان أهل بلزمية القيسية ، وهم من العرب الحنص البلديين الذين استقروا في افريقية منذ وقت فتحها يذلون ، وهم في موقعهم الاستراتيجي من بلاد الزاب على السلع الشمالى لاوراس ، قبائل كتامة ، ويتخذونهم خولا وعبيدا ، ويفرضون عليهم العشور والصدقات . فكان النهى صبح إبراهيم بن أحمد مما أنقذ كتامة من تلك الدلة ، وأوجد لهم السبيل إلى القيام مع الشيعة (٤٣٥) .

(٤٣٠) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ . افتتاح الدعوة ، ص ٨٨ .

(٤٣١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٢ .

(٤٣٢) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ . افتتاح الدعوة ، ص ٨٨ .

(٤٣٣) أنظر ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٣ . التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ . ولان افتتاح الدعوة ، ص ٨٨ - حيث يقول أنه أنزلهم برقادة في مكان أدار عليه سوراً ، وجعل عليه باباً يلقب بقندق البلزميين .

(٤٣٤) أنظر التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ . ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٢ . ولان افتتاح الدعوة ، ص ٨٨ حيث يقول أن العبد أحاطوا بالبلزميين ليلا .

(٤٣٥) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ . ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٣ . وأنظر لفتح الدعوة (ص ٨٩) - حيث يقول أن شاعرا شيعيا من أهل قنطرة ، هو محمد بن دعلج كان في حماية بني مالك البلزميين ، وكان يتحدث في انقطاع الدولة الأغلبية ، وفي البلزميين .

انتفاض البلاد على ابراهيم بن أحمد :

والحقيقة أن الكتاب يعطون صورة قاتمة لحوال «فريقية» تحت تلك المذبحة الحسيية ، في سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م . وهو تاريخ ابن عذاري الذي أخذنا به (٤٣٦) ، إذ يرى البلاد وكأنها تحولت الى دولة طوائف ثنائية تخصص فيها كل مدينة الى قائد من القواد أو جماعة من الناس ، فمعظم البلاد منتزبة على سلطان ابراهيم بن أحمد في تلك السنة . مما يعني أن مقدمات ذلك ترجع الى سنة ٢٧٨ هـ / ٨٩١ م ، وهو التاريخ الذي يحدده النويري ، مع بداية مسألة أهل بلزمة (٤٣٧) - فكن الأوضاح عادت الى ما كانت عليه أيام زيادة الله الأول (٤٣٨) .

الاضطراب يعم كل المملكة :

فلقد خرجت على ابراهيم كل : تونس ، والجزيرة ، والأربس ، وصفطورية ، وباجة ، وقبودة ، في شهر رجب من سنة ٢٧٨ هـ / أكتوبر ٨٩١ م ، ولم يجتمع أهل هذه الكور سكان واحد ، بل قدموا على أنفسهم رجالا من الحند وغيرهم ، كما حدث على عهد زيادة الله الأول ، فأقام كل رئيس منهم بمكانه . وتعرض الرواية هذا الخلاف بجور السلطان ابراهيم الذي أخذ هبيدهم وخيلهم ، مما ترتب عليه : أن صارت افريقية عليه تارا موقدة ، ولم يبق بيده من الأعمال الا الساحل الشرقي الى طرابلس (٤٣٩) . وأمام هذا الموقف الصعب اضطر ابراهيم الى أن يختدق على نفسه في رقادة ، فحفر حولها حفيرا ، ونصب عليه أبواب الحديد ، وجمع حوله ثقافته من الجند ، واستعان بالحرس من فتيانه السوداء دون غيرهم ، فجعلهم يحيطون به ،

« رجع ابراهيم بن أحمد الى تونس »

جل الحساب لمن كان الذي ذكره
من ألق أرواح كالاسد قسده قتلوا
حرمته صيفك كاسات شاربها
فبولة القوائم المهي قد أوت
مما اتتسا به الأسماء والهم
لساعة من سواد الليل إذ غصروا
مما فلبس وأمر الله ينتظر
أيامها والى أي سنة الأسماء

(٤٣٦) انظر فيما سبق ، ص ١٢٢ هـ ٤٢٨ .

(٤٣٧) انظر فيما سبق ، ص ١٣٥ .

(٤٣٨) انظر فيما سبق ، ص ٥٠ وما بعدها حيث ما سماء . « ملوك الطوائف ،

فريقية :

(٤٣٩) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٣ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ م .

وكانوا خمسة آلاف أسود (٤٤٠) .

مبدأ : فرق تسد :

الدول على التفرقة بين المخالفين :

والظاهر أن المال استمر على هذا للتوال طوال سنة ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م
التالية ، وإبراهيم يستشير ثقافته وأهل المعرفة في الحروب من أهل إفريقية
المجربين . ومن ذلك ما قوله رواية الرقيق التي ينقلها النويري ، من أن
إبراهيم بن أحمد أحمر شيخا من بني عامر بن نافع - وعامر هذا الذي
يسبب إليه الشيخ هو صاحب منصور الطبطبي ، وكانت له حيلة وجولة
في أعقاب ثورة منصور على أيام زيادة الله الأول (٤٤١) - وشاوره في الأمر .
وكانت نصيحة الشيخ الثمينة ، هي : أن التوار لو عاجلوا إبراهيم قبل أن
تختلف كلمتهم فهنالك خسوف من أن يهزموا . أما إذا صير عليهم إلى أن
يختلفوا فسيتمكن منهم ما يريد (٤٤٢) . فكان الشيخ العامري كان يأمر
إبراهيم بتطبيق ذلك المبدأ الذي نجحت روما في استخدامه قديما ضد
خصومها ، والذي أصبح أصلا من أصول السياسة الدولية ، وهو مبدأ :
« فرق تسد » .

وتضيف الرواية أن إبراهيم بن أحمد تنبه إلى خطورة نصيحة الشيخ ،
فأمر ابنه أبا العباس بحبسه عنده ، لئلا يتكلم بهذا الرأي فيوصل إلى
خصومه . وهكذا ، كانت مكافأة العامري على نصيحته الغالية ، هي : الحبس
في قصر بلى العهد إلى أن تم لإبراهيم الظفر بخصومه (٤٤٣) .

إبراهيم يقضي على الثوار واحد بعد الآخر :

الجزيرة :

وهكذا مع مطلع سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م أخذ إبراهيم يتفرد بأهل كل
منطقة نائرة على حدة ، وبدأ بمنطقة الجزيرة ، جزيرة شريك ، وصفطورة ،

(٤٤٠) انظر ابن عسار ، ج ١ ص ٢٢٣ ، النويري ، ج ٢٢ ص ١١٩ ب . وابن حنبل
ج ٤ ص ٢٠٣ ، حيث النص على أن إبراهيم بن أحمد « استركب السيد السودان واستكثر
مهم بملأوا ثلاثة آلاف » .

(٤٤١) انظر قيسا سبق ، ص ٥٥ وما بعدها .

(٤٤٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ ب .

(٤٤٣) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ ب .

حيث وجه عسكره الذي انتقم من أهلها قتل منهم خلقا كثيرا ، واثى برئيسهم المعروف بابن أبي أحمد أسيرا ، فأمر به إبراهيم فقتل وصلب - وكان هذا النجاح سبب طفره ، كما يقول النويري (٤٤٤) .

قمودة :

وعندما تحرك أهل قمودة وجه إليهم إبراهيم فتاه الحبشي ميمون ، على رأس السودان ، فقاتلهم حتى انهزموا ، وقتل جماعة منهم (٤٤٥) .

تونس :

وأخيرا أتى دور تونس التي وجه إليها عسكرا عظيما ، على رأسه فتاه ميمون الخادم ومعاوجه الحسن بن ناذ . وانتهى القتال الشديد بهزيمة أهل تونس الذين قتلوا قتلا ذريعا ، ثم دخول مدينة تونس نفسها بالسيف في يوم ٢٠ من ذي الحجة سنة ٢٨٠ هـ / ٢ مارس ٨٩٤ م ، حيث انتهب ما فيها من الأموال ، كما استبيحت الذرية (٤٤٦) .

ووصل خبر دخول تونس سريعا إلى الأمير إبراهيم على جناح طائر ، ومعه خبر تسيير ١٢٠٠ (ألف ومائتي) أسير من أكابر القوم إليه . وهنا بعث إبراهيم إلى قائده ميمون يأمره ألا يقطع رأس أي قتيل ، وطلب إليه أن يوجه القتل محمولين على العجل إلى القيروان ، حيث شق موكلهم الجنائزى الحزين الطريق الكبير إلى المدينة ، وهو السباط (٤٤٧) ، ليكون ذلك عبرة لمن يعتبر .

تونس مرة أخرى :

والظاهر أن اضطرابات تونس تطلبت حملة ثانية ، في مطلع سنة ٢٨١ هـ / ٨٩٤ م ، قلم بها ميمون ضد جماعة من بني تميم ، عصبية

(٤٤٤) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ ب .

(٤٤٥) أنظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٣ - ١٢٤ ، وقارن النويري ، ج ٢٢ ص ١١٦ ب -

حيث يقول ابن إبراهيم أرسل إلى قمودة حالما التخيم

(٤٤٦) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٤ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ ب - ١٢٠ ب -

حيث تدليع دخوله في شهر رمضان .

(٤٤٧) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ ب - ١٢٠ ب ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٤ .

وقارن ابن خلدون (ج ٢ ص ٢٠٣) الذي يخلص كل ذلك في أقل من سطر إذ يقول : و دغرى

حملة لماتوا : (٢٨١ هـ) كثير الخيل والفرق الصاكر إليهم فاستقلوا . -

الأغلبية ، وغيرهم . وقتل ميمون الأسود وأمر إبراهيم بحدافيرها فقتل جماعة من بني قسيم ، وصلبهم على باب المدينة . وعاد ألكسند المظفر من تونس وبصحبه أكابر أهلها يقدمون الطاعة للأمير والولاء . واستقبل إبراهيم فتاه السودان بما يليق بما حققه من النصر والمظفر ، فكساه الخنز والوشى والديباج ، وطوقه - على طريقة الخنقاء وأمره المشرق بـ يطوق من الذهب حول عنقه ، وحمله على فرس ، وأعادته من غده إلى تونس (٤٤٨) ، كغائب له هناك .

اتخاذ مدينة تونس مقرا لإبراهيم :

والحقيقة أن إبراهيم بن أحمد عندما أعاد ميمونا إلى تونس في اليوم التالي لتكريسه على ظهره ، كان قد قرر أن يجعل مدينة تونس وأقليمها يشعران بالحكومة الأغلبية ، وبوظة الأمير عن قرب ، إذ أمر فتاه الحبشى بأن يبنى له ، على وجه السرعة ، قصورا لسكناء ، ومساكن لنزول حرسه وحاشيته (٤٤٩) .

والظاهر أن أعداد المساكن الأميرية في مدينة تونس لم يستغرق وقتا طويلا ، مما يرجح أنها اشتريت شراء أو اخذت أخذا ولم تبين ، وذلك أن إبراهيم بن أحمد خرج من القيروان ، في طريقه إلى منازل الجديدة يوم ٢٤ من جمادى الآخرة سنة ٢٨١ هـ / ٢١ أغسطس ٨٩٤ م ، بأهل بيته وجميع عواده ، ووصل إلى تونس التي استوطنها ، في ٦ رجب / ١١ سبتمبر (٤٥٠) .

إبراهيم بن أحمد يشدد قبضته على البلاد :

انتهد إلى أينائه بولاية الأقاليم :

ولكى يزيد إبراهيم بن أحمد في توطيد الأمن والاستقرار في البلاد ،

(٤٤٨) ابن علقمي ، ج ١ ص ١٢٩ .

(٤٤٩) النويري ، المملوك ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ، وأنظر غلبيص ابن مخلد ، ج ٤ ص ٢٠٣ .

(٤٥٠) أنظر النويري ، المملوك ، ج ٢٢ ص ١٢٠ - حيث تاريخ الخروج ٢٤ من جمادى الأولى ، ولكننا جعلناه جمادى الثاني حتى يتفق مع تاريخ ابن علقمي (ج ١ ص ١٢٩) الخاص بالاستيلاء في تونس ، وهو رجب . يعني أن الرحلة استغرقت نحوا من عشرة أيام ، وهو الأمر القبول .

قرّر في السنة التسالية ، وهي سنة ٢٨٢ هـ / ٨٩٥ م ، أن يعود بولاية اقليم افريقية الى أبنائه ، حسبما يقول رواية ابن عذاري المقتضبة ، التي لا تمدنا بتفصيلات الموضوع ، مما كان يمكن أن يكون مفيدا للدراسة (٤٥١) .

هل أدت النقلة الى تونس أغراضها ؟ :

العودة الى رقادة :

والحقبة أنه اذا كان ابراهيم بن أحمد قد أراد من وجسوده بمدينة تونس أن تشعّر المنطقة الدائمة الاضطراب بوطأة حكومته ، وتركن الى الهدوء والسكينة ، فالظاهر أن تونس المتطرفة بعيدا ، على شاطئ البحر وعن قلب البلاد ، لم تكن مهيأة بعد للدور الذي كانت تقوم به قرطاجنة قبل الاسلام . فمركز الثقل في افريقية كان في الدواخل ، على كل حال ، حيث تجمعات القبائل الكبيرة من العرب والبربر . وكانت منطقة القيروان حتى ذلك الوقت حيز مركز يمكن السيطرة منه على أطراف البلاد . هذا ، اذا تركنا جانبا جو الصحراء الصحى الجاف ، في القيروان ، والقصر القديم ، ورقادة - الى جانب القصور الملكية العاخرة ، ومواحل الماء العظيمة ، التي كانت لا تحرم المقيم هناك من منظر البحر الساكن ، ونسيمه الرطب .

وهكذا لم يكن من الخريب الا يقيم ابراهيم بن أحمد في تونس - التي استطيل غلصمة ثانية للمملكة - الا أقل من سنة ونصف سنة . وذلك أنه ، قرر العودة الى رقادة في مطلع سنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م ، فغادر تونس في ١٠ من المحرم / ٢٩ فبراير . هذا ولا يمنع ذلك من أن يكون سبب عودة ابراهيم ابن أحمد الى رقادة هو اضطراب الأحوال في اقليم طرابلس - كما سنرى - بسبب تهديد قبائل عبوسة الاباضية . أما ما تقوله رواية النويري من أنه كان يريد محاربة ابن طولون في مصر (٤٥٢) ، فهو أمر بعيد الاحتمال ، وإن كان من حق ابراهيم أن يتمنى الثار لما فعله العباس بن أحمد بن طولون من التهجّم على بلاده .

الأحوال تنذر بالانفجار في اقليم طرابلس ، والخلافة تحتج على سياسة

ابراهيم العنيفة في تونس :

والهم هو إن ابراهيم كان قد أخرج ابنه أبا منصور أحمد الى

(٤٥١) ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٢٦ .

(٤٥٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢ ص ١٢٠ ، وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣ .

طرابلس (٤٥٣) ، ليكون واليا عليها حسبما قرره في العام السابق (٢٨٢ هـ / ٨٩٥ م) ، وذلك بدلا من محمد بن زيادة الله ، ابن عمته ، التلى كان مبروفا بالادب والطرف ، والذي كانت له بعض التواليف من الكتب . واذا كان من الممكن أن يكون لين محمد بن زيادة الله في حكم طرابلس من أسباب عزله ، فقد كان هناك سبب أقوى من كل الأسباب لسخط ابراهيم عليه ، وهو أنه كان مرشحا لتولي الإمارة في ذلك الوقت . فعنتما أرسنسل الخليفة المعتضد إلى ابراهيم بمنه على ظلمه وتوسه فعله بأهل تونس ، كان من بين ما كتبه له : « ان انتهيت عن أخلاقك هذه ، والا فسلم العمى الذي بيدك لابن عمك محمد بن زيادة الله » (٤٥٤) .

قبائل نفوسة الإباضية في القليم طرابلس تقف ضد ابراهيم :

هذا ، ومع أن النصوص القروانية لا تشير إلى السبب الذي من أجله وقعت قبائل نفوسة ضد ابراهيم بن أحمد في طرابلس ، فلا بأس من أن تكون أعمال الظلم والقسوة التي لحقت قبائل الفريقية من أميرهم العتيق ، ومنهم قبائل الإباضية ، مثل : هواردة وأهل الزاب ، هي التي جعلت أباضية نفوسة وطرابلس يهبون محتسبين ضد الأمير الأغلب ، تماما كما فعلوا مع الطولوني عندما تجرأ سودانة على كشف الستور وهتك الحرم في طرابلس (٤٥٥) .

هذا ، وإذا كانت الرواية الإباضية تخطئ عندما تقول أن الخليفة العباسي هو الذي سير ابراهيم بن أحمد من المشرق للطسباء على إمارة الرستمين ، في تاهرت (٤٥٦) ، فلا بأس أن يكون وقوف ابراهيم ضد الإباضية بأوامر من الخلافة . ولا بأس أيضا في أن يكون ابراهيم قد سار لحرب نفوسة ترغية للخليفة المعتضد الذي كان يهدده بالعزل بالأمس القريب .

أبراهيم يسي بنفسه لقتال نفوسة :

وقعة مانو (٤٥٧) :

وعلى كل حال ، فقد خرج ابراهيم بن أحمد من رقادة ، التي لم يمكث

(٤٥٣) (التويري ، ج ١ ص ١٢٩) .

(٤٥٤) ابن علقم ، ج ١ ص ١٢٩ ، وكتاب الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٨٦ .

(٤٥٥) انظر فيما سبق ، من حياة العباس بن أحمد بن طولون ، ص ١٢٤ وهو ٢٩٢٠ .

(٤٥٦) انظر ابن ذكرى ، الخطوط ، ص ٢٢ - ٢١ ، ولينا بعد في تاريخ الرستمين .

ص ٢٨٧ -

(٤٥٧) عن الوقعة انظر في تاريخ الرستمين ، فيما بعد ، ص ٢٨٧ .

فيها إلا شهرا وبعض شهر ، في ٢٤ من صفر سنة ٢٨٢ هـ / ١٠ أبريل ٨٩٦ م ، بمسأكره متتبعا خطى ابيه أحمد القى كان قد سبقه الى هناك من تونس . وكان ابراهيم في منتصف الطريق بين قايس وطرابلس ، في موضع يعرف عند كتاب الاباضية بـ « ماصو » عندما اعترضته قبائل نفوسة في منتصف ربيع الأول / ٣ مايه ، في جمع عظيم يقدر بحوالى ٢٠ (عشرين) ألف رجل ، لا فارس معهم ، ومعوه الجواز (٤٥٨) .

قتال عظيم ، وانتقام مروع :

ولم يكن أميرنا - الذى عرفناه حاد المزاج ، سريع الغضب ، لا يعرف الحدود عندما يطلق العنان لنأره وانتقامه - ممن يتردد في مواجهة مثل هذا التحدى . وادا عرفنا ان اباضية نفوسة الخوارج كانوا يقومون ، في مثل أيامهم هذا ، احتسابا لوجه الله ، من أجل تغيير المنكر وإحقاق الحق ، أدركنا بلوع القتال العظيم الذى وقع بين الطرفين . ولقد بدأت المعركة الشديدة بتفوق مؤقت للخوارج ، الذين عرفوا بشدة اندفاعهم عند بدء القتال ، حتى قتل ميمون الخادم - حامل الطوق الذهبى - وجماعة ممن معه من فتيان السودان . ثم انهزمت نفوسة ، وتبادى انهزامهم الى طرابلس ، وابراهيم يتبعهم بالقتل الذريع ، حتى شاطئ البحر الذى احمر ماؤه من دمائهم ، كما تقول رواية التويرى (٤٥٩) .

وتنسب هذه الرواية الى ابراهيم بن أحمد ، وهو الخبير بمثل هذه المذابح ، أنه قال : « لو كان هذا القتل لله لكان اسرافا » . ولكنه عندما علم من بعض رجاله ان من مذهبهم تكفير على بن أبى طالب ، ولما تأكد له من مشايخهم صدق رأيهم هذا ، بل انهم يكفرون من لم يكفره ، انتقم ممن وقعوا في الأسر منهم انتقاما رهيبا . فتقول الرواية : انه كان يقدر أضلاع الرجل منهم من تحت منكبيه ، ويطعنه بالحربة فيحسب قلبه ، وأنه فعل ذلك بيديه بـ ٥٠٠ (خمسمائة) رجل دفعة واحدة (٤٦٠) .

وتقول رواية ابن عذارى التى تجعل تلك الحادثة وقعة ثانية ، في نفوسة ، في السنة التالية (٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م) : ان ابراهيم أمر أن تنظم

(٤٥٨) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٩ ، التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ .

(٤٥٩) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ - وانظر تفاصيل الواقعة من وجهة النظر المتعينة - الاباضية فيما بعد ، ص ٢٩٠ - حيث يقال ان الاباضية قتلوا ١٢ (اثني عشر) ألف قتيل ، منهم ٤٠٠ (أربعمائة) عالم فقيه - ومن طوق ميرون القميص ، انظر ليلنا مستقبلا ، ص ١٢٩ .

(٤٦٠) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ب .

قتل هؤلاء الرجال في جبال ، وأن تنصب على باب توبس (٤٦١) .

قتل والي طرابلس : محمد بن زيادة الله ، وإشاعة الرعب في الأقليم :

ومن محررة نفوسة سار إبراهيم إلى طرابلس حيث ارتفع يامن عثمة
الاربي الطريف ، معتمد بن زيادة الله ، صاحب التواليف ، الذي سبق أن
رشد الخليفة ليلي عرش إفريقية بدلا منه : وكان إبراهيم كثير الحسد له ،
من حرمه ، على علمه وأدبه - كما تقول الرواية - فقتله وصلبه (٢٤٦) .

والظاهر أن إبراهيم بن أحمد أراد أن يلحق أعداءه في منطقة طرابلس
شرسا لا ينسوه ، فتقول رواية ابن عذاري أنه نهض من طرابلس إلى تاروغا ،
شرقيها ، حيث قتل بها خمسة عشر رجلا ، وأمر بطبخ رؤسهم ، وهو يظهر
أنه يريد أكلها ، هو ومن معه من رجاله (٤٦٢) - وهي القصة الأسطورية التي
نجد لها شبيها في فتح الأندلس على يد موسى بن نصير ، والتي يقصد بها
يث الرعب في قلوب الخصوم .

اضطراب العسكر :

ولقد أتى هذا الفصل الشاذ بنتيجة عكسية ، كما تقول الرواية ، إذ
ارتاع أهل العسكر منه ، وقالوا : قد خولط ، فانفض الناس عنه . هذا ،
ولو أن الأقرب إلى المنطق هو ما تفوهه رواية النويري ، من أن كثيرا من
أصحابه ضجوا من مسيرته الطويلة حتى تاروغا ، ففروا عائدين إلى إفريقية ،
ولم يبق معه إلا أقل من النصف منهم ، وأنه لما رأى ذلك عاد إلى وقادة (٤٦١) .
ونضيف رواية ابن عذاري أن إبراهيم بن أحمد عرضت عقوبة مالية على كل من

(٤٦١) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٠ . ولا كانت الرواية لا تنص على أن المقصود بباب
توبس هو باب القيروان ، المعروف بهذا الاسم ، مما قد يعني باب توس المدينة ، حيث كان
يمشي إبراهيم منذ فترة وجيزة ، شأنه شأن العصبيين هنا قد يوحى بوجود نوع من الربط
بين فيلم النفوسيين ضد إبراهيم بن أحمد في طرابلس ، وبين ما قام به من توس من أعمال
المناب والقصور التي بلغت حد النهب واستباحة الأعراس .

(٤٦٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ب ، وقارن ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٦ .
والحالة السيئة ، ج ١ ص ١٨٠ - حيث الإشارة إلى رواية تقول أن الخليفة كان يقارن بين
سوء أطلاق إبراهيم وحسن أطلاق عماله على طرابلس معتمد بن زيادة الله ، ثم ذكر رواية
الربيع التي تنص على أن الخليفة رشع محمد بن زيادة الله لإلمارة بدلا من إبراهيم .

(٤٦٣) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٦ .

(٤٦٤) النويري ، المخطوط ، ج ٢٤ ص ١٢٠ ب .

انقض عنه ، مقدارها ثلاثين ديناراً ، وأن هذه الغرامة سميت « غريم
الهاربين » (٤٦٥) .

نوع من الرقابة الشعبية :

شيخ صالح يأمر ابراهيم بالمعروف :

ولا نعرف ان كانت تلك العرامة التي فرضها ابراهيم على العازبين من
عسكره ، أم العظائم القصصية التي أنزلها بأعدائه في طرابلس ، هي التي
دفعت الشيخ الصالح أبا الأحوص المكعوف الى أن يأمره بالمعروف وينهاء عن
المكر ، في كتاب خطي أملاه على بعض أهل سوسة ، بلده ، وبعثه اليه .
وكان في بعض فقرات الكتاب : « يا فاسق ! يا جائر ! يا خائن ! قد حدثت
من شرائع الاسلام ، وعن قريب تعانين مقعدك من جهنم ، وسترد فتعلم » .
وتنص الرواية على أن ابراهيم عذر الشيخ المكعوف : لدينه وفضله ، ولكنه
هدده بقتل عدد من أهل سوسة ان لم يبعث اليه بمن كتب له الكتاب . وكان
رد الشيخ الصالح هو دعوة ابراهيم من جديد الى النوبة ، والرجوع عن
الجور . والمهم في الرواية بعد ذلك : ان الله حفظ أبا الأحوص من التقام
ابراهيم ، فمات الرجل الصالح في نفس السنة ، وهي سنة ٢٨٤ هـ /
٨٩٧ م (٤٦٦) .

هل حققت دعوة الشيخ الصالح غرضها ؟ :

ومع أن السويري فيما ينقله عن الرقيق يهمل أعمال ابراهيم بن أحمد
بأحداث طرابلس ونعوسة ، في سنة ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م ، ليختم بعد ذلك
بده باعتزاله الملك وزهده ، بعد ثلاث مسنونات ، أي في سنة ٢٨٧ هـ /
٩٠٠ م ، فإن ابن عذارى يشير الى عدد من الأحداث التي وقعت في افريقية
لال تلك الفترة . مثل : سخطه من جديد ، في سنة ٢٨٦ هـ / ٨٩٩ م ، على
عنه من فتياته وقتلهم (٤٦٧) ، ووقعة أوقعها أحد أبنائه ببعض القبائل
بني بلطيط ببسكرة ، وقراره للأمور هناك (٤٦٨) ، ثم حملة أخرى قام

(٤٦٩) - ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٠ .

(٤٦٦) - ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٠ .

(٤٦٧) - ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٦ .

(٤٦٨) - ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٦ .

ابو العباس الذي كان في سقاية وتحت ، وأغلب الظن أنه أبو عبد الله .

بقا ابنه أبو عبد الله في الزاب ، في سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠٦ م (٤٦٩) . وذلك قبل أن تأتي ثورة إبراهيم في سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م .

تحذير جديد من الخلافة : مقعة للاعتزال :

ورواية المويري تبدأ باعتزال إبراهيم وزعمه متقدما مستثنى عنه ، وذلك بالبند بالمقدمات التي تتعلق باستمرار تدخل الخلافة في شؤون الفريقية ، نتيجة لسوء سياسة إبراهيم مع رعيته ، وهو الأمر الذي يبدأ بتهديد المعتضد لإبراهيم ، كما رأينا ، بالفضل في سنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ (٤٧٠) .

ففي سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م قدم من بغداد على الأمير إبراهيم رسول الخليفة المعتضد بالله . ومن الواضح أن إبراهيم بن أحمد كان مقيما في مدينة تونس ، وذلك أنه خرج لاستقبال رسول الخليفة في السبخة قرب تونس ، حيث ضرب له مرادق (فارة) أسود اللون ، أي بشعار الخلافة .

وخلا رسول الخليفة بإبراهيم ، وكان بينهما محاوراة شغبية ، إذ لم يأت المبعوث الخلفي بكتاب محرر ، وذلك أن الخليفة كان قد أرسل مبعوثه بسرعة وعلى غضب ، بعد أن أتت شكاوى أهل تونس تترى على ديوان الخلافة في بغداد . وكان من بين شكاوى أهل تونس ما قرروه من أن أميرهم إبراهيم عندما سبى بناتهم ونساءهم ، أهدى منهن إلى الخليفة نفسه ، وهو الأمر الذي أثار سخط المعتضد على واليه الجري ، الذي لا يكتفى بنفس يديه في المنكر ، بل يورط الخليفة بنفس يديه هو الآخر فيه .

وتنص الرواية على أن الخليفة أمر رسوله بأن يطلب من إبراهيم بن أحمد اعتزال الحكم ، وتولية ابنه أبي العباس على الفريقية ، ثم المسير مع الرسول إلى بغداد للقاء الخليفة (٤٧١) .

ورغم ما قوله رواية التويري من أن إبراهيم كره المسير إلى بغداد بصحبة الرسول ، وأنه قسروا الاعتزال ، وأظهر الزهيد ، وأنه ولي ابنه .

(٤٦٩) آبن طبري ، ج ١ ص ١٢٦ .

(٤٧٠) انظر كما سبق ، ص ١٤٦ وم ٤٥٣ .

(٤٧١) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ ، وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٤ .

أيا العباس - وكل ذلك كرد فعل مباشر للقاء مبعوث الخلافة (١٧٢) - فالمعروف أن ذلك تطلب بعض الرقت ، ربما بسبب وجود أبي العباس في صقلية . ومع أن ابن عذارى يصح توبة إبراهيم بن أحمد في سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م ، وهي نفس السنة التي بدأت بخروجه إلى صقلية ، فالإقرب إلى الواقع أن تكون توبة إبراهيم بن أحمد في أواخر سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠٢ م ، بعد أن تأمل في موقف متساخين أهل إفريقية منه ، مثل : أبي الأحوص الصالح السدي ويعطه بالحسن من الكلام ، وخشيته من موقف الخلافة العذائي منه . وأخيراً ربما كان الدافع الحقيقي إلى توبته واستقامته ، هو نجاح دعوة أبي عبد الله الشيعي في بلاد كتامة .

نجاح أبي عبد الله الشيعي واعتزال إبراهيم بن أحمد :
وإذا كان من المقبول أن يكون من أسباب توبة إبراهيم عن أعمال الظلم ، هو النجاح الذي حققته الدعوة الفاطمية في كتامة ، على يد أبي عبد الله الشيعي ، فإنه ليس من المقبول أن يكون ذلك هو السبب في اعتزاله الحكم ، كما تكرر الرواية الفاطمية المنقبة في أكثر من موضع (١٧٣) .

والذي لا شك فيه أن أمرنا ، الذي عرف بحدثة المزاج ، ما كان يرضى بأن يكون اعتزاله نوعاً من الانسحاب من ميدان القتال ، وتركه للسداعيا الفاطمي ، الذي كان بعد ، في بداية أمره . وهذا ما تعترف به الرواية الفاطمية ، ضمتنا ، عندما تقول أنه لم يرغب في قتال الداعي لأنه - هو نفسه - كان يتشيع .

وإذا كان أبو عبد الله الداعي قد دخل إلى بلاد كتامة سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م ، على عهد إبراهيم بن أحمد ، مما جعل ابن عذارى يتخذ هذه السنة بداية لقيام الدولة العبيدية الشيعية (١٧٤) . وأن أمره كان قد عظم فعلم - في إقليمه - وقتما اعتزل إبراهيم سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م ، فقد كان

(١٧٢) البويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٣٢١ .

(١٧٣) انظر انتاج الدعوة للقاضي النعمان ص ٨١ ، ٩١ ، ٩٢ ، ١٢١ . والمخطوط

أن النعمان يقول أن إبراهيم بن أحمد كان لا يرغب في قتال أبي عبد الله الداعي لعله حياه صاحب الدولة التي تزل الأقاليم ، بل ولأنه كان يرى أن إبراهيم كان يتشيع و من أهل بيته ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٤٠ - ٢٠٥ . وانظر في الدعوة الفاطمية فيها بعد ، ص ٥٣٦ وهـ ١١ .

(١٧٤) البيان لأبي طهري ، ج ١ ص ١٢٤ .

قوات ابراهيم في ميته وسعيف تستطيع أن تردّه . ومن جهة من كثرته
بعيدا عن أسوار كل من اللديتين (٤٧٥) -

والحقيقة أنه طالما كان ابراهيم في الحكم ، لم تتخذ الدعوة الفاطمية
بعادا خطيرة . أضف الى ذلك أن توبة ابراهيم واعتزاله لم يكن تخليا عن
مسئوليائه كحاكم ، وخاصة كمحارب : فهو قد ترك قتال الثوار في افريقية
ليقاتل « الكفار » في أوروبا . ولكل ذلك نرى أن تحويل ابراهيم للقوات
الانجليزية الى صقلية ، في الوقت الذي كان يعظم أمر أبي عبد الله الشيعي
كما ينص على ذلك الكتاب (٤٧٦) ، كان من الأسباب التي خففت الوطء
عن الداعي ، وبالتالي كانت من أسباب المساعدة على صعوده ، ثم نجاحه .
وكل ذلك عن غير قصد من ابراهيم بن أحمد ، الذي فضل أن يهب نفسه
للجهاد .

توبة ابراهيم :

وهكذا يدل استقرار الأحداث على أن جانب الخير عند ابراهيم بن أحمد
بدا يتطلب على جانب الشر ، منذ سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠١ م ، أي بعد ذلك اللقاء
العاصف مع رسول خليفة بغداد - في السنة السابقة .

فلقد أظهر ابراهيم التسوية ، ورفض الملك ، ولبس الحشن من
السياب (٤٧٧) . وأراد أن يرضى العامة ويستميل قلوب الخاصة بفعله (٤٧٨) ،
فأمر بإخراج من في سجنونه (٤٧٩) ، ورد المظالم ، واسقط القبالات
(المكوس) ، وأخذ العشر طعاما - بدلا من الضريبة المالية الثابتة ، التي
اعتبرناها أصلا - وترك لأهل الضياع خسراج مئة ، وسماها سنة
العدل (٤٨٠) ، وبينما كان ينتظر عودة ابنه أبي العباس ، وكان قد بعث اليه
بالرجوع من صقلية ليسلمه الملك (٤٨١) ، نظرف ابراهيم بن أحمد في عمل.

-
- (٤٧٥) انظر فيما بعد ، الفصل الخامس بالدعوة الفاطمية ، ص ٦٠ وما بعدها .
(٤٧٦) ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ، ابن عسار ، ج ١ ص ١٢٦ ، ابن خلدون ، ج ٤
ص ٢٠٥ (حيث النص على أن ابراهيم كان قد أسر لابنة أبي العباس في شأن الشيعي زهاء
من صباهه والتي يلحق به الى صقلية ان ظهر عليه) .
(٤٧٧) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ .
(٤٧٨) ابن عسار ، ج ١ ص ١٢٦ .
(٤٧٩) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ .
(٤٨٠) ابن عسار ، ج ١ ص ١٢٦ .
(٤٨١) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ .

البر والورع ، فاعتق مماليكه ، وأعطى فقهاء القيروان ووجوه أهلها أموالاً عظيمة ليفرقوها في الضعفاء والمساكين . ويعلق صاحب الرواية - وهو مصدر الرقيق في أغلب الظن - على ذلك فيقول : إن تلك الأموال « استؤكلت وأعطيت من لا يستحقها ، وأنفقت في اللذات ، وصرفت في الشهوات » (٤٨٢) .

الاعتزال والعهد لأبي العباس :

وعندما وصل أبو العباس ، ول العهد ، من صقلية ، في أواخر سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠١ م (٤٨٣) ، سلحه أبوه الملك في ٢٢ ربيع الأول سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ مارس م (٤٨٤) ، وبدأ هو في الاستعداد للخروج إلى صقلية مجاهداً .

وفاة إبراهيم بن أحمد في إيطاليا :

وتقول الرواية أن إبراهيم بن أحمد فكر في أول الأمر في الحج عن طريق مصر ، ولكنه خشى أن تشور الحرب بينه وبين بني طولون ، فتسبب ذلك الدماء بينهما . وبناء على ذلك فإنه قرر الجهاد في صقلية ، مما يعني أن الجهاد - في نظر رجال ذلك العصر - كان لا يقل عن الحج ، إن لم يزد عليه . وهكذا فقد أخذ طريقه من رقادة إلى سوسة ، أرض الرباط وبيضاء صقلية العسكرية . وفي جنوب إيطاليا يتوفى الأمير إبراهيم بن أحمد يوم ١٦ من ذي القعدة سنة ٢٨٩ هـ / ٢٢ أكتوبر ، ٩٠٢ ، بعد أن قام بأعمال مجيدة لم يكن أقلها استيلاؤه على مدينة طبرمين في صقلية (٤٨٥) .

شخصية إبراهيم وتقويم عهده :

هكذا توفي إبراهيم بن أحمد وله من العمر حوالي ٥٤ سنة ، بعد حكم دام أكثر من ٢٨ (ثمانية وعشرين) سنة (٤٨٦) .

(٤٨٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٢ .

(٤٨٣) انظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٢ ، الذي يضمها في شهر ربيع الأول ، وذلك الأحداث التي يذكرها تحت سنة ٢٨٧ هـ ، وهي التي حدث فيها اللقاء بين رسول الخليفة إبراهيم .

(٤٨٤) انظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٤ ، حيث النص على أن إبراهيم بن أحمد كتب لها ولأولاده عليه عهد ، وصير إليه خاتمة وهدايا .

(٤٨٥) انظر فيما بعد في فتوح صقلية ، ص ٢٨١ وما بعدها .

(٤٨٦) العريزي ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ ب - مؤلفه يوم الاثنين سنة ٢٢٥ هـ /

٢٥ بولية ٨٥٠ م . فكان عمره ٥٢ سنة . و ١١ شهرا وأياما . أما ولايته فكانت ٢٨ سنة .

ما بين الجائر الظالم والمصلح العادل :

ولقد حفل ملكه الطويل ، بالجهاد في صقلية ، والعنن التي -اخلية ،
وأعمال العمران العظيمة ، والإصلاحات الإدارية والمالية الرشيدة . كما
ملأه ، على المستوى الشخصي ، بأعمال الخير والشر على السواء - حتى اختلفت
الآراء في تقييمه ، كما يحدث بالنسبة لكبار الرجال . فإبراهيم ، في نظر
الفقهاء والمصلحين : جائر ظالم . وهو عند ابن الأثير : خير مصلح عادل ،
وعند الرقيق - الذي يتقله ابن عذاري وأنطويري - . وسط بين الحسير
والشر ، له شطحاته المحمودة والمرذولة في كلا الجانبين .

والحقيقة انه لم يكن من الغريب أن تنقل أحداث الحكم الذي طال الى
أكثر من ٢٨ سنة ، وهو الأمر غير المعتاد بين أمراء الأغالبة ، كإبراهيم
ابن أحمد ، حيا وميتا . ولكن الذي لا ينبغي أن يغيب عن ذهن الدارسين ،
هو ما يجب من التفرقة بين أمور الحكم العامة ، وشئون الأمير الخاصة . ولو
أن الأمور العامة كانت تختلط بشئون الأمير الخاصة في ذلك النوع من الحكم
الذي كان سائدا في تلك العصور ، والذي يصنف حاليا في طبقة « الحكم
الفردى » ، كما يقال . والذي نراه : هو أن ابن الأثير نظر الى عهد إبراهيم
ابن أحمد من وجهة النظر العامة .

وإبراهيم من هذا الوجه : مجسد ، مجتهد من يوم ولايته التي بدأها
بحرب أهل القصر القديم ، الى يوم وفاته ببيدات الجهاد في صقلية وإيطاليا .
والرجل ، وإن عرف بحدة المزاج ، فقد كان راجع العقل تواقا الى القيام
بجليل الأعمال ، في ميادين السياسة والعمران .

في أعماله العمرانية : تأمين الطرق وبناء المحارس :

وهكذا ، فإذا كانت رواية الرقيق تشهد له خلال السنوات السبع
الأولى من عهده (٤٨٧) بغير شهادة جيدة لإبراهيم ، ترجع شهادة ابن الأثير
الذي يضيف الى عدله وحزمه في أموره ، وعقله ، وحيه للخير والاجسيان ،

١٦ شهر ١٢ و ١٣ يوما . وقارن ابن علقمي ج ١ ص ١٢٢ ، الذي يجعل مولده يوم الانجي
من سنة ٢٢٧ هـ / ٨٤٨ م لتكون وفاته وعمره ٥٢ سنة .

(٤٨٧) ابن علقمي ، ج ١ ص ١٢٢ . القويري ، المخطوط ، ج ٢ ص ١٢٢ ب .
وانظر فيما سبق ، ص ١١٤ .

وحسن سيرته ، وفطنته ، أنه قتل أهل البقي والمعاد ، « وكان القرا والتجار يسировون في الطرق آسيب » (٤٨٨) .

وإذا كانت رواية ابن الأثير تبالح عندما تقول أنه : « بني الحصة والمحارس على سواحل البحر ، حتى كان يوقد النار من سبته فيصبل الحبر الاسكندرية في الليلة الراحلة » ، مما يعني أن بغوذ ابراهيم السياسي ممتدا بين طنجة والاسكندرية ، فهذا الامر غير صحيح . وإذا كان ذلك في أن النضامن بين المسائح والرباطات البحرية على طول سواحل البحر المتوسط من الاسكندرية الى جبل طارق كان امرا واقعا ، فهو الامر المحتمل أما ما هو حقيقي ، فهو ما تؤكد الرواية من أن العرب كانوا يستخدمون في ذلك الوقت المبكر من القرن ال ٣ هـ / ٩ م ، الاشارات الضوئية الساحلب بين المحارس البحرية ليلا ، وهي الطريقة المعروفة حاليا بـ « اشارات مورس » ، التي تستخدمها السفن في التخاطب فيما بينها . اليوم .

ما بين الامور العامة وشئون الأمير الخاصة :

أما ما تقوله رواية الرقيق من أن التغير طرا على أسوال ابراهيم بن أمـ مد تعرضت بلاده الى غارة المباس بن أحمد بن طولون ، وأنه لما كفى مؤ حرص على جمع الأموال ثم اشتد أمره ، فأخذ في قتل أصحابه وكفاته وحبا ثم قتل ابنه وبناته ، وأتى بأمور لم يأت غيره بمثله (٤٨٩) ، فإن هـ الرواية تحلط بين الامور العامة وشئون الأمير الخاصة .

(٤٨٨) أنظر ابن الأثير سنة ٦٦١ هـ ، ج ٧ ص ٢٨٦ - حيث تستعيد حيلة الأمير ابرا ابن أحمد المظبية في اظهار غلها « المصلات » . وذلك في قصة امرأة عجوز كاسية تتروى نصر الأمير وتمزف عند أهل القصر بالصالح . وكيف أنها استجابت لئزوة طرات للوزير ما اشبهت زوجة تلج من أهل الثروا ، فلتالت العجوز حتى وصلت الى بيت الزوجة العفيدة وكلمات احسانها بالاستيلاء على حليها - وتروى القصة كيف استجاب الأمير لشكوى التاجر وكشف حيلة المرأة ، والتقم منها بقتلها ، ثم كيف أنه دبر التخلص من الوزير بعد ذلك والحقيقة أن اهتمام ابن الأثير بتلك القصة ، وإن كان يخرج من نطاق التاريخ العام ، ا ريبين دوما من التاريخ الغامض بالأمير ابراهيم . ربما يمكن أن يطلق بالأضواء على حقيقة ما يحاك حول الرجل من المزامرات ، والتي وإن ظهريت صغيرة لما نيل قسلي وجود فعله . المعنيفة ا من الشرحية .

(٤٨٩) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ ب -

فحرص إبراهيم بن أحمد على جمع الأموال ليس من الأمور التي تؤخذ عليه ، وإن جرت العادة بأن يضج الناس ، من العامة والخاصة ، من جباية الضرائب التي سسماها الفقهاء في كثير من الأحيان بـ « المفسارم » .
وبـ « المظالم » .

مستبد مصلح : أكر الإصلاحات التالية :

والحقيقة أن الدولة الأغلبية كانت تمتد نشاطها في حاجة إلى الأموال للاتفاق على الجيوش ، وبناء المدن الملكية ، والمساجد الكبرى ، والمنشآت ذات المنافع العامة ، من : المسالح والمعارض والربط ، وصهاريج الماء والقناطر ، وغيرها . ومن أجل تنظيم ميزانية متوازنة لا تخضع لتقلبات الطقس والجو ، أو لمزاج زعماء القبائل ، كانت محاولات الأغلبية في تقرير ضرائب ثابتة للخراج ، تدفع نقدا ولا تؤخذ عينا من ناتج المحصول حسب النسبة المثوية المقررة ، التي كانت تزيد وتقل تبعا لزيادة المحصول وتقصاؤه . وهذا الأمر كان يعتبر من جانب الفقهاء خروجاً على الشرع ، وكان عامة الناس يستجيبون ، بطبيعة الحال ، إلى مقالة الفقهاء ، ويعتبرون ذلك نوعاً من الجور والظلم .

وفي هذا الإطار التنظيمي ، قام الأمير إبراهيم بإصلاحاته النقدية التي استهدفت إقرار النظام العشري - وهو النظام السائد الآن - ولا اعتبار لما ترتب على ذلك من الأصداء في أسواق القيروان ، وبين أهل العاصمة . ولقد تبين تفهم إبراهيم بن أحمد لأحوال العامة في وجه اللين على مقاومة أهل القيروان لذلك الإصلاح النقدي حتى مر في هدوءه (٤٩٠) . وتتضح حسن سياسة إبراهيم إزاء الشعب وعامة الرعية مما يقال من أنه كان يعرف أن الرعية هم مادة الملك ، فإن أباح ظلمهم لم يحصل اليسه نفهم ، ولحقه الضرر (٤٩١) .

عنف في سبيل هبة الدولة :

أما عن عنته مع الخالفين - لأوامره - عن : كيار وجبال الدولة ، ومن الخدم وأهل الحاشية ، لم وقوفه بحساسة وشدة ضد الخارجين على دولته ، من :

(٤٩٠) انظر فيما سبق ، من ١٤٦٠ وهـ ٤٠٦ .
(٤٩١) ٢٢٧ قهرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١٢٣ .

القواد أو زعيه القبائل ، فلا يفسره الا حرصه على ان تكون كلمته ، أى كلمة الدولة ، هى الأولى والأخيرة . فلقد علمته التجارب ان ذوى الاقدار والأموال اذا أحسوا من أنفسهم قوة ، ولم يقهروا ، لم يؤمن شرهم وبطرحهم . وأنه اذا كف الملك عنهم وأمنوا ، دعاهم ذلك الى متازعته وأعمال الحيلة عليه (٤٩٢) .

وفى إطار هذا المبدأ السياسى ، الذى يعنى ان سلامة الدولة - أى سلامة الأمير - فوق كل اعتبار ، يمكن ان تفسر ذلك الجموح الذى ظهر منه فى قمع الثورات والقضاء على المتسببين فيها دون رحمة أو شفقة ، وكذلك تلك الشطحات التى ظهرت منه فى حق ابنه أبى الأغلب ، أو اختوته الشمانية الذين لم يتردد على سفك دمايتهم ، وان كان بشئ من الغلظة التى لا تتفق مع ما لرابطة القرابة والدم من الحرمة (٤٩٣) . ومثل هذا يمكن ان يقال عن بعض ما أوقعه بفتيانه وحرمة وقرابته ، من القتل والتعذيب والتنكيل .

أسرار القصور ، وأثرها على نفسية الأمير :

هذا من بعض ما كان يحدث تحت شعار أمن الدولة وسلامة هيبتها . أما عن البعض الآخر ، فان استقرار النصوص يمكن ان يدل على مسائل حساسة مما كان يمس أعماق خصوصيات ما كان يجرى بين فتيان البلاط ، وفى أجنحة الحرم فى قصور الأمير .

والدة ابراهيم : شخصية عارمة تقبع فى ظل الأمير :

فكثير من قصص العنف التى كان يطلها ابراهيم بن أحمد ، كانت فى الحقيقة من قصص الحرم ، وكان يطلها الحقيقى شخصية أخرى ، كان لها مقامها الكبير فى قلب الأمير ، وهى : « السيدة الوالدة » أمه .

الوالدة تعمل فى التجارة ، والأمير ينصف المتعاملين معها :

ويظهر من النصوص ان السيدة والدة ابراهيم كانت ذات شخصية تجارية . وان نفوذها لم يكن يحده نطاق الحرم ، بل كان يتعداه الى خارج حوائط القصر ورقادة ، فى : معاملات تجارية مع أصحاب القوافل وكبار

(٤٩٢) التبريز ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٣ - ١٢٢ ب .

(٤٩٣) التبريز ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٤ - ١٢٣ ب ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٢ .

التجار . هذا ما يتضح من قصة الرجلين القبروائيين اللذين أتيا إبراهيم
ابن أحمد ، وهو بمقصورة المسجد الجامع في القبروان ينظر الى المظالم
لمندما أدناهما من نفسه ، وسألها عن حالها ، قالا له : كنسنا شريكين
للسيدة ، - يعنيان أمه - في جصصال وغيرها ، فاحتبست لئنا ٦٠٠
(ستمائة) دينار . ولم يظهر الأمير الحاد المزاج - عادة - أية علامة من علامات
الاستغراب ، بل أرسل خادما يسأل والدته عن الأمر . ورجع الخادم يخبره
على لسانها : نعم ان الأمر ، كما ذكرنا : « الا أن بينى وبينهما حسابا ، وإننا
احتبست هذا المال حتى أحاسبهما : فان بقى عليهما شيء ، والا دليت
مالهما اليهما » .

ولا قدرى ان كان الأمير قد أعجب برأى والدته التى تحسن ادارة الأموال ،
وتدقق فى حساب شركائها من التجار أم لا ! وذلك ان رد فعله المباشر
كان قسما ، وجهه الى والدته الصعبة فى معاملاتها ، ينص فيه على أنها ان
لم توجه بالمال الى أصحابه ، فإنه سيجعلها تقف فى التو واللحظة مع
خصمها بين يدي صاحب المظالم : عيسى بن منسكين . ولكنه بعد أن وجهت
« الوالدة » بالمال اليه ، فدفعه الى الرجلين ، لم ينس أن يقول لهما : « أما
أنا فقد أنصفتكما فيما ادعيتما ، فاذمبا ، واقطعا حسابها ، والا فانتكما
أعلم » (٤٩٤) .

والغلب الظن أن الرجلين عادا الى السيدة الوالدة يطلبان منها السماح
ليما فعلاه من شكواها الى ابنها الأمير ، وحصولهما على مالهما ، مع التعهد
بمراجعة الحساب فى الوقت الذى تشاؤه السيدة .

دعوة المتظلمين الى مجلس الأمير :

وفى إطار هذه الصورة من العدل والانصاف ، كان إبراهيم يجلس
ولده ورجاله يأمرن عبيدهم ورجالهم بالطواف فى يوم الخميس فى الأزالة
واللنادق يسألون ان كان هناك شاك أو متظلم ، من : عبد أو وكيل . « فإذا
وجدوا أحدا أتوا به الى دار ولد الأمير أو قرايته لينصفه » (٤٩٥) .

مأسى الحرير ومسئولية الوالدة وغيرها من النساء :

وان من كانت هذه سيرته فى العدل فى الرعية ، وهى السيرة التى

(٤٩٤) انظر التبرير ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ .

(٤٩٥) التبرير ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ - ١٢٣ ب .

عنوه بها ابن الأثير كثيرا ، كان من الغريب أن يقتل بناته الستة عشر جارية :
اللاتى ربتهن ، الصيدة ، أمه حفية عنه ، خشية ، عليهن حتى بلغن مبلغ
الشباب (٤٩٦) ، ثم الوصيفتين المقتيتين الموسيقيتين اللتين قسدهما له
والدته - عندما دخل عليها فى بعض الأيام ، فأحضرت له الطعام فأكل وشرب
وانبسط لتأتنس بهما (٤٩٧) -

فمثل قصص الحريم هذه ، مما شاركت فيه الوالدة ، قد لا نستطيع
الحكم فيها لإبراهيم بن أحمد أو عليه ، طالما خفيت علينا أسرار تلك القصور
العجيبة ، التى كان يتردد عليها العجائز من النساء اللاتى يتظاهرن
بالفضيلة والصلاح ، ولا يترددن فى المشاركة فى مغامرات نسائية ، يساهم
فيها الوزير ، ويكون القصد منها غواية بعض الجميلات من نساء تجار
القيروان ، مما كان يسيطر إبراهيم بنفسه اللثام عنه ، ويخزى المشاركين
فيها بأقصى العقوبة - مما لعت انتباه ابن الأثير (٤٩٨) .

مثل هذه القصة الحساسة التى كانت تعاك أطرافها فى قصر الأمير ،
إلى جانب قصص فتيان واحداث كانت تدور فى القصور ، ولحسة نسيجهما

وسداته أمور انحرافات مما يدور فى المجتمعات المنحلة (٤٩٩) ، وخاصة
عندما يتجمع الرجال وحدهم ، كما كان حال المتيان والخدم ، وكما كان حال
النساء وحدهن فى مجتمع الجوارى والخاديات أو فى أجنحة الحريم . فمثل
هذه الأمور الحساسة هى التى يمكن أن تفسر ردود فعل غير انسانية ، مما
كان يقوم به إبراهيم بن أحمد ، مثل : البناء على المذنبين حتى الموت جسوعا
وعطشا ، أو غلق أبواب البيوت الساخنة فى الحمامات عليهم إلى أن يموتوا
خنقا (٥٠٠) . وغير ذلك مما قيل انه لم يفعله أحد قبله .

لقيم أخير : خطيئة عصر :

والحقيقة أن الخطيئة لم تكن خطيئة إبراهيم بن أحمد ، بل كانت خطيئة

١ (٤٩٦) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ ب - ١٢٤ ١ . ابن عذارى ، ج ١ ص
١٢٢ - ١٢٣ .

(٤٩٧) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٤ ب .

(٤٩٨) أنظر فيما سبق ، ص ١٥٠ - ٢٨٨ .

(٤٩٩) أنظر التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٤ ١ .

(٥٠٠) أنظر التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٤ ١ .

هصر أو مجتمع بأسره • ونضمن منه مجتمع القصور • سواء في القصر القديم الذي بناه إبراهيم الأول ، أو في قصور رقادة التي بناها إبراهيمنا الثاني • فهذا المجتمع الذي كان غارقا في اللهو والشراب وحياة الحسريم ، لم يكن وحده • فقد كان شديد الصلة بمجتمع القيوان المجاور حيث مسجد حقة الجامع ، وحيث العلماء والفقهاء والعبيد والزهاد والنسك ، ممن كانوا قدوة في حسن السيرة ، وجميل الأخلاق • وكان لجمع أهل الدين والنسك هذا أثره على مجتمع القصور اللامى : حيث كان يوجه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر •

تمزق بين الخير والشر :

هكذا كان الأمير مزرقا بين الحياة المترفة ، ان لم نقل الفاسدة ، التي كان يعيها ، وبين ما كان يستمع اليه من الدعاء الى التقوى وعمل الخير • وكان تمزق الأمير هذا يظهر واضحا ، عندما يجد نفسه مضطرا الى المعاقبة على مفاسد من نوع التي كان يسمح لنفسه بارتكابها ، فكانت تأتي الشطحات المستغربة في القسوة غير المعتادة • ولا بأس في ذلك ، فأخلاقيات ذلك العصر — بل وربما كل العصور — كانت تسمح للأمير بما لا يسمح هو به لغيره من الناس ، ولو كان — في بعض الأحيان — أقرب الناس اليه ، وتلك هي الأنانية أو هي الأنا أولا ، وربما ، وأخيرا أيضا •

وهكذا يكفي إبراهيم بن أحمد أن شهد له الكتاب خلال سنوات حكمه السبعة الأولى — وهي تساوى عهدا من عهد الكثيرين من أسلافه • وإذا كانوا قد رموه بالجور والظلم بعد ذلك ، فوزره تراكم النوازل مع مرور سنوات حكمه الطويل • ثم ان كفة الميزان رجحت الى جانبه في آخر الأمر : عندما تاب وأناب وقام بخير الأعمال ، ثم تزهد ولبس الحشن من الثياب ، وذهب نفسه بعد ذلك للجهاد ، في مطلع سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م •

وكان إبراهيم قد سلم زمام الأمور في رقادة الى ابنه أبى العباس بمجرد وصوله من صقلية ، وذلك في شهر ربيع الأول من سنة ٢٨٨ هـ / مارس ٩٠١ م ، وأخذ هو يعد نفسه للمسير الى صقلية • وهكذا بدأ أبو العباس عهد كائنات لملك ، أو وصى على العرش •

أبو العباس عبد الله بن إبراهيم بن أحمد بن محمد بن الأغلب بن إبراهيم
ابن الأغلب: ٢٨٩ - ٢٩٠ هـ / ٩٠١ - ٩٠٣ م :

نائب الملك : الفارس العالم :

يمكن اعتبار عبد أبي العباس الذي لم يطل إلا إلى حوالي سنة ونصف
السنة ، استمراراً لعهد والده إبراهيم . فقد كان أبو العباس عبد الله أحب
إبناء إبراهيم إلى نفسه ، وكان أبوه يهيئه للملك من بعده . فقد رأينا أبا
العباس يقود الحملات العسكرية في مختلف الأقاليم ، قبل أن يعهد إليه
والده بالقيادة في صقلية .

وفي أخلاق أبي العباس الذي كان أحد الفرسان ، شجاعاً بطالاً غاملاً
بالحرب ، حسن النظر في الجدل ، وأستأذه في ذلك عبد الله بن الأشج (٥٠١) ،
تقول رواية الرقيق : أنه كان على حوف شديد من أبيه لمسوء أخلاقه ،
فكان يظهر له من الطاعة والتذلل أمراً عظيماً ، فكان إبراهيم يكرمه ، ويفضله
على سائر أولاده (٥٠٢) .

إعادة النظر في أعمال الوالد الناسك :

وفي حلال العترة التي كان أبو العباس نائباً للملك فيها ، وبعد خروج
والده إلى صقلية في أوائل سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠١ م ، طالب بإعادة الأموال التي
كان أخرجها أبوه إلى الفقهاء ووجوه الناس ليفرقوها في المساكين ، والتي
كانت قد استؤكلت في معظمها ، وأعطيت لمن لا يستحقها ، وانفقت في
اللذات ، وصرفت في الشهوات (٥٠٣) وكان يقول لمشايخ الرقبة : « اغتنمتم
الفرصة في المال لمرض الأمير أبي ، ومضيت عنه » ، فرجع معظم المسال
معاً (٥٠٤) .

(٥٠٢) التويري ، المطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب ، وانظر ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ج ٧
ص ٥٢٠ ، الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٤ .

(٥٠٣) انظر التويري ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب ، ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ، الحلة السيرة ،
ج ١ ص ١٧٤ ، ابن الحطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ص ٣٦ - حيث النص على أن إبراهيم
ولاه عهد وصير إليه حاتم ووزراءه ، وكتب له بذلك كتاباً مشهوراً -

(٥٠٣) انظر فيما سبق ، ص ١٤٨ و ٤٨٢ .

(٥٠٤) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٣ .

وهكذا عانت السنة قسمة - فسميت - فلبور ، بعد أن كانت سميت بسنة
العدل . عنديا رقع ابراهيم - حجاج الضياع عن اصحابها (٥٠٥) . ودم
أبو العباس بتغييرات في ولايات الأقاليم ، فعزل من أحب وكل على الفور
من أحب (٥٠٦) . فتقد عهد أبو العباس بولاية قضاه القيروان الى محمد
ابن الأسود الصديني ، وجعل اليه الأحكام والنظر في المال وجباة الأموال ،
فكان الصديني يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر . وعن قضاة يقال انه كان
قويا فيه ، شديدا على رجال السلطان ، رفيقا بالضعفاء والمظلومين . ولما لم
يكن الرجل واسع العلم ، فانه كان يشاور العلماء ، فلم يقطع حكما الا برأي
ابن عديوق القاضي ، ولكن الصديني لما كان ممن يظهرون القول بخلفي
القرآن ، فانه كان مكروها من العامة (٥٠٧) .

وفي خلال السنة هذه بذات قوات أبي عبد الله الشيعي تظهر في بلاد
الزاب وما حوالها ، حتى انه نجح في أخذ مدينة ميله ، مما جعل أبا العباس
يسير اليه أخاه أبا عبد الله المشهور بالأحول وبأبي حوال (٥٠٨) ، الذي استعاد
ميله ، وأنزل هزيمة مريرة بالداعي ، كادت تتحول الى كارثة . هذا ، ولو
أن الأحول سوف يتهزم في السنة التالية ، ٢٩٠ هـ / ٩٠٢ م ، أمام قوات
أبي عبد الله الداعي ، وهو ما سنعالجه بشيء من التفصيل في الفصل الخامس
والدعوة الفاطمية (٥٠٩) .

أبو العباس أمير :

ومع دخول سنة ٢٩٠ هـ / ٩٠٢ م ، وقبل أن يصل الى أبي العباس
خبر وفاة والده في صقلية ، وكانت في ١٦ من ذي القعدة من العام السابق
٢٨٩ هـ / ٢٢ أكتوبر ٩٠٢ م ولا بأس أن يكون قد وصله خبر مرضه الشديد

(٥٠٥) ابن عدي ، ج ١ ص ١٢٢ - ويضيف ابن عدي أنها سميت أيضا بسنة النجوم
لظهور النيازك في شهر ذي القعدة وتكون انتاج المعرة للناس . المسان ، ص ٩٢ .
(من سنة النجوم)

(٥٠٦) ابن عدي ، ج ٢ ص ١٢٢ ،

(٥٠٧) التوزيري ، المخطوط ٢ ج ٢٢ ص ١٢٥ - ١٢٥ هـ -

(٥٠٨) لأنه كان يكره عتيبه لما طال النظر . كما تسمى رواية ابن الأثير (سنة ٢٩٦ هـ) ،
ولادن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٠٥ . والرواية تسمى على أن الذي حرق أبا العباس عن إرسال
أبي حوال لقتال الشيعي هو فتح بن يحيى - فمقتله من كنانة الذي كان قد حرق آل الأثير
الاعلى بعد قتال مرير مع الداعي . وانظر فيما بعد ، ص ٤٦٠ .
(٥٠٩) انظر فيما بعد ، ص ٥٥٩ - ٥٦١ ، ص ٥٦٣ وما بعدها .

— كتب إلى العمال ليأخذوا له البيعة ، على أن أباه فوض إليه الأمر ، وتحمل له عن الملك ، واشتغل بالعبادة (٥١٠) . وكتب إلى العمال كتاباً يقرأ على العامة ، يمدح فيه الاحسان ، والعدل ، والرفق ، والجهاد (٥١١) .

أبو العباس يتنسك بموره :

وعندما وصل أبا العباس نبأ وفاة والده من صغرية ، تغيرت أحواله . وسمى ذلك تقول الروايات : انه أظهر التتشف ، ولبس الصوف ، وأظهر العدل والاحسان والامصاف والجلوس على الأرض ، وجالس أهل العلم وشاورهم . ولم يسكن أبو العباس قصر أبيه في تونس ، ولكنه اشترى داراً مبشياً بانطوب فسكنها ، وكان لا يركب الا إلى الجامع (٥١٢) .

والظاهر أن الشاب الذي كان يخشى أباه خشية عظيمة ، والذي كان يظهر له من الطاعة والتذلل أمراً عظيماً ، أصيب بصدمة نفسية ، كما يقال ، عندما عرف نبأ وفاة والده ومثله الأعلى ، مما يدل على أن خشيته لوالده وتذلل له لم يكن عن خوف ورهبة ، كما قال الرقيق ، بل عن حب صيقي ، وتقدير في موقع القلب عظيم . وفي ذلك دارت همهمات القوم تقول . ان أهل النجوم أمروا أبا المصان بذلك ، أو انه ألت به وسوسة (٥١٣) .

وشاية بولي العهد : زيادة الله ، تنهى بحبيسه :

وسمى إلى علم أبي العباس ، عن طريق بعض الوشاة ، أن فيه زيادة الله الذي كان في صحبة حده عندما توفي في صغرية ، والذي ألت إليه قيادة

(٥١٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٢ ، وفنون افتتاح الدعوة (ص ٩٢) حيث وفاة إبراهيم على ١٢ من ذي القعدة .

(٥١١) ابن الأثير في سنة ٢٨٩ هـ ج ٢ ص ٧٢٠ (ابن خلون ، ج ٤ ص ٢٠٥) .

(٥١٢) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ، ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ . وانظر

« افتتاح الدعوة » (ص ١٤١) حيث يقول القاضي النعمان أن أبا العباس : « عدل فيهم وتواضع لهم ، وجلس في المسجد الجامع لظلماتهم على حدير ، وتصب دية بين يديه » . هذا كما ينسب النعمان إلى أبي العباس أنه أراد أن يسترضي العامة من المالكية . تحول قاضيهم محمد القصديري الذي كان يقول يخلق القرآن واستغنى بدلاً عنه حماس ابن مروان الحمداني ، الذي كان مالكياً . والحقيقة إن ذلك تم على عهد زيادة الله ، كما يأتي (وانظر افتتاح الدعوة ، ص ١٤٦ - ١٤٧) .

(٥١٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٢ .

المسكر هناك ، ينوى الخروج عليه ، واعتقد أبو العباس في الوثنية ، وأرسل إلى أخته يستحثه على القدوم عليه جوتس ، فلما قدم عليه زيادة الله في ٢٠ من جمادى الآخرة سنة ٢٩٠ هـ / ٢٠ / مايو ٩٠٣ م قبض عليه ، وأخذ ما كان معه من المال والعتاد ، وحبسه في بيت داخل - دارية ، هتو وبعض رجاله (٥١٤) .

مقتل أبي العباس بإحدى فتيانه :

وكان أبو العباس عندما فعل ما فعله من حبس ابنه زيادة الله كمن سعى إلى حتفه بطلقه ، فبعد شهرين وأيام من سجن زيادة الله ، وذلك في يوم الأربعاء ٢٩ شعبان / ٢٨ يولية ، دخل أبو العباس إلى الحمام ، ثم أنه خرج للراحة في دار خالية ، والظاهر أن الرجل الذي عرف بأنه كان شجاعاً بطلاً ، عالماً بالحرب (٥١٥) ، كان يعيش في حالة شك وخوف من حوله ، أن لم تكن به وسوسة ، كما قال بعض الناس ، وذلك أنه استلقى على سرير خزيران ، وقد وضع سيفه تحت رأسه ، ونلم بعد أن أخرج كل من كان في الدار باستثناء فتيين من فتيانه الصقالية ، كان يثق فيهما ، وبينما تقول رواية النويري أن زيادة الله هو الذي أغرى عدداً من خدمه ، الله لينتالوه (٥١٦) ، فلا بأس من الأخذ برواية ابن عذاري التي تقول أنه عندما قام أبو العباس ، تأمر الفتيان على قتله ، لتكون فرصة لهما يساعدان فيها زيادة الله على الملك ، ويفوزان بالخطوة عنده ، وبعد أن نفذ الجريمة ، مضيا إلى حيث كان زيادة الله محبوساً ، وأعلماه بمقتل والده ، ولكي يتأكد من أن ليس في الأمر مكيدة القيا إليه بالرأس ، ثم أتيا إليه بعداد كسر قيديه (٥١٧) .

وهكذا انتهى عهد أبي العباس عبد الله بن إبراهيم بن أحمد بأهتiale.

-
- (٥١٤) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٤ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ، ١ ، وأنظر ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ ، ج ٧ ص ٥٢١ ، الذي ينسب إلى أبي العباس حبسه لايته زيادة الله ما يلقه عنه ، وهو في صقلية ، من اعتكاله على اللهو وادعائه شرب الخمر (ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٥) .
- (٥١٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب ، وفي الشعر الذي كاله عن حروبه لير صقلية انظر فيما بعد (من صقلية ، ص ٢٨٠) .
- (٥١٦) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب ، ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ، ج ٧ ص ٥٢١ ، الحلة الكسيرة ، ج ١ ص ١٧٥ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٥ .
- (٥١٧) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٤ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ، ١ ، وأنظر ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٢ ، ص ٢٧ .

في قصره بمدينة تونس ، في آخر شعبان من سنة ٢٩٠ هـ / ٢٨ يولييه ٩٠٣ م (٥١٨) ، بعد اماره لم تطل الى أكثر من سنة ونصف سنة ، منذ عهد اليه أبوه بالأمير ، وما لا يزيد على نصف سنة منذ استقل بالامارة بعد وفاة والده ، قضاها بتونس . وألقت الولاية الى ابنه زيادة الله الذي خرج من السجن الى سرير الملك لكي يختتم قائمة ملوك الأغلبة .

آخر الأغلبة : زيادة الله الثالث :

أبو مضر زيادة الله بن أبي العباس عبد الله بن إبراهيم بن أحمد بن محمد بن الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب : ٢٩٠ - ٢٩٦ هـ / ٩٠٣ م :

ولاية لمنها شراء القواد ، والغدر بالأعمام ، وقتل الاخوة والفتيان .

لم تتم ولاية زيادة الله الثالث بعد مقتل والده دون تدبير ، فقد كان هناك أعمامه ممن يمكن أن يثبوا عليه ، ويسبقوه الى الامارة . وهكذا لم يمض زيادة الله نبأ مقتل والده بل كتبه ، وأرسل الى بعض أصحابه ممن كانوا معه في حبس والده ، مثل : عبد الله بن الصائغ ، وأبي مسلم منصور بن اسماعيل ، ومن غيرهم لمثل عبد الله بن أبي طالب ، وسألهم المشورة .

وأشارت عليه الجماعة بأن يرسل الى أعمامه يدعوهم ، ووجوه الرجال والقواد ، على لسان أبيه الى القدوم عليه في دار الامارة ، ويقول روايه ابن عداري ، التي ينقلها عن عريب بن سعد ، انه عندما وصل أعمامه ووجوه القوم ، دفع اليهم الصلوات ، وأخذ عليهم البيعة . ثم انه أمر أن ينسأدى يتونس (٥١٩) بقدوم من كان يحسا من الجند على باب الأمير . فلما ركبوا بأسلحتهم أمر زيادة الله بإدخالهم واحدا واحدا ، فكان الرجل منهم يبائع ، ويصلي خمسين مثقالا اذا كان من وجوه المسكر ، أما الرجال فانه أيقسامهم على باب (٥٢٠) . ثم انه أمر في نفس ذلك اليوم بكتاب كتاب بيعته ، وبعث به فقرى على منبر المسجد الجامع بتونس . وبذلك تمت له بيعة الخاصة في آخر يوم من أيام شعبان / ٢٩ يولييه ، ثم انه أخلت له البيعة على العامة .

(٥١٨) القاضي العسك ، انتاج الدعوة ، ص ١٤٥ ، ابن الخليل ، أعمال الإعلام ، ج ٣

ج ٣ ص ٢٧ .

(٥١٩) ابن عداري ، ج ١ ص ١٣٥ ، ولان ابن الخليل ، أخبار الإسلام ، ج ١ ص ٢٨٢ - ٢٨٣

ج ١ ص ٢٨٢ - ٢٨٣

(٥٢٠) ابن عداري ، ج ١ ص ٢٣٥ .

من أهل تونس، في نفس اليوم ، وكتب الى العمال بالبلاد بأن يأخذوا له البيعة على من قبلهم (٥٢١) . وبذلك تست بيعة الخاصة والعامة .

ولما قرب وقت العشاء أمر بالتدأ في الجند أن يوردوا صباح اليوم التالي لأخذ عطياتهم . وبينما سمع لمن بايعه من أهل تونس ، وأعيان أجنادها بالانصراف ، فانه مطلق عمومته في الانصراف عنه الى أن يحل الليل . وعندئذ نفذ ما كان أشار به عليه أصحابه ، فقبض عليهم وكبلهم وادخلهم في مركب من نوع الشينى ، ووكّل بهم بعض ثقافته ليبضوا بهم الى جزيرة الكرات ، على بعد ١٢ (اثنى عشر) ميلا من مدينة تونس . وهناك ضربت رقابهم في الليلة الثالثة من شهر رمضان المعظم .

أما عن الجند الذين كانوا يترددون على بابه كل يوم فانه مطلقهم ، حتى : « بردت قلوبهم وملوا الاختلاف الى داره » (٥٢٢) .

واستمرت سلسلة القتل والذبح التي بدأ بها زيادة الله الثالث ملكه ، فامر بقتل الغتين الصقليين اللذين قتل والده ، وأنزل بهما عقوبة المسدين في الأرض ، فامر بقطع أيديهما وأرجلها ، ثم صلبهما على كل من باب القيروان وباب الجزيرة ، من أبواب تونس (٥٢٣) .

هذا وتنصر الرواية على أنه لم يستثن من مذبة أعلامه أبا الأظلم : عم الزاهد الساكن بسوسة ، فقتله هو الآخر . وما يثير عجب الكتاب ما فعله زيادة الله بأخيه أبى عبد الله الأحول (أبى حوال) ، الذى كان يقاتل أبا عبد الله الشيعى في الزاب ، فقد أرسل اليه فتاة ، فتوحه الرومى في ٥٠ (خمسين) فارسا يطلب منه القدوم عليه ولا يتخلف . فلمسا أقبل

(٥٢١) ابن عسلى ، ج ١ ص ١٢٥ .

(٥٢٢) ابن عسلى ، ج ١ ص ١٢٥ ، وقارن التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب . الذى يقول انه « أرسل من اخوته وبنى عمه ٢٦ (تسعة وعشرين) رجلا الى جزيرة في البحر يقال لها جزيرة الكرات فقتلوا في شهر رمضان من هذه السنة . وأظلم ابن الأثير . سنة ٢٩٦ هـ . ج ٨ ص ٢١ : حيث يقول على الجملة انه قتل من قدر عليه من أعلامه وأخوته وقارن القاسى النصارى ، الفتاح المصنوع ، ص ١٤٦ -

(٥٢٣) ابن عسلى ، ج ١ ص ١٢٥ - ١٢٦ ، وقارن التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص

١٢٥ ب ، الفتاح المصنوع ، ص ١٤٥ ، ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٢ ص ٢٨ .

الأحول عن طريق بلزمة - إلى زيادة الله أمر به فقتل ساعة وصوله (٥٢٤) .
فكان ذلك أعظم فتح عند الشيعي ، كما تقول رواية التويري (٥٢٥) . هذا ،
كما قتل ابن القياد ، إذ اتهمه بأنه هو القى أشار على أبيه بتأديبه
وحبسه (٥٢٦) .

نتائج فاشلة لمقدمات تعسفة :

وهكذا ، إذا كانت النتائج عادة ما تكون منهججة مع المقدمات ،
فالمفروض أن تكون نهاية عهد يبدأ باراقة الدماء بهذا الشكل غير الواعي ،
هو الفرق في الدماء أيضا ، وإن كان ذلك على يدى الداعي : مثل الفاطميين
الذى أصبح زعيم قبائل كتامة .

والمهم أن أهم ما يبرز من الأحداث التى تسجلها خوليات افريقية على
عهد زيادة الله الثالث الذى لم يطل إلا إلى أقل من ست سنوات ، هو
انتصارات الشيعي المتوالية على قوات الأغالبة ، وما يقع خلالها من عزل
قاض أو تولية عامل أو وفاة فقيه . وذلك إلى جانب المحاولات اليائسة في
سبيل وقف المد الفاطمي ، من : الاتصال بالخلافة ، أو تحريض الفقهاء أو
عامة الشعب على الفاطميين الشيعة ، ثم نقل مركز الدولة إلى مكانه الطبيعي
في القيروان ورقادة .

وينتهي الأمر بياس الأمير الذى لم ينفعه انتمائه في اللهو والشراب ،
ولم يجد له ملجأ إلا الهرب إلى مصر ، تاركا بلاده وقصوده إلى الشيعي
مودعا بغضب الشعب وبسخطه على الأسرة التى لم تستطع أن تصون النعمة
أو أن تدافع عن حماها .

احكام نظام الدولة وترتيب الدواوين :

والمهم أن زيادة الله الأخير بدأ تنظيم دولته ، التى كلفتها حياة وال
المشترات من اخوته وبنى عمومته وأهل بيته ، بأن عهد له
الأولين ، وهما : عبد الله بن الصانع ، وأبو مسلم منصور بن اسماعيل

(٥٢٤) ابن عطارى ، ج ١ ص ١٣٦ ، افتتاح الدعوة ، ص ٤٦ ، ابن خلدون ، ج

ص ٢٠٦ .

(٥٢٥) التويري ، ج ٢٢ ص ١٣٦ ، وتاريخ ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ج ٨ ص ١١

(٥٢٦) ابن عطارى ، ج ١ ص ١٣٦ .

ياهم دولتين الدولة . فكان من نصيب ابن الصائغ الوزارة والبريد ، ومن نصيب أبي مسلم ديوان الخراج (٥٢٧) . والظاهر أنه ولي الخراج بدلا من العامل السابق ، هذيل النبطي ، الذي قتل في السنة التالية (٢٩١ هـ / ٩٠٤ م) ربما بعد محاسبته على ما كان بين يديه من الأموال (٥٢٨) .

ولكى يكتسب زيادة الله تأييد الشعب ، ويرقى فقهه المالكية هزل قاضي القيروان الحنفي الذي كان ، رغم علمه وفضله ، مكروها من الناس بسبب قوله يخلق القرآن ، وولي قضاء العاصمة الى حماس بن مروان بن سمالك الهمداني ، الذي عرف بالورع وعلمه بنحس مالك وأصحابه . وكانت فرصة استغلها زيادة الله فكتب كتابا الى القيروان قرىء على الناس ، وفيه : اني عزلت عنكم الجافي الجلف المبتدع المتعسف ، ووليت القضاء حماس بن مروان : لرائعته ، ورحمته ، وطهارته ، وعلمه بالكتاب والسنة (٥٢٩) . وحقق حماس ما كان يأمله الناس فيه ، فعدل في أحكامه ، ولم يكن يهاب أحدا في ولايته ونظره (٥٣٠) .

ولكى يؤكد زيادة الله سلطانه قام في السنة الثانية من حكمه (٢٩١ هـ / ٩٠٤ م) بتعيين ابنه محمد وليا لمهده ، وكانت مناسبة لاختد البيعة له من جديد مع البيعة لولي المهدي (٥٣١) .

أما عن وظيفة عامل القيروان ، فبعد أن عين فيها : علي بن أبي الفوارس في نفس سنة ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م ، عاد وعزله بأحمد بن مسرور المشهور بالحال (٥٣٢) .

الصراع ضد أبي عبد الله الشيعي : محاولات جادة بدون طائل :

ولمّا يتعلق بالحرب ضد أبي عبد الله الشيعي ، فقد عهد زيادة الله

(٥٢٧) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٦ ، التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب .

(٥٢٨) النظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٦ .

(٥٢٩) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٣٠ ب ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٦ ب .

الفتح المعز ، ص ١٤٦ - ١٤٧ - حيث يتسبب ذلك الى أبي العباس وإلى زيادة الله في عتصا .

(٥٣٠) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٦ .

(٥٣١) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٦ .

(٥٣٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٦ - ١٣٧ .

بقيادتها - بعد قتل أخيه الأحول (أو أبي حوال) - إلى قريبه إبراهيم بن أبي الأغلب ، كما كرم لها المزيد من عنايته ، ولكن دون جدوى . وذلك أن أبا عبد الله ، الذي كان قد انتهى من ادخال معظم قبائل كتامة في الدعوة ، وجعلهم في شكل جيوش نظامية حسنة التدريب ، ملتزمة بالطاعة ، أخذ يتطلع إلى المدن الأعلى غير البعيدة من بلاد كتامة ، وهو الأمر الذي وصله القاضي النعمان في رسالة افتتاح الدعوة ، بطريقة مد .

فقد أثبت المؤلف الفقيه ، في تلك الرسالة ، أنه مؤرخ من النوع الموهوب ، المطلع على بواطن الأمور . وهذا ما يفسر كيف أن الرسالة المنقوبة ، أصلا ، أصبحت المصدر الرئيسي الذي أخذ عنه كبار المؤرخين ، من المشاركة والمغاربة ، مثل : ابن الأثير ، الذي يكاد يكتفي بتلخيصها ، وابن عذاري الذي يعتمد عليها إلى حد كبير ، وإن كان يضيف إليها إضافات هامة من مصادر لم تصل إلى أيدينا بعد ، مما يأخذ بوجه النظر المقابلة لرأي النعمان .

وبناء على ذلك فقد استخدمنا : افتتاح الدعوة ، في الفصول التي خصصناها ، فيما بعد ، لقيام أبي عبد الله بالدعوة في بلاد كتامة والصراع مع الأغالبة . والذي يؤخذ على رواية القاضي النعمان أنها قد التزمت بحدود الدعوة الفاطمية ، لا تخرج عنها إلى ما يحيط بها من أحوال الأغالبة ، والأوضاع الداخلية في إفريقية إلا إلى حد محدود . ولذلك فقد اقتضى المنهج أن نعرض للموضوع خلال سياق عرضنا لأحوال الأغالبة هنا ، كما يعرضها ابن عذاري ، مكتفين بالإشارة إلى « افتتاح الدعوة » . وإذا كان عيب هذا المنهج أن الحقيقة التاريخية تظهر فيه وكأنها ذات وجهين ، وهذا ما لا نباري فيه - والحقائق نسبية على كل حال - فإن من محاسنه ظهور الأحداث منسجمة مع مقدماتها ، في كل من وجهي الواقع التاريخي . ويتبقى على المؤرخ استخلاص النتائج النهائية عند المقارنة بين كل من الوجهين .

والهم أنه في السنة الثانية من ملك زيادة الله (٢٩١ هـ / ٩٠٤ م) نجح الداعي أبو عبد الله في الاستيلاء على كل من مدينتي ميعة وسطيف ، مما أثار الدهر في نفس الأمير الأغلب (٥٣٣) .

التطلع نحو الخلافة شرقا ، والحسين في الغرب :

والظاهر أن زيادة الله أخذ يطلع الخلافة في بغداد على مجزئات الأمور في افرقية عسى أن يخرج تلك الحرب من طاقها المحلي ، يتدخل الخلافة التي يمكن أن تهيء لها مساعدات من خارج افرقية . فهذا ما يمكن فهمه ممسا بعله زيادة الله عندما سير ، في نفس السنة ، الحسن بن حاتم رسولا من قبله الى الخليفة المقتدر ، بهيئا وطرفا (٥٣٤م) ، الا اذا كان يهدف من اتصاله بالخلافة أمرا ثانيا ، كزيادة تأكيد مكانة باقرار الخلافة له ولو بطريقة معنوية ، وهو الأمر الوارد أيضا ، ولكن في ثنايا الموضوع الأكبر ، المتمثل في الخطر الكنتامي .

والى جانب ذلك حاول زيادة الله أن يوثق صلاته بالحسينيين ، أقارب الإدارة في المغرب الأوسط ، حتى يساعدوه في مقاومة كتامة ، فاقرب الحسن بن أبي العيش على رئاسة قبائل جراوة ، وذلك بعد وفاة والده أبي العيش (٥٣٥) . ولم تعرف قبل ذلك أن الحسينيين كانوا يدينون بالطاعة للأغالبة .

تعبئة الرأي العام في افرقية ضد الشيعي :

ويؤيد فكرة أن مسألة الشيعي وخطر كتامة أصبحت الشغل الشاغل لزيادة الله ، ما قام به الأمير من دعوة فقهاء افرقية الى حيث كان يقيم في تونس . ووصل عدد كبير من فقهاء افرقية الى تونس ، واجتمعوا في بيت الوزير عبد الله بن الصائغ ، ولكن بصفته صاحب الشرطة أو رئيس الاستخبارات ، كما نقول الآن . وأثناء تباحثهم في أمر الشيعي أخبرهم ابن الصائغ ، على لسان الأمير : ان « هذا الصنعاني (نسبة الى صنعاء) الخارج علينا مع كتامة ، يلحق أبا بكر وعمر - رضيها - ويزعج ابن أصحاب النبي - صلعم - ارتدوا بعده ، ويسمى أصحابه : « المؤمنين » ، ومن يخالفه في مذهبه : « الكافرين » ، ويبيع دم من خالفه في رأيه » (٥٣٦) .

وكان من الطبيعي أن يكون رد الفقهاء على مثل هذا الخبر : اظهار

(٥٣٤) ابن طبري ، ج ١ ص ١٢٧ .

(٥٣٥) ابن طبري ، ج ١ ص ١٢٧ .

(٥٣٦) ابن طبري ، ج ١ ص ١٢٧ .

اللجنة على الشيعي والبرادة منه ، وتحريض الناس على قتاله ، والفتوى
بمجاهدته (٥٣٧) ، فكانه من الكافرين ، في نظرهم ، هو الآخر .

هدية الى الخليفة :

والظاهر أن زيادة الله كان يأمل خيرا في خلافة بغداد ، يدرك أن يقدر
ما كانت تسير اليه من الضعف والوهن في ذلك الوقت . فالمكتفى ولى في
سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م والقرامطة ، اخوة الفاطميين ، يشيرون الاضطراب في
الشام ، بل وفي العراق أيضا . والمقتدر الذي ولى في سنة ٢٩٥ هـ / ٩٠٨ م
انتهى به الأمر أولا الى الخلع سنة ٣١٧ هـ / ٩٢٩ م . قبل أن يقتل على يدي
رئيس الحرس التركي ، وإن كان فيما بعد سنة ٣٢٠ هـ / ٩٣٢ م . فبعد
اجتماع الفقهاء ، أرسل زيادة الله هدية عظيمة الى الخليفة المكتفى ، فيها ٢٠٠
(مائتا) خادم ، وخيل ، وبز كثير ومليب ، ومن اللبؤذ القريية (لمباش
صوف . فليظ) ١٢٠٠ (ألف ومائتان) . وكان ضمن الهدية عشرة آلاف
درهم ، في كل درهم عشرة دراهم (٥٣٨) ، وعشرة آلاف دينار سكت
نصيبا للخليفة ، إذ كان وزن الدينار منها عشرة مثاقيل ، أي عشرة
دنانير .

والذي قد يهتما أكثر من ذلك هو أنه كتب في كل مثقال من تلك
المثاقيل بيتين من الشعر ، يقولان :

ياسائرا فحو الخليفة قل له ان قد كفناك الله أمرك كله
بزيادة الله بن عبد الله سيف الله من دون الخليفة سله (٥٣٩)

فكانه يريد أن يقول للخليفة أنه يقاقل الشيعي باسمه ، وتحت
راياته السنوداء . ونحن نعلم أن ، وهو يقول أنه يكفي الخليفة العباسي حريا
هذه في الجبهة الافريقية ، إنما كان يمشي تأييد الخليفة الممتوى ، على الأقل ، إذ
لم يكن المادى - وهو التأييد الذي لا يكون الا من مصر القريية - وهذا ما لم
تفكر فيه الخلافة - نظريا فقط - الا بعد حرب زيادة الله الى مصر ، بل وبعدها
خروجه من مصر ، وهو في طريقه الى بغداد (٥٤٠) .

(٥٣٧) ابن علقمي ، ج ١ ص ١٢٧ .

(٥٣٨) انظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٨ . والرواية منسوبة الى الصولي في « كفا

الرزلة » .

(٥٣٩) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٦ . ابن علقمي ، ج ١ ص ١٢٧ .

(٥٤٠) انظر فيما بعد ، ص ١٨٤ .

نقل العاصمة الى رقادة : وعيث وقت اخذ :

أما أهم ما قام به زيادة الله ، من الناحية العملية ، في مواجهة الخطر
الكتامي ، فهو إعادته لمركز الدولة من تونس المتطرفة الى القيروان ورقادة ،
ليكون قريبا من مركز الأحداث ، أي جبهة القتال في الزاب ، وإن كانت
رواية الرقيق التي ينقلها التويري تظهر أكثر تشاؤما : إذ تقصر النقلة من
تونس الى رقادة بأخوف من أن يسير إليها الشيعي ويأخذها في غفلة من
الأمير (٥٤١) .

ففي مطلع سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٤ م وصل وزير المال ، صاحب الخسراج ،
أبو مسلم منصور بن اسماعيل بن يونس الى رقادة لاصلاح القصور الملكية
بها ، ورنح ما كان قد وهى من المدينة (٥٤٢) ، كما جدد سورها (٥٤٣) .

والظاهر أن الأمر لم يقف عند الاعمال العمرانية الضرورية للسكنى
أو للدفاع عن المدينة ، إذ أنشأ أبو مسلم مركبا على الماغل الكبير المعروف
بالبحر ، وسماه بـ « الزلاج » (٥٤٤) . وفي شهر ربيع الآخر من السنة /
فبراير ٩٠٥ م ، قدم زيادة الله من تونس الى رقادة ، ونزل في قصره المواجه
للصهريج الكبير (٥٤٥) ، الذي كان يعرف بقصر « العروس » ، كما عرف
بقصر البحر ، والذي نسب انشاؤه إليه ، ربما بهذه المناسبة (٥٤٦) - حتى
يتمتع بالقامة فوق ماء الماغل في ذلك الزلاج .

وهكذا لم تمنح جدية الموقف المخرج من انصراف الأمير الى التمتع
بمباهج الحياة . ولو أن ذلك لم يمنح الأمير من رقابة عماله ، وكان أول
فراس مجيئه الى منطقة العاصمة ، هو : والي القيروان أحمد بن مسرور
المشهور بالخال ، الذي وإن لم يعزل من منصبه ، فإنه أدب فطرب ، وطفوف
به بمدينة القيروان مخشبا على مثل باكانف (٥٤٧) .

(٥٤١) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٩ ب .

(٥٤٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٧ .

(٥٤٣) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ هـ - حيث لا تزال زيادة الله عرس مورها .

(٥٤٤) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٨ - حيث ذكر الرواية القيروان بدلا من رقادة .

(٥٤٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٨ .

(٥٤٦) النظر فيما سبق ، ص ١١٧ .

(٥٤٧) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٨ .

الاعداد الجلى حرب الداعى :

وهكذا كان زيادة الله يجتهد فعلا في مواجهة الخطر الذى يتهدد دولته ، وكانت عودته الى القيروان علامة جيدة على صحة عزمه . فبدأ يحشد أبطال الرجال من احرار العرب والموالى من الجند ، كما اخذ في جمع السلاح وآلات الحرب . ولا شك في أن اخبار اعدادات زيادة الله هذه ، وحشد جيش يبلغ ٤٠ (أربعين) ألف رجل (٥٤٨) ، كانت تصل أولا بأول الى أبى عبيد الله الشيعى الذى ارتاع . كما تقول رواية ابن عذارى . وأخذ في حشد كتامة (٥٤٩) .

موقعة خاسرة قرب قسنطينة :

ولقد التقى الجيش الكبير الذى أعده زيادة الله تحت قيادة ابراهيم ابن حبشى ، في سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م . بحشود كتامة التى قادها الداعى ، غير بعيد من مدينة قسنطينة (٥٥٠) . وانتهت الموقعة المظنية ، التى تطامن فيها القوم بالرماح حتى كحطمت ، وبالسيف حتى تكسرت ، بانهازم ابراهيم وجنده الأغلبى . وتقول الرواية ان ابراهيم ورجاله لم ينجوا الا بفضل ما تركوه من الخاتم التى انشغلت بها كتامة ، من : الأموال والسلاح والسروج والخيل حتى اغتنى أصحاب الشيعى من أولى مغانم هذه : فلبسوا أثواب الحرير ، وتقلدوا السيوف المحلاة (٥٥١) .

وكان للإمام الفاطمى عبيد الله المهسدى ، السنى كان مستظفيا لى سبيلساسة ، قرب وادى درعة من صيغراء المغرب الأقصى الجنوبية ، حيث بنى مدرار من الجوارح الصغرية ، حصينة من تلك المغانم ، من : الحرير

(٥٤٨) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ج ٨ ص ١٥ .

(٥٤٩) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٨ . حيث يشهد أيضا الى سلطة لوزاع الداعى الشيعى الذى لم يكن له ديوان للجند النظامى ، بل كان : يكتب الى رؤساء القبائل ، فيحشدون من عليهم طاعة له ورغبة فيه . وكان الداعى يكتب لى يكتب لهم : « الوعد - يوم كذا م موضع كذا » . بينما يصرف صانع بين يديه . « خرم على من تخلف » . وهذه الكيفية لم يكر يتخلف عنه - أحقق كلمة لى - اجتماع له منهم ما لا يحصى - وكثرة - وعن تنظيم لى عبيد الله لأهوانة لى لى - بعد لى - الدعوة الفاطمية - ص ٥٥٣ - وما بعدها .

(٥٥٠) أثير الفتاح الدعوة ، ص ١٥٧ . ابن الأثير . سنة ٢٩٦ هـ ج ٨ ص ١٥ . وفى الدعوة الفاطمية . فبدأ بعد . ص ٥٦٤ وهـ ٩٢٢ : حيث تختلف الروايات فى اسم المكان فى ما بين : كبيرة ، وكبونة ، وكبونة .

(٥٥١) ابن عذارى ، ج ١ ص ٢٢٨ .

والدناير التي لا يوجد لها مثيل في ذلك البلد (٥٥٢) .

نتائج الهزيمة: معنويات متدنية في الجيش الأغلبى :

أما عن نتائج المعركة - التي وقعت في تلك السنة (٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م) التي ولد فيها واحد من أشهر مؤرخي المغرب ، هبيرة محمد بن يوسف الرواق القيرواني (٥٥٣) - فتتمحورت في ازدياد قوة الشيعة من ناحية ، ووقوع الوهن على أهل إفريقية ، ودخول الجملزح في قلوبهم ، من ناحية أخرى (٥٥٤) . والحقيقة أنه منذ تلك الواقعة أصبح الصراع بين الأغلبية وبين الشيعة ومن معه من كتامة ، عبارة عن سلسلة من الازدواج المتسلسلة لتجند الأغلبى ، لا يعرف زيادة الله لها من علاج . وفي هذا المجال لم تعد مبعدي حتى كتب الخلافة الواردة من بغداد ، والتي كان يحدث فيها الخليفة أهل إفريقية على نصرة زيادة الله ومحاربة الشيعة ، والتي كانت تقرأ في المساجد على الناس ، كما حدث بالنسبة لكتاب الخليفة المكتلى بالله الذي ورد إلى القيروان في السنة التالية ، وهي سنة ٢٩٣ هـ / ٩٠٦ م (٥٥٥) .

تخبط زيادة الله في اختيار الرجال :

ويتضح من تفاصيل الأحداث أن الأمور اضطربت على زيادة الله الأخير حتى ضاقت به السبل ، ولم يجد من يلجأ إليه من الرجال ، في سبيل انقاذ ما يمكن انقاذه ، إلا أولئك الذين كان قد أساء إليهم بالأمس القريب ، ومن كان الحقد يملأ قلوبهم عليه .

فبعد هزيمة جند إبراهيم بن حبشى ، انتهى خسر فيها الجيش كل عثارة وامتنع جند زيادة الله في سنة ٢٩٣/٩٠٦ م التالية ، جيشاً سيره إلى الأربسي - القريبة - لمحاربة الشيعة ، وكان ثقة على رأس ذلك الجيش ، همساً :

(٥٥٢) ابن عطارى ، ج ١ ص ١٣٦ ، وقارن انتاج الدعوة ، ص ٩٥٨ - حيث توجد
تفصيلات وإلية عن المعركة ، لاعتناء في المعركة القاطية ، فيما بعد ، ص ٥٦٥ - ٥٦٦ .
(٥٥٣) ابن عطارى ، ج ١ ص ١٣٩ .
(٥٥٤) ابن عطارى ، ج ١ ص ١٣٩ .
(٥٥٥) ابن عطارى ، ج ١ ص ١٤٠ ، وقارن انتاج الدعوة ، ص ١٧٤ ، ١٧٨ ، والظر
على الدعوة القاطية فيما بعد .

مدلج بن زكريا ، وأحمد بن مسرور الخال - وأحمد بن مسرور - الثنى كان يشغل منصب والى القيروان ، رأيناهم يرجعوا إلى خشيته ، في السنة السابقة ، وهو يطوف به في سباط القيروان بعد أن ضرب بأمر زيادة الله - أما زميله مدلج فكان زيادة الله قد نازعه في منية كانت له تعرف بـ « الجليدية » ، وانتهى النزاع بأن حكم القاضي حماس بن مروان ضد مدلج ، مما جعله يعتقد على الأمير .

ويمكننا تخرج الرجلان بأمر زيادة الله من أجل « جهاد الشيعي » ، يوم الاثنين ١٠ جمادى الثانية/ ٨ أبريل ، وهما بضميران الخلاف . فقد رجعا بالمسكر إلى القيروان بعد ثلاثة أيام ، يوم الخميس ١٤ من نفس الشهر/ ١١ أبريل (٥٥٦) . وهى المدة التى لا تسمح إلا بالذهاب إلى الأربس والعودة عنها فقط : وإذا كان القائدان ومن معهما من الجنود قد رضوا لأنفسهم بالجلبى بالخنوع ، فإن ذلك ما ظم يرض به غشوغاء القيروان السذجين خرجوا إليهم يدافعونهم ، ويدفعونهم دفعا إلى القيام بواجبهم ، حتى انتهى الأمر بأن كبا بمدلج فرسه ، فقتل من ساعته ، كما قتل معه واحد من وجوه عسكره ، هو : ابن بربر ، ووصلب الاثنان فى التور واللحظة على باب رقاقة من أبواب القيروان (٥٥٧) -

الأربس - على أبواب القيروان - نفرا ، ومقرا مؤقتا للأمير وحاشيته :

وبذلك أصبحت مدينة الأربس - على مسيرة يوم أو يومين من القيروان - وكأنها نقر إفريقية فى مواجهة الشيعي ، بينما القتال ما زال ، يعد ، بعيدا فى الزاب ، حيث باغاية وطينة ، وإن كانتا على وشك السقوط . واضطر زيادة الله إلى الخروج إلى الأربس ، التى صارت مركز القيادة ، حيث اجتمع الكثير من المسكر ، طمعا فى العطاء وليس رغبة فى القتال . وفى ذلك تقول الرواية إن الأمير كان يعطى هناك الأموال جزافا بالصحف فكان يعطى للرجل على الصفحة دنانير فى كسائه ، ثم يحمل على فرس ، ولكنه كان يخرج فلا يرى بعدها أبدا (٥٥٨) .

(٥٥٦) ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٦٦ .

(٥٥٧) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٢٦ - ١٤٠ .

(٥٥٨) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٤٠ -

ما بين الجدل والهزل في مركز القيادة :

دنى الأربى خلط زيادة لغة الجدل بالهزل مرتين معا . فبدلاً من أن تكون مجالسه ، على القاعدة العسكرية ، متناسبة مع واقع الحال ، سمع لنفسه يعقد مجالس المناظرة - وقد لا يكون في الأمر غرابة ، لأول وهلة ، فالرواية تقول : انه عندما قدم عليه أبو يعقوب اسحق بن سليمان الأسرائيلي المتطبيب من المشرق ، بصحبة أبي الحسن بن حاتم ، رسوله إلى الخلافة في سنة ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م ، عقد مجلساً للمناظرة في علوم الأرائل . وكان موضوع المناظرة ، الذي كان على الصالح القيرواني ابن حنيس المعروف باليونياني ، مناقشته مع الطبيب الأسرائيلي الواحد من العراق ، هو : موضوع العلاقة بين الخلوحة والحلاوة ، من وجهة النظر الفلسفية المحضة . ولكنه عندما بدأت المناقشة العلمية العميقة تحتد ، اقتضح أن أميرنا اللامعي لا يحسن الاستماع إلى مثل هذا الجدل الرافق ، فقد تملكه الضحك الشديد أثناء الجدل ، مما يحمل على الظن أنه لم يكن يعقد مثل هذا المجلس إلا من أجل الراحة - وهذا ما شهد به اسحق المتطبيب ، إذ قال عن مجلس زيادة الله هذا : أنه قليل الوقار ، كثير اللهو (٥٥٩) .

والهم أن زيادة الله نجح في توجيه الصاكر إلى بالغاية ، أما طبنة عاصمة الزاب فشجعنها بالرجال والعتاد ، وقدم عليها حاجبه : أبا المقارع الحسن بن أحمد بن نافذ ، يافونه شيب بن أبي شداد القمودي ، وخناجة العيسى ، وهم من المعروفين ، عن أهل البسالة والنجسدة ، وأمرهم بشن الغارات من طبنة على أرض كتامة (٥٦٠) .

استيلاء الداعي على بلزمة وطبنة :

ومع أن رواية ابن عسكاري تقول أن الحروب دارت مسلحاً بين الفريقين (٥٦١) ، فإن تكملة السرواية - التي قطعتهما بعض الأحداث العارضة (٥٦٢) ، لا تدل على صحة هذا القول . ففي نفس هذه السنة

(٥٥٩) انظر تفصيلات الموضوع في ابن بطي - ج ١ ص ١٤١ .

(٥٦٠) ابن بطي ، ج ١ ص ١٤٠ - حيث القراء : ابن الله بدلا من ابن الله ، وشيخ بدلا من شيخ - ولقد لننا رواية للتباج المعوية - انظر فيما بعد ، ص ١٤٠ .

(٥٦١) ابن عسكاري ، ج ١ ص ١٤٠ .

(٥٦٢) في مثل تولية الفلسفة بوزارة أبي سعيد بن عبد الله المعروف بابن جيبان - ولم يتم عمله عمداً - وما كان فيه من الفقه - ولكن لأنه كان معصوب الوزير صاحب التهمة ضد الفقه

(٢٩٣ هـ / ٩٠٦ م) تغلب أبو عبد الله الداعي على مدينة بلزمة ، ثم على عاصمة الزاب ، طينة ، التي دخلها بالأمان ، في آخر ذي الحجة (٢١ أكتوبر ٩٠٦ م) . ولا كان يطبقة أبو المقارع الحسن بن أحمد صاحب زيادة الله ورائي المدينة مع صاحبيه شبيب القمودي ، وخفاجة تعبسي (٥٦٣) ، فان ذلك يعني أن أهل البسالة والنجدة لم يغنوا شيئا . وحسب لكتاب أن يعتبروا القضاء على القيسية من العرب في بلزمة ، الذين كانوا يذليون كلمة ، وذلك على عهد ابراهيم بن أحمد ، بمثابة أول حبل طرا على دولة الأغالبة (٥٦٤) .

حزب الدعاية تسير جنبا الى جنب مع القتال :

أبو عبد الله يلقى نظام الضرائب الأغلبى ، ويعلن العودة الى السنة في طينة :
والظاهر أن أبا عبد الله الشيعي كان قد اكتسب قلوب الناس في الزاب ، بفضل دعايته الذكية ، مما يتعلق بالسعودة الى الرجوع بالاسلام الى نقائه الأول على عهد الرسول . فهو - فهو طينة - يرفض أموال جباية العشور التي تقدم اليه ، حسب نظام الضرائب الثابت ، على أساس أنها من الخمار ، ويقول : « انما العشر محبوب ، وهذا عيني » ، ويأمر بأن يرد على كل رجل ما أخذ منه ، ويقول : « سنة العشور معروفة » (٥٦٥) . وهو يقول لمن أتاه بمال الخراج . هذا مال لا خير فيه ، ولا قبالة ، ولا خراج على المسلمين في أموالهم - ثم يأمر ثقات أهل طينة برده على أهله (٥٦٦) .

وهكذا سر به أهل طينة ، ورجوا أن يستعمل فيهم الكتاب والسنة .

ط ابن الصايغ ليس الا (ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٠) أو كروم أمير يعقوب اسحق بن سليمان الاسرائيل المتطبة على زيادة الله في الارض وعنه مجلس المناظرة المذكور .
(٥٦٣) انظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٠ ، وقارن النتائج الدعوة الذي يلخصه ابن الأثير (سنة ٢٩٦ هـ) حيث الرواية التمهيلية التي لا يبيها الا أنها غير مؤيدة . وهو تبجل للطلبة ، فيما بعد ، ص ٥٦٥ - ٥٦٦ .
(٥٦٤) انظر فيما سبق ، ص ١٣٦ وهـ ٢٢٥ .
(٥٦٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤١ - وهو « يناقش في المال الآتي من جباية اليهود »
(٥٦٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ٢١ - وهو « يناقش في المال الآتي من جباية اليهود والصاري ، لأن سنة الرسول كانت تقضى بأن يؤخذ من المال ٢٨ درهما . ومن المتوسط ٢٤ درهما . ومن الفقير ١٢ درهما . ولا يقبله الا من لا يرى أن يترك أمة كتبت حسب العرف الذي كان يتخله عمر - رحمه - يقول : هذا مال طيب ، ويأمر أخذ الصلاة حفرقة على أصحابه .
(٥٦٦) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٢ .

عن هذا الطريق « انتشر قطعه في جميع نواحي افريقية ، فتأقت أنفسي
الناس اليه ، وكاتبوه ، ودخلوا في طاعته ، ، ما زاد في غم زيادة الله (٥٦٧) » .

**زيادة الله يحاول اكتساب أهل قسطنطينية (تونز) يرفع الظلم عنهم ، فيسـ
الى عماله :**

في هذه الظروف الصعبة لم يكن من الغريب أن يستجيب زيادة الله
على مطلع سنة ٢٩٤ هـ / ٩٠٦ م ، وهو في الأربس ، الى تظلم أهل قسطنطينية
عن قاضيهم محمد بن مفرج المعروف بابن الشاعر ، فيكتب الى عامله هناك
بمؤله وتخشيبه ورفع له الى يابه . وتقول الرواية أن كتاب زيادة الله وصل
الى قسطنطينية والعامل غالب في بعض مصالحه ، فلما « تيساذ بعض القوم
الذين رفقوا عليه الى مجلس القضاء الذي كان فيه ، فسبوه وهمو بالبسط
اليه ، فأمر غلمانه بأخذهم وضربهم ، وقيدهم وحبسهم » ، ولكنه لما قدم
العامل ، وعرف ما في الكتاب ، « أوثقه حديدا ، وخشبه ، ووجهه الى
زيادة الله ، فضربه بالفرقة ، وحبسه ، وذلك للنصف من المحرم (٥ نوفمبر) » .

ولا بأس في أن يكون زيادة الله قد أراد الا يتقرب بهذا العمل من أهل
قسطنطينية فقط ، بل انه كان قد أتى به عل أنه عمل من أعمال الخير والقربى
من الله ، عسى أن يجعل له فيه مخرجا من محنته .

محاولات لاستعادة الزاب :

ابن حبشى يخرج بقواته الى طينة :

وذلك أنه في اليوم الذي كان يضرب ابن الشاعر قاضي قسطنطينية ، وهو
حششب ، في الأربس ، أتى في ١٥ محرم سنة ٢٩٤ هـ / ٥ نوفمبر ٩٠٦ م ،
خرج ابراهيم بن حبشى بمساعره للاقاة أبي عبيد الله الشيعي بميدنة
طينة (٥٦٨) ، وأغلب الظن أن الأمر كان مجرد صدفة . ومع أن الرواية لا
تدفعنا بما حدث لذلك العسكر ، هذه المسرة ، فمن المعروف أنه لم يكن
باسعد حظا من المرات السابقة ، ان لم يكن قد ذهب للقاء الشيعي على
الاطلاق .

(٥٦٧) ابن طبرى . ج ١ ص ١٤٣ .

(٥٦٨) ابن طبرى . ج ١ ص ١٤٢ .

هرون الطيبى يسير الى بلزمة :

هذا عن رواية ابن عذارى ، أما رواية القاضى النعمان ، فينبهم منها ان
ريادة الله وجه جيشا آخر الى بلزمة ، وان قيادة الجيش الذى بلغت عدته ١٢
(اثنى عشر) ألف رجل كانت الى هرون الطيبى ، أخى ريادة الله الطيبى ،
والى باقاية . وكان مصير تلك الحملة هو الهزيمة . ومقتل قائدها
هرون (٥٦٩) ، كما كان من نتائجها سقوط مدينة تيجس (٥٧٠) .

ومما يرحح وقوع كل من حملتى ابراهيم بن حبشى ، وهرون الطيبى
فى نفس الوقت ، اى فى اوائل سنة ٢٩٤ هـ / اواخر سنة ٩٠٦ م ، هو
اتفاق كل من ابن عذارى والقاضى النعمان فى نتيجة الحملتين . فبينما يقول
ابن عذارى ان ريادة الله انصرف من الأربس فى تلك السنة الى رقادة ، بعد
أن استخلف على الجيش بالأربس قريبه ابراهيم بن أحمد بن أبى عقاب ،
وأنه بدأ بناء سور مدينة رقادة « بالطوب والطواشى » (٥٧١) ، يزيد النعمان
تلك الرواية ايصالا ، فيقول انه بعد مقتل هرون اغتم ريادة الله كثيرا ،
وقرر الخروج بنفسه الى لقاء الداعى ، ولكنه بعد أن احتل مع أهل القيروان
بالخروج الى الأربس ، عاد واستمع الى نصيح الناصحين له بالا بعمل ذلك :
لهزيته ، لو وقعت ، لى تكون كمثل هزية قواده ، مرجع الى نصره
برقادة (٥٧٢) .

بداية النهاية : تحصين رقادة والانصراف الى اللهو :

وكان تجديد سور رقادة يعنى بداية النهاية ، اذ يبدأ الكتاب فى
القول ان ريادة الله انصرف منذ ذلك الحين الى دفن هبومه فى الميت واللهو .
فالتزم التنزه على البحر ، وهم يتصدون البلوس وسط الماجسل الكبير ،
للمشوف بالبحر ، فى المركب المعروف بالزلاج . كما التزم اتباع اللذات
ومنادمة العيارين والشطار والزمامرة والضراطين . وهم يقولون انه كان

(٥٦٩) المتنازع الدعوة ، ص ١٦٤ - ١٦٦ ، وقارن ابن الخطيب ، الاعلام ، قسم ٣ -
ص ٢٠ (حيث الاسم هارون بن الطيبى ٩) .
(٥٧٠) المتنازع الدعوة ، ص ١٦٧ - ١٦٩ ، وانظر فيما يلى الدعابة الفاطمية ، ص ٥٦٧
(٥٧١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٢ .
(٥٧٢) المتنازع الدعوة ، ص ١٧٨ - ١٨١ - وانظر فيما يلى الدعابة الفاطمية ، ص ٢
ص ٥٦٩ وما بعدها .

إذا فكر في غلبة عدوه على أكثر مواقع عمله ، يقول لندمائه : « املا واسقني من القرن يكفيني » (٥٧٣) .

إلى غير ذلك من الأخبار التي تدخل في أخص خصوصيات القصور ، مما لا يليق ذكره فضلا عن عمله . وهذا ما يفسر كيف أن مثل هذا النظام المبني على المظاهر الخداعة ، ما كان يمكنه بئى حال من الأحوال ، أن يقف أمام دعوة كاملة : دعوة العودة إلى مجتمع الإسلام في ثقائه الأول (٥٧٤) . وفي هذا المقام يذكر الكتاب أنه كان إذا أظهر زيادة الله الغم بأمر الشيعة أخذوا له في التسلي ، فكان مما غنته بشارية له ذات يوم ، هذان البيتان من الشعر ، اللذان كان لهما صدى عميق في نفسه .

اصبر نادر مال منى لك فهكذا مضت الدهور
فسرح ، وحزن مرة لا الحزن دلم ولا السرور (٥٧٥)

ووسط الأنبياء المضحكة المبكية . يستطفي قاضي القيروان الورع حماس ابن مروان ، ويقبل استعفاؤه ، ويؤلى عوضا عنه وإلى رقادة : المغفل الجاهل ، محمد بن عبد الله بن جيمال ، محسوب الوزير صاحب الأخبار عبد الله بن الصانع ، ويظل في منصبه إلى أن يهرب زيادة الله (٥٧٦) .

٥٧٣: ابن عشاري ج ١ ص ٤٢ - وقول انتصاح العودة . ص ٨٢ - حيث يشرح القاضي النعمان أن حسنه الكلمات كانت بيتا من الشعر يعني في دور في مجلس شراب زيادة الله . وأن أحد دمنائه الذي سد سموت بالفاية . هذا بالإضافة إلى ما يرويه عن كلفه سحق العلوان ، وما كان من وجده عليه . وما كانت تقوم به بعض الجواند من إصلاح فائت البين بينهما ، وما قاتله من الشعر مثل .

يا أيها الملك ليسون طالوه ولما لك يد المشوق فوق يده
كم ذا التجلد والاضطراب شاكته أميد كلك أن تسطر على كبدك .

ابن عشاري ، ج ١ ص ١٤٢ . وقول بالحلة السوداء . ج ١ ص ١٧٧ - حيث ينسب ابن الأبار تلك الرواية إلى أبي بكر محمد بن محمد الصول في كتابه « الأخبار المختصرة » ، ولهذا يقول أن النظام الفحل كان يدعى خطايا . وأن زيادة الله قتل اسمه في السكة ، وأنه عندما سخط عليه قيد يديه من ذهب ، وأن ذلك الشعر الذي كتبه البشارية كان من نظم الوزير صاحب البريد والشرط : عبد الله الصانع . وانظر فيما بعد ، ص ٥٧٠ وهـ ١٤٠ -

(٥٧٤) انظر فيما بعد ، في قيلم العودة الفاطمية . عن دعوة أبي عبد الله التي جعلت من الدين أساسا لتنظيم الجماعة (جماعة المؤمنين) ، ص ٥٥٢ .

(٥٧٥) ابن عشاري ، ج ١ ص ١٤٢ .

(٥٧٦) ابن عشاري ، ج ١ ص ١٤٢ .

ماتم القيروان يكاد ينقلب عرسا :

زيادة سفير القسطنطينية :

وبينما كانت رقادة تتخذ وضع التامب لكل طارئ أو حدث ، وبينما أهل القيروان يتوجسون خيفة ، ويتشرون العنفس حول مدينتهم ، ويعيشون في الاخبية المضروبة حولها ، كان على ذلك المنظر الذي يكاد يشبه الماتم أن ينقلب إلى حفل عرس أو فرح .

في ذلك الوقت عاد حبيشى وابن أبي حجر وابن عباس ، وهم : رسول زيادة الله إلى بلد الروم ، ومعهم رسول صاحب القسطنطينية (٥٨٢) . وكان على زيادة الله أن يحتفل بالسفير ، الاحتفال اللائق بملك : الفريقية والمغرب ، وراه البحار من صعلية وقلورية (كلايريا) ، وغيرها من النواضع لى ايطاليا وسواحل المريج . وهكذا استقبل رسول قيصر الروم بما يليق به هو الآخر من الحفاوة ، فكسى وأقيم له حفل كبير في المنصب القديم القريب من رقادة . وحشد زيادة الله الناس والمساكر للمباهاة بهم ، فكان جمعا عظيما ، (٥٨٢) .

عودة زيادة الله إلى مدينة تونس في أول سنة ٢٩٥ هـ / ٩٠٧ م :

وهكذا عاشت كل من رقادة والقيروان ما بين الخوف والرجاء ، وطلعت الاستعدادات لحراسه العاصمة على قسم وساق ، فجدد زياد الله الحشد ، وكان يرغب الناس في الانضمام إلى الجندية بالاموال (٥٨٤) . ولكنة اذا كانت أحداث سنة ٢٩٤ هـ / ٦ - ٩٠٧ م الخاصة بتحصين القيروان ورقادة تنتهي بأن يعين زيادة الله في شهر شعبان (مايو ٩٠٧ م) ابن قزح لى حجابته (٥٨٥) ، فإن أحداث سنة ٢٩٥ هـ / ٧ - ٩٠٨ م تبدأ بخروج زيادة الله في شهر المحرم (أكتوبر ٩٠٧ م) إلى مدينة تونس ، ليحاول توكيب أموره فيها . كما تقول الرواية (٥٨٦) . وهو الأمر الذي يعنى الكف عن مواجهة الاخطار المحدقة بالقيروان .

(٥٨٢) ابن عدي ، ج ١ ص ١٤٤ .

(٥٨٣) ابن عدي ، ج ١ ص ١٤٤ .

(٥٨٤) ابن عدي ، ج ١ ص ١٤٤ .

(٥٨٥) ابن عدي ، ج ١ ص ١٤٤ .

(٥٨٦) ابن عدي ، ج ١ ص ١٤٤ .

جولة كبرى لأبي عبد الله يجتاح فيها ما بين مجانة وقمودة :

وإذا كانت رواية ابن عذارى تكتفى بالإشارة إلى الجفاف الذي حل بمنطقة القيروان ، حتى قام القاضي محمد بن جيسال لصلاة الاستسقاء في يوم الاثنين ٦ ربيع الأول (١٤ يناير ٩٠٨ م) ، ثم عزل ابن أبي البريد عن الصلاة بتعيين ابن يزيد كصاحب الصلاة مكانه في منتصف ربيع الآخر (٢٣ يناير) . وذكر أهم وفيات علماء البلاد وفقهائها في نفس السنة (٥٨٧) ، فإن رواية النعمان التي يُلخصها بن الأثير تسجل للداعي انتصارات متوالية خلال سنة ٢٩٥ هـ / ٧ - ٩٠٨ م . من ذلك : افتتاحه لمدينة مجانة عنوة وقتل عاملها ، وملك مدن : قصر الإفريقي ، ونيفاشي ، وقالة . وتأنى بعد ذلك المسيرة المظفرة إلى مسكيانة ، وتبسا ، ومديرة (حيدرة) ومرماجه (قرب الحدود التونسية الجزائرية الحالية) . ومجانة والمغرب (من إقليم قمودة الذي تعتبر القيروان على تحومه ، حتى ظن إبراهيم بن أبي الأغلب أن الداعي قرر السير إلى رقادة نفسها) .

والغريب في الأمر أنه بعد تلك السيرة المظفرة ، أو الترهة العسكرية كما يقال ، رجع أبو عبد الله الشيعي ، عبر قسطنطينية ، إلى ماغدة . ومنها عاد إلى قاعدته ، دار الهجرة ، في إيكجان (٥٨٨) .

الاستيلاء على قسطنطينية ، وبلاد الجريد :

وتأنى سنة ٢٩٦ هـ / ٨ - ٩٠٩ م لتكون آخر السنين في عمر الدولة الأغلبية فيها وصلت حيل الشيعي من جديد إلى قسطنطينية حيث انهرم أبو مسلم منصور بن اسماعيل صاحب الخراج السابق ، ومعاونه شيب ابن أبي الصارم ، واستعبا إلى مدينة توزر ، حيث قبضتهم الحيل الكتامية إلى هناك ، وهي تمزق القرى وتفسد ما تمر به من الزروع والنعم . واتبع الداعي الاستيلاء على توزر بالاستيلاء على قلعة ، عاصمة بلاد الجريد (٥٨٩) . وكانت تلك مفاجأة فاسحة يها الشيعي الجند الأغلب ، بعد شهرين كان قد أوقف خلالهما أصحابه عن الفارات حتى ظن الأغلبة أنه مريض ، بل حتى

(٥٨٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٤ - ١٤٥ .

(٥٨٨) انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٩٢ - ١٩٦ ، ولطائف ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ .

ج ٨ ص ١٥ - وفيما بعد ، ص ٥٧٢ .

(٥٨٩) انظر فيما بعد ، ص ٥٧٥ .

قالوا : انه قد سحقت (٥٩٠) ، وقد ظننوا أن الفرج قد جسامهم من حيث لهم
باحتسبوا .

رد فعل اليم في العاصمة :

ولقد كان لمودة نشاط مرسان أبي عبد الله الشيعي ، بعد ذلك
السكوت ، أثرا عميقا في قلب زيادة الله الذي هاله الأمر وراعه ، بل ونفى
صوب أهل الحاضرة التي ارتجت ، فاضطربت أحوال الجند ، وخيم اليأس
على الناس الذين خافوا على ذراتهم وأهلهم من السبي والاسترقاق . أما
عن معارضي زيادة الله الرئيسيين ، وهما : الوزير ابن الصائغ ، وصاحب
الخراج أبو مسلم ، فقد فسدت الحال بينهما عندما ألقى ابن الصائغ سبب
مساد الدولة على أبي مسلم .

ومع أن الرواية تشير إلى خدمة أبي مسلم أيام إبراهيم بن أحمد (٥٩١) ،
عندما كان ابن الصائغ كاتباً له ، حيث يمكن أن يكون القصد من تلك
الإشارة هو مذبحة عرب بلزمة ، في سنة ٢٨٠ هـ / ٩٣ - ٨٩٤ م ، التي
بيل أنها كانت سبب انقطاع الدولة الأغلبية ، فمن الواضح أن ابن الصائغ
كان يقصد مساد الدولة بسبب انهزام أبي مسلم الأخير في قسطنطينية . فلقد
انتهى الأمر بأن كتب زيادة الله إلى قائده شيب بن أبي الصارم معسار
أبي مسلم بتورر . يأمره بضرب عنق هذا الأخير . وتقبل الشيخ الحكم ،
وهو يتحسر على أن يكون هذا جزاءه بعد خدمته وبلائه (٥٩٢) .

الجملة الأخيرة : سقوط الأربس :

وأخيراً جاء سقوط الأربس في ٢٤ من جمادى الآخرة سنة ٢٩٦ هـ /
١٨ مارس ٩٠٩ م ، يعلن نفي الدولة الأغلبية بعد أن انهزم إبراهيم بن أحمد
إبن أبي الأغلب في عساكر الفريقية وبجهور أجنادها الذين بلغوا ٤٠ (أربعين)
الف رجل ، ودخل الشيعي المدينة بالسيف عنوة (٥٩٣) .

(٥٩٠) ابن عذري ، ج ١ ص ١٢٥ ، وانظر فيما بعد ، ص ٥٧٦ .

(٥٩١) ابن عذري ، ج ١ ص ١٢٥ .

(٥٩٢) ابن عذري ، ج ١ ص ١٢٦ . وروى أن أبو مسلم يأسب على نصيحة زيادة الله
بقتل عروته وأخوته ، عندما قال لتسب لو أنه لم يصحبه بذلك وشغلهم بهم . ما دار عليه
من قبله ما دار .

(٥٩٣) ابن عذري ، ج ١ ص ١٢٦ ، التورر ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ . (المجلد
السيرة ، ج ١ ص ١٧٥ - ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ج ٨ ص ٩٧ - حيث ينسب عن الصيحر -

وانتهت هزيمة الجيش الأغلبى الكبير بمذبحة كبرى فى مسجد الأرب
الجامع حيث قزع الناس وفلول بعسكر ، وهم يركبون بعضهم بعضا .
شك أن رواية ابن عذارى ، تبالح فى عدد من قتلهم كتامة بأمر أبى عبد
الشمس فى الجامع ، اذ تقول : « أنه قتل داخل المسجد ثلاثين ألف رجل
وكان قتلهم من بعد صلاة العصر الى آخر الليل ، وأن السماء كانت تس
من أبواب المسجد ، كما يسيل الماء من وابل الخيط » (٥٩٤) . ومن المقبول
يكون عدد القتل ثلاثة آلاف ، كما يقول ابن الأثير (٥٩٥) .

ولم يبق عسكر الشيعى فى الأربس : فعندما أصبح الصباح ، ولد فم
أصحاب أبى عبد الله من القتل والتهب والسبى . نادى بالرحيل عائدا
اتجاه قاعدته فى مدينة باغاية .

وتفسر الرواية الأغلبية ذلك بأنه خشى أن يحاشد عليه أه
افريقية (٥٩٦) ، وهو الأمر الذى لم يعمل زيادة الله الذى يأس نهائيا
هو صلة النضال . وحق للأمير أن ييأس طالما أن معنويات رجاله كانت
انحطت الى درجة أنهم فروا فى معركة الأربس مجرد أن صائحا صاح ب
وجود كمين للشيعى ، فى الوقت الذى كانوا أكثر من ند لنكتامين (٥٩٧)
وهذا ما قد يفسر كيف أن أبى عبد الله ترك الأربس عائدا نحو باغاية - ه
المرّة - خشية عودة الجند الأغلبى ، وإن كانت طريقته فى الحرب دائما
الضرب بسيف ثم فك الالتحام .

زيادة الله يعد العدة للرحيل :

والمهم أن زيادة الله أسقط فى يده عندما بلغه نيا الهزيمة يوم سقر
الأربس ، وتأكدت له نهاية ملكه . ومع أنه كان قد قرر الرحيل وأخ

- النعمان فى افتتاح الدعوة ، ابن حنبل أبى عبد الله بلغوا ٢٠٠ (مائتى) ألف فارس .
أصحاب زيادة الله كانوا لا يحصون عددا . وانظر فيما بعد فى قيام الدعوة الفاطمية .
٥٧٧ وما بعدها .

(٥٩٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٦ .

(٥٩٥) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ٢٥ .

(٥٩٦) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٦ - ١٤٧ . وقارن رواية القاضى النعمان فى ان
الدعوة - حيث كتميات للمركة . ولها يقول القاضى النعمان فى طريق قمونة راسط
(ص ٢٠٦ - ٢٠٥) - وانظر فيما بعد ، الدعوة الفاطمية ، ص ٥٧٩ وما بعدها .

(٥٩٧) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ٢٥ - حيث يلخص افتتاح الدعوة .

يستعمل له ، فقد رأى أنه من حسن السياسة أن يفعل ذلك خفية من أهل القبروان . وهذه تفكيره السيئ إلى أن يعلن أن الأبناء أتته بالنصير ، وأن يرسل إلى السجنون أمرا بضرب أعناق خصومه من المحيوسين ، على أن يظاف برؤسهم في القبروان وفي القصر القديم (٥٩٨) .

والظاهر أن قصده من ذلك كان شغل أهل العاصمة بمواكب قتلاء ، بينما كان يجمع أنقاله وأمواله ، ويرسل إلى خاصة رجاله وأهل بيتته يهرقهم الحال ، وينذرهم بالخروج معه (٥٩٩) .

أما الوزير صاحب البريد : عبد الله بن الصائغ ، فقد أراد أن يجرب عملية انقاذ أخيرة ، فكذب خبر انتصار الشيعي ، وأعلن على أبواب رقادة أن الأمير يعد حشدا جديدا ، وأنه سيكافئ الرجال مكافأة جزيلة : للمفارس عشرون دينارا ، وللراجل عشرة دنانير (٦٠٠) ، وهو ما لا يقارن بما كان يعطى بالصحاف من قبل . وأشار الوزير على زيادة الله بالمقام ، وطأه إلى اجتماع العسكر حوله ، وأن عليه أن يخرج العظام (٦٠١) .

وأتت النتيجة عكسية تماما بالنسبة لتلك المقدمات التي قام بها ابن الصائغ : فاهل القبروان بدر اليهم سوء الظن ، وعلوا أن الدائرة كانت على أصحاب زيادة الله وماجروا فيما بينهم ، وجعلت الخاصة وأهل الخدمة يفرّون من رقادة (٦٠٢) . وأما رد فعل زيادة الله بعد أن ألح عليه الوزير كثيرا ، فكان اتهام ابن الصائغ بالتآمر عليه ، ومواجهته بصدق ما كان يقال عنه من أنه كان يكاتب الشيعي (٦٠٣) ، وهو الأمر الذي نساء بشدة أبو عبد الله ، فيما بعد (٦٠٤) .

فرار ماساوى :

وهكذا ، وفي هذا الجو الماساوى - جو انهيار نظام وقيام نظام ، حيث

(٥٩٨) التويرى : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ ب .

(٥٩٩) التويرى : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ ب .

(٦٠٠) ابن علقمة ، ج ١ ص ١٤٦ .

(٦٠١) التويرى : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ ب .

(٦٠٢) ابن علقمة ، ج ١ ص ١٤٧ .

(٦٠٣) التويرى : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ ب .

(٦٠٤) التويرى : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٨ ب .

يختلعل الحابل بالنابل ، كما يقال ، وحيث ترتفع رؤوس وتنخفض هامات
في دوامة التغير العنيف - أخذ زيادة الله في شد الأموال والجواهر والسلاح ،
وما خف من الأمتعة النفسية - وكذلك فعل وجاله - ثم انه انتخب من
عبيده الصقالبة ألف خادم ، وجعل على وسط كل واحد منهم ألف دينار .
وفي ليلة الاثنين ٢٥ جمادى الآخرة / ١٩ مارس وهي الليلة التالية لورود
النبا العظيم ، تواعد مع أصحابه على الرحيل ، وتقلد سيفه ، وقدم الأحمال
تربى بين يديه ، وقد حمل من يمز عليه من جواربه وأمهات أولاده - وبدأت
القافلة الملكية الحزينة مسيرتها وسط عويل الأعداد الكبيرة ممن كان قد
تركهم في قصوره من الجوارى والحريم ، ونحيبهم (٦٠٥) .

واتخذ الموكب الذي كان يهتدى في مسيرته ليلا بالمشاعل طريق
الشرق ومصر وتبعه الناس قوما بعد قوم - وكانت المحطة الأولى التي توقف
فيها هي مدينة طرابلس التي أقام فيها أكثر من أسبوعين (٦٠٦) .

عمليات التهرب تبدأ بالوزير :

وخلال تلك الفترة تأكد لزيادة الله خبر وزيره ابن الصائغ ، الذي كان
قد دبر الهرب بأهله وحشمه وأمواله ، مع بعض أحمال من المال اقتطعها
لنفسه من بيت المال ، وذلك في مركب كان قد أعدها لذلك ، وكان قصده
الالتجاء إلى صقلية - ولكن لسوء طالعها ألقت الرياح بالمركب إلى مساحل
طرابلس ، حيث وقع فريسة سهلة بين يدي زيادة الله الذي انتقم منه .

(٦٠٥) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ من ١٢٧ - وانظر ابن حنبار ، ج ١ ص ١٤٧ -
١٤٨ ، ١٦٧ ، حيث يقول : انه خرج هاربا على عيون أمه وحرمه وولده - ومن المناظر الرقيقة
التي يسير إليها الكتاب ، ما قام به إحدى جواربه - ممن تركهن ، وقد أخذت عودا ووضعت
على صدرها ، وغنته لتسركه على صليها معه ، فقالته :

لم أسي يوم الوداع موقلها	وبجتها في فروعها غرق
وقولها والركاب سائرة	كتركتها صيدى وتطلق
استودع الله طيبة جزعه	للبيث والبيث فيه لي حرق

قدست عينا زيادة الله عند سماعها - وتختلف النسخة : فتقول رواية ابن حنبار ان
سوء الحظ وضيق الحال شغله عن حملها معه - بينما تقول رواية التويرى انه أمر يسط
حمل مال عن بقل وحملها عليه ، وهو ما يأتى به ابن الخطيب (الاملام - قسم ٢ ص ٤٤) .
(٦٠٦) ابن حنبار ، ج ١ ص ١٤٨ ، التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ من ١٢٨ - حيث
يقول انه أقام هناك ١٧ يوما .

بتحريض من كانوا معه ، فقتله (٦٠٧) .

نهب رقادة :

أما عن مدينة رقادة فقد نهبها الناس صبيحة خروج زيادة الله . ورهم ما تقوله رواية ابن عذارى ، من : أنهم أخذوا من بقايا أموال بني الأغلب ومتاعهم ، وصنوف الآنية من الذهب والفضة جلا يخيظ به وصف ؛ فالظاهر أن ما كان قد بقي في قصور رقادة من المتاع لم يكن الا قليلا . وربما كانت رواية التويرى أدق ، إذ تقول : ان الناس بعد أن عرفوا بهروب زيادة الله ، أسرعوا إلى رقادة ، وانتهبوا ما فيها ، واحتلوا على قصور زيادة حتى صاروا إلى البحث في المطامير ، وانتزاع حديد الأبواب ، وحمل الأسيرة ، ونقل الماعون (٦٠٨) . وهذا لا يسع من أن تكون هذه المنهوبات القليلة القيمة سببا في نزاعات بين الناس ، وأن يرجع القوى منهم لياخذ من الضعيف ما سبقه إليه ، كما يقول ابن عذارى (٦٠٩) . وإذا كان التويرى يقول ان ذلك النهب استمر ستة أيام عندما ترامت خيل الشيعة ، فإن ذلك يعني أن النهب كان مستمرا ، بعد أن وصل إبراهيم بن أحمد بن أبي الأغلب المنهزم من الأربس إلى القيروان ، حين كان قد بقي معه من القواد :-

إبراهيم بن أبي الأغلب يقوم بمحاولة فاشلة لتقلد الإمارة في رقادة :

نزل إبراهيم في قصر الإمارة حيث اجتمع على بابها خلق كثير ، وبأيسوء بالإمارة ثم انه بحث يستدعي أعيان الناس ، من : الفقهاء والتجار والعامة ، وانتقد في حضرتهم تصرفات زيادة الله الذي أسند أمر البلاد إلى الخونة من الرجال ، وهو يقصد بذلك عبد الله بن الصائغ بطبيعة الحال . وحاول إبراهيم بذلك أن يبأيسوء أميرا يدل ابن عمه الهارب إذ قال لهم : ان كتامة مفسدون في الأرض ، وطلب منهم الانخلاص له ، وامدانة بالرجسالة والمال ليندفع عن حريتهم ومهجهم . ورغم أنه أخذ الذبيحة بالإمارة في الجامع

(٦٠٧) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٧ - ١٢٨ ب . ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٨ .
٦٤٦ - حيث يقول ان ابن الصائغ اقتطع ثلاثين حسلا من ياقال ، فوريكل حصل ستة عشر ألف مثقال . ولكن عامل موسة ، وهو ابن الهذلي ، وضع يده على الأموال ، وخزنها في قصر الرباط بموسة ، حتى صارت إلى الشيعة .

(٦٠٨) ١. التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٧ - ١٢٨ ب . وقارن ابن العديم ، الاعلام ، قسم ٢ ص ٤٤ .

(٦٠٩) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٨ .

بعد صلاة الظهر الا ان عامة الناس الذين كانوا قد سئموا الحرب وخشوا سوء العاقبة ، قاروا به وطالبوا بالأمن والسلام لبلدهم ، وأخبروه أنه اذا كان قد هجز من دفع كتامة ومعه العساكر والسلاح والأموال ، فهو سيكون الآن أعجز عن مدافعتهم مما كان عليه قبلا ، لأنهم لم يعد لديهم أموال ، وعندما لح إبراهيم الى امكانية الاستفادة من أموال الأحياس (الأوقاف) والموتجات ، صاحوا به واجتشد الفوغاء وصاح الجميع : « لا طاعة لك علينا ولا بيعة لك في أعناقنا فآخرج عنا » - وانتهى الأمر بأن اضطرروه هو ومن معه الى ركوب خيلهم والنجاة بأنفسهم عن طريق باب أبي الربيع ، والناس يركسون وراءهم ، ويرجمونهم بالحجارة ، ثم انهم لحقوا بزيادة الله (١١٠) .

وهكذا ، وخلال وجود زيادة الله في طرابلس تضرع موكبه بالفارين من افريقية ، ممن خافوا على أنفسهم وعلى أهلهم . ولو أن منهم من لم يستطع الإنكاف من قدره ، فسمى الى حتفه يظلمه ، مثل عبد الله بن الصائغ الوزير . وعندما لح إبراهيم بن أبي الأغلب بزيادة الله ، ولما علم هذا الأخير بما كان قد فكر فيه إبراهيم من عقد الولاية لنفسه في القيروان نقم عليه ، ولكنه اكتفى بالاعراض عنه . وعندما عرف أن إبراهيم وصاحبه أبا المصعب بن زرارعة يقمان فيه ويتالان منه ، قرر التخلص منهما لولا هروبهما الى الاسكندرية ، واستجارتهما بعاملها الذي أرسلهما الى عامل مصر : موسى النوشري ، حيث دسا لزيادة الله ، وحذرا من طبعه في مصر .

وهذا ما قد يفسر كيف أن النوشري لم يحسن استقبال زيادة ، الذي لم يقم في مصر أكثر من ثمانية أيام ، خرج بعدها الى طريق بغداد ، بعد أن تخلف كثير من أصحابه في مصر . وفي الرملة من أرض فلسطين هرب كثير من أصحابه ، ورجاله حاشيته . وبعد اقامة سنة في الرقة ، تفرق فيها من كان قد بقي له من رجاله ، وتشتت أمره ، وباع عليه قاضي الرقة بعض خصيائه الصقالبة ، انكب على شرب الخمر وسماع الموسيقى والغناء (الملامى) . وأخيرا وصلته الأوامر من ديوان الخلافة بالمسودة الى مصر ، وكانت الأوامر قد صدرت الى واليها بمعاونته ، وتمكينه من العودة الى بلاده ، واسترجاع دولته ، وهو الأمر الذي لم يتحقق .

-وبعد الأمير التمنى ما كان قد بقي من قواه في شرب الخمر والانهمال-

(١١٠) ابن حنبل ، ج ١ ص ١٢٨ ، النويري ، المختصر ، ج ٢٢ ص ١٢٧ ، وقارن

ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ٤٥ - ٤٦ .

في اللذات ، قبل أن ينهي أيامه في بيت المقدس (١١١) . وبذلك انقضت
دولة الأغالبة ، بعد أن عاشت ١١١ سنة وثلاثة أشهر .

(١١١) انظر النجدي ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٩ ١ - ١٢٩ ٢ .

الفصل الثاني

صقلية الأغلبية

واستقرار العرب في جنوب إيطاليا

من الفتح إلى نهاية الأغلبية

(٢١٢ هـ / ٨٢٧ م - ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م)

تمهيد :

العرب وصقلية قبل الفتح الأغلبى :

بعد تأسيس مدينة تونس سنة ٨٤ هـ / ٧٠٣ م ، أصبحت ولاية القريقية قوة بحرية بعد أن كانت قوة برية فقط ، منذ انشاء القيروان بعيدا عن الساحل (سنة ٥٠ هـ / ٦٧٠ م) خشية الاسطول البيزنطى • وبفضل ائراكب الحربية التى كانت تخرجها دار الصناعة فى تونس ، لم يعد عرب ابريقية ينتظرون مجيء الاسطول الرومى من صقلية أو غيرها من سواحل المصطنطية لئلى يدافعوه ، بل أصبحت مراكبهم تجوب البحر المتوسط ، وهى تعترض مراكب الروم ، وتغمر على سواحلهم فى جزر البحر بصلة . خاصة • وهكذا ، قام اسطول تونس بإشارات ناجحة على : صقلية وسردانية . وكورسيكا (قورشيكا) ، قبيل سنة ٩٠ هـ / ٧٠٨ م ، كانت التمهيد الحقيقى لسمية الفوز الكبرى فى شبه جزيرة ايبيريا (١) •

ولقد كان لصقلية بالذات دور هام فى الصراع البحرى بين العرب والروم منذ وقت مبكر ، عندما لجأ اليها قسطنطين ، قيصر الروم ، منهزما فى سنة ٣٥ هـ / ٦٥٥ م فى موقعة الصواري ، التى دارت بالقرب من الشواطىء الليبية ، ثم عندما كان الاسطول البيزنطى يذرع على سواحل المغرب ، كما حدث فى يرة حيث قاجا زهير بن قيس البلوى سنة ٦٩ هـ / ٦٨٨ م ، وكما حدث عندما استرد الروم قرطاجنة سنة ٧٤ هـ / ٦٩٣ م ، بعد أن فتحها :

(١) انظر الفقرات الخاصة بذلك فيما سبق ، ج ١ ص ٢٤٦ وما يلىها •

حسان بن النعمان (٢) .

يذلك لا يمنع من أن يكون العرب قد قاموا - قبل بناء القاعدة البحرية في تونس - بغارات أولية على الجزيرة في ذلك الوقت المبكر . فالروايات تشير إلى أن معاوية بن حديج أمر بغزو صقلية ، وأنه كان من بين المغانم التي جرى بها من هناك : أصنام من ذهب وفضة (٣) . وإذا صححت حملة معاوية ابن حديج هذه ، فمن المرجح أن تكون أثناء ولايته لامريقية ، حوالي سنة ٤٥ هـ / ٦٦٥ م ، وباسطول مصر .

حملات تونس الأولى على الجزيرة :

أما عن الحملات الحقيقية التي قام بها أسطول تونس على صقلية ، فإنها لم تبدأ إلا بعد ولاية موسى بن نصير للمغرب سنة ٨٦ هـ / ٧٠٥ م . وكانت أولها تلك التي قام بها عياش بن أخيل ، وأغار فيها على مدينة سرقوسة . ولا بأس أن تكون قد تمت سنة ٨٦ هـ / ٧٠٥ م ، كما في رواية ابن عتيبة (٤) ، وإن كان خليفة بن خياط يسجل عادة على صقلية في نفس السنة . قام بها الأخيرة بن أبي بردة العبدي (٥) . ويشير ابن عتيبة إلى حملة ثانية قام بها عبد الله بن موسى بن نصير على مدينة من مدن صقلية ، ومعه أشرف الرجال الذين بلغ عددهم ما بين ٩٠٠ (تسعمائة) و ١٠٠٠ (ألف) رجل ، مما يعني أن عدد سفن الحملة كان حوالي ١٠ (عشر) سفن . أما عن الغنيمة فخلد بخلت حوالي مائة ألف دينار ، وذلك أن سهم الرجل بلغ مائة دينار ذهباً . أما عن تاريخ الحملة فتقول الرواية أنه سنة ٨٥ هـ / ٧٠٤ م . ولكنه لما كانت ولاية موسى للمغرب في سنة ٨٦ هـ / ٧٠٥ م ، فأغلب الظن أنه يجب تصحيح التاريخ إلى سنة ٩٥ هـ / ٧١٤ م ، وقتما كان عبد الله بن موسى ،

(٢) انظر فيما سبق . ج ١ ص ١٦٢ - ١٦٣ . ٢١١ . ٢٢٨ . ومن المعروف أن الامبراطور البيزنطي كوستانتين الثاني كان قد سار من القسطنطينية في سنة ٦٦٢ م إلى صقلية لكي يجعل نفسه حاكم ولاية الامبراطورية في الجزيرة وفي جنوب إيطاليا حتى يتمكن الحفاظ على أرض اليونان الرئيسية من أن يحاصرها العرب ، وأنه بقي في صقلية إلى وفاته في سنة ٦٦٨ (انظر عزيز أحمد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، بالإنجليزية ، ط ١ - ١٩٧٨ ، ص ٢) .

(٣) الخزرجي ، المكتبة الصقلية ، ص ٤٢٥ - ٤٢٦ . وإن كان عياش يشكك في تلك الرواية لأنها تبجل تاريخ الحملة حوالي سنة ٢٣ ، في صلاة معاوية ، وإن التماثيل الثمينة لم تجدها سوى قافلة إلا في بلاد الهند البعيدة .

(٤) انظر فيما سبق . ج ١ ص ٢٤٦ وحاشي ٢٦٤ حيث غزو سرطانية أيضاً .

(٥) تاريخ خليفة بن خياط ، ج ١ ص ٢٩٢ .

صاحب الحملة ، نائما لوالده على افريقية(٦) .

ومع أنه من المعروف أن الحرب البرية والبحرية مع الروم في شرق البحر المتوسط كانت تقوم في الثغور في شكل صوائق وشوأتي مستوية مستغمة ، إلا إذا كانت هناك هدنة مع الروم أو كانت هناك أحداث داخلية تمنع من تجهيز الصائفة أو الشتاتية ، فالذي نلاحظه من حوليات الحرب البحرية مع الروم في وسط البحر ، وبالذات في صقلية ، أن الصوائف والشوأتي كانت متباعدة . وإذا كان من الطبيعي أن يسقط بعض تلك الصوائف من القوائم التي يقدمها الكتاب ، وإذا كان من المقبول أن تسري الهدنة التي كانت تعقدها الخلافة في المشرق على العمليات الحربية في المغرب ، فس المرجح أن الاضطرابات التي عرفت بها بلاد المغرب على أواخر أيام الدولة الأموية ، وفي بداية عهد الدولة العباسية ، والتي قام بها ، على وجه الخصوص ، الحوارج من الصفرية ومن الإباضية ، كان لها أثرها في تباعد حملات الحرب على صقلية .

ويرجع الفصل لتاريخ خليفة بن خياط الذي ينفرد بمعلومات تكاد تكون سنوية عن نشاط ولاية المغرب في جزر وسط البحر المتوسط خلال الفترة ما بين سنة ١٠٢ هـ وسنة ١٢٢ هـ ، وذلك أنه يسجل فيها أكثر من ١٥ (خمس عشرة) غزوة بحرية ، انصبت جميعا على كل من جزيرتي صقلية وسردانية باستثناء غزوة سنة ١٠٦ هـ / ٧٢٤ م التي أتى عليها ذكر قرسفة (كورسيكا) ، إلى جانب سردانية(٧) ، وكانت بقيادة محمد بن أبي بكر مولى بني جهم ، وغزوة سنة ١٠٤ هـ / ٧٢٢ م التي لم يحدد هدفها في البحر ، وكانت بقيادة عمرو بن ماتك(٨) . وكذلك الغزوة الكبيرة التي قام بها المستنير بن الحسار سنة ١١١ هـ / ٧٢٩ م في ١٨٠ (مائة وثمانين) مركبا ، والتي أبطأت في العودة حتى هجم الشتاء ففرقت المراكب ولم ينج منها إلا ١٧ (سبعة عشر) مركبا(٩) .

(٦) انظر اسطخية ، المكتبة الصقلية ، ص ١٦٤ . ٢١١ . حيث ينقل ابن التبريد تلك الرواية (ميموعى نيابة عنه الله لوالده بعد عودة موسى إلى دمشق) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٥٢ و ٢٦٥ .

(٧) تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ص ٢٢٩ .

(٨) نفس المصدر ، ج ١ ص ٢٢٨ .

(٩) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٢٥٥ .

وتدل الدراسة الاحصائية لتلك الحملات ، حسب ترتيبها الزمني اعتبارا من حملة سنة ١٠٣ هـ / ٧٢١ م ، أنها تمت على عهد ثلاثة من كبار ولاية المغرب في العصر الأموي ، هم : بشر بن صفوان ، وعبيدة بن عبد الرحمن ، وعبيد الله بن الحبحاب . فعلى عهد بشر بن صفوان كانت وجهة الحملات البحرية الأربعة الى سردينيا على وجه الخصوص ، وذلك في سنوات ١٠٣ هـ / ٧٢٦ م بقيادة يزيد بن مسروق اليحصبي (١) ، ١٠٤ هـ / ٧٢٢ م بقيادة عمرو بن فاتك الكلبي (١١) ، و ١٠٦ هـ / ٧٢٤ م بقيادة محمد بن أبي بكر حولي بن جهم (١٢) ، وأخيرا سنة ١٠٩ هـ / ٧٢٧ م بقيادة محمد بن أبي بكر مرة أخرى (١٣) .

وإذا كانت حوليات خليفة بن خياط تنص على أن كل هذه الحملات قد كملت بالنجاح ، فكانت تعود سالمة بالمغانم ، فانظروا ان حملة سنة ١٠٩ هـ / ٧٢٧ م الأخيرة كانت أنجحها . فهذا ما يمكن أن نعهده من الرواية التي نجدها في كل من ابن الأثير والنويري ، والتي تنسب قيادة الحملة الى الولي بشر بن صفوان نفسه ، وتقول انه سار الى صقلية فغنم شيئا كثيرا ثم رجع الى القيروان حيث تولى بها في نفس السنة (١٤) . وهذا لا يمسح من أن تكون سنة ١٠٩ هـ / ٧٢٧ م قد شهدت حملتين بحريتين دفعة واحدة : الأولى على سردينيا بقيادة محمد بن أبي بكر ، والثانية على صقلية بقيادة بشر بن صفوان .

أما عن الحملات التي تمت على عهد عبيدة بن عبد الرحمن ، وهي ست ، فكانت وجهتها صقلية بصفة خاصة ، على الوجه التالي : في سنة ١١٠ هـ / ٧٢٨ م قامت حملة صغيرة بقيادة عثمان بن أبي عبيدة على رأس ٧٠٠ (سبعمائة) فارس هاجمت مدينة سرقوسة ، ونجحت في هزيمة القوة البيزنطية التي تصدت لها وأسرت قائدها (بطريقهم) (١٥) ، وعن حملة

(١٠) نفس المصدر ، ج ١ ص ٢٢٦ .

(١١) نفس المصدر ، ج ١ ص ٢٢٨ .

(١٢) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٢٤٩ .

(١٣) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٢٥٢ .

(١٤) ابن الأثير ، المكتبة الصقلية ، ص ٢١٨ ، النويري ، ج ٢ ص ٢٢٥ ، وعن

الحملات على عهد بشر بن صفوان ، انظر ايضا سبق ج ١ ص ٢٧٢ .

(١٥) تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ص ٢٥٢ - ٢٥٤ .

السنة التي بعدها ١١١ هـ / ٧٢٩ م فكانت حملة كبيرة بلغت عدة مراكبها ١٨٠ (مائة ومائتين) مركبا ، قادها المستنير بن الحارث ، ويظن من سياق الأحداث ان وجهتها كانت سرقوسة التي ظل يحاصرها العرب الى ان هجم عليهم فصل الشتاء ، مما عرضهم الى كارثة مروعة ، وهم في طريق العودة اد عرقت معظم المراكب ، ولم ينج منها الا ١٧ (سبعة عشر) مركبا فقط (١٦) .

وفي سنة ١١٢ هـ / ٧٣٠ م تكللت الحملة التي قادها ثابت بن حيثم الاردني بالنجاح : اذ هاجم الجزيرة ، وعاد سالما الى القريفة بالسببا بالمفاتيح (١٧) . وكذلك كان حظ الحملة التي قادها في سنة ١١٤ هـ / ٧٣٢ م عبد الملك بن قبطي (الحجازي) الى صقلية ايضا (١٨) ، وتلك التي قادها في نفس السنة عبد الله بن زيفكا الأصبغاري الى سردينيا (١٩) . أما آخر الحملات التي تمت على عهد عبيدة بن عبد الرحمن فقد قادها في سنة ١١٥ هـ / ٧٣٣ م بكر بن سويرة الى صقلية ، وأغلب الظن أنها لم تحقق أغراضها بسبب استخدام الروم للقذائف النارية في مدافعهم للأسطول العربي (٢٠) .

أما عن الحملات البحرية التي تمت على عهد عبيد الله بن الجبلعاب - فيما بين سنة ١١٦ هـ / ٧٣٤ م وسنة ١٢٢ هـ / ٧٤٠ م ، كما ترد في تاريخ خليفة ابن خياط ، فهي خمس : اثنتان منها سارتا الى سردينيا ، وثلاث كانت وجهتها صقلية . ولقد سارت حملة سنة ١١٦ هـ / ٧٣٤ م بقيادة عثمان بن أبي عبيدة الى صقلية ولكنها فوجئت وهي في طريق العودة باعتراض مسيرتها من قبل الأسطول البيزنطي . ورغم نجاح القائد العربي في التخلص من هذا الحرق باحتراق القافلة المعادية ، الا أن الروم نجحوا في الاطاحة بعدد من المراكب الحربية العربية ، وأسروا من كان فيها من المحاربين . وكان من بين

(١٦) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٢٥٥ .

(١٧) تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ص ٢٥٧ .

(١٨) تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ص ٢٥٩ - ٣١٠ - حيث القراء عبد الله بن قطن والتصحیح عبد الملك ، من عندنا ، وذلك ان عبد الملك بن قطن كان له شأن في أحداث الأندلس سنة ١٢٢ هـ عندما هاجم نزول جند النصارى بقيادة بلج بن بشر ثم موافقته على ذلك بعد ان هتكت قبة البربر هناك - انظر فيما سبق ج ١ ص ٢٨٨ - ٢٨٩ .

(١٩) تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ص ٣١٠ .

(٢٠) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٣١١ . ومن الحملات على عهد عبيدة انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٧٦ وما بعدها .

مشاهير الأسرى ، ولدا أمير البحر عثمان بن أبي عبيدة نفسه ، وهما : عمرو وسليمان ، إلى جانب محمد الرحمن بن زياد بن أنعم قاضي إفريقية المشهور وراوينا فيما بعد ، ولن يطلق سراحهم إلا في سنة ١٢١ هـ / ٧٣٩ م أو بعدها عندما تم تبادل الأسرى (الفداء) بين العرب والروم (٢١) .

وكانت قيادة حملة السنة التالية (١١٧ هـ / ٧٣٥ م) لأخي عثمان ، وهو : حبيب بن أبي عبيدة الذي سار إلى سردانية حيث فاجأ بعض مدنها « وأعلن في القتل والسب » (٢٢) . وفي سنة ١١٨ هـ / ٧٣٦ م التالية كانت قيادة حملة صقلية إلى قشم بن عوانة الكلبي الذي نزل على مدينة أرويه ، ولكن الحملة لم تستطع أن تحقق لغرضها بعد أن أحاط بها الروم « ولا تدري أن كان نوع من الاتفاق قد تم بين الطرفين المتحاربين يقضى بأن يسحب العرب بعد أن يدخل الروم عنهم أم أن ظروف القتال التي لم ترجح كفة أحد الطرفين هي التي قصت بهذه التسوية (٢٣) » . وفي السنة التالية وهي ١١٩ هـ / ٧٣٧ م كان قشم بن عوانة سيء الحظ في حملته على سردانية إذ غرقت بعض سفنه وهي في طريق العودة وكانت مركبة القيادة بينها وفيها قشم نفسه الذي مات غرقا (٢٤) .

اول محاولة للاستقرار في الجزيرة :

أما عن حملة سنة ١٢٢ هـ / ٧٤٠ م فكانت بقيادة حبيب بن أبي عبيدة ابن عقبة بن نافع وبصحبته ابنه عبد الرحمن بن حبيب ، الذي صار أميراً لإفريقية في سنة ١٢٧ هـ / ٧٤٤ م (٢٥) . ولقد حقق عبد الرحمن ، الذي أطلقه والده على رأس الحيلة ، نجاحاً عظيماً ، إذ لم يلق جماً من جنود الروم في الجزيرة إلا هزمه ، حتى وصل في جولاته العاصفة إلى مدينة سرقوسة الكبيرة والعاصمة الرومية وقتلها للجزيرة ، فهدم حاميتها ، وضرب الحصار عليها حتى صالحوه على الجزية . وكان هذا النجاح سبباً في أن قرر حبيب بن أبي عبيدة البقاء في الجزيرة إلى أن يفتحها جميعاً ، ليولا ثورة البربر الخارجية التي

(٢١) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٣٦٢ ، والطريق سابق ، ج ١ ص ٢٨٠ و ١٠٤٢ .

(٢٢) نفس المصدر ، ج ٣ ص ٣٦٢ .

(٢٣) نفس المصدر ، ج ٣ ص ٣٦٢ .

(٢٤) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٣٤٦ ، ومن الحملات على عهد عبيد الله بن الحبحاب .

انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٧٦ وما بعدها .

(٢٥) انظر فيما سبق ج ١ ، ص ٣٦٢ وما بعدها .

اضطرت ابن الحجاب الوالى الى استدعائه الى افريقية على عجل (٢٦) .

اما عن الحملة التالية فانت بعد ١٣ عاما اى فى سنة ١٣٥ هـ / ٧٥٤ م .
وقام بها عبد الرحمن بن حبيب نفسه - بعد أن استقل بافريقية ، ووسع
ملكته غربا بالاستيلاء على قلمسان ، والذي كانت تزاوده ذكريات نجاحاته
اللامعة فى الجزيرة من غير شك - ولقد عاد عبد الرحمن بالسبي من صقلية
والغنية ، بعد أن صالح أهلها على الجزيرة من جديد . وفى طريق العودة خرج
عبد الرحمن على سردانية النسي صالحه أهلها أيضا على أن يدفعوا له
الجزية (٢٧) .

الروم يحصنون الجزيرة :

ومنذ حملة سنة ١٣٥ هـ / ٧٥٢ م تلك ، تصمت الحوليات الافريقية
عن ذكر الحملات الحربية فيما وراء البحر لمدة تزيد على أربعين عاما ، بسبب
انشغال الولاة فى المغرب بالفتن ، كما تقول رواية ابن الأثير . والظاهر أن
غزو صقلية فى سنة ١٣٥ هـ / ٧٥٢ م كان درسا قاسيا للروم ولاهسل
الجزيرة ، تعلموا منه كيف يحصون بلدحم فلقد قام الروم بأعمار الجزيرة من
جميع جهاتها ، وجددوا ما كان فيها من الحصون والمعاقل (٢٨) .

وأكثر من هذا فقد بدأ الروم (على عهد قسطنطين الخامس) باتخاذ
الاحتياطات العسكرية البحرية لما كان يمكن أن يفاخروهم به العرب ، فصاروا
يخرجون فى الصيف ، عندما تتحسن الأحوال الجوية ، فى مراكبهم يطوفون
حول الجزيرة ، فيما يعرف حاليا باسم دوريات الحراسة ، بل وزيادة على
ذلك فربما صادفوا مراكب تحار المسلمين فاستولوا عليها (٢٩) . ومن هذا
الطريق جمع أسطولهم بين الدفاع عن الجزيرة وقطع خطوط الملاحة العربية .

(٢٦) ابن الأثير ، المكتبة الصقلية ، ص ٢١٩ ، التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٥ ب ٥
وكان خليفة بن حيان ، ج ٢ ص ٣٦٩ ، وانظر فيما سبق ، ج ١ ص ٧٢٨ .

(٢٧) ابن الأثير ، المكتبة الصقلية ، ص ٢٢٠ ، ابن طبرى ، ج ١ ص ٦٥ ، التويرى ،
المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٥ ب - حيث السنة ١٣ هـ ، والمخطوط الذى أن كتبه خمسة
مخطوط من النسخ (عهد سنة ١٣٥ هـ) .

(٢٨) وهكذا فقد كانت غارات العرب على الجزيرة مستمرة حتى أن بنى أهلها حصونا للمعاقل
والحصون ولم يتركوا حلا الا حطوا عليه حصنا - التويرى ، المكتبة الصقلية ، ص ٢٢٦
(سنة ١٣٠ هـ)

(٢٩) ابن الأثير ، المكتبة ، ص ٢٢ ، التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٥ ب - ٢٢٦ أ -

وفي سنة ١٧٨ هـ / ٧٩٤ م تعود الحوليات الى ذكر صقلية ، ولكن بشأن خروج الشامية بقيادة سليمان بن راشد الذي كان يصحب معه « الأسد » بطريق صقلية (٣٠) . أي حاكمها - ومع أننا نظن أن الأسر يتعلق بها بالصوائف والشواشي في الجهة الشرقية المواجهة للروم في اقليم العواصم في شمال الشام وأرض الروم ، فمن الأرجح أن يكون المقصود بالبيد هو « إلبيد Elpidius » حاكم صقلية الذي ثار في سنة ٧٨٢ ضد الامبراطورة ايرين وأعلن نفسه امبراطورا ، ثم انه عندما انهزم هرب لاحتسا الى افريقية (٣١) .

الأغلبة يتعرفون على صقلية ، وغيرها من الجزر :

وفي سنة ٢٠١ هـ / ٨١٦ م ، على عهد زيادة الله الأول ، حبر الأمير جيشا في البحر في مراكب كثيرة الى سرديانية . وتقول الرواية ان نجاح هذه الحملة لم يكن تاما ، اذ عطبت بعض المراكب بعد أن عنمت الروم في الجزيرة وقتلوا الكثيرين منهم ، مما دعا زيادة الله الى مكافأة من وصل من الرجال سالما (٣٢) . ومع أن ابن الأثير يجعل غزو سرديانية هذه في سنة ٢٠١ هـ / ٨١٦ م كمقدمة لفتح زيادة الله لصقلية ، فاننا نجد في حوليات ابن عداري حملة أخرى لزيادة الله قريبة الشبه من تلك الحملة ، اذ يظهر من الرواية انها لم تكن موفقة تماما ، وذلك أن رجالها « أصابوا ، وأصيب منهم ، ثم قتلوا » ، دون اشارة الى الغنائم أو السبي (٣٣) .

وفي سنة ٤٠٤ هـ / ٨١٩ م سير زيادة الله قريبه أبا العباس محمد ابن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن الأغلب بن مسالم لغزو صقلية ، قبل لغزوها على يدى أسد بن الفرات (٣٤) ، وبذلك يكون قد قطع الهدنة التي عقدها قبل ست سنوات مع قائد الجزيرة البيزنطي (٣٥) .

وهكذا ، بفضل تلك الحملات ، وغيرها مما سقط من حوليات افريقية والمغرب ، كان العرب قد تعرفوا على صقلية وغيرها من جزر البحر ، مثل :

(٣٠) ابن الأثير ، المكتبة ، ص ٢٢٠ .

(٣١) انظر عزيز احمد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، بالإنجليزية ، ص ٥٠ .

(٣٢) ابن الأثير ، المكتبة ، ص ٢٢١ .

(٣٣) ابن عداري ، ج ٢ ص ٩٧ .

(٣٤) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٨١ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ .

(٣٥) انظر قتيبا به ص ٢٦٦ ، ص ٨٢ .

مردانية وكورسيكا . وإذا كانت هذه الجزر قد ظهرت في بعض الأحيان كقواعد للروم يمكن أن تهدد الملاحة التجارية العربية في البحر المتوسط ، كما يمكن أن تهدد أيضا سواحل المغرب ، فإنها كانت قد صارت بالسيادة لعرب المغرب أرض المغام الكثرة والسبى البديع .

وبناء على كل ذلك لم يكن من الغريب أن يعكر زيادة الله الأول في غزو صقلية بشكل نهائي في سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م ، رغم ما كان يصادفه من المتاعب الداخلية ، المتمثلة في الثورات والاضطرابات التي لا تعد ، في داخل مملكته . والظاهر أنه عندما قرر القيام بتلك المغامرة ، كان يزيمع اصطلياذ هصفورين بجرج واحد ، كما يقال . فمن جهة كان سيلتج بلادا جديدة ينتزعها من الروم ويضمها إلى مملكته أي إلى أرض الاسلام ، ومن جهة ثانية كان يمكنه أن يوجه حماس أهل افريقية من المقاتلين نحو الجهاد في بلاد الروم ، فيخلص مما كانوا يسببونه له من المتاعب ، ويحقق لبلاده بها كان يصبوا إليه من الأمن والاستقرار . وقبل أن نتكلم في فتح الجزيرة يحسن أن نعرف بأحوالها قبيل الفتح ، فهذا إلى جانب ما ذكرناه من الفسارات الشهيدية ، يعتبر المدخل المعقول لدراسة الموضوع .

صقلية ، كما عرفها الكتاب العرب البلاد والتسكات

١ - البلاد :

الاسم : صقلية :

فسر الكتاب العرب اسم الجزيرة « صقلية » حسب منهجهم القديم الذي ينسب البلاد والجماعات إلى أجداد حقيقيين أو أسطوريين ، تماما كما قالوا :

ان افريقية نسبة إلى الملكة افريقية أو الملك اليمنى القديم افريش (٣٦) ، وان أستبانيا نسبة إلى قوم سكنوها في القديم هم الأسيان أو كسبة إلى الملك اشبان . أو أن الأندلس نسبة إلى قبائل الجرمان المعروفة بـ « الوئدال » (٣٧) .

ففي ضوء هذه النظرية قالوا - ان صقلية سميت باسم الملك « شيفلو » ، كما سميت إيطاليا باسم أخيه « ايطال » . وفي ذلك لم يتردد بعضهم في

(٣٦) انظر اخبار غنيد من حربة في كتاب التيجان لومح بن عبيد ، ص ٢٢٢ . ٤٠٧ .

٤٠٨ « نسبة إلى افريش بن ابرهة » .

(٣٧) الحميري صفة جزيرة الأندلس ، ص ٢ .

القول أن جزيرة صقلية كان يسكنها في قديم الدهر أمه هملة ، ناكس
الناس ، أو انه كان فيها جنس من السوخ يعين واحده في وسط جباههم ،
يسون صقلونس (٣٨) ، وهي الأسطورة اليونانية الأصل على ما نظن ، اد
وجد لها شبيها في أوديسة هوميروس .

فكان اسم صقلية مشتق من اسم « صيقلونس » أو « صيقلو » أو
« سيقلو » الذي يرى أنه نفس اسم « شيفلو » (٣٩) . هذا ، كما نجد اسم
صقلية بالسين في « صقلية » و « مكيلية » ، والصساد في « صقلية »
و « صيقلية » (٤٠) كما نجد هموزا في شكل « اصقلية » أيضا ،
و « اسقلية » (٤١) .

الموقع :

وتشغل صقلية موقعا جغرافيا ممتازا بفضل وحودها بين ذراع شبه
جزيرة ايطاليا ، الممتد من وسط أوروبا جنوبا في قلب البحر المتوسط ،
وبين ذراع القارة الافريقية الشمالي الذي يمثل قلب ولاية ايريقية العربية
أو البلاد التونسية الحالية ، والذي يمتد شمالا في مقابل ايطاليا . وبفضل
هذا الموقع تكاد جزيرة صقلية تربط بين سواحل أوروبا وسواحل بلاد
المغرب ، وان كانت الجزيرة أقرب الى سواحل ايطاليا الجنوبية ، في التليم
كلايريا الذي عرفه العرب باسم « قلورية » .

(٣٨) الكرى - جغرافية الاندلس وأوروبا ، تحقيق محمد الرحمن حجي ، ص ٢١٧
(والمحقق يقرأها في شكل صقلونس) .

(٣٩) من يرى أن الثين في شيفلو كانت سينا في الأسفل لأن الثين والسين كثيرا
ما تختلطان في اللغة العربية وتحت الواحد منهما محل الأخرى . أما عن اللين فالغلب الظن
أنها جيم ، كما تنطق في اللهجة المصرية ، ثم انها انقلبت الى ثين ، كما في بعض اللهجات
العربية . ولا بأس في أن تكون الـ « جيم » في الكلمة حرف « قاف » أصلا - فكانت كلمة
« شيفلو » هي صيغة شكلية « سيفلو » ، وهو الأمر المقبول .

(٤٠) انظر الكلمة الصقلية ، من كتاب الامانة والسياسة لابي تيبة ، ج ١ ص ١٦٢
ص ٥ ، ص ١٦٤

(٤١) وذلك لأن حرف الصاد الأول كان ينطق ساكنا ، في شكل « صقلية » ، وهو
الامر الغريب على اللغة العربية ، فرصحت الهمزة قبل الصاد ، وذلك ، كما كانت تكتب
طرابلس في شكل طرابلس . أو كما ينطق اسم « صعد » في بعض اللهجات في شكل
« اصعد » .

مصيق مسينا ، في شمال الجزيرة وبين كلايريا ، لا يتجاوز اتساعه في الموضع الضيق منه ٣ (ثلاث) كيلو مترات ، حتى أن الواقف في مسيني ، على ساحل صقلية يرى من في ريو على ساحل إيطاليا (٤٢) . ولهذا عرف مصيق مسينا . له في ذلك مثل مصيق جبل طارق ، باسم « المجاز » ، كما عرف على وجه التحصيل باسم « مجاز الفارو » أي محار المنار ، نسبة إلى ضوء نار البركان القريب ، الذي كان يستضاء به في السفر على أكثر من مائة فرسخ ، في البر وفي البحر على السواء (٤٣) .

أما عن المسافة بين جنوبي صقلية وبين أقرب سواحل التريقية اليها ، وذلك في شبه جزيرة شريك في شمال البلاد التونسية ، فانها تصل إلى ١٢٠ (مائة وعشرين) كيلو متر (٤٤) . هذا وتوجد بين صقلية وسواحل البلاد التونسية أعداد من الجزر الصغيرة ، من أشهرها جزيرة قوصرة أو قوصرا ، بين بساجل مدينة المهدية والركن الجنوبي الغربي لصقلية ، حيث مدينة مازر ، وبينها وبين مازر مجرى واحد أي حوالي ٦٠ ميلا . وقوصرة هي المعروفة حاليا باسم جزيرة « بنطلارية » (٤٥) .

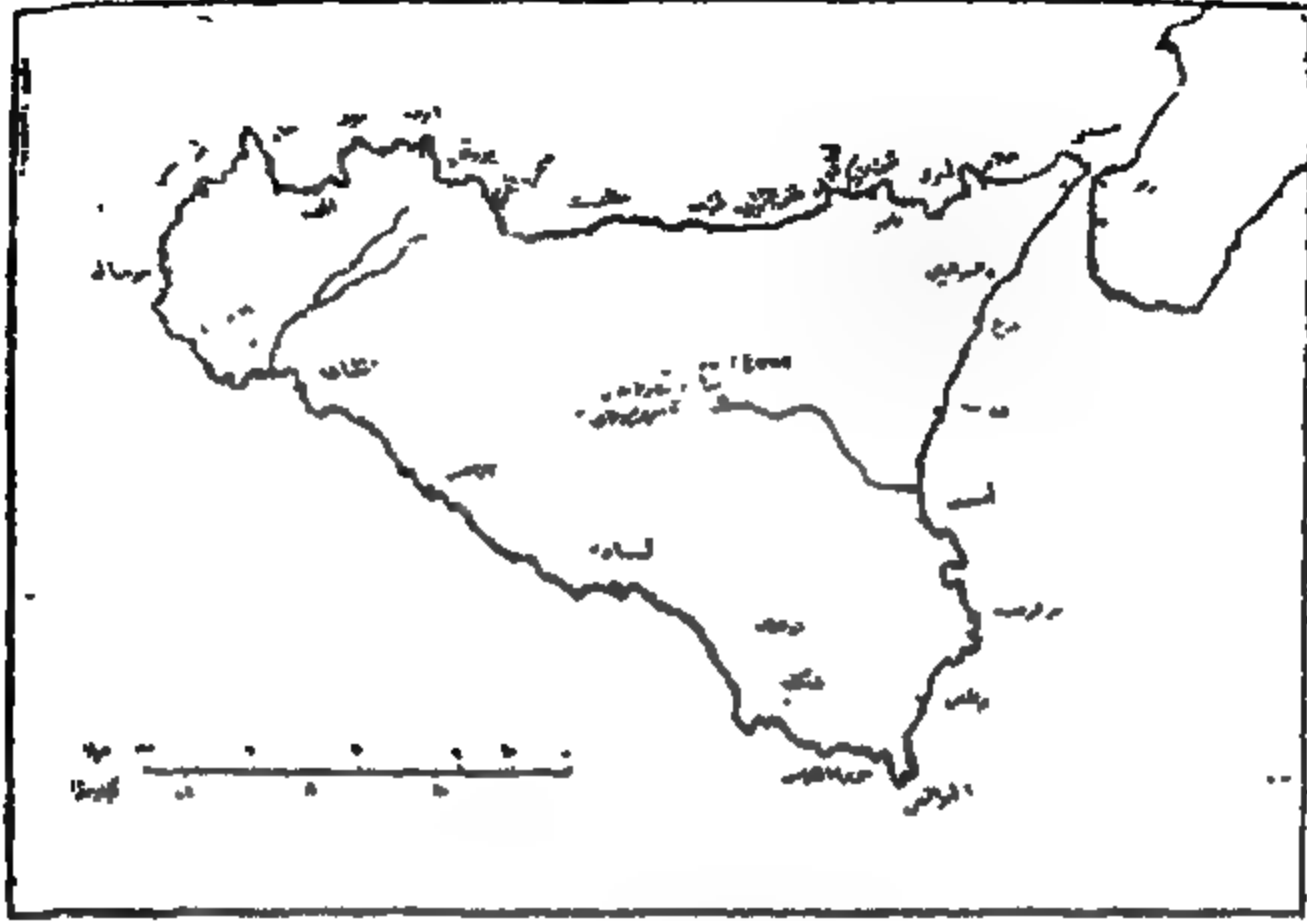
وهكذا كانت صقلية ، بفضل موقعها الأوسط بين إيطاليا والبلاد التونسية ، وبفضل الجزر الصغيرة بينها وبين سواحل التريقية ، مبرا طبيعيا ما بين السواحل الأوربية والسواحل الأفريقية . على طول العصور التاريخية .

الشكل :

الساحل الشرقي :

وصقلية جزيرة على شكل مثلث طوله مسيرة ٧ (سبعة) أيام وعرضه

-
- (٤٢) ياقوت . معجم البلدان . ط أوروبا ج ٤ ص ٥٢٥ (من مسيني) . ابن حبير .
المكتبة الصقلية . ص ٧٨ .
(٤٣) المسور . التتبع والاشراف . المكتبة الصقلية . ص ٢ . معجم البلدان . ط أوروبا ج ٣ ص ٤٠٦ . ابن جبير . المكتبة الصقلية . ص ٨٢ .
(٤٤) ينظر أحمد اللامي . المسلمون في صقلية . ص ٨ . وفي عدد الكتاب العرب بمادله مجريين (١٢٠ ميلا) أو يرمين بالريح الغربية . ياقوت . معجم البلدان . ج ٤ ص ٤٠٦ .
(٤٥) البكري . صفة الأندلس وأوروبا . ص ٣٦٦ وحاشي للمحقق . ياقوت . المعجم . ج ٤ ص ٢٠٠ .



شكل رقم (١)

جزيرة صقلية ، توزيع المدن تبعا لرواية الادريسي

مسيرة ٤ (أربعة) أيام (٤٦) . ومدينة ميسنة (Messina) تمثل رأس
الثلث الشمالي ، في مقابل مدينة ريو (Reggio) في كلابريا ، ومنها
ينحدر الشاطئ الشرقي ، الذي يوصف بأنه ساحل صخري لا حلجان فيه
الى مدينة قطانيا (Catania) (٤٧) التي عرفت أيضا بـ « قطاليا » ،
كما عرّبها الكتاب العرب باسم « مدينة الفيل » (٤٨) ، مارا بطبرمين
(Tabrmina) على بعد مرحلة (٢٥ ميلا) ، ثم بـ « لياج » على مرحلة
أخرى (٤٩) . ولي قطاليا يصبح الساحل رمليا ، وهو يستمر جنوبا ، الى

- (٤٦) ابن حوقل ، المكتبة الصقلية ، ص ٤ ، وانظر ياقوت ، المعجم ، ج ٣ ص ٤٠٣ .
- والمكتبة ص ١١٤ - وهنا ينبغي الإشارة الى أهمية رواية ابن حوقل الذي يتخري الدقة اكثر .
- فيقول انها على شكل مثلث متساوي الساقين ، زاويته الحادة من طرف الجزيرة . انظر صبح
البلدان ، ج ٣ ص ٤٠٩ (حيث ينقل رواية ابن حوقل التي يصله بالتاجر) .
- (٤٧) انظر احمد المكني ، المسدود في جزيرة صقلية وجنوب إيطاليا ، ص ٩ .
- (٤٨) الادريسي ، المكتبة الصقلية ، ص ٣٤ .
- (٤٩) الادريسي ، المكتبة الصقلية ، ص ٣٣ - ٣٦ .

قلعة « لنتيسى » على بعد مرحلة ، الى مدينة سرقوسة (Syracusa) عاصمة الجزيرة القديمة ، التي يعرفها الكتاب العرب بمدينة أرشميدس ، صاحب نظرية كتافه الأجسام الطافية او الوزن النوعي (٥٠) .

ومن سرقوسة الى قلعة نوطس (Noto) مرحلة ، وهي على بعد ٨ (ثمانية) أميال من البحر ، وبين نوطس والبحر حصن قسباري . ثم الى طرف الجزيرة في هذا الساحل الشرقي ، حيث لا يوجد عمران ، وهو الطرف الذي يسمى « البوالص » ، مرحلة .

الشاطئ الجنوبي :

ومن البوالص يبدأ الشاطئ الجنوبي (٥١) حيث يمر بقلعة « شكلة » ، على ٧ (سبعة) أميال (وشكله في الداخل على بعد ٢ أميال من البحر) ، ثم قلعة أرغوص (Ragusa) على ١٢ ميلا (وهي أيضا في الداخل على بعد ٧ أميال من البحر) ، ثم حصن لنبياذة على بعد مرحلة - وهي على بعد مرحلة أيضا من جرجنت (Agrigento) (التي تبعد عن البحر ٢ أميال) .

ومن جرجنت الى « الشاقة » مرحلة (والشاقة أول عمل قلعة البلوط على ٩ أميال من الشاقة) ، ثم الى مازر (Mazara) مرحلتان . ومن مازر ١٨ ميلا الى « مرسى » أو « مرسى على » ، وهي مرسلا حاليا ، ثم الى طرابنش (Trapani) على بعد مرحلة خفيفة (٥٢) . وفي مقابل طرابنش التي تنتهي عند الساحل الجنوبي ، تقع جزر : الرامب ، واليابسة ، ومليطة (٥٣) .

الشاطئ الشمالي :

ومن طرابنش ، ذات المرسى الساكن الذي كان مشفى للسفن ، يبدأ الشاطئ الشمالي الصخري من الغرب الى الشرق في اتجاه العاصمة بلم (Palermo) ، مارا بجبل حامد على بعد ١٠ (عشرة) أميال ، ثم الحة

(٥٠) الادريسي . المكتبة الصقلية . ص ٢٦ . وعن سرقوسة انظر ياقوت ، معجم البلدان ج ٣ ص ٨١ . وعن وصف الساسل الشرقي انظر احمد القلي ، المسلمون في صقلية ، ص ٦٠ .
(٥١) الادريسي ، المكتبة . ص ٢٦ - ٢٧ .
(٥٢) المرحلة الخفيفة عند الادريسي تزيد على ٢٠ ميلا وتقل عن ٢٩ ميلا .
(٥٣) الادريسي . المكتبة الصقلية . ص ٢٨ - ٤١ . احمد القلي ، المسلمون في صقلية ص ٦٠ (عن وصف الساسل الجنوبي) .

(وهي قلعة حصينة على بعد ثلاثة أميال من البحر ، بها حامية حامية عذبة الماء معتدلة المسخونة كان يستحم فيها الناس) التي تقع على مرحلة من طراينش ، ثم قلعة « أولى » على بعد ١٠ (عشرة) أميال ، ثم بلدة برطنيق على بعد ١٢ ميلا (ومتعلقتها غنية برواعة القطن والحناء) ثم شمس على بعد ٨ أميال ، ثم بلدة قريشش (الغنية باللوز والتين الناشع والخروب) ومن قريشش الى بلرم ١٢ ميلا (٥٤) .

ومن بلرم الى مسينا ، حيث يسير الساحل في اتجاه الشرق في شكل أفقى ، يبعد الادريسي ١٠ (عشرة) مواضع ما بين حصن وبلدة لطيفة ، هي : حصن بورقاد على بعد ١٢ ميلا ، وصخرة الحرير (الداحية في البحر) على بعد ١٢ ميلا ، وحصن جلفردى (الذي يشبه المدينة) على بعد مرحلة ، وحصن طرزة (القابع على سفح جبل مسج) على بعد مرحلة (بلدة للخيول) على بعد ١٢ ميلا ، وبلدة القارونية (التي تعتبر أول اقليم - مس) على بعد ١٢ ميلا ، وبلدة شلت ماركو (التي اشتهرت بحريها وسفوحها ، وصناعة المراكب من خشب جبلها) على بعد ١٠ (عشرة) أميال ، وحصن ناصو على بعد ١٠ (عشرة) أميال ، وبلدة بقطش على بعد ١٢ ميلا ، ثم بلدة ليسرى على مسافة ٣ أميال ثم حصن ميلاس (الذي كان كبير الكتان الطيب ، وهي مياهه يصطاد التين الخليل) على بعد ١٢ ميلا .

وبعد ميلاس تأتي مسيني ، على بعد مرحلة في نهاية الشاطئ الشمالي ، وفي رأس المثلث . حيث يلتقى الشاطئ الشمالي بالشاطئ الشرقي في مقابل بلدة ريو في قلورية (٥٥) .

وهكذا يحدد الادريسي المواضع الرئيسية على كل من شواطئ صقلية التي تكون أضلاع شكلها المثلث . وطول الجهة الشرقية من الجزيرة التي تمتد من مسيني الى البوائص أو جزيرة الارنب ٢٠٠ (مائتي) ميل ، والجهة الجنوبية من طرف جزيرة الارنب الى طراينش طولها ٤٥٠ (أربع مائة وخمسون) ميلا ، وهذا الشاطئ هو أطول أضلاع المثلث ، أما الجهة الشمالية ، من طراينش الى الجار أو العارو ، فطولها ٢٥٠ (مائتان وخمسون) ميلا (٥٦) - والادريسي يعطى دراسة تفصيلية لكل مراسى تلك

(٥٤) الادريسي ، المكتبة ، ص ٤٦ - ٤٣ .

(٥٥) انظر الادريسي ، المكتبة الصقلية ، ص ٢٨ - ٢٣ .

(٥٦) الادريسي ، المكتبة الصقلية ، ص ٧٦ .



شكل رقم (٧)

صفية بين الحرية وقلوبة - كما رسمها الاندريس

الشواطئ من كثرة وصغيرة ، ويحدد المسافات بينها ، بحيث يذكر لناسا على الساحل الشرقي أكثر من ٤٠ (أربعين) مرسى تتراوح المسافات فيما بينها ، على الجملة ، من ميل واحد الى ٢٥ ميلا . أما للمسافات بين معتمها حتى ما بين ٦ أميال و ١٢ ميلا (٥٧) . ويعدد من مراسي الساحل الجنوبي من مرسى البوالص الى طرابنتش أكثر من ٢٧ مرسى (٥٨) . ومن مراسي الساحل الشمالي ما بين مسيني وطرابنتش يعدد أكثر من أربعين مرسى (٥٩) .

أما عن مدن الداخل ناهبها : علقمة (Alcamo) في الركن الغربي من الجزيرة ، وقصر يانة (Castro Giovanni) وهو الاسم المشتق من إنا (Enna) اسمها القديم ، وقلمه آيس (Caltani Setta) ، ولغة جيرونة (Caltagirone) التي تقع في جنوب منتصف المسافة ما بين قطانيا وجرجنت (٦٠) .

الوصف :

جزيرة الخصب والحران :

ويفضل موقع صقلية الجزرى في وسط البحر المتوسط . في الاقليم المعتدل الرابع والخامس - حسب تقسيمات الجغرافيين العرب التي أخذوها عن بطليموس - ويفضل جبالها وكثرة مياهها ، كانت في نظر العرب صخرة الأندلس من حيث : غناها الزراعي والحيواني ، وكذلك المعدني . فهي عند المقدسي : « جزيرة واسعة جبلية ليس للمسلمين جزيرة أجمل ، ولا أخص ، ولا أكثر حدنا منها (٦١) » . وبها من الخصب والزروع والمواشي والرقائق ما يفضل عن سائر مدن الإسلام المتاخمة للبحر ، كما يقول الاصطخرى (٦٢) .

أما ابن حوقل الذي زار الجزيرة في سنة ٣٦٢ هـ / ٧٢ - ٩٧٢ م ، فيقول ان الغالب عليها الجبال والقلاع والحصون ، وأنه جميع أرضها مسكونة.

(٥٧) الادريسي ، المكتبة الصقلية ، ص ٦٨ - ٧٠ .

(٥٨) الادريسي ، المكتبة الصقلية ، ص ٦٧ - ٦٩ .

(٥٩) الادريسي ، المكتبة الصقلية ، ص ٦٦ - ٦٧ ، ٧٠ - ٧١ .

(٦٠) انظر تاريخ ابن خلدون ، بيروت ١٩٥٧ ، ص ٢ .

(٦١) الحسن الطنطاوي ، ص ١٩٠٦ ، ص ٢٢٢ .

(٦٢) الاصطخرى ، المسالك ، المكتبة الصقلية ، ص ٢ .

عرروعة (٦٣) . وهي في وصف البكري الأندلسي : كثيرة الزرع والضرع والفواكه (٦٤) . والادريسي ، الذي رسم خريطتها مبيّنا مدينتها وقراها وأنهارها ، مما أشرنا إلى بعضه ، يصفها قائلا : « ان جزيرة صقلية فريدة الرمان فضلا ومحاسن ، ووحيدة البلدان طيبا ومساكن ، وقديما دخلها المنجولون من سائر الأقطار ، والمترددون بين المدن والأصوار ، وكلهم أجمعوا على تفضيلها ، وشرف مقدارها وأعجبوا بزاهر حسنها ، ونطقوا بفضائل ما بها ، وما جمعت من مفترق المحاسن ، وخصته إلى خيرات سائر الموالطن (٦٥) » .

ابنة الأندلس :

أما ابن جبير ، الرحالة الأندلسي ، فقد قال في وصفه لصقلية : « وهي كثيرة المدن والعنابر والضياع ، وتسميتها تطول ... ونحسب هذه الجزيرة أكثر من أن يوصف ، وكفى بأنها ابنة الأندلس في سعة العنصرة وكثرة الحبوب والرفاهة ، مشحونة بالأرزاق على اختلافها ، ملوة بأنواع الفواكه وأصنافها . وجبالها كلها بساطين مثمرة بالتفاح والشماء بلوط ، والبندق ، والاجاص ، وغيرها من الفواكه (٦٦) » .

ومما نقله ياقوت عن صقلية : « وهي كثيرة المواشي جدا ، من : الخيل والبغال والحمير والبقر والغنم والحيوان الوحشي . وأن بها جميع الفواكه على اختلاف أنواعها ، وأن كلاً ما لا ينقطع صيفا ولا شتاء ، وأرضها تنبت الزعفران » . وهو يضيف : « وليس فيها سبع ولا حية ولا عقرب » (٦٧) ، مما يميزها على سائر البلدان .

الثروة المعدنية :

والهم أن صقلية كانت تميز عن كثير من بلاد العرب بأنها كانت غنية بمعادنها التي تمثلت ، في : الكبريت والحديد والذهب والنحاس والبرصايل والزنابق والنوشادر والعفص وغيرها ...

(٦٣) ابن حوقل ، المسالك : المكتبة الصقلية ، ص ٤ .
(٦٤) البكري ، جغرافية الأندلس وأوروبا ، ص ٢٧٤ .
(٦٥) الادريسي ، المكتبة الصقلية ، ص ٢٨ .
(٦٦) ابن جبير ، المكتبة الصقلية ، ص ٨٨ .
(٦٧) معجم البلدان ، ج ٢ ، ص ٤٠٧ .

جبل النار :

وأول ما كان يثير انتباه الكتاب العرب ، كما أقار انتباه اليونان والرومان قبلهم ، هو بركان صقلية الشهير . الذى عرف عند العرب باسم « جبل النار » ، كما عرف باسم « الأطلية » أى عن النار التى تنبسط من الأرض (٦٨) . وهو بركان آتتا المشهور الذى يصل ارتفاعه الى أكثر من ٣ (ثلاثة) آلاف متر . ورغم أنه كان بركانا هامدا إلا أنه كانت له ثورات وغضبات ما بين الحين والحين ، ولو أن المقدسى حدد الزمن ما بين الفورة والأخرى بعشر سنوات (٦٩) .

الحجر الخفاف والذهب :

وكان البركان يقذف اللهب الذى كان يتساقط مكونا الحجر الخفاف ، الذى كان يطفو ما يقع منه فى البحر على سطح الماء ، وهو فى شكل حجر اسفنجى أسود اللون ، بينما الذى يسقط منه فى البر يكون أبيض وأصفر ووردي اللون ، فى « هيئة الشهد وأكواز النحل الصغيرة » . وكان الأسود من هذا الحجر يستخدم لحك الأرجل فى الحمام ، ولهذا سمي بحجر الرجل . كما كان يستخدم الأبيض منه مثلما تستخدم المصفاة فتحك به الكتابة من الدفاتر والرقوق ، ومنه ما كان يعرف بـ « الفك » ، وما كان يسمى بـ « القيسور » (٧٠) .

هذا ، كما كان الذهب يستخرج من بعض المناجم فى جبل البركان ، ولهذا السبب عرف جبل النار أيضا بـ « جبل الذهب » (٧١) .

الكبريت :

وما عده الكتاب من عجائب صقلية أيضا معدن الكبريت الأصفر ، الذى وصف بأنه لا مثيل له بموضع آخر . ومنجم الكبريت لم يكن بعيدا من جبل النار ، وكان له : « قطاعون عاملون يتنساولون ذلك ، قد تمرطت

(٦٨) النظر المسودى ، مروج الذهب ، المكتبة الصقلية ، ص ١ ، والتنبيه والاشتراف ، المكتبة ص ٢ ، ياقوت ، معجم البلدان ، ج ٢ ص ٤٠٧ ، ج ٤ ص ٥٥٥ .
(٦٩) الحسن التلمسى ، ص ٣٤١ .
(٧٠) المسودى ، مروج الذهب ، المكتبة ، ص ١ ، والتنبيه والاشتراف ، المكتبة ، ص ٢ - وقارن نسخة الألبان ونسخة الاعطاب لأبى حامد الزرناطى ، المكتبة ، ص ٧٤ .
(٧١) القزوينى ، عجائب المخلوقات ، ص ٢٣٩ .

شمورهم ، ونصبت أطفارهم من حرة ويبسة ، • وكانوا • يجدونه في بعض الأيام سائلا متصيا ، فيتخذون له في الأرض مواضع يجتمع فيها ، • كما كانوا • يجدونه في غير ذلك الأوان قد تحجر فيقطعونه بالمعاويل ، (٧٢)

وكان الكبريت يوجد أيضا في جنوب شرقي صقلية في : جرجنت وفي الشرق في : قطانيا ، وفي الشمال الشرقي ، حول بلرم •

النفط :

والنفط (البترول) كان معروفا في الجزيرة أيضا ، وكان يستخرج من بعض الآبار بالقرب من قلعة المينا ، • غير بعيد من سرقوسة • وكان للنفط موسم معلوم من السنة يظهر فيه على سطح الماء في تلك الآبار ، وذلك في أواخر الشتاء وبداية الربيع خلال ثلاثة أشهر ، هي : شباط (فبراير) ، وآذار (مارس) ونيسان (أبريل) •

أما من كيفية استخراجها : فكان للآبار درج ينزل عليه الرجل من العاملين في استخراج النفط ، وقد خمر رأسه ، أي غطاها بقطعة من القماش كالحمار أو الثياب • • ويسد مسام أنفه ، وإن تنفس في البئر هلك في ساعته • • وما أخرج من النفط • وضع في قصار (أي آنية فخار) فيحلو الدهن منه ، وهو المستعمل ، (٧٣) •

ومن معادن صقلية المشهورة النوشادر الأبيض الذي كان يرفع إلى بلاد الأندلس رغم وجوده هناك • وكذلك إلى مصر • ولو أن أهل مصر استغفروا عنه بعد ذلك بتراب الحمامات ، كما يقول المقدسي (٧٤) •

٢ - السكان :

لما كانت صقلية ، بفضل موقعها الجغرافي ، في منتصف البحر المتوسط ، أشبه بسمبر بين أوروبا وإفريقية ، لم يكن من الغريب أن يطرا على تكوينها البشرية الكثير من التغير والتبدل ، تبعاً لمجريات الأحداث في حوض البحر

(٧٢) البكري ، جغرافية الأندلس وأندلس ، ص ٢١٥ ، وانظر دوايد ، البكري ، كما نلنا

فيين الشباط ، مكتبة الصقلية ، ص ٢١٠ •

— (٧٣) البكري ، جغرافية الأندلس وأندلس ، ص ٢١٦ •

(٧٤) الحسن التلمساني ، ص ٢٢٦ - ٢٤٠ •

المتوسط ، ومنى كل من الساحلين الشرقيين على الجزيرة ، سواء في أوروبا أم في أفريقيا ، حتى صارت قصة الجنس الأصلي لسكان صقلية ، وهم الصيقلو أو الصقليون أشبه بقصة أسطورية ، كما رأينا (٧٥) .

فقد القديم عرفت الجزيرة العيسقيين ، واليونان ، والقرطاجيين ثم الرومان الايطاليين ، وقياتل الفريج من : الجرمان والوندال ، قبل أن تدخل في نطاق الامبراطورية الرومانية الشرقية ، وهي بيرطة او دولة الروم كما عرفها العرب ، وذلك عندما استرجعها بليزاريوس من أيدي الوندال ، هي وولاية المغرب حوالي سنة ٥٣٠ م (٧٦) .

ومع أنه مما لا شك فيه أن موج من العراة او المهاجرين كان له أثره على التركيب البشري لسكان الجزيرة وعلى لغتهم ، فإن جمهرة السكان ظلت ذات طابع بشري ولغوي ومزاجي خاص بها ، يعرفها - على كل حال - عن جنس الغزاة ، سواء كانوا من العيسقيين أو اليونان أو القرطاجيين أو الرومان والروم . ومثل هذا سيحدث على أيام العرب أيضا ، وإن كان إلى حد محدود . بسبب التغييرات الأساسية التي طرأت على أهل كل البلدان التي دخلت في حوزة الدولة الإسلامية ، إذ صاروا عربا أولا وقبل كل شيء .

روم أفريقية يعمرن صقلية :

وفيما يتعلق بروم صقلية يقول ياقوت : إن الجزيرة كانت قليلة العمارة ، خاملة قبل الإسلام . فلما فتح المسلمون بلاد المغرب ، هرب أهل أفريقية إليها فاقاموا بها يعمرونها ، فأحسنوا - حتى نمت في أيام بني الأغلب (٧٧) .

وهذه الفقرة الأخيرة تدل على الصلة الوثيقة بين أفريقية وصقلية ، على عهد البيزنطيين قبيل دخول العرب إلى المغرب . وهي تبين أن الصيغة الرومية البيزنطية كانت الغالبة على أهل صقلية .

(٧٥) انظر فيما سبق ، ص ١٩٧ .

(٧٦) انظر احسان عباس ، العرب في صقلية ، ط١ دار المسارف بدمشق ، ص ٢٥ .

مارتينو موريو ، المسلمون في صقلية ، ص ٢ - ٦ .

(٧٧) القرن السابع الهجري ، ج ٢ ص ٤٠٧ - ٤٠٨ وفي قوله بالدمشقي ، في لغة الدهر ومعجائب البحر والبحر ، من صقلية ، وهو حيال أفريقية - فلما قامت في أيدي المسلمين كانت حاضرة في العلم ، كثيرة العسك والادباء والفضلاء ، من طائفة الأندلس - المكتبة الصقلية ، ص ١٤٤ .

ولا شك أن فكرة صقلية الرومية هي التي جعلت العرب يجعلونها
بلد كبار معكري اليونان القدماء . فطرم هي بلد ارسطاطاليس الذي كان
معنفا في حشة في هيكلها (٧٨) . والفيلسوف فرقريريوس ، صاحب كتاب
المدخل الى كتب ارسطاطاليس المعروف باسم ديسباتوجي ، هلك فيبسا
في جبل النار (٧٩) ، وكان بها كذلك قبر جاليوس (٨٠) .

والرواية تبين أيضا أنه إذا كان روم افريقية قد غادروا البلاد وانتقلوا
الى صقلية يصرونها ، فلم يكن من العسير على العرب بعد أن استقروا في
افريقية أن يتبعوهم الى هناك ، وأن يتابعوا ذلك العمران في شتى المجالات .

(٧٨) سرمد الأملح - الميكرو ، المكتبة ، ص ٢٢٧ . كتاب الجغرافيا - الميكرو ، المكتبة .

ص ١٢ .

(٧٩) المسود ، التنبيه والاشراف ، المكتبة ، ص ٢ . مروج الذهب ، المكتبة ص ١ .

(٨٠) عن الكرى ، كما نقله ابن الشباط ، المكتبة ، ص ٢٦٠ .

فتح الأغالبة لصقلية

المقدمة :

صقلية : دار أهل العهد :

كانت صقلية اذن ، بعد فتح العرب للمغرب ، مركزا للاستيطان البيرنطى ، يهدد منه سواحل المغرب العربية ومراكب التجار العرب (٨١) ، كما كانت أيضا منجبا لأعداء العرب من روم افريقية الذين تركوا البلاد ، واستقروا فى الجزيرة ، وعملوا - وهم يكونون العداء للعرب - على زيادة اعتمادها الاقتصادى الذى جعل منها توأمة الأندلس . وكان كل من هذين العاملين كافيا ، وحده ، لى يفكر العرب جديا فى غزو الجزيرة عندما أصبحوا قوة بحرية تستطيع مناوأة الروم فى البحر . وهكذا بدأت الغارات الاستطلاعية السابقة على صقلية وغيرها من جزر البحر ، مثل : سردينيا وكورسيكا ، وهى الغارات التى كانت تنتهى فى كثير من الأحيان بالصلح ودفع الجزية للعرب . وبذلك لم تعد صقلية أرض العدو وبلاد المغنم والسبى فقط ، بل بلاد المعاهدين من أهل الذمة أيضا .

هذا ، ولو أن المصادر لا تنمنا بتفصيلات عما كان يتم بين الروم والعرب من المعاهدات ، مما يعنى أن أهل ذلك العصر لم يكونوا يستسيغون قيام السلام بين الروم ودولة الاسلام ، حتى كانت تلك المعاهدات تتم بما يحفظ سريرتها ، من : الحياء والكنمان .

ذلك ما يتضح من دراسة الأسباب التى أدت الى غزو الأغالبة لصقلية ، على عهد الأمير زيادة الله الأول ، فى سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م . حقيقة أن اضطراب الجند الأغلبى ، وعدم الاستقرار الذى عرفته معظم ولايات الفريقية يمكن أن يكون من الأسباب التى حلت بالأمير الى توجيه نشاط جنده ووعاياه نحو الجهاد فيما وراء البحار فى صقلية ، بدلا من صرفه فى العتن والتقاتل

ليما بينهم . ولكن لكي يجمع المتع في صقلية ، كان الأمر يتطلب إجماده عسكريا على مستوى مناسب للعملية الكبيرة ، كما كان يتطلب تغطية قانونية تسمح بنقض معاهدة السلام التي كانت معقودة بين روم صقلية من جهة وبين الأغالبية من جهة أخرى . منذ أيام أبي العباس عبد الله بن إبراهيم بن إياغلث الأمير السابق (٨٢) .

الصقليون ينتقمون الصلح :

ومن الواضح أن معاهدة السلام تلك كانت تقضي بأن يعيد الروم في صقلية كل من كان لديهم من الأسرى : من الجند أو من أهل الفريقية (٨٣) . وهو الأمر الذي قام حوله جدل في أفريقية في أواخر سنة ٢١١ هـ أو أوائل سنة ٢١٢ هـ (٨٢٧ م) ، عندما حضر القائد البيزنطي فيسي (أو فيميوس Euphadius) الذي كان خارجا على إمبراطور القسطنطينية مع بعض أنصاره ، والذي كان يريد أن يستعدي زيادة الله على الروم في صقلية ، أو كان يريد أن يطلب منه معونة عربية ليستعيد بها سلطانه في الجزيرة ، فأعلن أن الروم خرقوا الهدنة في صقلية . وأنهم يحتجزون أعدادا من أسرى المسلمين هناك (٨٤) .

(٨٢) انظر المالكى ، رياض النعمس ، ج ١ ص ٨٦ . والتحقينة ابن إبراهيم بن الأغلب . كان قد عقد الصلح - في سبيل تأمين الملاحة العربية في البحر المتوسط - لمدة عشر سنوات مع القائد البيزنطي في صقلية ، وهو قسطنطين . ودل على السياسة الأتلية التي هدفت إلى كثرة الامارة بحريا من طريق الاحتمام الكبير بالأسطول مما أثار القباء البيزنطيين في صقلية ، فان الأمر انتهى ب عقد صلح جديد لمدة عشر سنوات بين أبي العباس عبد الله الذي خلف والده إبراهيم بن الأغلب وبه جرجيودى القائد البيزنطي في صقلية ، وذلك في سنة ٨١٣ ، كما تم تبادل الأسرى ، وتقرر تأمين سلامة التجار من الجانبين . انظر عزيل (أحمد) ، تاريخ صقلية الإسلامية ، بالانجليزية ، ص ٥٠ .

(٨٣) انظر المالكى ، ج ١ ص ١٨٦ ، المكتبة ، ص ١٨٢ - حيث تقول الرواية على لسان سليمان بن هيران كفى القيروان بعد سحنون (انظر أيضا سبق ج ١ ، ص ٧٤ و ٧٥) الذي كان قد حضر مع شيوخ القيروان كتاب الهدنة ، التي قرأه على جماعة الناس ، وكانت فيه : « بان من دخل اليهم من المسلمين وأراد قد يردوه إلى المسلمين كان ذلك عليهم » .

(٨٤) انظر المالكى ، ج ١ ص ١٨٦ ، المكتبة ، ص ١٨٢ - وهذه الرواية مقبولة أكثر من رواية اللطفي عياض المنتخبة في الماركة (ص ٤٧٤) . تراجم الأغلبية ، ص ٦٤ ، التي تجعل الرسل الذين حضروا تلك القرونة ، وهم : « رسل طائفة الروم » . مما لا يتفق على نفسه الرواية مع ذلك القاضى أبي محرز فيهم - ويؤيد رواية المالكى . ماريجس على الروايات التي تقول أن فيسي ، بعد أن أخرجه جيوش القيصر من صقلية ، سار فعلا إلى إفريقيا ، إلى أن

وجمع زيادة الله أهل الحل والعقد من مستشاريه ، ومن العلماء ، وعلى رأسهم قاضيا افريقية حينئذ ، وهما : أبو محرز وأسد بن الفرات ، لمناقشة أمر إحلال روم صقلية بشروط الهدنة ، إذ احتجزوا بعض أسرى العرب ولم يطلقوهم حسب مقالة فيمي وأصحابه ، الذين كان يبتهم واحد من المسلمين ، كما تقول رواية المالكى (٨٥) . ولا بأس أنه كان ترجحاً للروم ، اصطحبوه معهم . والطاهر أن فيمي وأصحابه أرادوا أن يظهروا بظهور أصحاب الأمر الشرعيين في صقلية ، وهذا ما لم يخف على أبي محرز القاضي ، الذي رأى الثرى في أمر تقرير خرق الهدنة حتى تظهر البيعة (٨٦) .

وكان أبو محرز يرى عدم الأخذ بمقالة فيمي وصحبه ، على أساس عدم جواز قبول شهادتهم على أنفسهم أو على خصومهم من أبناء جلدتهم . أمه أسد ابن الفرات الذي كان قد جمع ، إلى العلم والفقه ، الشجاعة - حتى أنه كان يعد من بين شجعان افريقية في ذلك الوقت - والذي كان يميل إلى نقض الهدنة ، فإنه اعترض على تشكيك أبي محرز في شهادة فيمي وصحبه ، واعتبرهم رسل ملك الروم ، وقال في ذلك : « بالرسول هادنهم ، وبهم نجعلهم ناقضين » . وأضاف إلى ذلك الآية التي تقول : « فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون » ، وأكد ما تدعو إليه الآية ، بقوله : « فنحن الأعلون » (٨٧) .

وعلى أساس فتوى أسد بن الفرات تلك تم نقض الهدنة مع الروم ، وبناء على ذلك قرر زيادة الله غزو حريرة صقلية ، وهو الأمر الذي كرهه علماء افريقية وقتئذ ، لأنه لم يصح عندهم أن الروم نقضوا العهد (٨٨) .

صراعات داخلية في الجزيرة مهد للفتح :

وهكذا كان فتح صقلية ، مثل فتح الأندلس ، نتيجة مباشرة لصراعات داخلية بين زعماء البلاد ممن طلب بعضهم معونة العرب ، أو سهلوا عليهم

١ - القيروان - انظر ياقوت ، معجم البلدان ط ٤ أوروبا ، ج ٢ ص ٢٠٧ ، البكري ، ج ١ ص ٢١٩ - الأندلس وأوروبا ، ص ٢١٩ .

(٨٥) المالكى ، المكتبة ، ص ١٨٤ ، وعن أسد وأبي محرز انظر فيما سبق ، ص ٦٦ . وما يفتقر إلى

(٨٦) المالكى ، ج ٣ ص ١٨٢ ، المكتبة ، ص ١٨٢ ، تراجم الخليفة ص ٦٦ .

(٨٧) انظر تراجم الخليفة ، ص ٦٦ ، المذاهب ، ص ٢٧٧ ، المالكى ، ج ٢ ص ٢٨٧ ، المكتبة ، ص ٢٨٢ - ٢٨٣ .

(٨٨) المالكى ، ج ٢ ص ١٨٧ ، المكتبة ، ص ٢٨٢ .

أمر الامسيلا على الجزيرة . وهي سنة ٢١١ هـ / ٢٦ - ٨٢٢ م . قام نزاع بين حاكم صقلية البيرطلي قسطنطين ، وبين فيمي داند جيش الاسطور الذي وصفه رواية ابن الأثير المنقولة عن الرقيق - التي حافظ عليها التويري بشكل جيد ، بينما انطلمست بعض معانها عند ابن خلدون ، والتي يعتمد عليها ، على أساس أنها يونانية الأصل - بالحرم والشحاعة (٨٩) . وانتهى ذلك النزاع بأن هاجم فيمي بمراكبه سرقوسة العاصمة ، واستولى عليها بعد أن هزم قسطنطين الذي لجأ إلى مدينة قنانيا القريبة من نفس الساحل الشرقي للجزيرة ، شمال سرقوسة ، حيث طاردته قوات فيمي وأخذته وقتلته .

وبموت قسطنطين آل حكم صقلية إلى فيمي الذي اتخذ اللقب الملكي ، بمعنى إعلان الاستقلال عن الامبراطورية ، وعهد بولايات الأقاليم إلى أتباعه ، وكان منهم القائد الأرمي بلاطه ، ابن عم ميخائيل حاكم مدينة جلرم . ولم يلبث بلاطه أن طمع بدوره في ملك الجزيرة فتحالف مع ابن عمه ميخائيل ، ونجح الاثنان في هزيمة فيمي ، وانتزاع سرقوسة من بين يديه - وهنا لم يجد فيمي ملجأ إلا أفريقية حيث كان الأمير زيادة الله (٩٠) .

حقيقة عرض فيمي ، واحتمالات النجاح والفشل ، ودور أسد بن القرات :

في هذه الظروف ، وبصرف النظر عن نقض الصلح أو عدمه ، عرض القائد فيمي على زيادة الله أن يعاونه على فتح صقلية . وسهل له أمر ذلك ، ووعده - على ما نفى - بأن يكون قابلاً له في الجزيرة ، إلا إذا كان في نية فيمي الخدر بعد أن يساعده العرب ، وهو الأمر الذي يظهر من خشية العرب من وجوده في صفوفهم ، عندما نزلوا في الجزيرة - والظاهر أن زيادة الله وعدداً لا بأس به من مستشاريه ، وعلى رأسهم القاضي أسد بن القرات ، أرادوا انتهاز الفرصة ، ودفع حدود الاسلام في قلب البحر المتوسط ، إلى وإلى السواحل الأروربية بضم صقلية . ولكنهم كانوا مترددين في حسياب الكسب والخسارة في المخامرة البعيدة فيما وراء البحر ، وخاصة أن القصد ، هذه المرة ، لم

(٨٩) ومن أسباب قوة فيمي قوله الرواية البيرطية انه أحب دامية لاسما معروفينها ووروحها ولم يزدتها - وعندما بلغ ذلك سمع الامبراطور ميخائيل الثاني من حاكم الجزيرة قسطنطين بنتمسالة فيمي وقطع الله (انظر عزير اسد ، تاريخ صقلية الاسلامية ، بالاسطورية ، ص ٦) .

(٩٠) ابن الأثير المكتبة الصقلية - ص ٢٢١ ، ٢٢٢ - التويري في المخطوط - ص ٢٢٢ .
١ المكتبة - ص ١٢٧ ، ابن خلدون ج ٤ ص ١١٦ - والمكتبة ، ص ٤٦ .

يكن عارة عادية من تلك الغارات التي كانوا يقومون بها على صقلية وغيرها من الجزر القريبة منها ، مثل : سردانية وكورسيكا ، بل هو الاستقرار والاستيطان في الجزيرة .

ينفع ذلك من المناقشات التي دارت بين فقهاء افريقية السنيين اختلفوا في الأمر ، فكره بعضهم غزو الجزيرة ، على أساس أنه لم يصح عندهم أن الروم نقضوا العهد (٩١) ، أو ما تصح به بعضهم ، عندما قالوا : نغزوها ولا نسكنها ، ولا نتخذها وطنا . ويظهر ذلك بشكل أوضح فيما ينسب إلى فقيه افريقية وامامها الشير سحنون بن سعيد ، من أنه : سأل العارفين بالمسألة عن المسافة بين صقلية وبلاد الروم ، وعن المسافة بينها وبين افريقية . وانه عندما عرف أن الانسان يروح مرتين وثلاثة في النهار من ساحل صقلية إلى ساحل بلاد الروم - والمقصود بذلك عبور مجاز ميسبي الضيق - وأن المسافة بين الجزيرة وبين افريقية : يوم وليلة ، أظهر عدم موافقته على الغزو ، على أساس أن امدادات الروم ستكون قريبة جدا من الجزيرة ، بينما سيكون العرب بعيدين عن قواعدهم . وهكذا قال سحنون : « لو كنت طائرا ما طرت عليها » (٩٢) .

ترتب على ذلك أن انقسم الناس إلى ثلاثة أطراف ، من محبذين للغزو ورابعين فيه ، وعلى رأسهم أسد بن القرات . ومعارضين للمغامرة غير المضمونة ، وعلى رأسهم سحنون بن سعيد .

ثم جماعة الوسط ممن كانوا يودون الغزو ويخشون من القيام بالمغامرة . والمثل لهم زاهد افريقية وعابدها وقتئذ : عبد الرحيم بن عبد ربه الرهبي ، الذي كان يعرف بعبد الرحيم المستجاب ، والذي كان في أول أمره تاجرا في سوق البزازين بالقبروان . فقد كان عبد الرحيم مترددا ما بين الخروج للغزو أو البقاء لاصلاح واعادة بناء رباط قصر زياد الذي كان يتردد عليه في الساحل ، فاقنعه سحنون بأن يبقى ويبني قصر زياد ليكون حصرا

(٩١) انظر الصفحة السابقة .

(٩٢) التبريزي . المخطوط . ج ٢٤ ص ٢٢٦ ب ، المكتبة . ص ٢٢٧ - ٢٢٨ حيث تسمى الرواية صاحب الرأي المأثور باسم : « ابن قادم » الذي ربما كان واحدا من المسحابين سحنون . ومن ابن قادم الذي يظهر في صورة واحد من نواد أسد في صقلية وانه كان يحدد راحته إلى الريقية . « بن حية رجب مسلم » صاحب اليلاب من لمصل الشوك كلهم . . انظر المالكي . ج ٩ ص ١٨٨ ثم ص ١٨٩ : حيث أصاب أسد ابن قادم فخذه بالسوط .

للمسلمين ، وعوما لهم يلجأون اليه ، ويرابطون فيه (٩٣) .

رأى الشجعان يتتصر : أسد بن الفرات قائدا :

والمهم أن رأى جماعة المتحمسين للجهاد هو انتهى انتصر ، فقرر زيادة الله القيام بالفزوة ، وأصدر أمره الى القائد إليزنطى فيمى وأصحابه بالتوجه الى سوسة ، قاعدة الفتح وأرض المحارس والرباط ، والاقامة فيها حتى يتم الاعداد للحملة ، ويستعد الاسطول (٩٤) . ولم يكن من الغريب أن يستعد زيادة الله قيادة الحملة الى أسد بن الفرات ، الذى كان على قلبه وعلمه ، معدودا بين الشجعان ، والذى كان قد سبق له غزو سردانية بأمر زيادة الله ، وأشرف على فتحها ، كما تقول الرواية ، لولا حسد من كان معه من القواد (٩٥) .

الاجتهاد فى بناء السفن للحملة :

دار صناعة فى مقبرة سوسة :

ويظهر من سيرة أسد بن الفرات ، كما يمرضها كتاب تراجم علماء الفريقية ، أنه كان يتعجل الاعداد للحملة والمسير الى الجهاد ، حتى قيل : أنه كان يشعر بتشاقل زيادة الله فى ذلك ويشكو منه (٩٦) . هذا ، ولو أننا نجد فى تراجم غير أسد من العلماء بعض التفاصيل الطريفة عما كان يقوم به زيادة الله من تجهيز الاسطول فى سوسة . ففي ترجمة يحيى بن عمر بن يوسف الأندلسي ، دفين سوسة ، يتضح أنه لما أمر زيادة الله بإنشاء المراكب

(٩٣) انظر المالكي ، ج ١ ص ٢٢٧ ، المكتبة ، ص ١٨٦ - وتقول الرواية أن سحنون بن سعيد صنع عبد الرحيم بذلك لأنه كان يصرى عنه أنه يخاف البحر . وأن عبد الرحيم عندما حاول أسد بن الفرات أن يصيحه سحنون له ، رد عليه قائلا : « الذى أثار عليك به هو الصيوات » . وأن أسدا أنت موالفته على ذلك بأن سمى فى الواقعية الأمير عبد الله بن يحيى عبد الرحيم نصر زياد . فأخرج له السجل الخامس بذلك . وتقول الرواية أن عبد الرحيم ألقى فى إصلاح للبحر وأعاد ما له ١٨ (ثمانية عشر) ألف دينار ، منها ١٢ (اثني عشر) ألف دينار من ماله ، و ٦ (ستة) آلاف دينار من مال اخوانه وصيه .

(٩٤) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٧ ص ٢٢٦ ب . المكتبة ، ص ٤٢٨ .

(٩٥) تراجم الفيلية ، ص ٦٧ - وتقول الرواية أن عبد الله أخواته له . أثناء الفتح بلغ صامع الأمير الذى سأل عن أسماء المتحمسين فى الأمر وأن أسدا . ولحق بأن يستقيم .

(٩٦) المالكي ، ج ١ ص ١٨٧ ، المكتبة ، ص ١٨٢ .

للخروج الى صفليه ، كان فتية من السوداء يتساركون في أعمال دار الصناعة التي ضاق بها المكان حتى أن العاميين في بناء السفن اضطروا الى استخدام مقبرة سوسة ، وهدموا ما فيها من القبور ، حيث رقدوا اثر كبر انتى كان يحرق امشاورها ، و الا قبر يحيى بن عمر ، ما حصر احد على حدمه ، وعندما مثل بعض العاميين من الغتياى السوداء فاق : « أبا مري عليه مورا عتسا ، فهو الذي سمنا من حدمه » (١٧) .

الذى يهم من ترجمة أسد بن العسرات انه ، في الوثق الاسى كان يتعجل الاعداد للحملة ، كان يفضل الماء في وطيفة القضاء ففي ذلك يدل الرواية انه قال لزيادة الله : « صلح الله الأمير من بعد القضاء ، والسفر في حلال الله تعالى وحرامه ، تعزلنى وبوليسى الامارة » ، وكان رد الأمير : « انى لم أعزلك عن القضاء ، بل وليك الامارة ، وهي شرف من القضاء ، وأبقيت لك اسم القضاء فامت قاض أمير » . وزعم ما تقول الرواية من انه « لم يجتمع الامارة والقضاء لاحد بسند الربعية الا لأسد » (١٨) ، فقد كان ذلك أمرا طبيعيا بالنسبة لأسد ، اذ كان الجيش يحتاج دائما الى خاص ، يسمى « قاضى المسكر » ، للسفر في أمور الحلال والحرام ، بين الجند ، وينظر في مسألة توزيع الخاتم وتحديد الخس الخاص بالأمير . وهكذا ، يسما كان الاعداد للحملة يجرى على قدم وساق ، والناس يتوافدون على أسد يسألونه عن الخروج معه ، وما يحسن أن يكون معهم من المدة والعتاد ، أصدر زيادة الله سجلا بولاية أسد على صفلية أميراً وقاضياً (١٩) .

خروج أسد من القيروان :

وعندما جهر الأسطول في سوسة ، وتم الاعداد للحملة في القيروان ، كان على أسد بن الفرات أن يخرج ليركب الأسطول في سوسة ، وذلك بعد إقامة حفل عقد النوا له في المسجد الجامع بالقيروان بمعرفة الأمير ، حيث يقرا سجل الامارة ، أى قيادة الحملة ، ويصف مترجموا أسد بن الفرات حفل خروجه من القيروان ، في الطريق الى سوسة ، وصفا رائعا : فقد خرج معوناً

(١٧) المخطوط ، ج ١ ص ٤٠٠ ، المكتبة ، ص ١٨٧ - ١٨٨ .

(١٨) المخطوط ، ج ١ ص ١٨٤ ، المكتبة ، ص ١٨٢ ، تراجم الخلفاء ص ٦٦ .

(١٩) المخطوط ، ج ٤ ص ٣٢٧ ، المكتبة ، ص ١٨٦ (ترجمة عبد الرحيم بن عبد ربه) .

وتحيز الرواية ان أسدا حمل الأمر يصدر أيضا سجلا منه قصر في ريد ، كما سبق .

بوجوه أهل العلم من اليهوديين وكفار أهل افریقیة من عامة الناس ، ورجال الحاشية اندی حرجوا جميعا بأمر ريادة الله .

وخطر أسد الى الناس عن يمينه وعن شماله ، والبتود مشورة فوق الرأس ، وقد سهلت الخيل ، وضربت الطبول ، فأخذوا التآثر . ووقف القائد الفقيه حطيبا في الجمع الحاشد من المشيعين ، فقال : « والله يا معشر الناس ما ولي لي أب ولا جد قط ، ولا رأي أحد من بيتي مثل هذا قط ، وما رأيت ما يرون الا بالأقلام ، فاجهدوا أنفسكم واتعبوا أبدانكم في طلب العلم وتدوينه ، وكاثروا عليه واصبروا على شدته فانكم تنالون به الدنيا والآخرة » (١٠٠) . وكانت مناسبة استغلها القاضي القائد للبحث على طلب العلم الى جانب الدهوة الى الجهاد .

هجم الحملة ومعداتھا :

ولا نعرف متى خرج أسد من القيروان ولا كم من الوقت أمضى في سوسة حيث كان يشرف على رجال الحملة الذين بلغ عددهم ٧٠٠ (سبعمائة) فارس بحيلهم ، و ١٠ (عشرة) آلاف راجل . ولكن من المعروف أنهم كانوا قد انتظموا في مراكزهم التي بنفت ١٠٠ (مائة) مركب ، قبل صباح السبت الموافق للنصف من شهر ربيع الأول من سنة ٢١٢ هـ / ١٤ يونية ٨٢٧ م ، حينما أعطيت الإشارة للاسطول بالاقلاع ، وذلك في خلافة المأمون (١٠١) .

وهذا يعني أن حيلة المركب كانت حوالي ١٠٠ (مائة) رجل دون النونية . وتقول رواية ابن عذارى أن رجال الحملة كانوا يتكونون من أشراف افریقیة ، من : العرب والجرس والبربر والأندلسيين ، وأهل العلم والبصائر (١٠٢) . وذلك يعني أن العرب الذين شاركوا في الحملة كانوا من سلالة القرشيين وعرب الفتوح الأولى في افریقیة الذين عرفوا بالبلديين ، الى جانب التميميين من أقارب الأغالبة . أما الجند فالتقصود بهم عسكر الأمير وفتيانه من الصفالبة ومن السودان ، وأما بربر افریقیة فلا بأس أن يكونوا جماعات من هوارة طرابلس ونعزوة ، ومن قسائل الزاب وضممتهم كتامة . أما عن

(١٠٠) الألكي ج ١ ص ١٨٨ . المكتبة ، ص ١٨٤ ، وقارن تراجم إيلبية ، ص ٦٧ .

(١٠٢) التويري ، المخطوط ، ج ٢٧ ص ٢٣٦ م . المكتبة ، ص ٤٢٨ ثم المخطوط ، ص ١١١

حيث تقول الرواية أن أسدا سار في عشرة آلاف - وقارن الألكي ج ١ ص ١٨٧ .

(١٠٢) ابن عذارى ج ١ ص ١٠٢ .

الأندلسيين فالتقصود بهم ، كما نرى ، أولئك الذين كانوا قد استقروا في افريقية ، ومسيح من كان من أهل العلم والبصائر ، الذين ساهموا في هذا الجهاد ، وهم غير الأندلسيين من الغزاة البحرين الذين سيأتي ذكرهم عما قريب .

أما عن مراكب فيمي التي لا تشير إليها الرواية في تلك الرحلة ، فأغلب الظن أنها سارت بصحبة أسد ، كما تقول رواية النويري (١٠٣) .

اقلاع الحملة إلى مازر (مزاره Mazara) :

وإذا كانت الرحلة في البحر في ربح الصيف المواتية تستغرق يوما وليلة ، كما قيل لسعنون (١٠٤) ، وهي مسافة مجريين بمسافات أهل البحر وقتئذ ، أي حوالي ١٢٠ ميلا ، فإن هذا لا يعني أن أسطولا حريبيا مثقلا بالرجال والمعاد كان يمكنه أن يصل في اليوم التالي إلى ساحل صقلية . فقد استغرقت الرحلة ٣ (ثلاثة) أيام ، فوصل الأسطول إلى ساحل مازر صباح يوم الثلاثاء ١٣ من ربيع الأول (١٦ يونيو) (١٠٥) .

أما عن اختيار ساحل مازر لنزول الحملة ، فكان يحقق للعرب ميزتين : أحدهما ، أن ساحلها يعتبر أقرب السواحل الصقلية إلى الأرض الافريقية ، وثانيتهما : أنها كانت بعيدة عن مركز النقل البيزنطي في الجزيرة ، وذلك على الساحل الشرقي حيث : سرقوسة وقطانيو وسرمين ، كما أن مدينة مازر نفسها كانت بعيدة في الداخل على بعد أميال من الساحل .

عازر قاعدة العمليات :

وهكذا ، أمر أسد بن الفرات بالتحيل فأخرجت من المراكب في هدوء ، وتبعها الرجال ، واتخذ له في الموضع معسكرا ، وانتظر يتحسس مواضع قديمة في المكان لمدة ثلاثة أيام . ووضح من رواية النويري أن أصحاب

(١٠٣) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٦ المكتبة ، ص ٢٧٨ (حيث يقول ان الأسطول كان في « نحو مائة مركب سوى مراكب فيمي ») .
(١٠٤) النظر فيما سبق ، ص ٢١٣ .
(١٠٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢٧ ص ٢٣٦ ب . المكتبة ص ٢٧٨ ، وانظر تاريخ صقلية حسب تاريخ الروم ، المكتبة الصقلية ص ١٦٥ (حيث يجعل الوصول إلى مازر في منتصف يونيو) .

فيسي لم ينزلوا في المعسكر العربي ، بل أقاموا بالقرب منه ، وذلك أن رجال
أسد عندما أخذوا في اليوم الثالث سرية من سرايا الروم ظهر لهم أنهم من
أصحاب فيمي فتركوهم (١٠٦) ، مما يعني أن المنطقة لم تكن محصنة ، وأنه
لم يكن بها حاميات من البيزنطيين .

وبذلك استولى أسد على مازر ، وبث سراياه في المنطقة فغنم وتسبي ،
حتى امتلأ المعسكر بالسائة الكثيرة والسبي والسلاح (كراعات) (١٠٧) .

اللقاء مع حاكم الجزيرة في « مرج بلاطه » (Pelato) :

وعندما اطمأن أسد إلى سلامة موقعه قرر السير إلى لقاء القائد الأرمني
بلاطه ، الذي كان قد سيطر على الجزيرة وطرد فيمي . فمبا رجاله وخرج بهم
من مازر متجها إلى حيث كان بلاطه في بعض قلاعهم بمرج يعرف باسمه ،
فهو « مرج بلاطه » ، مسترشداً بفيمي ورجاله . وعندما برز بلاطه ، عبأ أسد
رجاله في هيئة القتال ، وطلب من فيمي ورجاله أن يقفوا بعيداً على الجياد .
وانتهى القتال غير المتكافئ في نظر الرواية التي تقول ، بكثير من المبالغة ،
أن بلاطه زحف في ١٥٠ (مائة وخمسين) الساب (١٠٨) بانتهزام بلاطه نحو
قصر يابا (كاستروجيوفاني) ، وهي المدينة الكبيرة التي تعتبر عاصمة وسط
الجزيرة ، بعد أن فقد كثيراً من رجاله ، وترك الكثير من عده وعتاده غنيمة
بين أيدي رجال أسد .

وللرواية الحق في تضخيم الدور الذي قام به أسد بين الفرات وأنساء
القتال الكبير . فهو عندما طلب إلى أصحاب فيمي أن يعتزلوا رجاله ، أمرهم
بأن يجعلوا على رؤسهم سيما يعرفون بها لئلا يتوهم واحد من العرب أنهم
من الأعداء ، فيصيبهم بمكرهم . وينساء على ذلك لقد جعل أصحاب فيمي
الحشيش على رؤسهم (١٠٩) مما يعني أنهم كانوا محتبئين فيما يشبه الكمين
وأنهم استخدموا فروع الأشجار والحشيش على رؤسهم للتصويه .

(١٠٦) البويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٦ - المكتبة ، ص ٢٢٨ .

(١٠٧) ابن عسار ، ج ١ ص ١٠٢ .

(١٠٨) المالكي ، ج ١ ص ١٨٨ ، المكتبة ، ص ١٨٤ ، البويري ، المخطوط ، ج ٢٢

ص ١١١ . وتذكر هذه المبالغة بما قيل في فتح الأمازيغ أن جيش للبربر كان يزيه على
مائة ألف فيما كان جيش بطارق حوالي عشرة آلاف .

(١٠٩) المالكي ، ج ١ ص ١٨٨ ، المكتبة ، ص ١٨٥ .

ووقف أسد يحمل لواء القيادة في قلب عسكره ، وهو يزمرم بأيات من القرآن الكريم ، وخاصة سورة « ياسين » . وعندما بدأ الروم حملتهم على رجاله الذين راعهم الأمر ، أقبل أسد يرفع من معنوياتهم ، ويقول لهم : « هؤلاء عجم الساحل ، هؤلاء عميدكم لا تهابوهم » . واندفع باللواء تحت إبطه ، وحمل الناس معه . وبلغ من تشبث أسد باللواء تحت إبطه أنساء تموج الناس في المعركة إلى درجة أن صال الدم من تحت إبطه على قساة اللواء ، وعلى طول دراعه (١١٠) .

ولم يستقر بلاطه كثيرا في قصر يانة إذ غلبه الخوف من العرب ، فخرج من قصر يانة نحو مسيس من حيث عبر إلى قلورية في حموب إيطاليا . وربما من أجل العودة بمن كان يدين له بالطاعة في هذا الصقع من الرجال ، ولكنه قتل هناك (١١١) .

وبذلك تحققت أول مرحلة من مراحل غزو صقلية على يد أسد ابن العرات الذي كتب إلى ريادة الله بالفتح . وكان على الأمير الأغلب أن يخطر بدمره الخليفة المسامون في بغداد لما تم في صقلية من الفتح باسم الخلافة (١١٢) .

التوسع نحو سرقوسة :

وبعد ذلك عاد أسد بن العرات في اتجاه عسكره مازر ، وهو يكتم أيام إبطه الجريح ، واستولى في طريق العودة على الحصون والقرى الواقعة على البحر ، مثل أفيسية التي كان بها كنيسة كبيرة . وبعد أن أصلح أسد من شأنه قرر السير نحو الشرق إلى سرقوسة حيث قوات السروم الرئيسية ، فترك مازر بعد أن استخلف عليها القائد أبا زكي الكناسي ، واتخذ طريق الساحل الجنوبي في اتجاه الركن الجنوبي الشرقي من الجزيرة حيث طرق البوالص أو أنف الأرنب ، كما يسميه الإدريسي (١١٣) .

(١١٠) المالكي . ج ١ ص ١٨٨ . المكتبة . ص ١٨٥ . ويشرح المالكي حجم الساحل منهم الذي كانوا هموا من ساحل أفريقية عندما فتحها العرب . وأنظر براسم الخليفة . ص ٦٧ (١١١) التويري المخطوط . ج ٢٢ ص ٢٢٦ ب . ٢٢٧ أ . المكتبة . ص ٢٢٨ . وأنظر أبي الإيج . ص ٢٠١ . ابن خلدون . المكتبة . ص ٢٦٦ . (١١٢) أنظر فيما سبق . ص ٢١٨ . (١١٣) ٣٧ - ٣٨ . المكتبة . ص ٢٧ ٧١ . وفي أبيه أنظر التويري المخطوط ص ٢٢٧ أ .

وتقول الرواية انه التقى بالقرب من البنتنة المعروفة بكنيسة السنقن. بعد من الروم بقياتة بعض بطارقة سرقوسة ، و بهم جمعوه ومكروا به ، عندما طلبوا منه الأمان فظفر دفع الجزية ، وذلك أن هدفهم كان أخذ فسحة من الوقت للاستعداد لمواصلة الحرب .

وتنص الرواية على أن أهل الجزيرة اجتمعوا الى قلعة الكرك في الجزيرة المعروفة بنفس هذا الاسم ، على بعد ٢ أميال من البوالص ، حيث جمعوا فيها كل أموال الجزيرة (١١٤) . أما عن أهل سرقوسة الذين ذلوا والقوا سلاحهم ، بأنهم عادوا الى منارة العرب (١١٥) .

وهكذا بعد أن أقام أسد بن الفرات في موضعه أياما تبين له أن أهل سرقوسة « مكروا به حتى أصلموا حصنهم ، وأدخلوا اليه جميع ما كان في الزبض وفي الكنسايس من الذهب والفضة والميرة » فتقدم وناصبهم القتال (١١٦) .

حصار سرقوسة :

ومن تحت أسوار سرقوسة حيث استقر أسد في معسكره ، أخذ يبتأسرأيا في أنحاء المنطقة لتعود اليه بالمغانم العظيمة والسبي الكثير ، حتى ضج أهل المنطقة ، واضطر المحاصرون في سرقوسة الى طلب الأمان من جديد . وتقول الرواية أن أسدا كان يميل الى أن يجيب الى ما طلبه أهل سرقوسة من الأمان ، ولكنه لم يستطع أمام معارضة المتزمتين من أصحابه . فظل عتيسا في المنطقة ، وهو يناسب أهلها المداء ، ويواصل عليهم شن الغارات (١١٧) في البر والبحر جميعا . بينما كان زيادة الله يواصل امداده بالرجال والعنادر (١١٨) .

(١١٤) البويري ، المخطوط ، ص ٢٢٧ جزء وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ (من ولاية زيادة الله ، ج ٦ ص ١٢٦) ، وابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٩ .

(١١٥) نفس المصدر .

(١١٦) نفس المصدر .

(١١٧) ابن الأثير ، ج ٦ ص ١٨٦ ، المكتبة - ص ١٨٥ . وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ (ولاية زيادة الله ، ج ٦ ص ١٢٨) ، والبويري ، المخطوط ، ص ٢٢٧ .

(١١٨) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ (ولاية زيادة الله ، ج ٦ ص ١٢٨) .

القحط والوباء :-

والظاهر أن الذي كان قد دفع أسد بن الفرات إلى الميل إلى عقد الهدنة التي طلبها أهل سرقوسة ، هو القحط والوباء الذي بدأ يحل بالجزيرة منذ السنة التالية لنزوله في مازر ، وهي سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م . فلهذا ما يفهم من رواية المالكى التي تشير إلى ما نزل بالمعسكر من الجوع الذي أضر بهم حتى أكلوا لحم أسبيل ، وهو الأمر الذي تؤكد رواية ابن الأثير (١١٩) ، مما دعا بعض كبار القواد إلى اقتراح الجلاء عن الجزيرة والعودة إلى إفريقية .

ورفض أسد بن الفرات بطبيعة الحال كسر الغزوة ، ولم يفقد الأمل في مقدرة الرجال على إيجاز المهمة رغم ما كان يواجههم من الصعوبات . وقام جدل بينه وبين ذلك للقائد الذي سمي رواية المالكى بإبن قادم ، والذي يقال في معرض دفاعه عن فكرته : « حياة رجل مسلم أحب إلينا من أهل الشرك كلهم » . وعندما وجد أسد أن عددا من رجاله يسيل إلى ترك الغزو والعودة إلى الساحل الإفريقي هددهم بإحراق المراكب . وعندما تناول ابن قادم نصيبه ، وقال له : « على أقل من هذا قتل الناس عثمان » ، لم يتردد القاضي الأمير في أن يؤدبه بالسوط (١٢٠) . تسلما كما فعل موسى بن نصير بطارق بن زياد في قصة فتح الأندلس مع اعتبار عكس الأوضاع .

استمرار الضغط على سرقوسة :

والمهم لأنه رغم الثوماء والشدة ظل الحزب يضغطون على نواحي سرقوسة ، ونجحوا في فتح عدد من الغيران حولها ، وكانت سراياهم تعود من جولاتها بالمغانم والأسلاب (١٢١) التي تعينهم على مواصلة الصراع . بينما كان

(١١٩) المالكى ، ج ١ ص ١٨٩ ، المكتبة ، ص ١٨٥ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ (ولاية زيادة الله ، ج ٦ ص ١٢٨) .

(١٢٠) المالكى ، ج ١ ص ١٨٩ ، المكتبة ، ص ١٨٥ - والذي يسفر عن الانعياض هو أن رواية التبريزي ، للخطوط ، ج ٢ ص ٢٣٦ ، المكتبة ، ص ٤٢٧ ، التي سجلت الإشارة إليها ، والتي نصت على أن الامام سحنون كان من المطرودين لغزو صقلية منذ البداية (انظر فيما سبق ص ٢٦٤) تغلط بين سحنون وبين ابن قادم . ولكنه يمكن القول انه ربما كان ابن قادم من أصحاب سحنون . هذا كما يمكن الظن في أن تكون قصة فتح الأندلس - وما قبل من أعمال طارق لمرآة عقب العبور - ونما قيل من أن موسى ضرب طارقا بالسوط عند طلبه حلاقة بشك القصة الخامسة بفتح صقلية -

(١٢١) ابن الأثير ، سنة ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٢٢٣ .

الإمبراطور هيجاتيل الثاني يرسل التجذات إلى الجزيرة ، ويعمل على اقتناح درج البندقية ، حيومستيانو بارتيسيباريو Guistiniano Partecipazo بمساعدة أسطول له لمواجهة العرب (١٢٢) .

وهكذا تطلبت العمليات العسكرية أن يستقر أسد في معسكره الجديد تحت أسوار سرقوسة ، وحسنه فأحاطه بخندق يمنع الروم من مداخلة ، وعندما علم العرب بمسير بطريق (قائد) بلرم في عسكر كثيف اليهم ، ألقوا لهم مصائد خارج الخندق . إذ حفرُوا حفرًا كثيرة ، أثبت بها كل يرحى . منها عندما سقط فيها عدد كبير من المهاجمين وقتلوا . وبذلك نجح العرب في الدفاع عن قاعدتهم ، كما زادوا من ضغطهم على سرقوسة المحاصرة (١٢٣) .

وفاة أسد في الوباء مع وصول أسطول من القسطنطينية :

ولم يكف العرب يتنفسون الصعداء وسط تعب القحط والوباء والجوع حتى خرجوا بأزدياد متاعبهم بوصول أسطول من القسطنطينية معاً بالرجال والساد . وكان وصول الأسطول الرومي في وقت ازدادت فيه شدة الوباء الذي راح ضحيته الكثيرون ، وعلى رأسهم قائدهم وقاضيهم أسد بن الفرات (١٢٤) ، الذي توفي في شعبان من سنة ٢١٣ هـ / أكتوبر - نوفمبر ٨٢٨ م (١٢٥) ، ودفن تحت أسوار سرقوسة (١٢٦) .

(١٢٢) عزيز أسد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، ص ٨ .

(١٢٣) ابن الأثير ، سنة ٢٠٢ هـ (وفاة الله) ، المكتبة ، ص ٢٢٣ . وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٩ . المكتبة ، ص ٦٧ . حيث النص على أن المسلمين حاصروا بلرم بدلاً من خروج عسكر بلرم إلى المسلمين .

(١٢٤) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ص ٢٢٣ .

(١٢٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٧ . وقارن تراجم الخليفة ، ص ٧٠ حيث يضيف إلى ذلك أنه قيل أبولفة أسد كانت في سنة ٢١٤ هـ / ٨٢٩ م أو في سنة ٢١٧ هـ / ٨٢٢ م .

(١٢٦) ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٢٦٧ . حيث يخلط النص بين سرقوسة وبلرم فيقول : أنه دفن في المدينة الأخيرة أما عن القبر (ج ٤ ص ١٩٩) ففيه أنه دفن في قسروالة خطأ . وكان من نصيب قسطنطينية أن يدفن فيه علم أسد الذي كان يتحصن على شاطئ عليه بولاقه . لقد كان يرى في بعض الأحيان بحر يدق صدره ، ويقول : « وأحسرتك يا ابن مة ! ليدخلني القبر متى علم عظيم » . وانظر تراجم الخليفة ، ص ٦٣ .

اختيار الجند محمد بن أبي الجوارى قائد :

والصاهر أنه كان ثوفلة أسد وقع سىء فى تقوس عسكره فى ذلك البر الذى كان يفتك بهم الروباء ، حتى قيل أن رهاث الروم الذين كانوا له انتهزوا الفرصة وهربوا (١٢٧) - ورغم أسما لا تعرف أن الأمير ريادة الله قد عين قائدا ثانيا للحملة كما جرت العادة ، فإن رؤساء الجند اجتمعوا راجد واحد منهم ليخلف أسدا بن الإمارة ، وهو محمد بن أبي الجوارى (١٢٨)

الروباء والروم أمام العرب :

العودة إلى مازر والتفكير فى الرجوع :

وأمام الحسائر التى كان ينزلها الروباء بالقوة العربية وتهديد البيزنطية التى اتت فى الأسطول بحرا ، وفى البر أيضا عن طريق إركلابريا ، ترك العرب معسكرهم تحت أسوار سرخوسة وعادوا نحو إلى قاعدتهم مازر من حيث قرروا العودة إلى أفريقية ، فأخذوا فى اصم مراكبهم .

وتقول الرواية أنهم عندما ركبوا مراكبهم مغادرين مازر ، وج الأسطول البيزنطى يقف لهم بالمرصاد عند المرسى على بعد عدة أميال المدينة ، ويسمهم من المفادرة (١٢٩) - وهنا لم يعد أمام العرب من خيار البقاء فى الجزيرة ، وأغلب الظن أنهم وصلوا الموت - إذا لم يكن من بحر السيفوف على برد الشرق فى لجه الماء - والغساهر أن الروم كاد دخلوا مازر بعد خروج العرب منها إذ تطلب الأمر استعادتها بقسالة استمر ثلاثة أيام (١٣٠) .

ورغم ما تقوله الرواية من أن العرب أحرقوا مراكبهم (١٣١) .

(١٢٧) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٢٨) ابن الأثير ، سنة ٢٠٩ (ريادة الله) ، المكتبة ، ص ٢٢٣ ، سيرى .
ج ٢٢ ص ٢٢٧ ب . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٧ د ج ٤ ص ١٩٩ - حيث أ
بن الجوارى ، وقارن ابن خلدون ، ج ١ ص ١٠٤ حيث القراء : الجوارى .
ابن أبي الجوارى .

(١٢٩) ابن الأثير ، سنة ٢٠٩ (ريادة الله) ، التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢
المكتبة ، ص ٤٢٩ . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٧ .

(١٣٠) ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٧ .
(١٣١) ابن الأثير ، سنة ٢٠٩ (ريادة الله) ، التويرى ، المخطوط ، ص ٢٢٧ ب . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٧ .

الاستعجال في الحرب ، فأغلب الظن أنهم ما كانوا ليضربوا بسفنهم التي تعتبر وسيلة المواصلات الوحيدة بينهم وبين قواعد إمدادهم في افريقية ، وأنهم إذا كانوا قد أحرقوا بعض سفنهم فإنما يكونون قد فعلوا ذلك ضمن إجراءات الوقاية التي اتخذوها لمقاومة الوباء . وانطلاقاً من قاعدتهم في مازر بدأ العرب يوطدون أقدامهم في الإقليم الشرقي بالاستيلاء على حصن مينار (Mineo) ، على بعد ٢٤ ميلاً في اتجاه الجنوب الغربي من لنتيني الواقعة على الساحل شمال مرقوسة (١٢٢) ، بعد حصار استمر ثلاثة أيام ، وبمعاونة أصحاب فيمي حيث استقرت جماعة منهم (١٢٣) . واتبعوا ذلك بالاستيلاء على حصن جرجيت عنوة وسكنوه . وبذلك هددت نفوسهم ، وأطمأنوا إلى طيب المقام (١٢٤) .

فيمي يستمر في معاونة العرب ، فيفتاله الروم في قصريانة :

والذي يفهم من قصة الفتح أن التعارن كان وثيقاً بين العرب وبين الطريق فيمي وأصحابه ، على عكس ما قيل من أنه عرض أهل مرقوسة على المقاومة . وهكذا قاد فيمي العرب بعد ذلك نحو وسط الجزيرة إلى قصريانة . وتقول الرواية أن القصريانيين غدروا بفيمي عندما فاوضهم باسم العرب . فبعد أن خرجوا إليه وبذلوا له الطاعة ، ووعده بأن يكونوا معه ومع المسلمين على كلمة واحدة ويخلصوا بطاعة الروم ، طلبوا منه مهلة يوم لترتيب أمور الصلح مع العرب . ثم نهم اغتالوه عندما حضر إليهم في اليوم التالي (١٢٥) .

هزيمة الأرمن البيزنطيين في حيز قصريانة :

والظاهر أن هدف أهل قصريانة من خداعهم فيمي والعرب كان اكتساب

(١٢٢) الأندلس ، المكتبة ، ص ٥٧ .

(١٢٣) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ (زيادة الله) ، التويري ، المجلد ، ج ٢٢ ص ٢٢٧ ب . وقارن تاريخ جزيرة صقلية من سنة ١٠٠٠ مقلها المسلمون ، اللويسجبل سقوت ميناريل أيدي العرب في السنة الرابعة من نزولهم الجزيرة (المكتبة ، ص ١١٦) وهي سنة ٦٢٦ م تاريخ العالم .

(١٢٤) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٢ ، التويري ، ج ٢٢ ص ٢٢٧ ب . ابن خلدون ، المكتبة ص ٢٢٧ (كركنت ٢٤ من جرجيت) ، ج ٤ ص ١١٩ (حيث كركنت) بدلاً من كركنت .

(١٢٥) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٣ ، التويري ، ج ٢٢ ص ٢٢٧ ب . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٢٦٧ .

بعض الوقت حين وصول القوات البيزنطية التي كانت تتجه نحوهم للتصدي،
العرب . وكانت القوات الرومية تتكون في معظمها من جنود من الأرمينيين
البطريق ثودوت (Théodote) (١٣٦) . وتم اللقاء بين عرب أفريقية وأرمين
القسطنطينية في أحوار قصر يانة ، وانتهى القتال بهزيمة عسكر ثودوت وسنتس
الكثيرين ، إذ لم يسلم منهم إلا من لجأ إلى المدينة الحصينة (١٣٧) . بينما وقع
من قوادهم (بطارقتهم) سبعون أسيرا بين أيدي العرب (١٣٨) .

وفاة ابن أبي الجوزي ، وولاية زهير بن نرغوث ، وهزيمة مؤلة أمام الأرمين :

وعقب المعركة توفي القائد محمد بن أبي الجوزي في أول سنة ٢١٤ هـ /
مارس ٨٢٩ م ، وتم اختيار القائد زهير بن نرغوث خلفا له في القيادة (١٣٩) .

وواضح من الرواية أن موقعة قصر يانة الأولى لم تكن من المعارك الفاصلة،
إذ لم يلبث ثودوت أن ظهر في الميدان مرة أخرى ، بعد أن نظم فلول قواته
الأرمينية ، ونجح في التار لهزيمة . وكانت بداية دوران الدائرة على العرب
عندما خرجت سرية لهم من معسكرها في المنطقة بحثا عن المغنم . من أجل
القوت على ما يظهر . فخرج عليهم الروم ، فسادوا منهزمين إلى قاعدتهم .
وعندما خرجت القوة العربية في جمعها لملاقاة الروم ، حشد هؤلاء كل قواهم
وبجحوا في هزيمة العرب في موقعة دامية خسر فيها زهير بن نرغوث ألف
قتيل من رجاله ، واضطر إلى العودة مسرعا نحو معسكره حيث اتخذ موقعا
دعائيا ، فخندق حول قاعدته (١٤٠) .

حرب العرب في ميناو :

وهكذا دارت الحرب سجالا بين العرب المحصورين في معسكرهم وبين
الروم . وإزاء اشتداد الحصار فكر العرب في مفاجأة الروم صباحا على حين

(١٣٦) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٧ ب ، المكتبة ، ص ٤٣٠ .

(١٣٧) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ (زيادة الله) ، المكتبة ، ص ٢٢٣ .

(١٣٨) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ أ ، المكتبة ، ص ٤٣٠ (حيث القراءة تسعون
بطريقا بدلا من سبعين) .

(١٣٩) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ أ ، المكتبة ، ص ٤٣٠ (حيث القراءة الاسم
زهير بن نرغوث) ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ (زيادة الله) ، المكتبة ، ص ٢٢٣ (حيث القراءة
ابن نرغوث وفي الهامش : ابن نرغوث) .

(١٤٠) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٤ .

عرة ، وهو ما يعرف في المصطلح العسكري العربي بـ "البيات" ، ولكن الروم عرفوا - عن طريق جواسيسهم - بما يبيت له المـسـرب ، فتنحوا عن معسكرهم . وكانت مفاجأة غير مسارة للعرب عندما وجبوا الروم يقبلون عليهم من كل ناحية ، فانهزموا الى حصنهم في ميناء ، بعد أن فقدوا الكثير من القتل (١٤١) .

وبذلك انقطعت الكتلة الرئيسية من القوات العربية في ميناء عن بقيـة اخوانهم المـلـجـودين في جرجنت ، وفي مازر ، واشتد عليهم الحـصـر وقلت عندهم الميرة والأقوات حتى أكلوا دوابهم ، بل واضطروا الى أكل الكلاب (١٤٢) .

حرب الاستتال : العرب يغربون قاعدتهم في جرجنت (Grgenti) وينضمون الى اخوانهم في مازر :

وعندما وصلت أنباء ما يعانيه العرب في ميناء من شدة الحـصـر والضيق الى اخوانهم في جرجنت ، عبر هؤلاء عن ضيقهم لمجـزهم عن مد يد المـوـنة اليهم بأن هموا مدينتهم ، وساروا الى مازر (١٤٣) ، مما يعني أيضا أنهم خافوا السقاء وحدهم ، وهم قلة ، من المقام في جرجنت ، وفضلوا الانضمام الى اخوانهم في مازر حتى يكونوا أقدر على مقارعة الروم اذا جا فكروا في الهجوم عليهم .

وهكذا أصبح المسلمون متجمعين في نقطتين فقط من الجزيرة : ١ - في ميناء المحاصرة ، قرب الشاطئ الشرقي فيما بين سرقوسة ولنتيني ، ٢ - وفي مازر قرب الركن الجنوبي الغربي . وظل المحاصرون في ميناء صيامدين حتى أشرفوا على الهلاك ، عندما دخلت سنة ٢١٥ هـ / ٨٣٠ م (١٤٤) ، حينما أقامهم الفرنج من حيث لم يحتسبوا .

(١٤١) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ (زيادة الله) ، المكتبة ص ٢٢٤ .

(١٤٢) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ (زيادة الله) ، المكتبة ص ٢٢٤ ، التويري ، المطبوع ، ج ٢ ص ٢٢٨ ، المكتبة ص ٢٢٠ ، ابن خلدون ، المكتبة ص ٢٦٧ .

(١٤٣) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ المكتبة ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ، المكتبة ص ٢٦٨ ، ج ٢ ص ١٩٩ .

(١٤٤) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ص ٢٢٤ ، ج ٢ ص ٢٦٨ ، تاريخ البداية سنة ٢١٤ هـ / ٨٢٦ م التي منحتهم الى مطلع سنة ٢١٥ هـ / ٨٣٠ م ، على أساس أن وفاة ابن الجوزي كانت في مطلع سنة ٢١٤ هـ / ٨٢٦ م - كما سبق .

البحريون الأندلسيون ، وغزو صقلية :

ففي بداية سنة ٢١٥ هـ / - ٨٢ م ، كانت صقلية هدفا لغارات تديدة من قتلك التي كان يقوم بها القراة الأندلسيون من سكان الشواطئ الشرقية للأندلس على سواحل اقروم والفرنج ، ليس في الحوض الغربي لبحر المتوسط فقط ، بل وفي الحوض الشرقي أيضا . والذي يفهم من الروايات أن هؤلاء القراة البحريين من أهل الأندلس لم يكونوا من الحند النظامي ، بل كانوا من متطوعة المجاهدين ، الذين اتخذوا الغزو البحري صناعة لهم ، وأن حكمة قرطبة-الاموية لم تكن تمنع فيما يقومون به من أعمال في غير بلاد المسلمين .

وهذا لا يمنع أنهم كانوا يقومون بذلك دون علم أمراء قرطبة ، بل وربما رغم عدم رضائهم عن ذلك . والمهم أنه لا صحة لما تشير اليه بعض الروايات من الربط بين ذلك النشاط البحري وبين بعض الثورات التي عرفتها بعض مدن الأندلس قرب ذلك الوقت ، وخاصة ثورة الربض الشهيرة في قرطبة ، على أيام الحكم بن هشام . فليس من المقبول أن يقال عن رواد البحار هؤلاء : أنهم كانوا من العامة أو من أهل الأسواق .

فمنذ أواخر القرن الثاني البحري (أوائل القرن ٩ م) كان الأندلسيون قد مدرو نشاطهم الى حرر شرق البحر المتوسط ، حتى أنهم كانوا يقصدون ساحل الاسكندرية فيما بين القارة والأحرى على سواحل الروم ، من أجل الميرة واصلاح شسائهم . ورغم أن ولاية مصر كانوا لا يسمحون لهم - كما تقول حريات الكندي في قصة مصر وولاتها - بالنزول الى شاطئ الاسكندرية ، بل كان على تجار الاسكندرية أن يخرجوا الى الأندلسيين لم الزوارق بما يحتاجون اليه للاصلاح من شئونهم أو شئون مراكزهم ، من طعام وعتاد وسلاح (١٤٥) ، فان اضطراب أحوال مصر ، نتيجة لاضطراب أحوال بغداد أثر فتنه الأمن والمأمون ، سمحت لهؤلاء الأندلسيين بالاستيلاء على الاسكندرية طوال اثنتي عشرة سنة (٢٠١ هـ - ٢١٢ هـ / ٨١٦ - ٨٢٧ م) استغلوا خلالها بالمدينة عن ولاية القسطنطين . وعندما استقرت الأمور للمأمون

(١٤٥) انظر الكندي ، القضاء والولاية ، ٢ ط - لندن ، ص ١٥٨ وما بعدها .
• المؤلف ، الاسكندرية من الفتح الاسلامي الى بداية العصر الفاطمي ، في كتاب الاسكندرية ،
أقدم المصوّد خط - ١٩٦٣ ، ص ٢٦٧ . ٢٦٨ ، والمؤلف أيضا الأثر الغربي والأندلسي ،
المجتمع الإسكندري ، كتاب تاريخ المجتمع الإسكندري ، ط ٠ حاسة الاسكندرية ١٩٧٥ ،
٢٢٤ - ٢٢٧ .

أرسل قائده عبد الله بن طاهر بن الحسين إلى مصر حيث نجح في إخراج
الأندلسيين من الإسكندرية إلى البحر ، شريطة ألا ينزلوا في أية أرض تابعة
للخلافة .

العلاقة مع غزو كريت :

وهكذا غادر الأندلسيون الإسكندرية في مراكبهم التي كانت تبلغ
أربعين مركبا ، تحمل حوالي أربعة أو خمسة آلاف رجل ، عندما نزلوا إلى
المدينة قبل عشرين سنوات ، واتجهوا بقيادة زعيمهم أبي حفص عمر البلوطنجي نحو
جزيرة كريت التي استولوا عليها ، في نفس الوقت الذي كان أسد بن الفرات
ينزل برجاله في جزيرة صقلية . وهذا يدعو إلى التعامل فيما إذا كانت هناك
ثمة علاقة بين ترتيب غزو كل من صقلية وكريت على الروم ، بمعرفة خلافة
بفداد .

حقيقة أن الاتفاقية التي تمت بين عبد الله بن طاهر وأندلسيين
الإسكندرية لم تشترط على الغزاة إلا عدم النزول في أرض تابعة للخلافة ،
والا يصحبوا معهم أيما من المصريين أو العبيد أو المظلوبيين (١٤٦) ، ولكن هذا
لا يمنع من نزولهم في أرض الروم (١٤٧) . وأغلب الظن أنه لم يكن يخفى على
قائد المأمون أنهم سيطرقون بساحل جزيرة كريت القريبة . وإذا كانت رواية
فتح صقلية لا تشير إلى دور الخلافة في تلك العملية ، فهي تدل على أن الروم
كانوا قد خرقوا اتفاقية الهدنة بينهم وبين الأغالبة ، وليس من الغريب أن
الهدنة مع الروم ما كانت تتم بغير علم الخلافة في بفداد أو موافقتها الضمنية
على الأقل .

وإذا كانت التصور تشير إلى أن زيادة الله قد كتب إلى الخليفة المأمون
بخبير فتح أسد بن الفرات لصقلية ، فهذه الإشارة تعني أن الخلافة كانت على
علم بما يديره الأغالبة ضد الروم . هذا ، وإذا كانت تفصيلات العمليات
الحربية تحت لواء أسد بن الفرات لا تشير إلى مشاركة الأندلسيين فعلا في
غزو صقلية ، كمسما تذكر الرواية التي يسجلها ابن عسكاري ، فإن مجرد
ذكر أن الأندلسيين كانوا يكونون جماعة لها كيانتها الخاص في قوات أسد ،
وإن كانت غير صحيحة ، يمكن أن تفسر على أنها إشارة ضمنية إلى ترتيب

(١٤٦) قس المصاد السابقة .

(١٤٧) انظر فيما سبق ، ص ٢١٨ .

عزو كريت على أيدي الإسكندرانيين (١٤٨) في نفس الوقت الذي كان عرب إفريقية يقومون بغزو صقلية ، وذلك بمعرفة الخلافة أو تحت إشرافها حتى تتم مفاجأة الروم في جبهتين دفعة واحدة وإن كانت معساة صقلية قد أذهلت الإمبراطور من غير شك عن غزو كريت .

حملة الغزاة الأندلسيين :

وبذلك يكون الأندلسيون الذين شاركوا في غزو صقلية مسح أسد ابن العرات أما من المستوطنين في إفريقية أو من جماعات الغزاة من غير أندلسيين الإسكندرانية . فقياسا على ذلك يكون الغزاة الأندلسيون ، الذين نزلوا إلى صقلية في أوائل سنة ٢١٥ هـ / ٨٢٠ م ، أيضا من غير أهل كريت . وهذا يعني أن الكثيرين من أهل سواحل الأندلس الشرقية كانوا قد اتخذوا من الغزو في البحر صناعة لهم ، وأنهم كانوا يجوبون البحر المتوسط من أقصاه إلى أدناه ، مما يعني أنهم كانوا قد غلبوا على سواحل البحر جميعا ، منذ ذلك الوقت المبكر ، قبل أن تتم لهم تلك الغلبة على أيام عبد الرحمن الناصر إلى جانب الفاطميين (١٤٩) .

والحقبة أن أعمال الأندلسيين في البحر المتوسط حينئذ تذكرنا بأعمال النورمنديين (أو الفيكينج) في بحر الشمال وحتى سواحل الأندلس الغربية ، وكذلك سواحل المغرب - حيث عرفوا بالمجوس - بعد ذلك بقليل ، فكان غزاة البحر الأندلسيين هم نورمنديو العرب في ذلك الحين .
ويلهم من الروايات العربية أن الأندلسيين وصلوا إلى صقلية على دفعتين

(١٤٨) ويمكن أن يزيد حيلة استقلال عمل الأندلسيين عن أسير الأندلس ما قام به إمبراطور بيزنطة تيموخل بعد ذلك بحوالي عشر سنوات ، من الاتصال بالأمير عبد الرحمن الثاني حيث أرسل إليه سفارة في سنة ٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م تحمل رسالة يحثه فيها على الخيانة بمرش أسرته ثم التماس وهاجم المباسين وأتباعهم الأغالبة (أعداء الأمويين والبيزنطيين) ، ويطالب بإعادة كريت من أيدي الأندلسيين الإسكندرانيين . إذ كان رد الأمير الأندلسي الذي تمت به مع سلمه الشاهر يخبر الغزال فيما يتعلق بكريت : أن الأندلسيين بها هم قوار ليسوا من دعيته ، وأبى يمكن للإمبراطور طردهم وعقابهم . أما عن الأغالبة فقد قال : أنه لا يستطيع الكار بجهادهم إلى سيل يقع راية الإسلام . انظر بروفسال ، تاريخ إسبانيا الإسلامية ، ج ١ ص ٢٥١ - ٢٥٢ . ويذكر ابن حيان أن الأمير عبد الرحمن بن الحكم أشار في رده على تيموخل أمير بيزنطة السلطانية بمن نزل الأندلس إلى كريت ، وما يطلبه من معاقبتهم : « بأنهم ليسوا في بلدنا ولا يرتبنا حتى نفيهم عليهم ، وفككتهم مؤونتهم . وما أظنك عاجز عن إخراجهم ما تفرقوا من بلدك » (انظر القتبس ، متعلقات كلية الآداب المحرور بجامعة الإسكندرية ، ص ١٨٧) .

(١٤٩) انظر مقدمة ابن خلدون ، فصل قيادة الأساطيل ، ط - التجارية ، ص ٢٥٢ .

في ثلاثمائة مركب ، وأن الدفعة الأولى كانت بقيادة أصبح بن وكييل الهواري المشهور بـ « فرغلوش » ، بينما كانت الدفعة الثانية بقيادة سليمان بن عافية الطمطوشي . وهذا لا يمنع من مجيء مدد من إفريقية بعد ذلك بقليل ، كما تقول بعض الروايات (١٥٠) .

النزول قرب مازو :

أعمال الأندلسيين تحت قيادة فرغلوش : فك الحصار عن ميناو ، وهزمها :

ولا توضح الروايات أين نزل الأندلسيون في صقلية ، ولكن يمكن القول أن الدفعة الثانية نزلت في الركن الغربي من الجزيرة بالقرب من مازر ، وأن هذا هو السبب أيضاً فيما قيل من أن الدفعة الثانية كانت مدداً من الرقيقة : وهذا ما يفهم أيضاً من مسيرة الأندلسيين عندما تقدموا لنجدة المحاصرين في ميناو .

والمهم أن فرغلوش نزل برجاله ومن تحت امرته من القواد ، وأخلوا بثون سراياهم التي استولت على عدد من القلاع الرومية وعادت منها بالمقاتم والسبي ، كما تنص على ذلك رواية ابن عذارى التي تمدنا ببعض المعلومات التفصيلية (١٥١) . والظاهر أن عرب مازر هم الذين اتصلوا أولاً بالفزاة من الأندلسيين ، وطلبوا منهم إغاثة أخوانهم الذين كانوا يكابدون متاعب الحصر وقلة القوات في ميناو ، كما عرضوا عليهم ما كان يلزمهم من الخيل والدواب (١٥٢) .

ولم يغفل الفزاة الشجعان بتقديم ما طلب اليهم من المعونة ، ولكن

(١٥٠) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ، وقانون ابن الأثير ، فلكية الصقلية ، ص ٢٢١ ، ورواية ابن الأثير التي تتفق مع رواية البكري المخططة الأوصال بشأن مدد الرقي ومنزل الجزيرة (جغرافية الأندلس وأوروبا ، ص ٢٢١ حيث تقرأ « مروس » بدلاً من فرغلوش) ، وكذلك مع رواية ابن خلدون (المكتبة ، ص ٤٦٨ ، ج ٤ ص ١٦٦) ، التي تجعل الدفعة الثانية مدداً للمجاهدين في صقلية أي من إفريقية أي من قبل زيادة الله - وهو الأمر الذي لا تشير إليه الروايات الأخرى - ولا بأس في أن يكون ابن الأثير أو من نقل عنه ، لهم من لقب القوادى - ولو أنه لا يذكر أسماء القادة - نسبة إلى قبيلة حوارة فليمة فيما بينه طرابلس وللازاة أن أصبح كان يقرء جيشاً إفريقية - أما رواية ابن عذارى فهي لا تذكر إلا الدفعة الأولى من الأندلسيين بقيادة فرغلوش (ج ١ ص ١٠٤) .

(١٥١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٥٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٤ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ .

شريطه أن تد - القيادة إلى رئيسهم فرغلوش ، وهو الأمر الذي لم يكن أمام قائد الجند الأعلى رهير بن برعوت ، إلا قبوله . وهكذا اجتساح فرغلوش برجاله البريرة من معربها إلى مشرقها ، وهو يستولى على القلاع ويرجه غاراته في كل اتجاه ، حتى أشرف على ميناء (١٥٣) . ولم يكن أمام البطريق تودط ورجاله من الأرمن إلا الاستحاب نحو قصر يامة (١٥٤) . وهكذا تم خلاص المحاصرين في ميناء ، في جمادى الآخرة من سنة ٢١٥ هـ / يولية ٨٣٠ م (١٥٥) ، وعبروا عن ضيقهم بالحصر وكراهيتهم للمكان الذي تعرضوا فيه للاهوال ، بأن هدموا المدينة وأحرقوها (١٥٦) . ولا بأس من أن يكون احراقها بسبب ما كان قد ألم بهم من الوباء أثناء مقامهم فيها .

أخذ بلرم ، و وفاة القائد فرغلوش في الوباء :

وسار رجال ميناء مع الأندلسيين نحو بلدة « غلوالية » (Calloniana) القريبة وتغلبوا عليها (١٥٧) . وتابع الأندلسيون والمغاربة مسيرتهم نحو مدينة بلرم وضربوا عليها الحصار ، وضيقوا على من بها الخناق لمدة عام ، إلى أن طلب قائدها الأمان لنفسه وأهله وماله . وأجابته العرب إلى مطلبه ، فهاجر المدينة نحو إلى « بلد الروم » ، ودخل العرب بلرم في رجب من سنة ٢١٦ هـ / أغسطس ٨٣١ م (١٥٨) .

وتقول رواية ابن الأثير أن المسلمين لم يجلسوا في بلرم « إلا أقل من ثلاثة آلاف إنسان ، وكان فيه لما حصروه سبعون ألفاً وماتوا كلهم » (١٥٩) ،

(١٥٣) ابن عسارى ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٥٤) التبريزي المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ، المكتبة ص ٤٣٠ ، وأظن تاريخ صقلية من حين دخلها المسلمون بعد هذا العالم المكتبة ص ١١٦ (حيث يجعل مثل تودط بعد أخذ ميناء) .

(١٥٥) التبريزي ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ، المكتبة ، ص ٤٣٠ .

(١٥٦) ابن عسارى ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٥٧) ابن عسارى ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٥٨) ابن الأثير ، سنة ٢٠٩ هـ ، المكتبة ص ٢٢٤ - ٢٢٥ ، تاريخ صقلية من حين دخلها المسلمون ... ، المكتبة ، ص ١١٦ (الذي يجعل سقوط بلرم في السنة التالية لأخذ ميناء وقتل تودط ، وقيل ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٦٩ ، المكتبة ، ص ٤٦٨) الذي يقول أن فتح بلرم كان في سنة ٢١٧ هـ / ٨٣٢ م) ، وقيل التبريزي ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ (حيث تقول الرواية أن حصار بلرم استمر إلى سنة ٢٢٥ هـ / ٨٣٥ م حينما امتلكت المدينة بالأمان في ولاية ، محمد بن عبد الله بن الأغلب) .

(١٥٩) ابن الأثير ، سنة ٢٠٩ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ .

مما يعنى أن الوباء الذى كان قد ظهر فى صقلية سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م لم يكن قد انقطع بعد ، وأنه كان ما زال يفتك بأهل الجزيرة . والظاهر أن المسلمين لم يسلموا بدورهم من فتك الوباء ، وذلك ما تشير إليه رواية ابن عذارى التى تقول أن جماعة من المسلمين اعتلوا وأخذهم الوباء ، وكان منهم فرغلوش وغيره من القواد (١٦٠) .

الخلاف مع الأندلسيين ، وعودتهم إلى بلادهم :

والظاهر أن غزاة البحر الأندلسيين استفاقوا على ما أنزله بهم الوباء من الحسائر ، ليجدوا أنفسهم قد انغمسوا فى أمر ليس من شئونهم ، بصلتهم : باحثين عن المعام والأسس ، وليسوا جندا نظاميا فاتحا ، يحتل البلاد ويستوطنها . وبناء على ذلك لم يكن من الغريب أن يدب الخلاف بينهم وبين اخوانهم الأفرقيين . ورغم ما يقوله ابن الأثير من أن الوفاق تم بين الجانبين بعد الخلاف والنزاع (١٦١) ، فنحن نميل إلى الأخذ برواية ابن عذارى التى تقول أن الأندلسيين قرروا العودة إلى بلادهم ، بعد وفاة قوادهم فى الوباء وعلى رأسهم فرغلوش ، وأنهم لقوا متاعب كثيرة أثناء رحلة العودة إلى قوادعهم ، إذ « ركب العدو أقرعهم . فقتل منهم خلق كثير » ، وذلك قبل أن يأخذوا فى إصلاح مراكبهم ، قائلين أن الأندلس (١٦٢) . وبذلك تنتهى قصة مشاركة الأندلسيين فى فتح صقلية ، بعد الاستيلاء على بلرم التى اتخذها العرب عاصمة لهم بعد أن انسحبت رقعة أراضيهم واستولوا على كل الأقليم الغربى من الجزيرة .

ولاية أبى فهر محمد بن عبد الله التميمي لصقلية سنة ٢١٦ هـ / ٨٢١ م :

ومع أننا لا ندرى ماذا حدث لقائد جند صقلية الثالث ، وهو : زهير ابن نرغوث ، فأغلب الظن أنه راح ضحية الوباء مع فرغلوش ، وأنه خلفه فى قيادة المسكر قائد آخر ، هو عثمان بن قرطب ، الذى لم يحظ بسوالة زيادة الله . فهذا ما يفهم من رواية ابن عذارى التى تشير إلى أن الأمير زيادة الله اتخذ قرارا فى أواخر سنة ٢١٦ هـ / ٨٢١ م ، بتولية قريبه أبى فهر محمد

(١٦٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٦١) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ .

(١٦٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٤ .

أما عبد الله التميمي على صقلية ، فوصلها في سنة ٢١٧ هـ / ٨٣٢ م ، وأن
عنمان بن قريش حرب عنها (١٦٣) . ولا شك أن العهد يولاية صقلية إلى أحد
قراية الأمير الأغلسي يعني رعاية خاصة من حانته لإحवाल الجزيرة . وإن كان
تستقلل شدة حراسة الوالي يعني بحكم الضرورة نوعاً من استقلال ولايته .

ما بين صقلية وتونس :

والظاهر أن اضطراب منطقة تونس في السنة التسالية ، وهي سنة
٢١٨ هـ / ٨٣٣ م ، تطلب عودة أبي فهر محمد بن عبد الله من صقلية ، وإبقائه
في إفريقية إلى سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م ، بعد أن قضى على ثورة مدينة تونس .
وخلال وجود محمد بن عبد الله في إفريقية قامت القوة الأغلبية في صقلية
بالغارة على منطقة قصر يانة مرتين . في الربيع والصيف من سنة ٢١٩ هـ /
٨٣٤ م ، وهزموا الحامية الرومية في المربيع . عندها خرجت للعائهم (١٦٤) ،
وعادوا إلى بلرم بالمخاض والإسلاف (١٦٥) .

وأثناء رحلة العودة إلى ولايته في صقلية تعرض محمد بن عبد الله
للتميمي في رمضان من سنة ٢٢٠ هـ / سبتمبر ٨٣٥ م ، لتعاقب شديدة من
جانب البحر الذي تار بإسراكيه التي كانت تحمل الإمدادات والرحاسال ،
فأصطب بعضها وحطم له بعضاً آخر ، كما أن الروم اعترضوه في البحر
وأصابوا له حراقة من مراكيه . زعم بلاه فاند الأسطول محمد بن التميمي
الذي خرج في عدد من الحراقات ، وأحسد يطاردهم حتى حال الليل بين
المريقيين (١٦٦) .

غارات على قصر يانة (Castrogiovanni) :

ولم يبق محمد بن عبد الله التميمي طويلاً في بلرم ، إذ خرج برجاله في

(١٦٣) ابن عذارى . ج ١ من ١٠٤ ، وأما النوري . المخطوط ، ج ٢٢ من ٢٢٨ .
المكتبة . ص ٤٢٦ - حيث يسمى أبا فهر محمد بن عبد الله بن الأغلب . وابن عذارى (ج ١
من ١٠٥) الذي يسميه أيضاً « ابن الأغلب » وأما الحقة السيرة « ج ١ من ١٨١ : حيث
يذكر على أن محمد بن عبد الله بن الأغلب هذا يعرف هو وأخوه الأغلب بن عبد الله . وأما
عبد الله بن محمد الذي ولي صقلية فيما بعد سنة ٢٥٩ هـ كما كانت له ولاية طرابلس والقبرص ،
منى عبد الله : نسخة إلى حاكم عبد الله أبي إبراهيم بن الأغلب الأمير الأول .

(١٦٤) ابن الأثير سنة ٢٠١ هـ . المكتبة . ص ٢٢٥ .

(١٦٥) ابن عذارى . ج ١ من ١٠٥ .

(١٦٦) ابن عذارى . ج ١ من ١٠٥ - ١٠٦ .

ففس السنة (٢٢٠ هـ / ٨٢٥ م) ، نحو قصر يانة في وسط الجزيرة ، ونجح في هزيمة الروم الذين خرجوا إليه ، وعاد إلى بلرم محملاً بما لُحِثَ في معسكر الروم ، وبصحبة امرأة القائد (البطريق) وابنه أسيرين (١٦٧) .

غارات على طبرمين (Tabrmina) : وغدر أختد بقائدهم محمد بن سالم :

وإذا كان ابن عذاري يقول بشكل عام أنه كان في تلك السنة غزوات كثيرة للمسلمين في صقلية (١٦٨) ، فإن ابن الأثير يذكر أن محمد بن عبد الله سار جيشاً إلى ناحية طبرمين على شمال الشاطئ الشرقي للجزيرة ، جنوب مسينا ، بقيادة محمد بن سالم . ومع أن الحملة حققت أغراضها بعد أن عادت بالمغانم الكثيرة ، إلا أنها انتهت نهاية قسوة ، عندما عدا بعض جنود محمد ابن سالم عليه فقتلوه ، ولجأوا إلى الروم (١٦٩) ، مما يرجع أن الجريمة قد تمت بتعريضهم .

وبذلك تكون تلك الحادثة فاتحة سلسلة من جرائم الغدر التي يقوم بها العسكر ضد قوادهم ، كما سنرى ، وهو الأمر الذي لم تعرفه الجيوش العربية ، في غير صقلية ، من قبل .

غارات على مرقوسة بقيادة الفضل بن يعقوب :

ولا شك أنه كان لذلك الحادث التمسى صدى أليم في قلب الأمير زيادة لله ، الذي بعث ، خلفاً لمحمد بن سالم ، أحد قواده المشاهير ، وهو : الفضل ابن يعقوب ، الذي قاد سرية كبيرة عاثت في نواحي مرقوسة ، وعادت بالمغانم والأسلاب (١٧٠) .

من المواهب الحربية التي أظهرها كل من العرب والروم :

ويضيف ابن الأثير إلى ذلك موقعة حامية بين برية إسلامية كبيرة وبين القوة الرئيسية للروم في الجزيرة التي كان يقودها البطريق حاكم صقلية ، والتي أظهر فيها كل من الجانبين ما كان يتميز به من مواهب قتالية خاصة . ففي أثناء عردة السرية الإسلامية ، وهي محملة بالمغانم ، قطع عليها البطريق

(١٦٧) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ .

(١٦٨) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٦٩) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ .

(١٧٠) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ (ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٩) .

الطريق ، فاضطرت الى التحصن في الروم في أرض دحوة كثيرة الشجر حتى عجز الروم عن ملاحقتهم ، فوقف البطريرق الى وقت العصر يتعدهم أن يخرجوا اليه . ولما طأ انتظاره ذوب تقدم العرب للقائه ترك المكان ، وتفرق عنه كثير من أصحابه . وكانت قرصة انتهرها العرب للنحلة عليه حتى هزموا من كان بقي معه من الرجال ، وفتحوا في الوصول اليه ، واصابته بعدة جراحات حتى سقط عن فرسه . ومع ذلك لم يتمكن العرب من قتله ، اذ أسرع اليه عدد من أبطال فرسانه ، واستنقذوه جريحا وحملوه معهم .

وسرح العرب من الوافعة - التي وصفت بانها وقعة عظيمة - بما كان في أيدي الروم من السلاح والمتاع والدواب (١٧١) -

ومع أن ابن الأثير - الذي تظهر روايته ملخصة عند ابن خلدون - يضع كل تلك الأحداث في سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م ، فالظاهر أن بعض تلك الأحداث وبخاصة معركة البطريرق الأخيرة ، وقعت في سنة ٢٢١ هـ / ٨٣٦ م . وذلك لأن الأحداث التالية ، التي تمت في ولاية أبي الأغلب ابراهيم بن عبد الله الذي حل محل أخيه أبي فيهر محمد ، يصحبها ابن عسار في أحداث سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م (١٧٢) ، مما يعني أن عهد زيادة الله بولايته لصقليد التي وصل اليها في رمضان ، كما ينص على ذلك ابن الأثير دون تحديد السنة ، كان في نفس سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ ، على ما نرى (١٧٣)

ولاية أبي الأغلب ابراهيم بن عبد الله

بأعمال جارية في الطريق الى الجزيرة :

وصل أبو الأغلب ابراهيم بن عبد الله الى صقلية أمسيرا في منتصف رمضان (سنة ٢٢٢ هـ / ٢١ أغسطس ٨٣٧ م) ، وقد زوده زيادة الله بأسطول حربي كبير التقى به في الطريق بأسطول رومي فهزمه وغنم كثيرًا من مراكبه . وأمر أبو الأغلب بضرب رقاب كل من وجد فيها من الروم . ويقول ابن الأثير إن أبا الأغلب سير أسطولا آخر الى قوصرة ، فاستولى على حراقة

(١٧١) ابن الأثير ، سنة ٢-٤ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ - ٢٢٦ ، وانظر ابن خلدون (الذي ينص في الرواية التي نقلت أنها مأخوذة من الرقيق) ، المكتبة ، ص ٤٦٨ .
(١٧٢) ابن عسار ، ج ١ ص ١٠٦ .
(١٧٣) ابن الأثير ، سنة ٢-٤ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٦ .

للروم ، وجد فيها رجل منتصر من أهل إفريقية . فأمر بضرب رقبتة أيضا ومن معه (١٧١) .

توسيع النشاط الغربي الى مسينا :

ورسح أبو الأغلب دائرة نشاطه نحو الشمال الغربي للجزيرة ، فبعث سراياه الى جبل التار في منطقة آتنا وما فيها من الحصون ، وذلك بقيادة الفضل بن يعقوب ، فكاد للعدو وأحرق الزروع ، وعاد سنائلا بالمغانم والأمناب . ولقد بلغت المغانم في بعض تلك الغزوات من الكثرة الى حد يسع الرقيق بأبخص الأثمان (١٧٥) . ويقول ابن الأثير أن أبا الأغلب سار أيضا أسطولا الى الجزائر . وربما كان المقصود بها جزائر الأيوبيان (Eolian) . في منطقة قنورية القريبة من مسينا - فغنموا غنائم عظيمة ، وفتحوا مدنا ومساقل ، وعادوا سالمين (١٧٦) .

الى قنسانية :

أما السرية التي وجهها الى قنسانية فلم يخالفها التوفيق ، اذ لقيها العدر وهي محملة بالمغانم . ونجح في الظهور عليها (١٧٧) .

الى قصريانة : هزيمة السرية ، وأسر قائدها عبد السلام بن عبد الوهاب :

وكذلك لم توفق السرية التي وجهها الى قصريانة ، والتي نرى أن قيادتها كانت الى القائد عبد السلام بن عبد الوهاب ، كما في رواية ابن عذاري . فقد خرج اليها الروم ، وانتهى القتال بانهزام المسلمين واصابة جسارة

(١٧٤) ابن الأثير سنة ٢٠٢ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٦ . ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٩ ، المكتبة . ص ٤٦٨ . الذي يضع تلك الأحداث في سنة ٢٢٠ هـ / ٨٢٥ م . وكذلك الأعيان التالية التي يضعها ابن عذاري في سنة ٢٢٢ هـ / ٨٢٧ م . وهو ما انفك عنه .
(١٧٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٦ (أحداث سنة ٢٢٢ هـ / ٨٢٧ م) حيث يجعل الغزوة الفضل بن يعقوب « مدنا » وغيره من المعقل . ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ المكتبة ص ٢٢٦ (حيث أحداث سنة ٢٢٠ و ٢٢١ هـ) . ابن خلدون (ملخص عن ابن الأثير ، حلة ٢٥٩ هـ ، المكتبة ، ص ٤٦٨) .

(١٧٦) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ص ٢٢٦ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٠ . المكتبة ، ص ٤٦٨ .

(١٧٧) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ص ٢٢٦ (حيث اسم المدينة في النص خطيا) . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٢٢٦ (حيث اسم المدينة خطيا) . ج ٤ ص ٢٠٠ . حيث الاسم : قنيطرة .

منهم (١٧٨) . كما وقع قائد الحملة عبدالسلام في أسر الروم ، وبقي بين أيديهم الى أن تم فداؤه بعد ذلك (١٧٩) .

اخضاع قصريةانة :

ولا بأس من أن يكون القائد عبد السلام بن عبد الوهاب فسد به فان أساره في نفس سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م ، في فصل الشتاء ، عندما دخل المسلمون مدينة قصريةانة قاعدة الجزيرة الوسطى . فجاء بعد أن عثر بعض المسلمين من رجال السرايا التي كانت تحوم حولها على ثغره في أسوار بعض المدينة ، فاستدعى العسكر الذي دخلها على حين غرة من أهلها ، واستولى على الربض ، ثم حاصر الحامية الرومية في الحصن . ولكن الأمر انتهى بالصلح على أن يدفع أهل قصريةانة الجزية . وعاد العرب إلى بلرم محملين بالمقسام والأسلاب (١٨٠) .

الحرب البحرية ووفاة زيادة الله :

وفيما بين معركتي قصريةانة حقق العرب نجاحا على الروم في بعض المعارك البحرية التي انتهت بأن غمروا إحدى عشرة قطعة من سفن الروم ، منها : ٩ (تسع) مراكب كبار برحالتها ، واثنتين من نوع الشلندي (المخصص لحمل العرمان والعتاد الثقيل) (١٨١) .

وفي نفس السنة ، وهي سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م ، كان العرب يحاصرون مدينة جلفوذي (Cefalu) - على الشاطئ الشمالي ، على بعد ٥٠ ميلا شرقي بلرم (١٨٢) - منذ مدة ، ويضيقون عليها الحناق ، عندما وصلت قوات رومية كبيرة في البحر إلى المنطقة ، فاضطر العرب إلى فك الحصار ، والتفروا بالروم . وببينا كانت المعارك تدور بين الجانبين ، في منتصف سنة ٢٢٣ هـ / ٨٣٨ م ، أتت من افريقية أنباء وفاة الأمير زيادة الله ، فكان ذلك سببا في وهن العرب لبعض الوقت ، ولسكنهم ما لبثوا أن تماسكوا ، وضبطوا أنفسهم ،

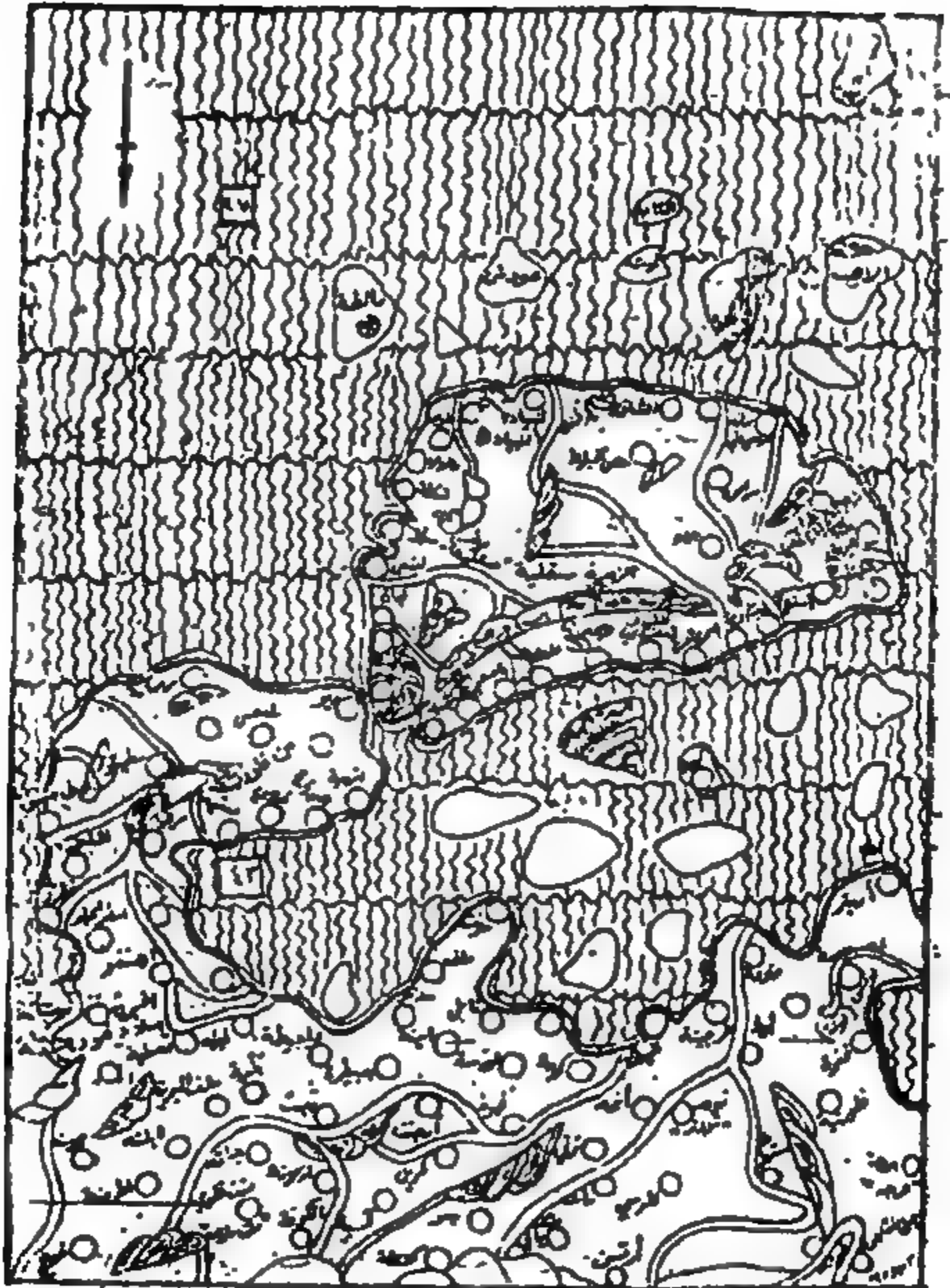
(١٧٨) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٦ . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٨ ، الهند هذاري ، ج ١ ، ص ١٠٦ .

(١٧٩) ابن هذاري ، ج ١ ، ص ١٠٦ .

(١٨٠) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ . وفارق ابن خلدون ، ج ٢ ، ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٤٦٩ .

(١٨١) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٩ ، ج ٢ ، ص ٢٠٣ .

(١٨٢) ابن الأثير ، المكتبة ، ص ٢٨ .



شكل رقم (٣)
مقلية وجنوب إيطاليا كيا رسمها الأبرشي

ونشطوا كسابق العهد بهم ، كما تقول الرواية (١٨٣) .
خلاصة ما تم على صقلية على عهد زيادة الله الأول :

وهكذا يكون للمجاهدون في صقلية قد أمضوا عشر سنوات من عهد
زيادة الله في الجزيرة . وطردوا أقدامهم خلالها في الجزء الغربي منها ، ما بين
جرجنت على الساحل الجنوبي وبلرم على الساحل الشمالي . وكانوا قد مدوا
نفوذهم في وسط الجزيرة إلى قصر يانة ، بينما سرحت سراياهم في كل مكان
من الجزيرة ، ما بين سرقوسة في الجزء الجنوبي من الساحل الشرقي إلى ميناو ،
قرب لنتيني ، ثم إلى جبل النار حتى منطقة مسينا في أقصى ذلك الساحل
لحو الشمال .

الفتوح في عهد أبي عقاب الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب :

حملة من افريقية ، وتوسع في داخل الجزيرة ، وفي جنوب إيطاليا :

وفي عهد أبي عقاب الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب ، الذي لم يطل إلا
إلى أقل من ثلاث سنوات ، استمر نشاط العرب في استكمال الفتح في
الجزيرة . بل وبدأوا في التوسع في جنوب إيطاليا . فتقول رواية ابن الأثير
أن الأمير الأغلب سisir سرية في سنة ٢٢٤ هـ / ٨٣٩ م إلى صقلية ففنت
وسلمت (١٨٤) . وهذا يعني أن تلك السرية سارت في البحر من افريقية ،
وهو الأمر الذي يسترعي الانتباه ، إذ يعني أن قوات الأمير الرئيسية في
افريقية كانت تشارك في الأعمال الحربية في صقلية بأوامر مباشرة من الأمير -
وهذا ما سيظهر بشكل أكثر وضوحاً على أيام الفاطميين -

وفي سنة ٢٥٥ هـ / ٨٤٠ م استأنف للعرب ، أي دخل في عهدهم ، عدد
من حصون الجزيرة ، منها : جرجة (Geraci) ، وقلعة البلوط (Caltabellotta) ،
فيما بين جرجنت ومازر ، وإبلاطنو (Platani) ، وقلعة قارلون
(Corleone) ، ومريناو (Marineo) (١٨٥) .

(١٨٣) ابن الأثير ، حنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ ، ابن خلدون ، ج ٤ ، ص ٢٤٠ ،
المكتبة ، ص ٤٦٩ ، وعن وفاة زيادة الله أنظر فيما سبق ، ص ٧٥ .
(١٨٤) ابن الأثير ، سنة ٢٢٣ هـ ، ج ٤ ، ص ٤٦٩ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ .
(١٨٥) لادن الأندلس ، المكتبة ، ص ٤٤ ، تنحيت القرامطة حرجة بدلا من مرجة ، وقارن
بدلا من قارلون ، ومرجة بدلا من مرجة . كما في القراءة الجيدة في نهاية الأرب للزيرى -

الفتح في كلابريا (قلورية) بجنوب إيطاليا :

وفي نفس السنة (٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م) ، وسع العرب في صقلية نشاطهم إلى قلورية (كلابريا) في جنوب إيطاليا ، حيث سار الأسطول وفتحها ، كما تقول الرواية ، وحزم الأسطول البيزنطي الذي تعرض له هناك ، فانسحب عائدا إلى القسطنطينية ، وكان فتحها عظيما (١٨٦) .

العرب يوطنون أقدامهم في وسط الجزيرة :

وفي السنة التالية (٢٢٦ هـ / ٨٤١ م) ، وهي السنة التي توفي فيها أبو عقاب الأغلب ، ظهرت سيطرة المسلمين على منطقة وسط الجزيرة ، عندما سبروا سراياهم إلى منطقة قصر يانة ، ففعلت بها الأفاعيل ، من : الفساد ، الرزق ، واحراق الدور ، وأخذ الخاتم والسبي . ولم يعترضهم معترض ، فساروا إلى حصن الفيران الذي كان يشتمل على أربعين عارا فغنموا جميعا (١٨٧) .

وبذلك يكون العرب قد ووطنوا أقدامهم في وسط الجزيرة على عهد أبي عقاب القصير ، كما مدوا نشاطهم العسكري إلى كلابريا في جنوب إيطاليا ، وهو الأمر الذي سيجلب انتباههم منذ ذلك الوقت ، مما يعني أن صقلية لم تعد - بالدرجة الأولى - أرض الرباط والجهاد ، بعد أن استولى العرب على كثير من أجزائها ، وانضموا معظم ما كان قد تبقى بين أيدي الروم من مدنها لمهندهم .

محاولة فتح باري :

وفي سنة ٢٢٦ هـ / ٨٤١ م غزا حياة مولد أبي عقاب الأغلب منطقة باري ، شمال برتديزي ، التي لم يكن أهلها من الروم ، ولكنه لم يقدر

١٨٦ (المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ب ، المكتبة ص ٤٢٦) ، ولقد ان الأندلس سنة ٢٢٣ هـ ، ج ٦ ص ٤٦٤ المكتبة ص ٢٢٨ ، وحيث القراءات حسن البلوط بدلا من مرسوقية البلوط ، وفيلون بدلا من قلعة قاروب و بومر لمر مرناو بدلا من مريا) ، وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٤٦٩ (حيث يذكر كلتيه عدة حصون) ، وانظر عزيز أحمد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، ص ١٢٠ .

١٨٧ ابن الأثير ، سنة ٢٢٢ هـ ، ج ٦ ص ٤٦٤ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٤٦٩ .

(١٨٧) ابن الأثير ، سنة ٢٢٢ هـ ، ج ٦ ص ٤٦٤ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٢٩-٢٢٨ م



شكل رقم (٤)
سقلية وجنوب إيطاليا

عليها (١٨٨) : والنص هنا على أن أهل باري لم يكونوا من الروم يعني أنهم كانوا من الإيطاليين المستقلين عن البيزنطيين .

مخرج نابولي ومسينة :

وفي سنة ٢٢٨ هـ / ٨٤٣ م . على عهد أبي العباس محمد بن الأغلب ، سار الفضل بن جعفر الهمداني في الأسطول ، ونزل في مرشقي مسيني وأحاط به . ورثم امتناع مسيني عليه فانه أخذ بيت سراياه في كلابريا وإيطاليا حيث وصلت إلى مدينة نابل (نابولي) التي طلبت الأمان ، فغير دفع الجزية .

والتي بهم من الرواية أنه كان من شروط صلح نابولي أن يسير بعض أهلها مع العرب لمؤسسيهم على أخذ مسيني فكانت مملكة نابولي أصبحت جليفا للأعالية في إيطاليا (١١٩) ، وذلك حريا على سياسة الحلف التي مارسها العرب في سويهم والتي قضت بالتحالف مع أهل البلد المحتوح من أجل للمعاونة على سحق ما وراءه من البلاد . وهذا يتما كان أهل مسيني مشغولين بقتال جنود استدار العرب وحلفائهم من أهل نابولي خفف الجبل (جبل النار) المائل على المدينة ، وصعدوا اليه ثم انهم نزلوا منه اليها ، فانهزم أهل مسيني وفتح العرب البلدة (١٢٠) ، كما فتحوا أيضا مسكان (١٢١) . وفتح مسيني سيطر العرب على المضيق وأصبح أسطولهم في موقف استراتيجي ممتاز بالبسيطة للأسطول البيرنطي وسط البحر المتوسط .

استئساد العرب ، وانهيار مقاومة الروم :

الاحتاح على مدينة لنتيني (Lentini) :

وأمام هذه الفتوح العظيمة قويت نفوس العرب واستأسدوا ، بينما ظل الروم في صقلية ، حتى أنه عندما سار أبو الأغلب العباس بن الفضل في سرية ، في سنة ٢٢٩ هـ / ٤٣ - ٨٤٤ م التالية ، الى مدينة بشيرة (Butera) اسير القتال الكبير باهزام الروم هزيمة فاحشة ، اذ تركوا في أرض المعركة أكثر من عشرة آلاف رجل ، بينما لم يستشهد من المسلمين سوى ثلاثة نفر . ولا بأس في مبالغة الرواية العربية التي تقول انه لم يكن بصقلية قبلها

(١٨٩) أسطر أحمد الذي ، المسلمون في جزيرة صقلية وجنوب إيطاليا ، ص ٧١ - حيث الإشارة الى الأوضاع المضطربة في جنوب إيطاليا حيث كان النزاع قائما بين مملكة نابولي وحارتها مملكة بنيفنتو (Benevento) اللومباردية ، وان تحالف أهل نابولي مع العرب كان بهدف مقاومة الخطر الذي تهددهم من جانب أهل بنيفنت . وهكذا فسط هذا الوقت استقر العرب المغاربة في قلب إيطاليا وكوتروا مملكة مستقلة في الأخرى عن صقلية الأفريقية ، وهذا ما تشير اليه النصوص بشكل مجمل فيما بعد . أنظر فيما بعد ، عن فتح قرطبة وتبعية خلافة المملكة العربية الإيطالية الى خلافة بغداد من ٢٦٤ - ٢٦٥ .

(١٩٠) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ . ج ٧ ص ٢ - المكتبة ، ص ٢٢٦ (حيث النص : وقاتل الفضل في مملكة مستقيمة بدلا من مدينة لنتيني في القراة الصحيحة فيجوده في الهاش) ، وقارن نابي خلدون في المكتبة ، ج ٤ ص ٢٢٦ - عن ٢٢٧ (حيث يكتب بذكر فتح مسيني) . ذكر صلح أهل نابولي (

مماثلها ، بعض الشيء (١٩٢) .

واستمر الهدوء في صقلية في سنتي ٢٣٠ و ٢٣١ هـ (٨٤٤ - ٨٤٦ م) ، ولا بأس أن يكون ذلك للهدوء بسبب غموض الأحوال في القبريان ، لا انقلاب الذي دبره أحمد بن الأغلب ضد أخيه الأمير محمد ، إذ لا يستعيد العرب نشاطهم في صقلية إلا في سنة ٢٣٢ هـ / ٤٦ - ٨٤٧ م ، بعد أن يستعيد محمد سلطانه من أخيه أحمد . أما عن السلم الذي كلفت الامبراطورة تيودورا قد عقدته وقتئذ مع العباسيين في المشرق (١٩٣) ، فأغلب الظن أنه لم يكن يقيد نشاط الأغلبة أو البيزنطيين ضد بعضهم البعض .

أخذ لنتيني : -

نفي تلك السنة (٢٣٢ هـ / ٤٦ - ٨٤٧ م) سار الفضل بن جعفر على رأس قواته إلى مدينة لنتيني على الساحل الشرقي لصقلية ، شمال سرقوسة ، وضرب عليها الحصار وراسل أهل لنتيني بطريق صقلية الرومي ، المقيم في سرقوسة ، وطلبوا منه النجدة ، فاتفق معهم على أن يحضر اليهم بزرجاله على حين غرة من العرب الذين يقعون ، عندئذ ، بين شقي الرحا . وتم الاتفاق على أن تكون علامة وصولهم اليهم ، في : إيقاد نار في بعض جبال المنطقة لمدة ثلاثة أيام ، ويكون وصولهم اليهم في اليوم الرابع . وعرف الفضل ، عن طريق جواسيسه تلك الإشارة ، ورد على أهل لنتيني كيدهم في نحرهم ، فأوقد هو النار في الجبل الموعود ، وأعد الكمائن لاستقبال حامية لنتيني في اليوم الرابع من إيقاد النار .

وعندما خرج أهل لنتيني لاستقبال النجدة ، انهزم العرب الذين كانوا يحاصرونهم نحو الكمين ، فلما جازوه وقعوا هم بين شقي الرحا ، ووضع السيف فيهم ، فلم ينج منهم إلا القليل . وبذلك انتهت المعركة بأن سلم أهل لنتيني مدينتهم إلى العرب في ظنير الأمان ، في : نفوسهم وأموالهم (١٩٤) .

(١٩٢) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٢ ، المكتبة ، ص ٢٢٩ - حيث الترامة شرق
وسرقوسة ، والصحيح : واجبة ، لا طوى .

(١٩٣) أطر عزيز أحمد ، تاريخ صقلية للإسلامية ، ص ١٢ .

(١٩٤) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٢ ، المكتبة ، ص ٢٢٩ - ابن خلدون ، المكتبة ، ج ٤ ص ٢٠١ في : حيث لنتيني - بطون قطل . - تاريخ المسلمين في صقلية
حسب تاريخ المال تحت الروم ، المكتبة ، ج ١٢٢ (حيث يخص على أخذ الخليفة في سنة ٦٢٥ هـ ،
ومر الأمر الصحيح إذا عرفنا أنها وقعت بعد عشرين سنة من نزول العرب في الجزيرة ، وذلك
في سنة ٦٢٥ حسب نفس التطويع (ص ١٦٥) .

الاستيلاء على طارنت في لبارديا :

وفي نفس السنة (٢٢٢ هـ / ٨٤٧ م) اجتاح العرب جنوب إيطاليا واستولوا على مدينة طارنت من إقليم لبارديا (انكردة) ، وسيكنوها (١٩٥) ، كما وصلوا في غاراتهم حتى مدينة زوما نفسها (١٩٦) . وفي سنة ٢٢٣ هـ / ٨٤٧ - ٨٤٨ م التتالية ، آتت عشر شلنديات للسرورم وأرست في مرسى العين ، على بعد ١٠ (عشرة) أميال غرب يلرم (١٩٧) . وعندما خرجت للغاارة على العرب ضلت الطريق ، وغرق منها ٧ (سبع) شلنديات ، وهي في طريق العودة (١٩٨) .

أخذ أرغوس ، وهدمها :

وفي السنة التالية (٢٣٤ هـ / ٨٤٩ - ٨٤٨ م) أرغم العرب أهل مدينة أرغوس على بعد ١٣ ميلا من مدينة شكلة في الركن الجنوبي الشرقي من الجزيرة ، و ٥٠ ميلا من بشيرة (١٩٩) ، على طلب الصلح فظير تسليم مدينتهم التي هدمها العرب ، وأحفوا منها ما أمكنهم حملة (٢٠٠) . وهذا يعني أن فتوحات العرب في الجزيرة كانت أكبر مما يحتمله توزيع الجند عليها ، وكانوا يتخلصون منها بالهدم والتخريب .

أما في سنة ٢٣٥ هـ / ٨٤٩ - ٨٥٠ م ، فكانت منطمة قصر يانة همدنا لغارات العرب الذين أفسدوها ، وبشروا الذعر بين أهلها ، قبل أن يعودوا بالمغانم والأسلاب (٢٠١) ، مما يعني أن أهل قصر يانة كانوا قد أخلوا بالمهد ، وأن تلك الحملة كانت تاديبية لردعهم .

(١٩٥) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٢ ، المكتبة ، ص ٢٣٠ ، وأنظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٠ - القى يجعل ذلك في السنة التالية ٢٢٣ هـ ، ولو أنه لا يذكر اسم المدينة .

(١٩٦) أطر فوندر هيدن ، الأغالية (بالفرنسية) ، ص ٢٧٨ .

(١٩٧) الادريسي ، المكتبة ، ص ٦٦ .

(١٩٨) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٢ .

(١٩٩) الادريسي ، المكتبة ، ص ٢٨ .

(٢٠٠) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٢ ، المكتبة ، ص ٢٣٠ ، ابن خلدون

ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٠ .

(٢٠١) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٢ ، المكتبة ، ص ٢٣٠ .

وفاة أبي الأغلب إبراهيم بن عبد الله :

ويعد هذه الانتصارات اللاحقة ، توفي والي صقلية أبو الأغلب إبراهيم ، في ١٠ من شهر رجب سنة ٢٢٦ هـ / ١٠ يناير ٨٥١ م . بعد ولاية استمرت أكثر من خمسة عشر عاما ، منذ سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م (٢٠٢) . والحقيقة أنه رغم ما قد يظهر من الخلط بين أبي الأغلب إبراهيم بن عبد الله هذا ، وأخيه أبي فهر محمد بن عبد الله الذي كانت له الولاية من قبل (٢٠٣) ، مما يمكن أن يعمم منه أنه ربما حدث خطأ في الاسم ، وأن المقصود بالاسمين شخصية واحدة فقد رأينا ترجيح رواية ، ابن عذاري ، التي أنهت ولاية أبي فهر محمد سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م ، وختمت ولاية أبي الأغلب إبراهيم في سنة ٢٢٦ هـ / ٨٥١ م . وينسأ على ذلك فقد أخذنا رواية ابن الأثير ، ومن نقلها عنه من الكتاب ، وهي الخاصة بوفاة أبي فهر محمد ، أمير صقلية ، في سنة ٢٢٦ هـ / ٨٥١ م على أنها خاصة بأبي الأغلب إبراهيم . وتشير تلك الرواية إلى أنه كان لا يفرزو بنفسه ، بل أقام في بلرم ، من حيث كان يسير الجيوش والسرايا مع نوابه ، فتفتح وتغنم (٢٠٤) .

ولاية العباس بن الفضل بمعرفة الجند : قيادة قوية حازمة :

واجتمع قواد المسكر بعد وفاة أبي الأغلب إبراهيم ، ونظروا فيمن تكون له القيادة بعده ، وتم اتفاقهم على أن تكون قيادتهم إلى العباس بن الفضل ابن يعقوب ، وكتبوا بذلك إلى أمير إفريقية محمد بن الأغلب الذي أقر العباس في ولاية صقلية ، وكتب إليه العهد بالجزيرة ، ولم ينتظر العباس إلى أن يصله عهد العيوان له ، فبدأ يمارس سلطاته ، فكان يقود الجيوش بنفسه أو يبعث السرايا ، وهو متيم في بلرم ، تفسر وتعود إليه بالمسانم والأسلاب (٢٠٥) .

(٢٠٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١١١ .

(٢٠٣) أكثر فيما سبق ، ص ٢٢٢ .

(٢٠٤) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ ، ج ٧ ص ٣ ، المكتبة ، ص ٣٠ - ٢٢٦ ، أبو اللدا لحصر ، المكتبة ، ص ٢٠٢ ، ابن عذاري ، ج ٤ ص ٢٠٢ (حيث النص : « وكان من قبل برو (بدون لا) وبعث السرايا ») ، المكتبة ، ص ٢٧١ ، التبريزي ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ب .

(٢٠٥) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٣ ، المكتبة ، ص ٢٢٣ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ص ٢٧١ (حيث اسم العباس : الفضل بن جعفر بن يعقوب ابن غزاة) ، التبريزي ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ب .

وعندما وصل كتاب الولاية الى العباس بن العباس (٢٠٦) ، بدأ بتسجيل نشاطه عظيم جعل من عهده فترة مميزة في تاريخ صقلية العربية ، وهذا ما خبر عنه ابن عذاري ، اذ يقول : « قجاهد كثيرا ، وعزا طويلا - وكان له في الروم مواسم آدلهم بها » (٢٠٧) - فقد خرج العباس بنفسه في سنة ٢٣٧ هـ / ٨٥١ م ، على رأس قواته التي جعل على مقدمتها عمه رباح (بن يعقوب) ، الذي وجهه نحو قلعة أبي ثور ، بينما اتجه هو نحو قصر يانة (٢٠٨) ، التي كان قد اتخذها الروم عاصمة لهم بدلا من سرغوسة المعرضة للغارات البحرية ، وذلك بعد استيلاء العرب على بلرم (٢٠٩) .

وأدى رباح المهمة لغارات على قلعة أبي ثور ، وأسر وغنم ، ولحق بالعباس حيث قتل الأسرى - وعانت القوة العربية في اقليم قصر يانة ، وهي تفسد وتحرق وتغرب ، وتأسر وتسيى - ولما تم يخرج الطريق قائلها للقاء العرب عادوا الى بلرم (٢١٠) .

الاطاح على قصر يانة وسط الجزيرة ، واجتياح الساحل الشرقي :
وواضح من تتبع العمليات الحربية التي قام بها العباس بن الفضل ، انه كان يرمى الى تحقيق أهداف أبعد بكثير من أهداف سابقيه من الولاة ، وأنه كان يعلم في انهاء الوجود البيزنطي في الجزيرة ، وأنه كان قد قرر الاستيلاء على قصر يانة ، كهدف أول له .

ولكنه لما كان من الصعب اقتحام المدينة الحصينة في قمة جبلها المنيع ، لانه رأى الاطاح عليها بالقتال والتخريب حتى ينتهي أمرها بالارهاق ثم السقوط - فقد قام العباس بالغارة على منطقتها في سنة ٢٣٨ هـ / ٨٥٢ م الثانية في عسكر عظيم ، فضم وخرب وقتل ، ويصت برؤس القتل الى بلرم - ومن قصر يانة سار العباس ليوسع عملياته في نواحي الساحل الشرقي مبتدئا

(٢٠٦) ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٢٧١ . ابن اللعا ، المنصور ، المكتبة ، ص ١٠٥

(٢٠٧) ابن عذاري ، ج ١ ص ١١١ -

(٢٠٨) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٢ ، المكتبة ، ص ٢٢١ (حيث اسم : رباح بن حنبل بدلا من رباح بن يعقوب)

(٢٠٩) النويري ، الخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ب .

(٢١٠) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٢ ، المكتبة ، ص ٢٢١ ، ابن خلدون ، ج ١

ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٢٧١ ، وقارن ابن خلدون ، ج ١ ص ١١١ (الذي يقول بشكل عام انه

لهم فنانم عظيمة ، وسعى سببا كثيرا ، ولما فتح بلعم) .

من قطنانيا ، في اتجاه الجنوب ، نحو سرقوسة ونورطس ، ثم أرغوس في الطرف الجنوبي الشرقي للجزيرة ، ، فضم من جميع هذه البلاد وخرب وأحرق ، ، قبل أن ينزل على بشيرة التي ضرب عليها الحصار لمدة خمسة أشهر - فكان أخذها في سنة ٢٢٩ هـ / ٨٥٣ م الثانية - ولم يرعه عنها إلا بعد أن صالح أهلها على خمسة آلاف رأس من الماشية (٢١١) .

واستمر العباس يلج بالصوائف على مدن الروم وحصونهم في الجزيرة خلال السنوات التالية ، كما يتضح من الحوليات الصقلية في ابن عذارى ، الذي يكتفى بالإشارة إلى أعمال الفساد والتخريب والنكابة في الروم ، في سنوات ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م و ٢٤١ هـ / ٨٥٥ م ، وهو يشير إلى إقامة الفضل في تلك السنة الأخيرة في بعض اجبال لمدة ثلاثة أشهر ، بهرب كل يوم حول صريانة ، فيقتل ويصيب ، وتضم سراياه في كل جهة ، كما أنه سير اخاه علي بن الفضل في البحر فأصاب وعثم ، وعاد بأعداد كبيرة من الماشية (٢١٢) .

أما في سنة ٢٤٢ هـ / ٨٥٦ م ، وهي السنة التي توفي فيها الأمير الأغشي أبو العباس محمد بن الأغشب ، وولي ابنه أبو إبراهيم أحمد بن محمد بن الأغشب ، فقد استولى فيها العباس على عدد من حصون الروم (٢١٣) .

الاستيلاء على الحصن الجديد :

واستمر الخاج العباس على قصريانة (عاصمة الروم) فخرج إليها في

(٢١١) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٢٤ المكتبة ، ص ٢٢٦ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧١ - الذي يلخص الرواية تاليفاً له باليتر ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١١ - الذي يكتفى بالإشارة إلى أعمال القتل ودمت الرؤس إلى بلرم وسنة الزدوع وسبى السبايا في سنة ٢٢٨ هـ ، ثم يجعل تلك الحملة ضمن أحداث سنة ٢٢٩ هـ / ٨٥٣ م ، وقارن تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة الصقلية ، ص ١٦٦ (حيث يجعل أحد بشيرة في سنة ٦٢٦٢ ، أي بعد ٢٧ سنة من اللتح ، وهو ما يكاد يتفق مع تاريخ ابن عذارى) .

(٢١٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١١ - ١١٢ .

(٢١٣) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٤ ، المكتبة ص ٢٢٦ - حيث القراء ما بين خمسة وخمسة ، بينما أخذ ابن خلدون (المكتبة ، ص ٤٧١) بقراءة الكلمة « حصون جهة » ، التي منحها عذارى إلى « حصون خمسة » ، لأنه فشل خمسة على جهة غير نص ابن الأثير . وقارن ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٢ - حيث يقول أن العباس كان ينتقل من حصن إلى حصن ففتح أكثرها ، وصالحه بعض أهلها .

سنة ٢٤٣ هـ / ٨٥٧ م . وهزم أهلها عندما خرجوا الى لقائه ، ثم انسحاب
مسيرته من جديد الى سرقوسة وطبرمين حيث نشر النهب والتخريب والاحراق
على طول الطريق . ونزل العباس على الحصن الجديد الذي كان قد بناه الروم .
في طبرمين ، جنوب ميسيني على الساحل الشرقي رضيع الخناق على الحامية
الرومية التي كانت به حتى أنهم فاضوه على أن يشتروا رحيله عنهم بخمسة
عشر ألف دينار ، ولكنه لم يقبل منهم ذلك .

وأمام الخناق العباس على حصن طبرمين الجديد يقول ابن الأثير ان الروم
هرضوا على العباس الاستسلام له في نظير شروط مجعفة بهم ، تقضى بأن
يسلموا له الحصن ومن فيه على أن يطلق مائتي نفس منهم فقط . ووافق
العباس وملك الحصن ، وباع كل من وجد فيه ، بعد أن وفي لهم بشرطهم
فاطلق المائتي شخص الذين عينوهم ، ثم انه دهم الحصن . ويظهر شكك
ابن الأثير في تلك الرواية عندما يتبعها بكلمتي والله أعلم (٢١٤) . ونحن نرى
أنه ربما كان المقصود بشرط إطلاق المائتي نفس هو الا يأخذ منهم فدية ،
بينما كان على الآخرين أن يفقدوا أنفسهم بالمال أو أن يسترقوا .

والى جانب ذلك نجح العباس في ارغام أهل حصن « شلنودة »
(جلنودي) على مصالحته ، شريطة أن يخرجوا من الحصن (٢١٥) .

فتح قصريانة :

وأخيرا صارت الظروف مواتية لفتح قصريانة في سنة ٢٤٤ هـ / ٨٥٨ م .
فعندما تحسنت الأحوال الجوية بعد فصل الشتاء ، سار العباس
في جيوشه من بلرم قاصدا قصريانة ، حيث نشر الرعب والخراب في
اقليمها . ثم انه اتجه نحو سرقوسة حيث كان قد سير أسطولا بحريا بقيادة
أخيه على ، ليتم حصار المدينة من جهتي البر والبحر جميعا . والتقى أسطول
على بن الفضل بأسطول رومي يتكون من أربعين شلنديا ، على رأسه قائد
تسميه رواية النويرى بالاقريطشى أى الكريتشى (الكريتلى) (٢١٦) . وانتهى

(٢١٤) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ ج ٧ ص ٢٤ ، المكتبة ، ص ٢٢٢ ، وقارن ابن عذارى ،
ج ١ ص ١١٢ - الذي يسمى المكان بـ « قصر الحديد » (بدلا من القصر الجديد) ، ويقول
ان العباس والفق على فدية الـ ١٥ ألف دينار .
(٢١٥) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٢ .
(٢١٦) النويرى ، المعطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٩ ، المكتبة ، ص ٤٢٢ ، وقارن ابن عذارى .

القنصل البحري العنيف باقتصاص المسلمين وأسر عشر شلنديات رومية
برجالها . ولكن الجيش البري ، وكذلك الأسطول عادا إلى قواعدهما في بلرم
بما أخذ من الخاتم والسبي والاسلاب (٢١٧) .

والظاهر أنه أمام عدم تمكن العباس من تحقيق ما كان يرجوه من
الاستيلاء على قصر يانة خلال ما كان يقوم به من الصوائف ، فكر في معرفة
ما يمكن أن يقدر لذلك من الجاح خلال فصل الشتاء ، وقت البرد والثلج ،
على غير المعتاد .

وقام العباس فعلا بتسيير شاتية إلى قصر يانة ، ذهب رجالها وخزنها
في الأقليم ، وعادوا إلى بلرم ومعهم رجل من وجهاء الروم . وتقول الرواية
أن العباس أمر بقتل الرجل الذي انزعج للأمر ، وجرى أن يشتري حياته
نظير أن يدل العرب على عورة لقصر يانة . يمكن لهم الدخول منها والاستيلاء
على المدينة ، والقوم آمنون غير محترسين ، بسبب الشتاء والثلج .

وانتخب العباس حوالى ألفي رجل من أنجاد فرسانه وأبطالهم ، وصار
بهم في شهر كانون (ديسمبر - يناير) مع الرجل إلى أن قرب من قصر يانة
حيث كن معهم مستترا ، بينما سير معه رباحا مع شجعان هؤلاء الرجال ،
فساروا مستخفين في الليل ، ودليلهم الرومي منيد بين يدي رباح (٢١٨) .
ودلهم الرجل على المكان الذي يمكنهم عن طريقه دخول المدينة . وكان الموقع
الضعيف في تلك العصور ، هو حيث الثغرة في أسوار البلدة التي كان يخرج
منها ماء نهرها محملا بالأوساخ ، وكان في منطقة وعرة من الجبل . وهكذا

ج ١ ص ١١٣ - الذي استلحق من اسم « الأرميني » ، وهو قاله الأسطول الرومي أن الحركة
دارت بين العرب والروم قرب سواحل كريت .

٢١٧ (ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ ، ج ٧ ص ٢٤ ، المكتبة ، ص ٢٢٢) (ابن خلدون ،
ج ٤ ص ٢٠٢ حيث يجعل ذلك في سنة ٢٢٧ هـ وهي السنة التي خصصها ابن الأثير لكل
تلك الفتح ، المكتبة ، ص ٢٧١) . وقارن ابن عسار ج ١ ص ١١٢ - الذي يذكر أنه سنة
ذلك « فارت على المسلمين جولة ، فقتل منهم ، واختلط لهم عشرون مراكبا ، وحل ما تنبع
إليه رواية كتب التاريخ حسب تاريخ العالم عند الروم - المكتبة الصغرى ، ص ١٦٦ - إذ
تقول روايته أنه اختلط مراكب لهم (ابن الكلبي) في تلك السنة - وألبر ص ٢٥٢ .

(٢١٨) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ ج ٧ ص ٢٤ ، المكتبة ص ٢٢٢ . وقارن العويري ،
المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٩ . حيث نص الرواية على أن رجال العباس كانوا ألف فارس
ومحملة راجل وأله جعل على كل عشرة منهم مقلدا .

تطلب الأمر استخدام السلالم لارتفاع ذلك الموضع من الجبل ، والوصول الى السور حيث النخلة أو الخوخة - وقييل الفجر ، وأثناء استغراق الحراس في النوم ، تسلمت جماعة الاستطلاع الى داخل السور ، ووضعت السيف في حراس الأبواب وفتحوها ، لكي يأتي العباس ورجاله على عجل ، ويدخلوا المدينة على حين غرة من أهلها مع أذان صلاة الصبح من يوم الخميس منتصف شوال/ ٢٥ يناير ٨٥٦ م - وقتل العباس عن وجد في المدينة من المقاتلة ، وأخذ بنات البطارقة بطين وأبنائه الملوك ، وأصاب في المدينة من الكنوز والفخائر ما يعجز عنه الوصف (٢٦٩) - وكان للخليفة المتوكل الذي أخطر بهذا النصر الكبير ، نصيبه من السبي الجليل (٢٧٠) .

وتقول الرواية أن العباس بنى في قصر يانة مسجدا في المال ونصب فيه منبرا ، وخطب فيه يوم الجمعة (٢٧١) ، وهو اليوم التالي : ولا بأس أن يكون العباس قد حول كندراقية المدينة الى مسجد جامع بعد أن زودها بمنبر أمكن اعتاده في يوم وليلة .

رد الفعل لدى الروم :

حملة بحرية الى الجزيرة. تنتهي بالفشل :

وكان استيلاء العرب على قصر يانة ضربة شديدة للسرور لم يكن من المقبول أنه يلقحها ساكني - فلقد أرسل القيصر (ميخائيل الثالث) - في السنة التالية (٢٤٥ هـ / ٨٥٦ م) ، حشدا يقضي تنسيق الأحداث - من البيزنطية أسطولاً في ثلاثمائة سفينة بحرية ، يحمل الجنود والمعاد ، في محاولة للتصدي للعرب واسترجاع المدينة الهامة . وعندما علم العباس برحيل تلك السفينة - التي كانت بقيادة قيسطنطين كوندوميتيس (Constantine Kondomytes) (٢٧٢) - الى سرقسنة ، خرج بنفسه

-
- (٢٦٩) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ . ج ٧ ص ٢٤ . المكتبة ص ٢٢٢ - ٢٢٣ .
 ابن خلدون . ج ٢ ص ٢٠٢ . المكتبة . ص ٤٧١ - ٤٧٤ . التويري ، المخطوط . ج ٢٢ ص ٢٢٩ . ابن الأثير ، المكتبة . ص ٤٠٥ . تاريخ السفينة في متبلة حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة . ص ١٦٦ (سنة ٢٢٧ هـ) ص ٢٢٧ سنة من الفتح) .
 (٢٧٠) أنظر فرندل حيدن (بالفرنسية) ، ص ٢٦ (عن ابن خلدون) .
 (٢٧١) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ . ج ٧ ص ٢٤ . المكتبة . ص ٤٧٣ . ابن خلدون . المكتبة . ص ٤٧٢ .
 (٢٧٢) فرندل حيدن . تاريخ سفينة الاساطيل . ص ١٢ .

في رجاله وأساطيله ، والتقى بهم عند أحواز سرقوسة ، ونجح في هزيمتهم حتى ألجأهم الى مراكبهم ، كما أنه تمكن من الاستيلاء على ٣ (ثلث) من مراكبهم .

وتشير الرواية الى تفوق المسلمين على الروم في فن الحرب وقتل ، حتى قيل إنه في الوقت الذي كثر القتل في الروم لم يصب من العرب بالشاب - أي من بعيد - الا ثلاثة نفر (٢٢٣) ، وهو الأمر المستغرب فعلا .

انتفاضات للروم :

ولا بأس من أن يكون الروم قد استطاعوا الناز لتلك الهزيمة البحرية المفاجئة ، فهذا ما تشير اليه حوليات ابن عذاري ، بعد الانتصار الذي حققه على بن الفضل في البحر على الروم سنة ٣٤٤ هـ / ٨٥٨ م ، اذ تقول : ثم دارت على المسلمين جولة ، فقتل منهم ، وأخذت لهم عشرون مركبا (٢٢٤) .

وهذا ما ترجحه الحوليات الصقلية في سنة ٢٤٦ هـ / ٨٦٠ م ، عندما سجل نكت عدد كبير من القلاع الصقلية ، وخروجها على طاعة المسلمين ، مثل : سطر ، وأبلا (Avola) ، وأبلاطنو (Platani) وقلعة عبد المؤمن ، وقعة البلوط ، وقلعة أبي نور (Caltavuturo) ، وغيرها من القلاع مما اضطر العباس الى الخروج اليهم في حملة تأديبية ، ألحق فيها الهزائم بعساكر الروم ، وحاصر قلعتي عبد المؤمن وأبلاطنو .

وفي أثناء الحصار بلغته أنباء عن وصول قوات رومية الى الجزيرة فترك حصار القلعتين ، وسار الى لقاء الروم قرب قلعة جلفودي (Cefalu) شرق بلرم . وانتهى القتال بانهزام الروم الى سرقوسة ، وعودة العباس ابن الفضل الى بلرم (٢٢٥) .

(٢٢٣) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٤ . المكتبة ، ص ٢٢٣ : حيث النص على الاستيلاء على ٣ ثلث مراكبهم « (أي مائة شلندي) وهو الأمر المستبعد . وقارن ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٢ ، ج ٤ ص ٢٠٢ : حيث النص ، « وألق لهم الى بلادهم بعد أن فتم المسلمون من أسطولهم ثلاثة أو أكثر » .

(٢٢٤) ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٣ ، وانظر فيما سبق ، ص ٢٤٠ ، هـ ٢٢٧ .
(٢٢٥) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٤ ، المكتبة ، ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٢ - حيث تصرف في الرواية وجعل مسير العباس الى سرقوسة لقتال الحملة الرومية ، وعودته الى قصريانة وليس الى المدينة « يارم » .

أعمار قصر يانة ، و وفاة العباس بن الفضل :

واهتم العباس بقصر يانة فعمرها وحصنها وشحنها بالمقاتلة . وفي السنة
انتالبة (٢٤٧ هـ / ٨٦١ م) ، وبينما كان العباس يحول برجاله في منطقة
سرقوسة ، يسكنى في الروم ويضم أموالهم ، اعتل في موضع غيران قرقة
(Caltagirone) غلته التي مات فيها بعد ثلاثة أيام . وذلك في ٣ جمادى
الآخرة سنة ٢٤٧ هـ / ١٥ أغسطس ٨٦١ م ، ودفن هناك - غير بعيد من قبر
أسد بن العرات - ولكن الروم نبشوا قبره وأحرقوه (٢٢٦) .

تقييم أعمال العباس :

وهكذا تميزت ولاية العباس بن الفضل التي استمرت إحدى عشرة
سنة ، دأب فيها الجهاد صيفا وشتاء ، بتحقيق انجازات لم يسبقه الى مثلها
من تقدمه من الولاة . فكان من أهم أعماله غزو أرض قلورية (كلايريا)
وأنكردة (لومبارديا) التي أسكنها المسلمين (٢٢٧) . وكان تتويج أعماله
في صقلية بالاستيلاء على قصر يانة التي أصبحت من أهم مدن العرب في
الجزيرة . وهكذا حتى لا ين عذاري أن يقول : انه « حاهد كثيرا ، وغزا طويلا ،
وكان له في الروم مواقف أذلهم بها » (٢٢٨) . وهكذا لم يكن من الغريب
أن يعبر الروم عن حقدهم على العباس أو عن خوفهم منه ميتا ، كما كان حيا ،
بنش قبره ، و « احراق شلوه » ، كما يقول ابن خلدون .

(٢٢٦) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٥ ، المكتبة ، ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٢ . وعن ابن العباس بن خلدون ، انظر عز الدين تاريخ صقلية الإسلامية ، ص ١٤ .
(٢٢٧) ابن الأثير سنة ٢٢٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٥ ، المكتبة ، ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٢ .
(٢٢٨) البيان ، ج ١ ص ١١١ .

أمير قوى في مستوى العباس بن الفضل وابنه عبد الله :

خفاجة بن سفيان (٢٤٨ - ٢٥٥ هـ / ٨٦٢ م - ٨٦٩ م) وابنه محمد :

فترة إنتقالية :

أحمد بن يعقوب ، وعبد الله بن العباس (جمادى الآخرة ٢٤٧ هـ / جمادى الأولى ٢٤٨ هـ) :

عندما توفي العباس بن ميدان العتاني ، اجتمع قادة العسكري ، كما كانت تجري العادة في مثل هذه الظروف ، وتناقشوا فيما بينهم في قيادة الجيش ، وإمارة صقلية بالتالي . وييسر نص رواية ابن الأثير على أن الناس ولوا عليهم ابنه عبد الله بن العباس ، وكتبوا بذلك إلى الأمير الأعلى في القيروان (٢٣٩) ، يمس ابن عذارى على أن الذي ولي بعد العباس هو عبد الله بن أحمد بن يعقوب ، وأن أهل صقلية الذين ولوه : « كتبوا بذلك إلى صاحب الفريضة أبي إبراهيم أحمد بن محمد بن الأعلى ، فجاء كتابه بآبائه (٢٣٠) » .

والظاهر أن الأمرين جميعا صحيحين مع اختلاف الترتيب الزمني ، لهذا ما يظهر من رواية الثوري التي تقول أن الناس ولوا « على أنفسهم أحمد بن يعقوب » ، ثم ولوا عبد الله بن العباس ، وكتبوا إلى أمير القيروان ، في خمسة أشهر (٢٣٩) . إلا لما كان الزوال التالي ، وهو خفاجة بن سفيان ، قد وصل من القيروان إلى الجزيرة في شهر جمادى الأولى من السنة الثانية (٢٤٨ هـ / يولية ٨٦٢ م) ، فكان العثرة ما بين وفاة العباس ووصول خفاجة بلغت ١١ (أحد عشر) شهرا ، ولي منها عبد الله بن العباس خمسة أشهر ، فتكون ولاية عبد الله بن أحمد بن يعقوب قبله - التي لا نعرف الظروف التي انتهت فيها ، وهل كانت بسبب وفاته أم بسبب عدم رضا الجند عنه - قد استمرت لمدة ستة أشهر ، من جمادى الآخرة سنة ٢٤٧ هـ / أغسطس ٨٦١ م إلى ذي الحجة من نفس السنة (فبراير ٨٦٢ م) ، وتكون ولاية عبد الله بن العباس - التي لا نجد لها في حوليات ابن عذارى - قد بدأت من ذي الحجة وانتهت في

(٢٣٩) ابن الأثير ، سنة ٢٤٨ هـ ، ج ٧ ص ٤٠٠ المكتبة ، ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ،

ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٢ .

(٢٣٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٢ .

(٢٣١) الثوري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٦ ب .

جمادى الأولى سنة ٢٤٨ هـ / يولية ٨٦٢ م . ونص ابن الأثير على أنه خلال
الشيء الخمسة التي ولي فيها عبد الله بن العباس ، سار على نفس سياسة
أبوه الهوية التي أبغها والده ، والتي كان يشاركه في تنفيذها ، فأخرج
السرايا ، ففتحت قاذعا عدة ، منها : قلعة جبل أبي مالك وقلعة الارمنيين ،
وسنة المشرق (٢٣٢) .

اختيار خفاجة بن صفيان :

أما لماذا لم يترك الأمير أبو ابراهيم أحمد بن محمد القائد عبد الله .
ابن العباس في منصبه ، وهو الذي خبر أحوال الجهاد في صقلية ونفى إيطاليا
طوال الاحدى عشرة سنة التي ولي فيها والده ، وكان فيها بمثابة الشريك له ،
ولا ندري ان كان الأمر خاصا بمزاج أمير القيروان أم أنه كان قد حدث خلاف
بين أفراد أسرة عبد الله بن العباس بن الفضل ، شارك فيه الجند ، مما أدى
الى عزلهم لعمه أحمد بن يعقوب وتوليته ، وهو الأمر الذي يجعل اختيار
أمير القيروان لقائد آخر من لدنه ، وهو خفاجة الذي كان له شأنه بين قواد
الريقة ، أمرا مقبولا .

والهم أن خفاجة وصل الى الجزيرة في جمادى الأولى سنة ٢٤٨ هـ /
يوليه ٨٦٢ م ومعه ابنه محمد . وتسبب مقاليد الأمور في بلرم ، وانتهج
سياسة عسكرية قوية ، تعتبر استمرارا لسياسة العباس بن الفضل .

التوسع في اقليم سرقوسة والركن الجنوبي الشرقي : فتح نوطن :

فلقد بدأ خفاجة نشاطه في الترو واللعظة ، فسير ابنه محمدا على رأس
سرية قصدت منطقة سرقوسة ، حيث غنمت وخربت وأحرقت ، وظهرت بمن
تعرض لها من الروم . وقبل أن يعود الى بلرم خرج على أرغوص وضيق عليها
حتى طلب أهلها الأمان (٢٣٣) ، أي أنهم تعادوا الى الخضوع لدفع الجزية .

(٢٣٢) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤٠ .

(٢٣٣) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤٠ ، المكتبة ، ص ٢٣٥ - وكانت الحملات
الصقلية تذكر أن العرب قد عادوا الى أرغوص مرة أخرى في سنة ٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م ، فان
ابن الأثير يتجاهل هذا كما كان . قد سمع خلط بين التواريخ أم أن الأمر يتعلق بمزولين
مختلفين - بعد تكس أهل أرغوص - وهو الأمر الذي نراه مقبولا في حرب الصوائف الصقلية .
وله - ومناحا توكده رواية- تاريخ المسلمين في صقلية بحسب تاريخ العالم عند الروم (المكتبة ،
ص ١٦٦) حيث أخلت أرغوص للمرة الأولى في سنة ٦٣٥٦ هـ ، واخلت-في المرة الثانية في
سنة ٦٣٧٥ هـ وان كانت المسافة بين الفتحين كبيرة لبلغ حوالي ١٦ سنة .

وظل خفاجة - الذي أوره في ولاية صقلية الأمير زياده الله (الثاني) بن محمد ابن الأعنب ، وأرسل إليه بالخلع رمز الامارة .- عندما ولي امارة الاغالبة في ذي القعدة سنة ٢٤٩ هـ / ديسمبر ٨٦٣ م ، عقب وفاة أخيه أحمد (٢٣٤) - يلح بالصوائف على اقليم الركن الجنوبي الشرقي من الجزيرة حتى تمكن من فتح مدينة نوطس جنوب سرقوسة ، في المحرم من سنة ٢٥٠ هـ / مارس ٨٦٤ م ، وذلك بالاستعانة ببعض أهل المدينة الذي دل العرب على الموضع الذي أمكنهم الدخول منه ، وأخذ العرب في نوطس أموالا عظيمة . ومن نوطس سارت القوات العربية عربا حيث فتحت شكنة (Sicul) في جنوب أرغوس ، بعد أن ضربوا عليها الحصار مدة (٢٣٥) .

وعندما توفي زياده الله الثاني في ذي القعدة من سنة ٢٥٠ هـ / ديسمبر ٨٦٤ م ، أي بعد سنة واحدة من الولاية ، أقر خفاجة في ولايته الأمير الجديد محمد بن أحمد أبو الفرائق .

خصائص الفتح في الجزيرة حتى سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م :

والواضح من عرض أحداث هذه الحرب العجبية التي كان يشنها العرب على مدن الروم في صقلية منذ حوالي أربعين سنة ، أن جنب الأمان من جانب حصون الروم، ومدنهم ، كان يعنى الصلح ، وكذلك كانت معنى كلمة «الفتح» في معظم الأوقات ، الا اذا كان هناك نص صريح على امتلاك العرب للحصن أو المدينة ، فضلا عن الإشارة الى اقامة العرب فيه . من عن حسم المدينة أو الحصن أو احراق الواحد منهما أو الآخر . فهذا يعنى بانه سيعودون اليه عما قريب ، لكي تعود الطوابع العسقية لتدثر الحرب في نفس الموضع من جديد .

وهكذا كانت منطقة سرقوسة هدفا لغارة شديدة في سنة ٢٥١ هـ / ٨٦٥ م التالية ، حيث نصب خفاجة للروم كميناً بقيادة ابنه محمد نجح في أن يقتل منهم ألف فارس ، حتى سميت مربة محمد هذه بـ « مربة ألف »

(٢٣٤) ابن الأثير ، سنة ٢٤٩ هـ ج ٧ ص ٤٧ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ ، ابن عذاري ، ج ٦ ص ١١٢ - ١١٤ .

(٢٣٥) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ج ٧ ص ٤٠ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ ، وفلورن تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم ، ص ١٦٦ (عن فتح الناطس سنة ٦٣٧٤) ، ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٣ .

فأمر . . كسا يقول ابن عفارى (٢٣٦) . وتى ضوء فكرة حرب المضوائف
المتوالي . هذه . يمكن لنا أن نفهم المناخ العرب بالحرب على نفس الموضع أكثر
من مرة . رغم الأمان أو الصلح أو الفتح . .

صلح طبرمين :

مفاوضات طريقة تشترك فيها النساء :

وهذا ما حيز ابن الأثير في صواق سنة ٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م (٢٣٧) ، حيث
سار خفاجة إلى سرقوسة ، ومنها أتبعه إلى أقصى الشمال إلى منطقة جبل
النار ، حيث أتاه رسول مدينة طبرمين يطلبون منه الأمان .

ونص ابن الأثير هنا بحرفى عبارة غريبة ، إذ يقول : « فأرسل (ابن
خفاجة) امرأته وولده في ذلك ، فتم الأمر » (٢٣٨) ، مما يعنى إن مسألة
الأمان أو الصلح كانت تتطلب نوعاً من المفاوضات المتعارف عليها في ذلك
الوقت . وفكرة إرسال خفاجة لابنه محمد ليفاوض أهل طبرمين نيابة عنه
محتملة ، فقد كان محمد بمثابة المساعد الأمين له في أعماله أو الشريك له في
ولايته . وأما إرسال امرأته التي نظن أنها كانت أم محمد أيضاً ، فربما كانت
لمباهاة الروم المسلمين كانوا يمتزون بشنائهم ، بل ويحبونهم معهم في
حروبهم . كما رأينا في أكثر من معركة .

وهذا يعنى أن العرب في صقلية بدأوا يتأثرون بعادات الروم في
الجزيرة ، ومنها ما يتعلق بتشريفهم للنساء واعتزازهم بهن . ولا توضح
الرواية الأسباب التي دفعت أهل طبرمين للضد أو نقض الصلح الذي أبرمته
محمد بن خفاجة والسيدة والدته مع أهل طبرمين ، وهو الأمر الذي جعل
خفاجة يرسل ابنه محمد من جديد إلى طبرمين ولكن لحربها ، هذه المرة .
وتقول الرواية أن محمد بن خفاجة فتح طبرمين ومبى أهلها - والفتح ، كنا
كلنا ، لا يعنى هنا أكثر من الحرب أو إغلاء الصلح .

صلح أرغوص والأقربان :

ولم نفس هذه المسألة طلب أهل أرغوص الأمان من جديد ، بمعنى أنهم

(٢٣٦) ابن عفارى ، تاريخنا من ١١٤٤ .

(٢٣٧) انظر فيما سبق ، ص ٢٥٥ و ٢٢٣ .

(٢٣٨) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ج ٧ ص ٤٠ ، نسخة ٢٢٨ .

كانوا قد نكثوا صلح سنة ٢٤٨ هـ / ٨٦٢ م (٢٣٩) - وهذا - يصير قسوة شروط الأمار هذه المرة ، إذا اضطروا أهل أودغوس إلى أن يعرضوا على حاجة السماح لعدد معين من أهل الحصن (سقط من النص) - كما حدث في طبرمين أيام العباس ، حينما طلبوا إطلاق مائتي نفس عيوهم (٢٤٠) - يطلقون بأموالهم ودوابهم ، على أن يغتم الباقي - وهذا ما حدث فعلا إذ أخذ حاجة جميع ما في الحصن من مال ورقيق ودواب ، غير ذلك (٢٤١) -

وتشير الحوليات الصقلية في نفس السنة (٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م) إلى أن أهل الفيران - القرية من سرقوسة - هادنوا حاجة (نظير الجزية) ، وأنه افتتح حصونا كثيرة ، ثم أنه مرض مرضا شديدا حتى أنه عاد إلى بلرم محمولا في محفة (محمل) (٢٤٢) -

الحاج مستمر على أقاليم سرقوسة ، وقطانيا :

ولم يطل مرض خفاجة في بلرم ، إذ أنه عاد في السنة التالية (٢٥٣ هـ / ٨٦٧ م) إلى أقاليم سرقوسة وقطانيا حيث خرب البلاد وأفسد المزروعات - وبث سراياه في أرض غير المعاهدين من الروم ، فظفرت وعادت بالمفسانم الكثيرة (٢٤٣) - وظل الإلحاح على منطقة سرقوسة في سنة ٢٥٤ هـ / ٨٦٨ م التالية ، حيث بعث خفاجة سراياه للاستكشاف قبل أن يسير إليها بنفسه ليعسد زروعها في ربيع الأول (مارس) - وكذلك سير في البحر ابنه محمدا في الحراقات عندما علم بوصول حملة من القسطنطينية ، فيها الكثير من الجنود - وكان الظفر في البحر وفي البر جميعا لخفاجة ، إذ انهزم الروم أمام القوات العربية ، وقتل منهم آلاف كثيرة ، وأخذ لهم سلاح وخيل كثير ، عاد بها المسلمون إلى بلرم ، في أول شهر رجب (أواخر يونيو) (٢٤٤) -

(٢٣٩) أنظر فيما سبق ، ص ٢٥٥ وهـ ٢٢٣ -

(٢٤٠) أنظر فيما سبق ، ص ٢٤٩ -

(٢٤١) ابن الأثير سنة ٢٤٧ هـ ج ٧ ص ٤٠ - المكتبة ، ص ٢٢٥ - ابن خلدون ، المكتبة -

ص ٢٧٣ ، ج ٤ ص ٢٠٢ - ٢٠٣ -

(٢٤٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٤ - ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤٠ -

المكتبة ، ص ٢٢٥ - ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٢٧٣ ، ج ٤ ص ٢٠٣ -

(٢٤٣) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ج ٧ ص ٤٠ - المكتبة ، ص ٢٢٥ - ابن خلدون ،

المكتبة ، ص ٢٧٣ ، ج ٤ ص ٢٠٣ -

(٢٤٤) ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٥ -

رجرد عودة خفاجة الى بلرم سير ابنه محمدا على رأس الأسطول لغزو مدينة عبطة . في أرض إيطاليا على ما يظهر ، فحاصر محمد المدينة في البحر ، وبيت سراياه حولها في البر لمدة زادت على شهرين ، قبل أن يعود بمراكبه متسحونة بالمقام الى بلرم في شهر شوال (سبتمبر) (٢٤٥) .

محاولة لم يقدروا النجاح لأخذ طبرمين :

وكانت مدينة طبرمين - التي توصف بأنها من أحسن مدن صقلية ، والتي لا تعرف ان كانت قد تقضت ثانية بعد فتحها على يدى محمد بن خفاجة ، بعد صلح سنة ٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م - هدفا لخفاجة في السنة التالية (٢٥٥ هـ / ٨٦٩ م) ، وذلك عندما عرض عليه بعض أهلها تسهيل مهمة دخول العرب اليها ، عن طريق غير مطروق ، كان يعرفه الرجل . ففي شهر صفر (يناير - فبراير) سير خفاجة ابنه محمدا مع جماعة من الفرسان وبصحبه ذلك الرجل الدليل الطبرميني . وعندما اقتربت الجماعة من طبرمين توقف محمد بأمر بعض عسكره أن يقدموا رجاله مع الدليل ، على أن يلحق بهم الى داخل المدينة عندما يفتحوا أبوابها . ودخلت المجموعة من المخاوير (الكوماندوس) المدينة لعل ، وامتلكت بابها وسورها . ولكنها بدلا من أن تعطى إشارة الهجوم النهائي لمحمد وبقيّة العسكر ، شرعت في السبي والفتنة . وأظهر أن محمد بن خفاجة كان هو الآخر مترددا أو غير واثق من نجاح العملية في وقتها المحدد ، فتأخر عن ذلك الوقت الذي كان قد ضربه لرجال تلك الطليعة ، حتى ظن هؤلاء أنه ربما كان العدو أوقع به وبرجاله .

وهكذا أرققت الجماعة السبي ، كما تقول الرواية ، وخرجوا منهزمين . وأغلب الظن أنهم فعلوا ذلك عندما حاجت المدينة وماجت بعد أن شعرت بما يحدث داخل أسوارها .

هذا ولا بأس في شرح ابن خلدون الذي قال : ان محمدا أبى من ناحية أخرى غير التي كان قد تم الاتفاق عليها ، فكان وصوله القساجي من تلك الناحية سببا في دحر جماعة الطليعة الذين طنوه ورجسأله مددا للروم . فنجفوا ، مما دعاه هو الآخر الى الجفول خلفهم .

والمهم أن محمد بن خفاجة عندما وصل إلى باب المدينة في رجاله التقى بأصحابه وقد خرجوا منها ، فلم يكن أمامه إلا العودة وراهم (٢٤٦) . وهذا يؤيد فكرة تنه حامية المدينة وأهلها ، وأخذهم بالأهبة للمقاومة . وهكذا لم تتحقق أمنية عزيزة على خفاجة كان يمكن أن يوازن بها ما قام به من أعمال بما قام به سلفه العباس بن الفضل ، عندما استولى على قصر ياقبة بطريقة مشابهة ، قبل ذلك الوقت بأحدى عشرة سنة .

الفسطاط على سرقوسة :

ولم يلبث هذا الفشل من عزيزة خفاجة الذي خرج من بلرم في الشهر التالي (ربيع الأول / فبراير مارس) ، على رأس قواته إلى برسة ، بينما سير ابنه محمداً في عسكر كبير إلى سرقوسة . ودار قتال شديد بين عسكر محمد وبين جيش رومي كبير ، انتهى لنصر صالح محمد الذي عاد مفلولاً إلى والده ، بعد أن فقد كثيراً من رجاله . وهنا خرج خفاجة بنفسه على رأس قواته نحو سرقوسة وضرب عليها الحصار ، وضيق على أهلها ، بينما كانت سراياها تفسد الأقليم وتهلك الزرع (٢٤٧) .

مقتل خفاجة بيد رجل من عسكره :

وعندما رأى خفاجة أن حملته التأديبية ضد سرقوسة حققت أغراضها ، رفع عنها الحصار وأمر بالعودة إلى بلرم عن طريق وادي الطين . والظاهر أن خفاجة كان يخشى من مكيدة يقوم بها الروم ضده ، وهو في طريق العودة ، فقرر الرحيل من وادي الطين ، وهو مدجج ليلاً . وأثناء المسيرة الليلية ، وقع ما كان يحذره خفاجة ، إذ اغتاله رجل من عسكره بطعنة قاتلة مات منها ، وذلك في أول شهر رجب سنة ٢٥٥ هـ / ١٥ يونية ٨٦٩ م .

والغريب في الأمر أن القاتل نجح في الهرب ولجأ إلى سرقوسة (٢٤٨) ، مما يعني أن الأمر حدث ، في غالب الظن ، بتقدير من الروم .

(٢٤٦) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ ، المكتبة ص ٢٢٦ . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٢ (ج ٤ ص ٢٠٣ - حيث القراء طرميس بدلاً من طبرمين) .
(٢٤٧) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ . ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٣ ، المكتبة ، ص ٤٧٢ . ولقد ابن عسكاري ، ج ١ ص ١١٥ - الذي يقول إن سبب الهزيمة كان قتل شجاع من جنود المسلمين ، فالتكسروا لخطه .
(٢٤٨) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٢ ، أبو الفدا ، المكتبة ، ص ٤٠٥ . ابن عسكاري ، ج ١ ص ١١٥ .

اختيار محمد بن خفاجة للولاية :

ولاية قصيرة لمدة سنتين ، تم خلالها فتح مالطة :

وحمل خفاجة قتيلا الى بلزم حيث دفن ، واحتج قسواد المسكر في العاصمة ، واتفقوا على أن يمهقوا بالقيادة الى ابنه محمد ، وكتبوا بذلك الى الأمير أبي الفرائق محمد بن أحمد ، الذي وافق على اختيارهم ، وكتب الى محمد بن خفاجة بهذه بالولاية على صقلية - وسر اليه الملابس الرسمية ، المعروفة بالخلع ، وهي رمز الولاية (٢٤٩) .

ولم تستمر ولاية محمد بن خفاجة الا مدة سنتين ، ثم في الاولى منهما الاشارة على اقليم سرقوسة بمعرفة عمه عبد الله بن صفيان ، الذي اهلك دروعها في سنة ٢٥٥ هـ / ٨٦٩ م (٢٥٠) ، واخذ جزيرة مالطة بمعرفة أحمد ابن عمر بن عبد الله (٢٥١) . وفي السنة الثانية (٢٥٦ هـ / ٨٧٠ م) تشير الحوليات الى هزيمة الأسطول البيزنطي ، الذي حاول استرجاع الجزيرة ، ولك الحصار عن مالطة (٢٥٢) . ثم يأتي مقتل محمد بأيدي بعض خدعه الحصيان ، من الصقالبة ليضع نهاية نعمة لأعماله المجيدة في صقلية ، وذلك في نهاية اليوم الثالث من رجب سنة ٢٥٧ هـ / ٢٨ مايو ٨٧١ م . وكنم الحصيان قتله الى أن هربوا ليلا ، فلم يعرف قتله الا من الخد ، وعندئذ طلب الخدم ، وقتل الذين يقتلوه منهم (٢٥٣) .

-
- (٢٤٩) ابن الأثير ، سنة ٢٤٩ هـ ، ج ٧ ص ٤١ ، وسنة ٢٥٥ هـ ، ج ٧ ص ٨٦ ، المكتبة ص ٢٢٧ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٦٣ ، المكتبة ، ص ٤٧٣ ، ابن طاري ، ج ١ ص ١١٥ ، النويري المخطوط ، ج ٢٤ ص ٢٢٩ ح .
- (٢٥٠) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ .
- (٢٥١) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ ح .
- (٢٥٢) تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة الصقلية ، ص ١٦٦ ، وقائد صياح سبي ، ص ١-٦ .
- (٢٥٣) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ ، وسنة ٢٥٧ هـ ، ج ٧ ص ٩٦ ، المكتبة ، ص ٢٣٧ ، ٢٢٨ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٩ ح ، ٢٣٠ ، أبو الفدا ، المكتبة ، ص ٤٠ ، ابن طاري ، ج ١ ص ١١٥ .

فترة قلقة :

خلفاء محمد بن خفاجة :

وتختلف الروايات عند كل من ابن الأثير ، وابن عذاري ، والنويري ، فيمن خلف محمد بن خفاجة في ولاية صقلية ، ونرى أن رواية النويري التي تتصف بالانساق وانتظام الأحداث أولى بالتقديم على غيرها . فحسب النويري ، اجتمع قواد العسكر وولوا على أنفسهم محمد بن أبي الحسين ، وكتبوا إلى أبي الفرائق محمد بن أحمد في إفريقية بذلك (٢٥٤) . ولكن الأمير الأغلبى عهد بولاية صقلية إلى رباح بن يعقوب ، كما عهد بولاية الأرض الكبيرة ، أي قلورية وانكبردة وما وراهما من إيطاليا ، إلى أخى رباح ، وهو عبد الله بن يعقوب (٢٥٥) . وهذا يعني أن الممتلكات الأغلبية في إيطاليا كانت قد أصبحت من الاتساع والأهمية بحيث تكون ولاية يمكن أن يكون لها كيانها المستقل عن الولاية الأم في صقلية .

ولم تطل ولاية رباح بن يعقوب الذي توفي في المحرم سنة ٢٥٨ هـ / نوفمبر - ديسمبر ٨٧١ م ، وكذلك مات أخوه عبد الله في إيطاليا ، بعده في شهر صفر التالي من نفس السنة (يناير - فبراير) . وعندما اختار قواد العسكر أبا العباس بن عبد الله بن يعقوب لمارتهم ، لم يلبث إلا أشهراً ثم مات ، فعهدوا بقيادتهم إلى أخيه ، إلى أن وصلهم عهد الأمير أبي الفرائق بالولاية إلى الحسين بن رباح . ولكنه لم يلبث أن عزله ، واستعمل عبد الله ابن محمد بن عبد الله التميمي ، قريبه ، الذي كان « أدبياً شاعراً ، طالباً للحديث والفقه ، وذلك في شوال سنة ٢٥٩ هـ / أغسطس ٨٧٣ م (٢٥٦) .

(٢٥٤) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٠ .

(٢٥٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٠ ، وقارن رواية ابن عذاري ، ج (١) ص ١١٥ - التي جعل ولاية صقلية لأسد بن يعقوب والأخى الكبيرة لأخيه عبد الله بن يعقوب . أما ابن الأثير ، سنة ٢٥٧ هـ ، ج ٧ ص ٩٩ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ ، فيقول إن أبا الفرائق (محمد بن أسد) استعمل على صقلية أسد بن يعقوب ابن الخناد بن سلعة الذي لم تطل أيامه ، ومات في سنة ٢٥٨ هـ . وذكر حوليات المسجون في صقلية حسب تادييع الروم (المكتبة ، ص ١٦٦) أن أسد بن فترا - مزينة كبيرة في سالوة (ساليرنو) في إيطاليا قريب تلك الفترة ، وهي سنة ١٢٨٠ التي تعادل سنة ٨٦٣ م تقريباً .

(٢٥٦) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٠ ، (حيث أقر الاسم « ابن إبراهيم بن الأغلب » جلالاً) ابن الأغلب بن سالم ، كما يوضح ذلك ابن الأثير في الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٨١ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ ، التي يعرف بأنه كان والياً على طرابلس ، ويذكر بعض خبره سفسية عزله عن طرابلس .

وهذا يعني بوال أربعة أمراء على صقلية في أقل من سنتين (٢٥٧) .

وحال فترة السنتين تلك ، تشير الحوليات الى حملة قام بها المجاهدون في صقلية ضد سرقوسة . سنة ٢٥٩ هـ / ٧٢ - ٨٧٢ م في عهد الحسين ابن رباح ، انتهت بالصلح على أن يطلق أهل سرقوسة ٢٦٠ (ثلاثمائة وستين) من أسرى المسلمين الذين كانوا لديهم (٢٥٨) .

ومنذ سنة ٢٥٩ هـ / ٨٧٢ م والى سنة ٢٦٤ هـ / ٨٧٧ م ، حينما فتحت مدينة سرقوسة في عهد الأمير الأعلى ابراهيم بن أحمد الذي خلف أخاه أبا الفرائق محمد بن أحمد في جمادى الأولى سنة ٢٦١ هـ / ١٧ لبرابر ٨٧٥ م ، لا نجد ذكرا لأحداث ذات بال في حوليات صقلية التي رايناها حافلة بالصوائف والشوائب في البر والبحر على السواء ، مما يمكن أن يفسر بأن الجريرة كانت تمر بفترة مضطربة بعد مقتل خفاجة ثم ابنه محمد (٢٥٩) . والحقيقة انه لا يفسر فترة الاضطراب التي تراها حتمية وقتل الا قائلة النويري التي تحتوي على سبعة ولاه تداولوا حكم صقلية وإيطاليا الجنوبية فيما بين سنة ٢٥٧ هـ / ٨٧٠ م وسنة ٢٥٩ هـ / ٨٧٢ م (٢٦٠) .

بارى ولاية عربية مستقلة : خروج المفرج بن مسالم في إيطاليا على أبي الفرائق :

والحقيقة أن العرب كانوا قد بدأوا يتطلعون نحو جنوب إيطاليا اعتبارا من سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م عندما وسعوا نشاطهم الحربي الى مسينا وصبروا أسطولهم الى جزائر الايوليان المتاخمة لكلايريا (٢٦٠ م) . ولم تأت سنة ٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م حتى كان الأسطول الأعلى يوطد أقدام العرب في كلايريا

(٢٥٧) وتلاحظ أن النويري (نفس المصدر) يذكر ان ذلك حدث قبل أن يل أبو مالك أحمد بن عمر بن عبد الله بن الاغلب المعروف بحبشي ، الذي يلي حوليا عليها ٢٦ (مسينا وعشرين) سنة . وهو الأمر الذي لا يطق مع واقع الأحداث . إذ يعد الوالي سنة ٢٦١ هـ / ٨٧٥ م هو جعفر بن محمد بن كل من أبي الأمير وابن عذارى .

(٢٥٨) انظر ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٦ . الذي يجعل الوالي الحسين بن أحمد بن يعقوب حسب روايته التي رجحنا عليها رواية النويري . وقارن ابن الأمير . سنة ٢٥٥ هـ . ج ٧ ص ١٠٥ . المكتبة ص ٢٣٨ - حيث لا يذكر اسم الوالي .
(٢٥٩) انظر أحمد اللؤلؤ . صقلية الإسلامية . ص ٨٢ .
(٢٦٠) النويري . المخطوط . ج ٢٢ . ص ٢٣٠ ا .
(٢٦٠) م (انظر فيما سبق . ص ١٨٩) .

(قلورية) نفسها ، مما اعتبر في افريقية وقتئذ فتحاً عظيماً (٢٦١) . ولا بأس في اعتبار سنة ٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م علامة مميزة في تاريخ الفتوح العربية في البحر المتوسط ، تماماً كما هو الحال بالنسبة لسنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ حيث كان فتح كل من كريت وصقلية . وفي السنة التالية (٢٢٦ هـ / ٨٤١ م) بدأت أول محاولة عربية لغزو واحدة من عواصم جنوب إيطاليا ، وهي مدينة باري الواقعة شمال برنديزي على ساحل البحر الادرياتي ، وإن لم تكن تلك المحاولة بالنجاح . وبعد ذلك بسنتين (في ٢٢٨ هـ / ٨٤٣ م) كان العرب يضغطون على إمارة نابولي ، على المتوسط ، التي لم تعقد الصلح مع العرب فقط بل حالفهم نكاية في إمارة بنيفنتو اللومباردية - جارتها الداخلية - وقدمت لهم العون في غزو إقليم مسينا ، بل وربما سهلت لهم طريق سياحتهم نحو روما والعاتيكان (٢٦٢) .

وفي سنة ٢٣٢ هـ / ٨٤٧ م كان العرب يستولون على مدينة طارنت اللومباردية ويقيمون فيها (٢٦٣) ، ثم يتبعون ذلك بالاستيلاء على باري مما كان يقتضي فتح برنديزي على نفس الطريق . وهكذا ، فقل أن منتصف القرن الثالث الهجري (منتصف القرن ٩ م) كانت كسل أراضي جنوب إيطاليا - من سيبونتو (Sliponto) شرقاً إلى مستوى مصب نهر التيبر غرباً - بين أيدي جماعات مختلفة من العرب والمسلمين (٢٦٤) .

والظاهر أن الموقع الجغرافي المتطرف للأقاليم الادرياتيكية الإيطالية التي استقر فيها العرب ، بالنسبة إلى صقلية و افريقية ، كان يسمح للمستوليين المباشرين عن تلك الأقاليم بحرية العمل ، سواء على المستوى الحربي أو على المستوى السياسي أو الإداري . هكذا تنص رواية ابن الأثير على أن القوات الأغلبية لم تنجح في فتح مدينة باري سنة ٢٢٦ هـ / ٨٤١ م وإن الذي فتحها بعد ذلك هو « خلقون البربري » الذي تحقق له ذلك على عهد الخليفة المتوكل (٢٣٢ - ٢٤٧ هـ / ٨٤٧ - ٨٦١ م) . وبعد ذلك تذكر الرواية ، التي جمعت بتلخيص شديد أحداث الفتوح في إيطاليا بهذه المناسبة ، أن من يسمى المقرج بن سالم الذي لا تعرفنا بهويته ، استطاع أن يفتح ٢٤ (أربعة

(٢٦١) انظر فيما سبق ، ص ١٦٢ .

(٢٦٢) انظر فيما سبق ، ص ١١٩٢ .

(٢٦٣) انظر فيما سبق ، ص ١٦٤ .

(٢٦٤) انظر عزيز أحمد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، المجلد ١ ، ص ١٦ .

وعشرين (حصنا استولى عليها (٢٦٥) في منطقة أبوليا (Apulia) (٢٦٦) وكان المخرج بن سالم يعمل لحسابه الخاص مستقلا عن أمير القسروان .
٥. بأس أن يكون ذلك صحيحا ، فالغزة من الأندلسيين والمقاربة الذين كانوا يعملون لحسابهم الخاص في أوروبا التي يمكن أن يشملها اصطلاح « الارص الكبيرة » ، كانوا يمثلون طلائع القوات النظامية ، في تلك الفترة التي انتابت جماعة المسلمين في الجناح الغربي من المتوسط موجة من الحاس من أجل الجهاد الذي لا ينتقص من قدره ما صاحبه من الرغبة في القام الثمينة والنسبي الجميل .

وهذا ما يفهم مما تذكره رواية ابن الأثير بعد ذلك . من أن المخرج بن سالم كتب الى والي مصر يعلمه خبره ، « وأنه لا يرى لنفسه ، ومن معه من المسلمين صلاة الا بأن يستمد له الامام على نلحيته ، ويوليها ايها ، ليخرج من حد المتغلبين » . وهذا النص يدل على أن المخرج كان يعمل في إيطاليا لحسابه الخاص ، بمعنى أنه كان خارجا فعلا على سلطان الأمير الأغلب ، وكان يطمح في أن يكون ولاء مباشرة الى خلافة بغداد . عبر والي مصر أحمد ابن طولون . وما تضيفه الرواية من أن المخرج بن سالم ، الذي بنى مسجدا جامعيا في باري ، انتهى بأن شغب عليه أصحابه وقتلوه ، وذلك قبل وفاة الأمير الأغلب محمد بن أحمد أبي الفرائق ، وولاية ابراهيم بن أحمد (٢٦٦ هـ / ٨٧٥ م) ، يدل على أن المخرج قام بخرجه على الاغالبية في نفس تلك الفترة التي نعالجها (٢٦٧) . وهذا ولا بأس أن يكون سقوط باري بين

(٢٦٥) اس الاثير . سنة ٢٢٦ (ط - بيروت ١٩٦٥ . ج ٦ ص ٥٢٠ - ٥٢١) . للكتابة . ص ٢٢٩ . وإذا كانت النصوص العربية لم تقدم لنا التفصيلات الخاصة بفتح تلك الحصون فان التحولات العربية يمكن أن تساعد في حد هذا النص ، وهو ما اوجت اليه الدراسات الحديثة . وعن فتوح العرب في منطقة الادرياتي . كمسا حشد في استريا (Istria) وجزيرة شرمبر (Cherso) وسبيونو (Siponto) وأبوليا (Apulia) وراجوسا (Ragusa) الى جانب استمارة الامارات الإيطالية واللومباردية بالعرب في مراقاتها الداخلية . كما حشد في بيفنتو (Benevento) وباري وكذلك علاقات العرب بعلاقاتهم أهل نابول وفسهم من أهل أمالفي (Amalfi) وجايتا (Gaeta) وسمونتو (Sorrento) وموقف البساسيرية منهم . انظر عزيز أحمد . تاريخ صقلية الإسلامية . بالانجليزية . ص ١٨ - ٢٩ . (٢٦٦) انظر عزيز أحمد . تاريخ صقلية الإسلامية . ص ١٩ (حيث الإشارة الى أن عدد

الحصون هو ٤٨ وليس ٢٤) .
(٢٦٧) اس الاثير . سنة ٢٢٦ (ط - بيروت ١٩٦٥ . ج ٦ ص ٥٢٠ - ٥٢١) . للكتابة . ص ٢٢٩ . والحقيقة أن من العرب في إيطاليا للاعتراف بخلافة بغداد كان ينسب - الى جانب الفخلف من سادة الاغالبية - معارولة الاسماحة بالشرق الاسلامي لمواجهة ما كان يجهدهم في

تأيدى الفرنج سنة ٨٧١ م (٢٥٧ هـ) هو السبب فى تلك الثورة التى راح ضحيتها المقرج بن سالم مما سمح للأمير أبى العرابى بتعيين عبيد الله ابن يعقوب واليا على « الأرض الكبيرة » (سنة ٢٥٨ هـ) الى جانب أخيه رباح والى صقلية ، مما سبق ذكره .

فتح مرقوسة : حصارها برا وبحرا :

والهم أن التولى على صقلية فى سنة ٢٦٤ هـ / ٧٧ - ٨٧٨ م كان جعفر ابن محمد ، الذى تابع سياسة الإطاح على مرقوسة بالصوائف والشواتى التى أصبحت تقليدية ، ففزا إقليمها فى تلك السنة وأفسد زروعها ، ثم وشنح عملياته العسكرية بحيث شملت أرض قطاية وطيرمين ورمطة ، فى شمال الساحل الشرقى للجزيرة . والظاهر أنه أمام سهولة تلك العمليات،

« ذلك الوقت من أخطار . فقد منتصف القرن ٩ م كان قد تم إحياء البحرية البيزنطية بفضل مجهودات الأسرة المقدونية ، ولجج البيزنطيون من استعادة مصر أملاكهم فى جنوب إيطاليا ، كما نجحت إمارة نابولي بالتعاون مع عناصر من أمالى وجايتا وسورينتو من طرد العرب من بعض مواقعهم جنوب خليج ساليرنو الى جانب توقعهم فى منطقة الادرياتي رغم تسللهم لبارى وبلديزى ، ومع ذلك فقد كانوا يستطيعون الرد على ما كان يهددهم من تلك الأخطار . فى سنة ٨٤٦ م كانوا يستطيعون الاقتراب من روما ، ويقتصبون تحصينات النابا جريجورى الرابع . ويستولون على القلعة كندراتية القديس بطرس ، وهرمية لويس الثامن قبل أن يصبح «مهاطورا لفرنسا» . ويحصل محافظة العرب على مواقعهم فى الجنوب الإيطالى بفضل ارتكازهم على معبر طاروت - بارى ، تمكن المقرج بن سالم من احتلال ٢٤ حصنا فى منطقة أبوليسا (Apulia) . أما ما قام به الامبراطور الروسى لويس الثامن - بالتعاون مع باسيل «الاول البيزنطى» - من أعمال حربية غير موقعة فى قول الأمر (سنة ٨٦٦ م) فانها منتهت ، على كل حال ، سقوط المزيد من الاراضى الإيطالية بين أيدي العرب . أما عن نجاح لويس فى فتح بارى على العرب ، سنة ٨٧١ م (٢٥٧ هـ) فالتحلب القطن انه كان السبب فى الثورة ضد المقرج وعودة جنوب إيطاليا الى الحكم الأعلى عندما وليها عبد الله بن يعقوب الذى حاصر ساليرنو ولكنه توفي أثناء الحصار . وبعد وفاة لويس الثامن ضد العرب الى أعالي الادرياتيك، كما خلعت سرايهم من طاروت بالفسادة على إمارة بيليفنتو التى عادت الصلح معهم خشية البيزنطيين الذين نجحوا فى احتلال ماري آخر الأمر . وهكذا فقد سنة ٨٧٥ م كان العرب فى طاروت يقاتلون موقف الدفاع بينما كانت لهم اليد العليا فى خليج نابولي ما جعل أسقف نابولي يطلب معونتهم فى سنة ٨٨٠ م . وهو الأمر الذى جعل «لما يوحنا الثامن» يصدر حشد «الحرمان» - اخترع عزيز الحسد - تاريخ صقلية الإسلامية ، بالانجليزية - من ٩٨ - ٢١ . وقارن «ليما» بمتعلق ماخذ بارى ، معند الطالبي ، الأغالية ، فى كتاب تاريخ تونس فى العصر الروماني ، بالفرنسية ، من ١٥٢ .

وجد أن الفرصة أصبحت مواتية ليقطف ثمرة جهود خمسين سنة وأكثر ، بالاستيلاء على سرقوسة ، التي كانت تمثل حيثزة عاصمة الروم في الجزيرة . فلقد نزل جعفر برجاله حول المدينة وحصرها من جهة البر ، بينما سير أسطول بلرم ليحصرها من جهة البحر ، وأخذ يضيق الخناق عليها حتى نجح في الاستيلاء على بعض أرباضها .

ولما كان الحصار قد طال لمدة أشهر بلغت تسعا عند سقوط المدينة ، فقد كانت هناك فسحة من الوقت لكي يأتي أسطول من القسطنطينية (بيته) الإمبراطور باسيلئوس بقيادة الأميرال اندريان) ، في محاولة يائسة لفك الحصار عن المدينة الرومية الهامة . ولكنه عندما وصل الأسطول البيزنطي لم يستطع الوقوف أمام أسطول صقلية العربي الذي حطبه . وبذلك تم تطويق المدينة تطويقا تاما (٢٦٨) .

ولم تستطع سرقوسة مواصلة الدفاع عندما انتهى الشهر التاسع من الحصر ، فدخلها المسلمون عنوة ، وقتل من أهلها أكثر من أربعة آلاف رجل ، وأصيب بفيها من الخائف ما لم يصب بمدينة أخرى ، حتى أنه لم ينج من رجالها إلا الشاذ الفذ ، كما تقول رواية ابن الأثير ، وذلك في ١٤ رمضان سنة ٢٦٤ هـ / ٢١ مايو ٨٧٨ م (٢٦٩) .

هدم المدينة :

وبعد أن أقام العرب مدة شهرين في سرقوسة هدموها في منتصف ذي القعدة (٢٠ يولييه) . والظاهر أن العرب هدموها عندما وصل أسطول بيزنطي في محاولة جديدة لاقتاذ المدينة أو لاستعادتها - فظفروا به ، وأخذوا منه أربع قطع ، قتلوا من فيها - حتى يقطعوا الأمل على الروم في العودة إليها . وعاد العرب إلى بلرم في آخر ذي القعدة (٣ أغسطس) (٢٧٠) .

(٢٦٨) ابن الأثير ، سنة ٢٦٤ هـ ، ج ٧ ص ١٢٧ ، المكتبة ، ص ٢٤٣ .
(٢٦٩) ابن الأثير ، سنة ٢٦٤ هـ ، ج ٧ ص ١٢٧ ، المكتبة ، ص ٢٤٣ ، الدروري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ ، آين عذارى ، ج ١ ص ١١٧ ، وأظر تاريخ المسلمين في صقلية تصب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة ، ص ١٦٦ (دخلت في ٢١ مايو ١٢٨٦) .
(٢٧٠) ابن الأثير ، سنة ٢٦٤ هـ ، ج ٧ ص ١٢٧ ، المكتبة ، ص ٢٤٣ ، وطارق ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٧ . ومن الجانب المسيحي فإن قصة سقوط سرقوسة البيزنطية وحطم حصونها وسلب أحيائها يرويها الراهب فيودوسيوس الذي كان بين الأبرار الذين اقتيدوا إلى بلرم .
أظر محمد طابري ، الإغالية ، في كتاب تاريخ تونس في العصر الوسيط ، بالفرنسية ، ص ١٤٥ ، عزيز أحمد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، بالانجليزية ، ص ١٥ .

«مقتل جعفر بن محمد في مؤامرة الغلبية» :

ولم يكتب جعفر بن محمد أن يستع طويلا بالنصر العظيم الذي حققه في سرقوسة ، وذلك أنه راح ضحية عذر علماته الصقالية الذين استجابوا لأغواء كل من الأغلب بن محمد الأغلب الملقب بـ « خراج الرعونة » ، وأبي عقال للأغلب (بن محمد) بن أحمد ، ولي العهد السابق ، اللذين كانا محبوسين عنده بأمر من الأمير إبراهيم بن أحمد . ونجح « خراج الرعونة » في الاستيلاء على بلرم وضبطها بمعاونة أبي عقال ، ولكن أهل بلرم لم يطمئنا إليهما فوثبوا بهما وبمن اتصل بهما ، فأخرجوهم من صقلية إلى الفريقية . وآلت ولاية صقلية إلى الحسن بن رباح (٢٧١) .

الحسن بن رباح :

محاولات ضد طبرمين ، وصراع غير موفق ضد الأسطول البيزنطي :

وبسقوط سرقوسة لم يبق من المدن الهامة في صقلية بين أيدي الروم سوى مدينة طبرمين التي بدأ العرب يتطلعون إلى الاستيلاء عليها ، وإن كان ذلك لن يتم إلا بعد حوالي ٢٥ سنة . ففي سنة ٢٦٥ هـ / ٧٨ - ٨٧٩ م سار الحسن بن رباح على رأس الصائفة لغزو طبرمين ، حيث التقى بالروم . وكانت الحرب سجالا بين الفريقين ، فبعد أن دارت الدائرة على العرب عادوا واسترجعوا شجاعتهم المفقودة ، فكانت لهم الكرة على الروم فهزموهم وقتلوه ، وقتلوا قائدهم البطريق (٢٧٢) .

وتقول رواية ابن عذاري ، في سنة ٢٦٦ هـ / ٧٩ - ٨٨٠ م «لتالية» ، أن صاحب صقلية (الحسن بن رباح) لغزى البروم ، فالتقى في البحر بمراكبهم ، مما يعني أن الغزوة كانت في إيطاليا الجنوبية . والظاهر أن عدد المراكب الصقلية العربية كانت قليلة إذ لم تستطع الوقوف أمام الأسطول البيزنطي للكون من نحو ١٤٠ (مائة وأربعين) مركبا . فرغم أن المراكب العربية قاتلت قتالا شديدا إلا أن الأمر انتهى بأن سلم التجارة العرب عددا من مراكبهم إلى الروم الذين أخذوها . وفي الوقت الذي عاد المنهزمون إلى بلرم ، فانتقموا بقتل الغارات على من يجاورهم من الروم لعدة شهور ، وهم

(٢٧٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٧ .

(٢٧٣) ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٧ .

يفنسون ويفسدون أرضهم (٢٧٢) . كان الروم ينزلون جيشا جريا في كلايريا
يقدر بحوالي ٢٥ ألف رجل لكي يحاصروا طارنت برا بينما كان الأسطول
يحاصرهما بحرا حتى اضطرروا الى الاستسلام بعد مقاومة عنيدة في أواخر
سنة ٨٨٠ م . وبذلك لم يبق للأغالبة في إيطاليا نخبها الا ثلاثة مواقع
حصينة أحدها سبيريئة (٢٧٤) .

الحسن بن العباس : قيادة غير موفقة :

وهكذا ظهر ضعف الحسن بن رباح ، في ولاية صقلية وقيادة جيوشها
وأساطيلها ، لعهد ابراهيم بن أحمد بالجزيرة في سنة ٢٦٧ هـ / ٨٠٠ - ٨٨١ م
التالية ، الى الحسن بن العباس ، الذي بث سرايا ضد الروم في نواحي
صقلية ، كما خرج بنفسه الى نواحي قطانية وطبرمين ، فأسد الزرع وقطع
الأشجار ، وكذلك فعل بناحية « بفارة » قبل أن يعود الى بلرم محملا
بالمخائم .

هذا وتشير الرواية الى أن الروم نجحوا بدورهم في تسير سراياهم
ضد المسلمين ، في أيام الحسن بن العباس ، وأنهم نجحوا في إصابة كثير
منهم (٢٧٥) . والظاهر أن الروم في الجزيرة كانوا قد انتهزوا فترة الاضطراب
التي أشرنا اليها بعد مقتل خفاجة وابنه محمد فاستأثروا . وذلك أنهم في
سنة ٢٦٨ هـ / ٨١٠ - ٨٨٢ م التالية ، نجحوا في مواجهة سرية كان قد
سيرها الحسن بن العباس بقيادة رجل يعرف بأبي ثور ، ربما كان صاحب
القلمة المعروفة بهذا الاسم . وأنزلوا بها هزيمة منكرة ، لا نقول الرواية :
أن المسلمين أصيبوا كلهم غير سبعة نفر فقط (٢٧٦) .

-
- (٢٧٢) ابن عسار ، ج ١ ص ١١٧ ، ابن الأثير ، سنة ٢٦٦ هـ ، ج ١ ص ١٢٢ .
المكتبة ، ص ٢٤٢ . وانظر محمد طالبي ، الأغالبة ، في تاريخ تونس في العصر الوسيط .
ص ١٥٢ (حيث كانت قيادة الأسطول البيزنطي الى أمم البحر تزد (Nasr) السوزي
الواصل وحيث تموضع الحركة البحرية في عرض البحر أمام ميلازو (Milazzo) .
(٢٧٤) انظر محمد طالبي ، الأغالبة ، في كتاب تاريخ تونس في العصر الوسيط ، ص
١٥٣ (والمواقع الثلاثة التي بقيت للعرب في إيطاليا بعد سقوط طارنت ، هي : منتجة
(Amantea) ، وسبيريئة (Santa Severina) وترويا (Tropea) .
(٢٧٥) ابن الأثير ، سنة ٢٦٧ هـ ، ج ١ ص ١٤٤ ، المكتبة ، ص ٢٤٤ . ابن الأثير ،
المكتبة ، ص ٢٠٦ . أما ابن عسار فيكتفي بالإشارة الى ولاية الحسن في سنة ٢٦٧ هـ
(ج ١ ص ١١٧) .
(٢٧٦) ابن الأثير ، سنة ٢٦٨ هـ ، ج ١ ص ١٤٨ ، المكتبة ، المكتبة ، ص ٢٤٤ .

محمد بن الفضل : عود الى عهد القوة :

غزو اقاليم قطانيا وطبرمين :

وهكذا كان من الطبيعي أن يعزل الحسن بن العباس ، بعد هذا الفضل ، في نفس السنة (٢٦٨ هـ / ٨٨١ م) ، وأن يعهد الأمير ابراهيم بن أحمد بولاية بعلبكية الى محمد بن الفضل (٢٧٧) ، الذي نجح في تقويم الموقف في مواجهة الروم ، وجند ذكريات أعمال العباس بن الفضل ، وخفاجة بن سفيان ، فقد بع محمد بن الفضل سرايا في كل النواحي التي يسكنها الروم ، وعادوا لالطاح بالجرب والاصملا في منطقة الساحل المرقى الشمالي حيث قطانيا وطبرمين .

فلقد خرج بعد ولايته مباشرة في جيوش عظيمة ، واتجه نحو قطانيا حيث اهلك زروعها . ووجه محمد بن الفضل مراكبه الى الشلديات التي كانت في ميناء المدينة ، ونجح في تدمير كثير منها وقتل بحارتها . ومن قطانيا اتجه محمد بن الفضل شمالا الى اقليم طبرمين حيث افسد زروعها ، وعندما خرجت قوات الروم ألحق بها هزيمة منكرة حتى قيل ان المعركة انجلت عن مقتل ثلاثة آلاف رجل من الروم ، وأنه أرسل رؤسهم الى بلرم ، اعلنا عما حققه من الظفر .

اقتحام القلعة الجديدة : « مدينة الملك » :

وهاجم المسلمون ، في منطقة طبرمين ، القلعة الجديدة التي كان قد بناها الروم ، وسموها « مدينة الملك » ، ونجحوا في اقتحامها عنوة ، فقتلوا المقاتلة ، وعادوا الى بلرم محملين بمن سبوه ممن كان نهباً من النساء والذاري (٢٧٨) . واستمر الحاج محمد بن الفضل في السنة التالية (٢٦٩ هـ / ٨٨٣ م) على نفس المنطقة فخرج في عساكره الى ناحية دوط ، وبلغ في مسيرته الى قطنية حيث خرب نواحيها ، وقتل وسبي وغنم ، وعاد الى بلرم في شهر ذي الحجة (يونيو ٨٨٣ م) (٢٧٩) .

(٢٧٧) ابن الاثير ، سنة ٢٦٨ هـ ، ج ٣ ص ١٤٨ ، المكتبة ، ص ٢٤٤ ، ابن هاربيج ج ١ ص ١١٩ .

(٢٧٨) ابن الاثير ، سنة ٢٦٨ هـ ، ج ٧ ص ١٤٨ ، المكتبة ، ص ٢٤٤ ، تاريخ المسلمين في بعلبكية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ ، (حيث يذكر ان اسم القائد الرومي المهزوم في طبرمين هو برصامس : (Barsamius)) .

(٢٧٩) ابن الاثير ، سنة ٢٦٩ هـ ، ج ٧ ص ١٤٩ ، المكتبة ، ص ٢٤٤ .

الحسين بن أحمد واليا :

ولا نعرف كيف انتهت ولاية محمد بن الفضل ، وذلك أن الحوليات للصقلية لا تشير إلى أية أحداث في سنة ٢٧٠ هـ / ٨٢ - ٨٨٤ م ، ثم تفاجئنا بعد سرود ما قامت به صائفة سنة ٢٧١ هـ / ٨٤ - ٨٨٥ م في منطقة رملة ، من : التخريب ، وما عادت به من الغنية والسبي والأسر الكثير ، ب وفاة أمير صقلية ، وهو الحسين بن أحمد (٢٨٠) ، مما يعني وفاة محمد بن الفضل أو عزله في سنة ٢٧٠ هـ / ٨٢ - ٨٨٤ م ، وتولية الحسين بن أحمد الذي يليق اذن أن تنسب له غزوة سنة ٢٧١ هـ / ٨٤ - ٨٨٥ م .

سواده بن محمد بن خلاجة :

قيادة حازمة تبعا لتقاليد الأسرة : غارات على قطنيا وطبرمين :

وهكذا صارت إمارة صقلية في سنة ٢٧١ / ٨٤ - ٨٨٥ م إلى سواده ابن محمد بن خلاجة (التميمي) ، الذي أعاد سيرة والده وجده العظيمين في الجزيرة ، فقد خرج في نفس السنة في عسكر كبير إلى مدينة قطنية حيث بث الخراب والنهر في أرجائها ، واتبع ذلك بالمسير إلى طبرمين وألح على أهلها بالقتال وفساد الزروع ، حيث أرغم قائد الحامية الرومية ، وحاكم المدينة المحل على طلب الهدنة . وانتهت المفاوضات بين سواده ورسول الروم إلى تقرير الهدنة لمدة ثلاثة أشهر في نظير فداء ثلاثمائة أسير من المسلمين . دمج بهم الروم إلى سواده الذي رجع إلى بلرم (٢٨١) .

ومع اقبال ربيع سنة ٢٧٢ هـ / ٨٨٦ م ، كانت هدنة الثلاثة أشهر قد انصرفت ، فأعاد سواده تسيير سراياه إلى مواطن الروم في الجزيرة ، تفسدا وتعود بالغانم والسبي .

(٢٨٠) ابن الأثير ، سنة ٢٧١ هـ ج ٧ ص ١٦٧ ، المكتبة ، ص ٢٤٥ ، ابن عساري ، ج ١ ص ١١٩ .
 (٢٨١) ابن الأثير ، سنة ٢٧١ هـ ، ج ٧ ص ١٦٧ ، المكتبة ، ص ٢٤٥ - ويذكر تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ ، أن الذي أتى بالانقضاء طسه البرابطي وأنه أخرج سبي سرخرة . وعن ولاية سواده بعد وفاة الحسن بن أحمد ابن ابن عساري ج ١ ص ١١٩ .

عناد الأسطول البيزنطي والعمل على إنهاء الوجود العربي في إيطاليا :

والغريب في أمر الصراع بين العرب والروم في صقلية أن البيزنطيين لم يياسوا ، ولم يهتوا كثيرا من طول القتال ، وممسا كان يرل بهم في الهرايم . ففي نفس السنة وصل أسطول من القسطنطينية ، منسحون بالمساكر بقيادة قائد اسمه ابغفور (نقفور أو نيقفوروس) إلى بلاد العرب في إيطاليا ، وضرب الحصار على مدينة سبرينة (Santa Severina) ، وضيق على من بها من المسلمين حتى أنهم سلموها . إياه على الأمان ، وعادوا إلى أرض صقلية (٢٨٢) . واتبع نقفور ذلك بحصار مدينة منتينة (Amantea) حتى أرقم أهلها على تسليمها ، هي الأخرى ، والعودة إلى بلرم (٢٨٣) . وبذلك فقد العرب معظم فتوحاتهم في إيطاليا ، فكان ذلك نذيرا بسوء المصير لصقلية العربية نفسها رغم محارلات إبراهيم الثاني بن أحمد (٢٨٤) .

ومما يؤسف له أن الحوليات الصقلية في كتاب ابن الأثير ، وهي التي عليها المسمول الأول في دراسة تاريخ فتوح العرب في صقلية ، تنقطع بعد سرد أحداث سنة ٢٧٢ هـ / ٨٥ - ٨٨٦ م تلك ، فلا تظهر من جديد إلا بعد ١٥ (خمسة عشر) عاما ، مع أحداث سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م . ولحسن الحظ فإن حوليات ابن عسداري تعاون إلى حد لا بأس به في سد تلك الشفرة ، بتكملة ما يمكن اكماله من هذا الفراغ .

ثورة أهل بلرم على سوادة :

لأبن عسداري يعرفنا في أحداث سنة ٢٧٣ هـ / ٨٦ - ٨٨٧ م ، بنهاية، إغارة سوادة بن محمد بن خفاجة على صقلية ، اذ وثب عليه أهل بلرم ،

—————

(٢٨٢) ابن الأثير ، سنة ٢٧٢ هـ ، ج ٧ ص ١٦٩ ، المكتبة ، ص ٢٤٥ . ابن عسداري ، ج ٦ ص ١٢٠ . لما عن القائد البيزنطي ليو نقفور فوكاس القديم الذي سبى حليده الذي حمل نفس الاسم عرش بيزنطة فيما بعد . انظر محمد طالبي ، الأغالبة ، في تاريخ تونس في العصر الرسيف ، ص ١٥٤ .

(٢٨٣) ابن الأثير ، سنة ٢٧٢ هـ ، ج ٧ ص ١٦٩ ، المكتبة ، ص ٢٤٥ .

(٢٨٤) والعقيلة أن البيزنطيين مساعدة حلفائهم من الصرب والكروات والمقدونيين كانوا لبل ذلك قد استعادوا طارنت (Tarente) قبل ذلك بحوالي ست سنوات (٨٨٠ م) . ما كتبه يميني البحر عن مقاومتهم لكنهم من الأسبانية الداخلية والخارجية مما كانت تعاني منه دولة الإغالية (انظر محمد طالبي ، من الأغالبة ، في تاريخ تونس - العصر الوسيط ، بالفرنسية ، ص ١٥٢ - ١٥٤) .

ومعظمهم من البربر وعلى أخيه وبعض رجاله - ربما مسبب ما أنزله الروم -
في العام السابق بأهل كل من سبرينة ومنتينة في إيطاليا - ووجههم
مقبدن إلى أفريقية - واجتمع وجوه أهل البلد على أن يرأسهم أبو العباس
بن علي ، فلولوه على أنفسهم ، (٢٨٥) .

والظاهر أن الأمير إبراهيم بن أحمد لم ترقه أحداث صقلية ، ففكر في
رجل قوى من بطائنه ، يمكنه أن يضبط الأمور في الجزيرة ، ويقب بقوة
أمام تهديدات الروم وانتقاضات أهل البلاد - ووقع اختياره على قريبه أبي
مالك أحمد بن عمر بن عبد الله بن إبراهيم بن الأغلب المعروف بحبشي (٢٨٦) ،
الذي عرف بأنه كان من أبطال الرجال وشجعان القواد .

ولاية حبشي : أحمد بن عمر بن عبد الله بن إبراهيم بن الأغلب :

ولاية حبشي (أحمد بن عمر) موضع خلاف بين الكتاب - فبينما
يضعها ابن عذاري هنا في سنة ٢٧٣ هـ / ٨٨٦ م ، نجد أن النويري يضعها
سنة ٢٦٦ هـ / ٨٧٤ م على أن تستمر ٢٦ سنة أي إلى سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م ،
في الوقت الذي نجد فيه توالي غيره من الولاة في حكم صقلية ، مما يجعلنا
نظن أنه ربما كانت ولاية حبشي لصقلية ، وهو القائد الكبير ، شرفية ،
وأنه ربما كان قد بقي بأفريقية ، وهو ينسب عنه في إمارة الجزيرة ، وقيادة
عسكرها ، ففي العمليات العسكرية التي دارت في الجزيرة في سنة ٢٧٥ هـ /
٨٨٩ م لا تذكر رواية ابن عذاري اسم حبشي ، بل تقول إن أهل صقلية
حققوا انتصارات عظيمة : فكانت لهم على الروم صولة في البر والبحر
جميعا ، في ساحل ديو ، قتل فيها من الروم أكثر من سبعة آلاف رجل ،
ولحق لهم نحو من خمسة آلاف ، واخفت مراكب الروم في ميلاص ، وهرب
أهل ديو .

وكان من نتيجة هذا الظفر العظيم أن أدخل الروم كثيرا من المدن
والحصون التي تجاوز المسلمون . وظهرت سطوة أهل صقلية أيضا في
إيطاليا (الأرض الكبيرة) التي تناهت عليها السرايا تفتح وتسبي ، وتعود

(٢٨٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٠ ، وانظر تاريخ المسلمين في صقلية ص ٧٧٤
الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ - حيث جرد الحوادث متوالت : « الحرب الأولى بين الجند والبربر »
(٢٨٦) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٠ ، وانظر النويري ، ج ٢ ص ٢٣٠ - الذي يجعل
ولاية حبشي لصقلية سنة ٢٦٦ هـ / ٨٧٥ م

ياحبالها الى بطرم (٢٨٧) .

والظاهر أن الانتصارات السهلة التي حققها الأغالبية في جنوب إيطاليا ، وخاصة في وقعة ميلان (٢٧٥ هـ / ٨٨٨ م) ، جعلت الأمير ابراهيم ابن أحمد يستهين ، هو وبناته ، بتلك الحرب حتى أنه عهد إلى قريبه مجبر ابن ابراهيم بن صفيان ، الذي كان يتأدعه لخدمة الغناء ، بقيادة عسكر مسيني وكلايريا (قلورية) . واثناء عبور القائد المغني في أحد الشوانى إلى الشاطئ الايطالى أسره الروم ، وحملوه إلى القسطنطينية حيث مات في السجن هناك (٢٨٨) .

سودة بن محمد :

وفي نفس تلك السنة (٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م) كانت الصائفة الصقلية إلى طبرمين . وتذكر الرواية أن الغزوة كانت بقيادة سودة بن محمد الذي حارب الحصار على المدينة (٢٨٩) ، وهو الأمر الذي إذا صح فإنه يعنى أن الأمير ابراهيم بن أحمد كان قد رد سودة إلى صقلية على أن يعمل تحت إمرة حبشى أو أن يكون مثلاً له هناك .

محمد بن الفضل ، وصلح بين مع الروم :

وبعد ذلك بسنة ، أى في سنة ٢٧٨ هـ / ٩٠٦ م ، نجد أن محمد بن الفضل يعود والياً لصقلية من جديد (٢٩٠) ، ولكن يظهر من النصوص بعد ذلك أنه لم يصل إلى صقلية إلا في السنة التالية (٢٧٩ هـ / ٩٠٢ م) ،

(٢٨٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٠ . تاريخ المسلسل في صقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ (سنة ٦٤٩٧ م) .

(٢٨٨) النظر العامة السيرة ، ج ١ ص ١٨٥ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ - ٢٢٩ . ومجبر هنا هو الذي قال في أسره قصيدة طويلة بعث بها من حبسه عند الروم ، وراحت في الرقيقة حتى دواها - لولها - معظم الناس . ولها يقول :

ألا ليت شعري ما الذي فعل الدهر
بانفواشاً يا لسيروان ويا نصر

لصل الذي نصر من الحب يومنا
ونخلص ابراهيم من قار قومنا
يصير أهل الأسر في طول أسرحم

وشرح عن أيوب إذ صسه الظر
وأهل حسنا موسى فذل له السحر
على حضرات الأسر . لا سلم الأسر

(٢٨٩) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢١ .

٢٩٠- ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٢ .

حيث دخل حصرة بلرم في اليوم الثاني من شهر صفر/ ١٧ يناير ٩٠٢م (٢٩١).

والظاهر أنه بسبب اضطراب الأحوال في الريقية على إبراهيم بن أحمد خفيت وطأة العرب على الروم في الجزيرة ، حتى اضطر الأمير الأغلب إلى المواقفة على أن يعقد أهل صقلية ، في سنة ٢٨٢ هـ / ٨٩٥ م ، صلحا مع الروم لم تكن شروطه ، كما عهدنا ، في صالح المسلمين . فلقد تم الصلح لمدة ٤٠ (أربعين) شهرا ، وإذا كان الروم قد وافقوا على ذلك أسر ألف رجل من المسلمين ، فإن المسلمين في صقلية وافقوا على أن يقدموا رهائنهم إلى الروم ، ضمانا للوفاء . في كل ثلاثة أشهر ثلاثة من العرب ، وثلاثة من البربر ، (٢٩٢) .

الفتنة بين العرب والبربر :

ولا شك في أن الاضطرابات التي عرفت في الريقية في ذلك الوقت كانت لها أصدؤها في صقلية التي حاجت فيها الفتنة بين العرب والبربر ، في سنة ٢٨٥ هـ / ٨٩٨ م . وواضح من النصوص أن صاحب البريد كان يوالى الأمير إبراهيم بن أحمد بأخبار الفتنة وأسماء المتسببين فيها . فقد أرسل إبراهيم إلى المسئولين في الجزيرة الكتب يطلب منهم دعوة الناس إلى الرجوع إلى الطاعة ، ويعطيهم الأمان أجمعين ، حاشى بعض زعماء الفتنة ، وهم : أبو الحسن يريد وولده ، وزعيم عربي آخر لا عرف إلا لقبه ، وهو : الحضرمي .

وتم القبض على هؤلاء المطلوبين الذين سبوا إلى الريقية في نفس السنة ، حيث انتحر منهم أبو الحسن بالسهم ، فمات لساعته في حضرة الأمير إبراهيم بن أحمد . وأمر إبراهيم عقب ذلك بقتل ولدى أبي الحسن ، كما أمر بقتل الحضرمي ضربا بالمقارع بين يديه (٢٩٣) .

(٢٩١) ابن عسكري ، ج ١ ص ١٢٢ .

(٢٩٢) ابن عسكري ، ج ١ ص ١٢٩ ، تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم عند

الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ (حيث يجعل الهدنة بين المسلمين والروم في أيام (الخوال) لهم على سنة ٦٤٠٤ ، التي تعادل سنة ٧٠ من بدء الفتح بالسنن الرومية) .

(٢٩٣) ابن عسكري ، ج ١ ص ١٣٦ ، تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم عند

عند الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ (حيث تولب البربر على الجند وسلاحهم أبي الحسين وأولاده

إلى أهل الريقية سنة ٣٤٠٦) .

أبو العباس بن إبراهيم بن أحمد :

أبو العباس ، ولي العهد ، واليا والفتنة على أشدها :

والذي يفهم من ابن الأثير أن والي صقلية خلال تلك الفترة المضطربة ، كان أحمد بن تميم الأغلب المعروف بعيشي ، الذي رايه واليا في سنة ٢٧٢ هـ / ٨٨٦ م ، حسب رواية ابن عذاري - مما دعا إلى الظن أن ولايته كانت شرقية ، إن لم يكن قد عزل بعد فترة قصيرة ثم عاد أخيرا إلى ولايته - وإن الأمير إبراهيم بن أحمد استغفنه ، فعهد في سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م بولاية صقلية إلى ابنه رولي عهده أبي العباس ، الذي كان قائدا معترفا ، مارس الحروب وأطلقا الفتن في القريقية وغيرها .

ووصل أبو العباس إلى صقلية في ليلة خميس (١ أغسطس) في أسطول مكون من ١٢٠ (مائة وعشرين) مركبا ، وأربعين حربية (٢٩١) ، في وقت كانت الفتنة على أشدها . فقد كان جيش العاصمة يلزم ، حيث العرب ، يهاجم أهل جرجنت ، حيث البربر ، في بلدهم . ويتطوع من نصار الأحداث أن الأمير الأغلب أبا العباس كان على دراية بتلك الفتنة التي كانت تفتت المسلمين في الجزيرة ، ولهذا نزل بأسطوله على مدينة طرابنش الرومية ، وحاصرها (٢٩٥) .

وكانت تلك سياسة حكيمة منه إذ أظهر أنه حضر من أهل الجهاد - الذي يمكن أن يحتج عليه المتقاتلون فيما بينهم من المسلمين - قبل أن يحضر من أهل إصلاح الأحوال في البلاد .

عصيان أهل العاصمة :

والمهم أنه عندما علم قواد عسكر بلرم بوصول أبي العباس ، عادوا من جرجنت

(٢٩١) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٤٦ . ومارس التوري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ب (حيث نص على أن ولاية أبي العباس لصقلية كانت على سنة ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م ، وأنه سار إليها في صنادي الأشهر / يونيو) ، وابن خلدون ، ج ١ ص ٢٠٢ (حيث نص على أنه وصل إليها في ١٦٠ (مائة وستين) مركبا) .

(٢٩٥) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٤٦ . وتاريخ المسلمين صقلية سنة تاريخ العالم محمد إليوم ، المكتبة ، ص ١٦٧ (حيث نص على أن أبا العباس نزل في مازد في ٢٤ يوليو سنة ٢٨٦ هـ) ، ابن خلدون ، ج ٢ ص ٢٠٢ (حيث التزم طراة بدلا من طراسش) .

إلى العاصمة ، وأرسلوا جماعة من شيوخهم ، وعلى رأسهم لاضي المدينة ،
يملنون إليه الطاعة ، ويستدرون عما بدر منهم ، من قصد جرجنت وقتال
أهلها ، فاستبج إليهم ثم أنه سمح للقاضي بالعودة ، بينما احتجز جماعة
المشايخ لديه (٢٩٦) . ثم إن ولدا من أهل جرجنت وصل إلى أبي العباس ،
وشكروا من البلرميين ، فأخبروه أنهم معالفون عليه ، وأنهم ألما منبروا
مشايخهم خديمة ومكرا ، وأنهم لا إيمان لهم ، ولا عهد ، وسألوه أن يختبر
صدق كلامهم ، إذا شاء ، بأن يرسل في طلب بعض زعماء أهل بلرم من
حددوا له أسماهم ، لعلمهم أنهم لن يلبوا طلبه (٢٩٧) .

وأرسل أبو العباس إلى بلرم ثمانية من مشايخ أهل الريقة يطلبون
حقوق من سهام الجرجنتيون من زعمائهم إلى حضرة الأمير . فأبشع
البلرميون ، بل أنهم حبسوا المشايخ الأريقيين ، « مكافأة للعلماء في
مشايخهم » (٢٩٨) .

وهكذا أظهر أهل بلرم الخلاف على الأمير الأغلبين ، وحشدوا حشودهم .
وفي منتصف شعبان (١٦ أغسطس) كانوا يزحفون نحو طرابنشي طرية ،
ومقدمهم مسعود الباجي وأصحابه من زعماء اللتنة ، وعلى رأسهم وجعل
يسمى ركنوية ، تصفه الرواية ، بأنه : « أمير السفهاء » .

ولم يكتف البلرميون بجيشهم البري ، بل أرادوها حربا كئيبة - كما
يقول الآن - فسبروا إلى طرابنشي أسطولا في البحر مكونا من نحو ثلاثين
فطنة ، ولكنه لم يقدر له أن يتم مهمته إذ « هاج البحر على الأسطول ، فطلب
أكثره وغاد الباقي إلى بلرم » .

هزيمة الثوار في طرابنشي ١

ووصل الجيش البلرمني إلى طرابنشي حيث التقى بقوات أبي العباس .

(٢٩٦) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٤٦ . ابن طبري ،
ج ١ ص ١٢١ .

(٢٩٧) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٤٦ ، وثائق ابن
خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٤ .

(٢٩٨) ابن طبري ، ج ١ ص ١٢١ ، وثائق ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ،
المكتبة ، ص ٢٤٦ . حيث يقول إن أهل العياض احتل خروج بلرم ضد بلاد طرم بحبس ولده
بمشايخ أهل الريقة ويسمى ابن زعماء بلرم ولم يكرهوا إلى جهته بل كانوا يطلبون له
ثمنه بالخيول منهم بالرمائن أو القتلين .

ولم يكن اللقاء الأول حاسماً ، رغم أنهم اقتتلوا أشد القتال ، فقتل من الفريقين جماعة وانفترقوا . أما اللقاء الثاني الذي وقع في يوم ٢٢ شعبان (٢٢ أغسطس) ، فاستمر من الصباح الى وقت العصر ، عندما انهزم جيش البلرميين ، بعد أن قتل منهم عدد كثير ، وتبعهم أبو العباس الى بلرم في البر والبحر (٢٩٩) .

هزيمة ثانية للعصاة على أبواب بلرم :

ورغم الهزيمة فلم يستكن الثوار المجاهدون الذين اتخذوا الحرب صناعة وطنية لهم ، إذ أنه عندما اقترب أبو العباس من بلرم نفسها عادوا الى قتاله ، بعد أن جيشوا أهل البلد ، في العاشر من رمضان / ٨ سبتمبر ٩٠٠ م . واستمر القتال من الصباح الباكر الى العصر عندما انهزم البلرميون . ووقع السيف فيهم الى الحرب (٣٠٠) .

النجوى الى بلاد الروم :

وهكذا انتهت فتنة بلرم بدخول أبي العباس المدينة وسيطرته على أرباعها التي وزع عليها قواده في عشرين من رمضان (١٨ سبتمبر) . ولكنها كانت نهاية تامة بالنسبة للفرقة الصقلية من أهل العاصمة ، الذين انتهت أموالهم ، كما حرب كثير من رجالهم ونسائهم لاجئين لدى الروم . وكذلك حرب زعماء الفتنة مثل : « وكمويه » واقواده من رجال الحرب الى بلاد النصرانية كالقسطنطينية وغيرها (٣٠١) . والمقصود بذلك أنهم لجأوا الى الأرض الكبيرة في إيطاليا ، عبر مضيق مسينا ، على ما ظن ، حيث كانت هناك مجالات واسعة لنشاطاتهم الحربية ، مع العرب أو الروم ، أو مع غيرهم من الفرنج .

(٢٩٩) ابن الأثير . سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ . المكتبة ص ٢٤٦ . وقارن ابن عذارى ج ١ ص ١٢٦ .
(٣٠٠) ابن الأثير . سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ . المكتبة ص ٢٤٦ - ٢٤٧ . والظر ، تاريخ المسلسل في صقلية . المكتبة . ص ١٦٧ - حيث النص على أن أبو العباس ، اخذ بلرم بعد معركة كبيرة في ٨ سبتمبر سنة ٢٨٠٩ هـ .
(٣٠١) ابن الأثير . سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠١ . المكتبة . ص ٢٤٦ - ٢٤٧ . وقارن ابن عذارى ج ١ ص ١٢٦ . الفريز . المعطوف . ج ٢٢ ص ١٢٠ ب . وابن خلنود . ج ٢ ص ٢٠٦ .

أبو العباس في طبرمين وقطانيا :

وبعد أن ملك أبو العباس المدينة ، وعمل على إقرار الأمور فيها : فأمّن أهلها ، واكتفى بأخذ جماعة من أعيانها وجههم إلى والده في الرقبة ، بدأ ولايته العملية بالمسير إلى طبرمين التي كانت ترفوا إليها إحصار المجاهدين منذ مدة طويلة ، فقطع كرومها ، وشن الحرب على الروم فيها .

ومن طبرمين سار أبو العباس جنوبا إلى قطانيا ، وضرب عليها الحصار ، ولكنه لما لم يزل منها غرضا ، رجع إلى المدينة ، أي يلزم ، حيث قضى فصل الشتاء (٣٠٢) .

حصار دمشق ، وأخذ ريو :

وعندما تحسنت الأحوال للجوية وطاب الزمان في مطلع صيف سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠١ م ، تجهز أبو العباس للفوز بـ حصن الأسطول وسيره في أول ربيع الآخر (٢٥ مارس) ، ليحط على مدينة دمشق ، التي تكتل عليها المجانيق وأخذ يضرب أسوارها بالحجارة - والظاهر أنه لم يرد أن يتهلك قواه على أسوار دمشق ، فانصرف عنها بعد أيام إلى مسينى ، من حيث عبر المجار في الحربية ، إلى مدينة ريو القابلة ، حيث كان قد اجتمع فيها جيش رومي كبير .

وعندما نزل عسكر أبي العباس إلى البر الإيطالي في شهر رجب (يونيه) ، فقبض الروم على باب المدينة ، ولكن العسكر الأقبلي تمكن من هزيمتهم هزيمة قامة ، ودخل المدينة عنوة ، وجعل فيها على عظام عظيمة . وإلى جانب ما غنمه أبو العباس في ريو من أحمال الذهب والفضة ، لاله شحن مراكبه بالدقيق والأمتعة . وعاد راجعا إلى مسينى . ورواية ابن الأثير هنا لا تذكر ، ماذا كان من أمر ريو ، وإن كانت قد بقيت فيها حامية إسلامية ، مما يرجح أنه تم الصلح بين أهلها وبين العرب ، رغم تسع العنوة . وهذا ما يمكن أن يلهم من رواية ابن عذارى التي تذكر أيضا أنه استعانت له حصون ، وأعطوه الجزية (٣٠٣) .

(٣٠٢) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ ، ج ٧ ص ٢٠١ - المكتبة ، ص ٢٨٧ ، ابن خلدون ،

ج ١ ص ٢٠٦ .

(٣٠٣) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ ، ج ٧ ص ٢٠١ - المكتبة ، ص ٢٨٧ ، ولان ابن

عذارى ، ج ١ ص ١٣٦ ، والتويرى ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ب ، تاريخ المسلمين في صقلية ، ص

المكتبة ، ص ١٦٧ (حيث النص على أخذ ريو في ١٠ من شهر يوليو سنة ٢٨٠٩) .

وفي مسينى التقى أبو العباس بإسطول رومى كان قد وصل لتوه من القسطنطينية ، فهاجمه وأخذ منه ثلاثين مركبا . وبعد أن علم سور مسينى رجع إلى المدينة بفرم ، ليقتضى فصل الشتاء (٣٠٤) .

استدعاء أبي العباس إلى الفريقية :

وهكذا تنتهى ولاية أبي العباس بن إبراهيم بن أحمد لصقلية التى استمرت حوالى سنتين ، ملأها بأعمال البطولة والفتوة ، وبرز فيها أعمال السيف بأعمال القلم . وفى ذلك أنشد أبو العباس فى دواء شربه بصقلية :
فقال :

شربت الدواء على غصبرة	يعيسدا عن الأهل والمنزل
وكننت إذا ما شربت الدواء	تطليت بالمسك والمبذل
فقد صار شربى بحار الدماء	ونقع العجاجة والقسطل (٣٠٥)

وبذلك قطع أبو العباس دابر الفتنة ، وأقر الأمور فى الجزيرة ، وأعاد للجهاد فى صقلية وإيطاليا ، أيام عزه وأمجاد . وكان والده إبراهيم بن أحمد ، الذى أظهر التوبة والنسك فى أواخر أيامه ، قد قرر أن يهب ما تبقى من عمره للجهاد فى صقلية ، فربى لله وزلفى ، وكتب إليه يأمره بالعودة سريعا إلى الفريقية . واستجاب أبو العباس لأمر والده ، وترك العسكر مع ولديه أبي مضر (زيادة الله) وأبي معد ، ورجع إلى الفريقية « جريئة » ، فى خمس قطع من المراكب المعروفة بالشوانى . وعند وصوله استخلفه أبوه إبراهيم ابن أحمد كنائب له على البلاد ، بينما تجهز هو إلى الجهاد ، فأخرج ما كان قد أدخره من المال والسلاح ، وهو يظهر العزم على أن يتبع الجهاد بالمج (٣٠٦) .

إبراهيم بن أحمد مجاهدا فى صقلية :

وسار إبراهيم بن أحمد من القيروان إلى سوسة ، أرض الرباط وقاعدة العمليات العسكرية فى صقلية وإيطاليا ، فدخلها وعليه فرور مرقع فى رضى الزهاد ، وذلك فى مطلع سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠١ - ٩٠٢ م (٣٠٧) ، وكان قد تم تجهيز الأسطول الذى لم يدخر وسعا فى سبيل أعداده .

(٣٠٤) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠١ ، المكتبة ، ص ٢٤٧ .

(٣٠٥) انظر العلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٥ .

(٣٠٦) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠١ ، المكتبة ، ص ٢٤٨ ، سنة ٣٦٦ هـ .

ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٠ ، ابن علقمى ، ج ١ ص ١٣٢ ، وانظر فيما سبق ، ص ١٤٦ - ١٤٨ .

(٣٠٧) ابن الأثير ، سنة ٣٦٦ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٠ .

وعندما اطمأن الأمير الى أن كل شيء متعلق بإعداد الحملة وتجهيزها على ما يرام ، سار من سومة في الأسطول الى صقلية حيث نزل في أواخر شهر رجب سنة ٢٨٩ هـ (أوائل يولييه) على مدينة نرطنوا (Neritimum) وملكها ، وفي صقلية أظهر ابراهيم بن أحمد العدل وأحسن الى الرعية - في سبيل تهيئة كل امكانيات الصقليين للجهاد - وفي ذلك تقول الرواية انه فرق الخيل والسلاح على أصحابه وأمر بالمعطاء ، فأعطى الفارس عشرين دينسارا والراجل عشرة - ومن هناك سار في البحر الى طرابنش حيث أقام ١٧ (سبعة عشر) يوما يعطى الأرزاق لمن معه - ومن طرابنش رحل الى بلرم فوصلها في ٢٧ شعبان (٨ أغسطس) . وفي بلرم أقام ابراهيم بن أحمد أربعة عشر يوما ، أمر فيها برد المظالم ، وأعطى أهل المدينة (بلرم) ومن كان بها من الغزاة البحرين الأرزاق (٣٠٨) .

الاستيلاء على طبرمين :

وبعد أن أتم ابراهيم جهازه ، سار الى طبرمين التي كانت هذا عزيزا على ولاية صقلية ، وقواد جيوشها ، منذ سنوات وسنوات . وعرف أهل طبرمين قصد الأمير الأغلبى ، فكانوا على أتم الاستعداد للقاءه بمجرد وصوله أمام أسوار مدينتهم .

وأعد ابراهيم بن أحمد قواته في هيئة القتال ، وأخذ القراء في قراءة الآيات القرآنية التي تحض على الجهاد ، فقرأ القارىء : « انا فتحنا لك فتحا مبينا » ، ولكن الأمير أمره بأن يقرأ الآية التي تقول : « هذان خصمان اختصموا في ربهم » . وعندما انتهى القارىء دعا ابراهيم ربه ، وقال : « اللهم انى اختصم أنا والكفار اليك في هذا اليوم » ، فكان هذا الدعاء بمثابة إشارة البدء بشن الهجوم على قوات طبرمين الرومية . وكان الأمير ابراهيم نفسه أول المهاجمين : « فحمل ، ومعه أهل البصائر فهزم الكفار ، وقتلهم المسلمون كيف شاءوا » .

ويفهم من الرواية أن هجوم القوات الأغلبية كان من العنف والشدة بحيث أنه لم يسمح للروم بالعودة الى المدينة والإعتصام بأسوارها . اذ عندما

(٣٠٨) التبريزي : المخطوط . ج ٢٢ ص ١٧١ - ابن الأثير : سنة ٢٨٢ هـ ، ج ٧

ص ٢٠٩ ، المكتبة ، ص ٢٤١ .

كان الروم ينهزمون الى الداخل عبر الأبواب كان المسلمون يدخلون معهم المدينة عنوة ، وهكذا اندثمت جماعات من العسكر الرومي الى المراكب الموجودة في الميناء ، وهربوا قاجين بأنفسهم بينما التجأت جماعات أخرى الى حصن المدينة واعتمسوا به . وهؤلاء أحاط بهم الجيش الأغلبي ، وقاتلهم فاستنزلوهم قهرا ، وغنموا أموالهم ، وسبوا نذاريهم ، وذلك في يوم ٢٢ شعبان من نفس سنة ٢٨٩ هـ / ٢ أغسطس ٩٠٢ م . وبذلك فتحت طبرمين عنوة ، وأمر إبراهيم بن أحمد بقتل المقاتلة ، وبيع السبي والغنيمة (٣٠٩) .

صلى سقوط طبرمين في القسطنطينية :

وكان للفتح عاصمة الإقليم الشمالي الشرقي من صقلية رنة حزن شديدة في القسطنطينية ، حيث أعلن الامبراطور الخداد ، كما كانت تقضى رسوم المملكة أو كما رأى الملك رسمه في تلك المناسبة : « فبقى سبعة أيام لا يلبس التاج ، وقال : « لا يلبس التاج محزون » (٣١٠) .

إبراهيم بن أحمد وفكرة الحج عن طريق القسطنطينية :

ولا شك أن الرواية العربية تبالغ عندما تقول أن الروم الذين هالهم الأمر ترددوا إرسال حملة كبيرة لحفظ ما كان قد تبقى بأيديهم من الجزيرة ، ولكنهم خشوا أن يقصد إبراهيم بن أحمد ، بمسد ذلك النصر الكبير ، القسطنطينية نفسها ، حتى أن الملك احتاط للأمر فترك في عاصمته قوات كبيرة قادرة على حمايتها (٣١١) . وأغلب الظن أن هذه الفكرة هي أصل الرواية التي قالت أن إبراهيم بن أحمد ، عندما تنسك وتركه المملكة كان يفكر في الذهاب الى الحج ، ولكنه عاد وقرر أن يجمع بين الحج واجهاد ، ورأى أن يكون

(٣٠٩) ابن الأثير ، مسند ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤١ ، وقارن التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢١ ب ، التاج الفخري للقاضي النعمان ، ص ٩٢ ، تاريخ صقلية من حيل دخلها المسلمون بحسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة ، ص ١٦٨ (حيث النص على أنه طبرمين في أول يوم من شهر أوسه سنة ٢٤١٦) . والقار عزير أحمد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، بالإنجليزية ، ص ١٧ - حيث الإشارة الى ما نص عليه بعض الكتاب البيزنطيين من التمسك قواعد البحر الأصلي يوستاثيوس أرجيروس (Eustathius Arggrus) بالتصميم الإجرامي ، بل بالخيالة والقدرة ولم أن يوستاثيوس أعيد الى منصبه مباشرة معرفة الامبراطور ليو الرابع .

(٣١٠) ابن الأثير ، مسند ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤١ .

(٣١١) القار ابن الأثير ، مسند ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٢ .

حجة عن طريق مبقلية ، مما يعنى أن مبقلية كانت محطة في الطريق الى
القسطنطينية والمشرق ، وهي الفكرة التي أثارت خيال الكتاب العرب ، وربما
ربطت الحرب والسياسة أيضا ، منذ فتوح المغرب أو فتح الأندلس .

فتوح ابراهيم بن أحمد بعد طبرمين :

والهم أن ابراهيم بن أحمد ، بعد أن ملك طبرمين ، بث سراياه في مدن
مبقلية وقلاعها التي كانت ما زالت بين أيدي الروم في المنطقة ، فوجد بعضها
قد تركها أهلها ، وجعلوا عنها ، مثل : ميقتش ، التي هاجمها حينه زيادة الله
ابن أبي العباس ، ودمشق ، التي سار إليها ولده أبا الخلب ، بينما أذهن
بعضها وعرض الصلح على دفع الجزية ، ولكن القادة العرب لم يقبلوا إلا تسليم
الحصون نفسها ، مثل : رمطة التي سار إليها ابنه أبو مضر ، وألباج ، التي
سار إليها سعدون الحلوى (٣١٢) .

حصار كسنته (Cosenza) ، ومرض ابراهيم :

وسار ابراهيم بن أحمد الى مسيني ، حيث أقام بها يومين ، ثم انه أمر
عسكره بالتعدية الى قلورية (كلايريا) في يوم ٢٥ رمضان (٣ سبتمبر) .
وسار حتى قرب من مدينة كسنته . ورفض ابراهيم ما عرضت عليه أهل
كسنته من طلب الأمان ، وأمر عسكره بالتقدم الى المدينة ، بينما بقي هو في
الساقة ، إذ ألم به الضعف من المرض الذي مات فيه . ونزلت المعسكر في
الوادي ، وأحاطوا بالمدينة . وفي ٢٥ من شوال (٢ أكتوبر) فرق أبنائه
وحفدته وكبار قواده على أبواب كسنته ، وأمر بالزحف عليها ، بينما بدأت
المجانيق تضرب الأسوار بجاراتها (٣١٣) .

وفي نفس هذا الوقت زاد بالأمير المرض ، وهو علة الذرب ، أو البطني ،
الذي اشتد عليه ، واضطره الى الانفراد بعيدا عن العسكر . وكان لنياپ الأمير
أثره في هبوط معنويات الجنود الذين لم يجتهدوا في قتال كسنته ، كما تقول

(٣١٢) ابن الأثير ، سنة ٣٦١ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المعجم ، ص ٢٤٢ ، النويري ،
المعجم ، ج ٢٢ ص ١٢٢ .
(٣١٣) النويري ، المعجم ، ج ٢٢ ص ١٢٤ ، ابن الأثير ، سنة ٣٦١ هـ ، ج ٧ ص
١١٣ ، المعجم ، ص ٢٤٢ ، وابن خلدون ، ج ٢ ص ٢٠٨ (حيث الترتيب : كسنته أولا من
كسنته) .

رواية ابن الأثير . وزاد اشتداد المرض بإبراهيم حتى تمتع النوم ، وأخيراً عندما أصابه الفواق ، كان ذلك يعني إعلان وفاته التي وقعت في ليلة السبت ١٨ من ذي القعدة سنة ٢٨٩ هـ / ٢٥ أكتوبر ٩٠٢ م (٣١٤) .

زيادة الله بن أبي العباس واليا :

واجتمع قواد المسكر ، وبعد أن تشاوروا فيما بينهم ، قرروا أن تؤول القيادة إلى حفيد إبراهيم بن أحمد ، وهو أبو مضر زيادة الله بن العباس ، الذي عرضها بدوره على عمه أبي الأغلب الذي لم يتقدم على زيادة الله ، لأنه كان يحب السلامة . وهنا عرض زيادة الله على أهل كسنته الأمان الذي كانوا قد طلبوه ، وهم لا يعرفون بولادة الأمير ، فاجابوا .

وعندما عادت السرايا التي كانت قد سارت إلى نواحي كسنته ، عاد المسكر بأجمعه ، وهم يحملون تابوت إبراهيم بن أحمد إلى بلرم ، ومنها أرسل إلى القيروان ليدفن هناك (٣١٥) .

عزل زيادة الله :

ولم تطل ولاية زيادة الله لصقلية إلا إلى أقل من ستة أشهر ، إذ استدعاه والده أبو العباس إلى المريقية بسبب : « اعتكائه على اللهو وادمانه شرب الخمر » ، كما تقول رواية ابن الأثير (٣١٦) ، ولو أننا نفضل رواية ابن عسار ، التي نصت على أنه : « وحى به إليه أنه يريد الانتزاع عليه » ، ويرجع ذلك ما تضمنه الرواية من أن زيادة الله عندما عاد إلى المريقية في ٢٠ جنادى الأخيرة من سنة ٢٩٠ هـ / ٢٢ مايو ٩٠٣ م ، أخذ أبوه ما كان معه من الأموال والعتك وحبسه داخل القصر ، كما حبس جماعة من أصحابه الذين كانوا معه (٣١٧) .

(٣١٤) ابن الأثير سنة ٢٩١ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة - ص ٢٤٢ ، أبو الفيد .
المكتبة - ص ٤٠٦ ، النويري ، المطبوع . ج ٢٢ ص ١٢٢ (حيث ولا إبراهيم بن أحمد في ١٢ من ذي القعدة / ١٩ أكتوبر) . وانظر انتحار الدعرة للقاضي الصلح - ص ٩٢ (حيث وفاة إبراهيم في ١٢ من ذي القعدة) .

(٣١٥) النويري ، المطبوع . ج ٢٢ ص ١٢٢ - ١٢٤ هـ . حيث يقول ابن إبراهيم دلق في بلرم ، وانظر انتحار الدعرة - ص ٩٢ - كما ابن الأثير (سنة ٢٨٩ هـ ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة - ص ٢٤٢) الذي نقلنا بروايته هنا فيصير على أنه طلق في القيروان ، وهو الأمر الذي لم يثبت عن ابن خلقون (ج ٤ ص ٢٠٤) .

(٣١٦) ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ، ج ٧ ص ٢٠١ ، المكتبة - ص ٢٤٦ .

(٣١٧) ابن عسار ، ج ١ ص ١٢٤ ، وانظر فيما سبق - ص ١٥٩ .

محمد بن السرقوسي واليا لصقلية :

وعهد أبو العباس بولاية صقلية الى القائد محمد بن السرقوسي (٣١٨) ، الذي يتضح من اسمه أنه حقل أصيل ، من أبناء جيل المجاهدين الأول في الجزيرة . وهذا الأمر له أهميته ، من حيث أنه يعني أنه ، بعد ثمانين سنة من غزو الجزيرة ، أصبح من الممكن أن تؤول ادارة شئون صقلية ، من : جهاد وغيره الى أبنائها ، بعد أن كان حكامها من رجال الأغلبة الوافدين من إفريقية ، ولا شك أنه كان في ذلك ترضسية للصقليين المتميزين بأنفسهم ، بصفتهم المجاهدين أولا وقبل كل شيء ، دون غيرهم من أهل المملكة الأغلبية ، والذين كانوا قد بدأوا يسيمون المتاعب لأمير القبروان منذ مدة ، كما رأينا ، وخاصة في ذلك الوقت الذي كان الشيعي يشكل خطرا دائما على الأغلبية في إفريقية .

فكان تولية السرقوسي كانت تعني أنه الى حد ما - ترك جبهة صقلية لأهلها ، لهم أدري بما فيها ، ولو لفترة من الوقت تسمح بتوجيه كل الجهود الى الشيعي ومن معه من كتامة . وذلك ما يرجعه سكوت حوليات ابن الأثير وغيره عن أحداث صقلية طوال عهد زيادة الله قريبا ، باستثناء الإشارة ، في سنة ٢٩٤ هـ / ٩٠٧ م ، الى عودة السفارة التي كان قد أرسلها الى بلد الروم ، ومعها رسول صاحب القسطنطينية ، والتي ربما كان هدفها التراب الهدنة بين الطرفين (٣١٩) .

أحمد بن أبي الحسين بن رباح واليا :

وفي السنة التالية (٢٩٥ هـ / ٩٠٨ م) ، عزل زيادة الله والي صقلية : محمد بن السرقوسي ، واستعمل بدلا منه أحمد بن أبي الحسين بن رباح ، وهو أيضا سليل قواد الجزيرة وولاتها (٣٢٠) .

الصقليون يخلعون طاعة الأغلبة ويعترفون بأبي عبد الله الشيعي :

ولم يبق الوالي الجديد في منصبه الا حوالي سنة واحدة ، وذلك انه عندما

(٣١٨) ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٦ ، المكتبة ، ص ٢٤٩ ، وانظر التويري - المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٠ - حيث الترتيب الخلفي : « محمد بن أبي التويري » .
(٣١٩) انظر قيسا سبق ، ص ١٧٧ .
(٣٢٠) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٠ - ٢٣٠ ب .

فاز الشيعي بأفريقية في السنة التالية (٢٩٦ هـ / ٩٠٩ م) ، وثب أهل صقلية عليه ، وانتهى بهم حال وجيسوه ، وولوا على أنفسهم علي بن أبي الفوارس في ١٠ من رجب سنة ٢٩٦ هـ / ١٥ أبريل ٩٠٩ م . وبمقتضى الصقليين بأحمد ابن أبي الحسين بن رباح إلى أبي عبد الله الشيعي وكتبوا إليه أن يبقى على « ابن أبي الفوارس » ، فأجابهم إلى ذلك ، وكتب إليه أن يغزو بسرا وبسرا (٣٢١) .

وبذلك كان أحمد بن أبي الحسين بن رباح آخر ولاية الأغالبة في صقلية ، وكان علي بن أبي الفوارس أول من حكم الجزيرة باسم الفاطميين .

الحسن بن أحمد بن أبي خنزير ، أول والي فاطمي :

ولكنه عندما دخل المهدي رقادة ، تمرد أخوه صقلية متواقرة على طول المحليات . ولقد بدأ ذلك بتعيين الحسن بن أحمد بن أبي خنزير واليا على صقلية في أواخر سنة ٢٩٧ هـ / ٩١٠ م ، وهو ما سنعود إليه - انشاء الله - عند دراسة العصر الفاطمي في أفريقية والمغرب .

الفصل الثالث

الدولة الرستمية

في مشاهيرت وجبل نفوسة
(١٦١١هـ/٧٧٢ م - ٩٩٦هـ/١٠٨٠ م)

قيام الرستميين في قاهرت :

رغم أن دولة الأغالبة كانت مشقة الخلافة ، صاحبة الحق الشرعي في حكم بلاد المغرب من الصحا إلى الصحا ، إلا أن استقلالها كان نتيجة طبيعية للأوضاع السياسية في المغرب في ذلك الحين . فالرستميون كانوا قد انتظموا المغرب الأوسط بينما كان الإدارة في طريقهم إلى تثبيت أقدامهم في المغرب الأقصى بمعنى أن الرشيد عمل على إيجاد نوع من توازن القوى عندما عهد بإفريقية إلى ابن الأغلب . ومؤسس أسرة الرستميين هو عبد الرحمن بن رستم ابن بهرام الفارسي ، وكان بهرام جده من موالى عثمان بن عفان ، ولو أن الكتاب يجعلون له نسباً يرتفع به إلى ملوك الفرس القدماء (١) لما عن كيفية هجرته إلى إفريقية فتقول الرواية أن أباه رستم قسم من العراق إلى مكة وبصحبته زوجته وابنه عبد الرحمن ، لأداء لريضة الحج فمات ، فتزوجت امرأته برجل من أهل القيروان حملاً وإبناً عبد الرحمن معه عند عودته إلى بلده (٢) . وتربى عبد الرحمن بن رستم في القيروان وأخذ العلم عن فقهاها ومال إلى تعاليم الخوارج ، ووقع تحت تأثير سلامة بن سميد الذي كان يدعو إلى مذهب

(١) يقال أن جده هو بهرام بن شي غرور بن سابور بن مايكل بن سابور في الإكتال الملك الفارسي . انظر الكرى ، ص ٦٧ وابن خلدون ، ج ٦ ص ١٢١ ، الدرجيني ، طبقات الأماغيية ، المخطوط ورقة ٩ (ط الجزائر ، ص ١٩) من نسب عبد الرحمن ، ص ٢٠ - ١ (ط الجزائر ، ص ٢٣) من نسب ميمون حفيد عبد الرحمن .

(٢) الدرجيني ، طبقات الأماغيية ، المخطوط ، ورقة ٩ (ط الجزائر ، ص ١٩ - ٢٠) حيث تقول الرواية المغيبة الطابع أن رستم والد عبد الرحمن عندما سار إلى الحج كان يقصد الذهاب إلى المغرب عن طريق مكة حيث أنه كان شغراً يعلم النجوم وأنه كان يعرف أنه ليرثه سبيل بلاد المغرب ، وانظر التلمساني ، سب طه جبل قنوسة ، ص ١٤٢ -

الأباضية (٢) - ولما بلغ الشباب رحل إلى البصرة حيث درس على أئمة المذهب هناك ، ومنهم أبو عبيدة مسلم بن أبي حريمة التميمي ، مع بعض إخوانه من المغاربة - وبذلك أصبح واحداً من خمسة هم « حملة العلم » ، كما ذكرنا من قبل (٤) .

وعندما عاد عبد الرحمن أدراجه إلى المغرب جد في تحقيق أمنية شيخه سلامة بن سعيد الذي كان يقول : « وددت أن يظهر هذا الأمر يوماً واحداً فما أبال أن تضرب عنقي » (٥) ، فاشترك في ثورة طرابلس بقيادة أبي الخطاب ، وعندما استخلص هذا الأخير مدينة القيروان من صفورية ورفجومة عهد إليه بولايتها - وبقي عبد الرحمن بن رستم بالقيروان إلى أن قدم محمد بن الأشعث بالقوات العباسية فخرج تلبيةً لنداء أبي الخطاب ، ولكنه عاد من قايس عندما رأى حريمة الأباضية قبل أن يفر من القيروان خفية نحو المغرب الأوسط سنة ١٤٤ هـ / ٧٦١ م (٦) . ورغم ما تقوله بعض الروايات من أن ابن رستم بنى مدينة تاهرت عقب فراره أي في سنة ١٤٤ هـ أو بعدها بقليل (٧) ، فالأقرب إلى الصحة أن ابن رستم لم يفكر في ربط مصيره وأتباعه بالمغرب الأوسط إلا بعد أن فشلت محاولاته في العودة من جديد إلى أفريقية . ففي سنة ١٥١ هـ / ٧٦٨ م اشترك ابن رستم مع بقية الخوارج من أباضية وصفورية في حصار عمر بن حفص في طبة ، وانتهى الأمر بالانهزام إلى تاهرت (٨) . ولظاهر أن المقصود بتاهرت هنا ليست المدينة بل أرض تاهرت أي إقليمها . فابن عذارى يحدد اختطاط تاهرت الرستمية في سنة ١٦١ هـ / ٧٧٧ - ٧٧٨ م (٩) ، وهو

(٣) انظر الدرجيني (الطقات ، المخطوط ، ورقة ٦ ، ط الجزائر ، ص ١١) السلي يسجل رواية الأباضية التي ترجع إلى الإمام الفلاح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم في هذه انتشار مذهب الأباضية والصفورية ، والتي تقول أن أول من دعا إلى هذين المذهبين في القيروان القريبة هنا - سلامة بن سعيد وعكرمة مول أبي عباس اللذان قلنا من البصرة ، وأن سلامة كان يدعو إلى مذهب الأباضية بينما كان عكرمة يدعو إلى مذهب الصفورية .

(٤) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٤١ ومماثل .

(٥) السلي ، ص ١٢٢ ، والدرجيني ، طقات الأباضية ، ورقة ٦ (ط الجزائر ، ص ١١ - ١٢) حيث النص « وددت أن يظهر هذا الأمر يوماً واحداً من أول النهار إلى آخره فلا آسف على العباد بعده » وانظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢١٩ و ٣٠ .

(٦) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٤٥ .

(٧) انظر ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٢٣ والترجمة ، ج ١ ص ٢٤٢ ، التويري ، ص ٩٢ .
لترجمة (ابن خلدون) ج ١ ص ٢٧٥ .

(٨) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٥٥ - ٢٥٦ .

(٩) البياض ، ط - كولان ، ص ١٦٦ .

الامر الذي تؤيده روايات الاباضية عن اقامة ابن رستم فيها بين سنة ١٦٠ هـ وسنة ١٦٢ (١٠) . أي بعد أكثر من خمس عشرة سنة من فرار عبد الرحمن من البصرة وعشر سنوات من انهزامه في طيبة ، وذلك أمر منبهر .

وهذا لا يعني أن تاهرت لم تكن موجودة قبل ذلك التاريخ ، فالمدينة القديمة ترجع الى العصر الروماني ثم البيزنطي (١١) ، ولقد جاء ذكرها أيام الفتح الأول سنة ٦٦٢ هـ / ٦٨١ - ٦٨٢ م في حملة عقبة بن نافع التي استشهد فيها (١٢) . ملكي يستقر ابن رستم وأتباعه بالذين جاءوا من بلاد إفريقية وطرابلس في المغرب الأوسط كان لابد لهم من تنظيم دعابة واسعة النطاق لنشر تعاليم المنهج الاباضي بين قبائل المنطقة . ونداء هذه القبائل الى تأييد ابن رستم . وهذا أمر طبيعي تطلب تنفيذه حوالي خمسة عشر عاما . ولقد ساعد على نجاح دعوة ابن رستم أن المنطقة التي نزلها تعتبر امتدادا لبلاد الراب ، وأن كثيرا من قبائلها من لواته وهوارة وزواغة ومطماطة (١٣) أصلها من العالم المغرب الشرقية في طرابلس ونفزاوة وبلاد الجريد - مهد الدعوة الاباضية . ولقد سهل هذا الأمر مسير كثير من اباضية تلك الاقاليم الى ابن رستم حيث أقاموا بين بني جلدتهم في المغرب الأوسط . (انظر شكل ٥ ص ٢٩٢) .

أما عن السبب في اختيار منطقة تاهرت مركزا للدعوة فيرجع أولا الى أنها منطقة داخلية منطوية على نفسها . فرغم أن تاهرت على رأس الطريق الموصل من منطقة التلول الى أسافل وادي شلف المؤدى الى البحر ، ورغم أنها معلقة في أعلى المنطقة الجبلية (تلول منداس) على ارتفاع ١٠٠٠ متر الا أنها تقع على السفح الجنوبي للجبل - جبل كروك - (الذي يرتفع الى ١٢٠٠ متر) (١٤) بمعنى أنها توجه أنظارها نحو الداخل ، وتدير ظهرها للبحر . وهذا يمثل موقعا استراتيجيا ممتازا بالنسبة لجماعة يحيط بها الأعداء من كل جانب ، وترجو أن تعيش في أمان - في حاضرها على الأقل - بعد أن فشلت في الاحتفاظ بانتصاراتها في مواسم المغرب الشرقية .

(١٠) أبو زكريا . كتاب السير واختيار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٣ - ١٤ . الدرجيني

طبقات الاباضية ، المخطوط ، ص ١٩ - ٢٠ (ط - الجزائر ، ص ٤٠ - ٤١) .

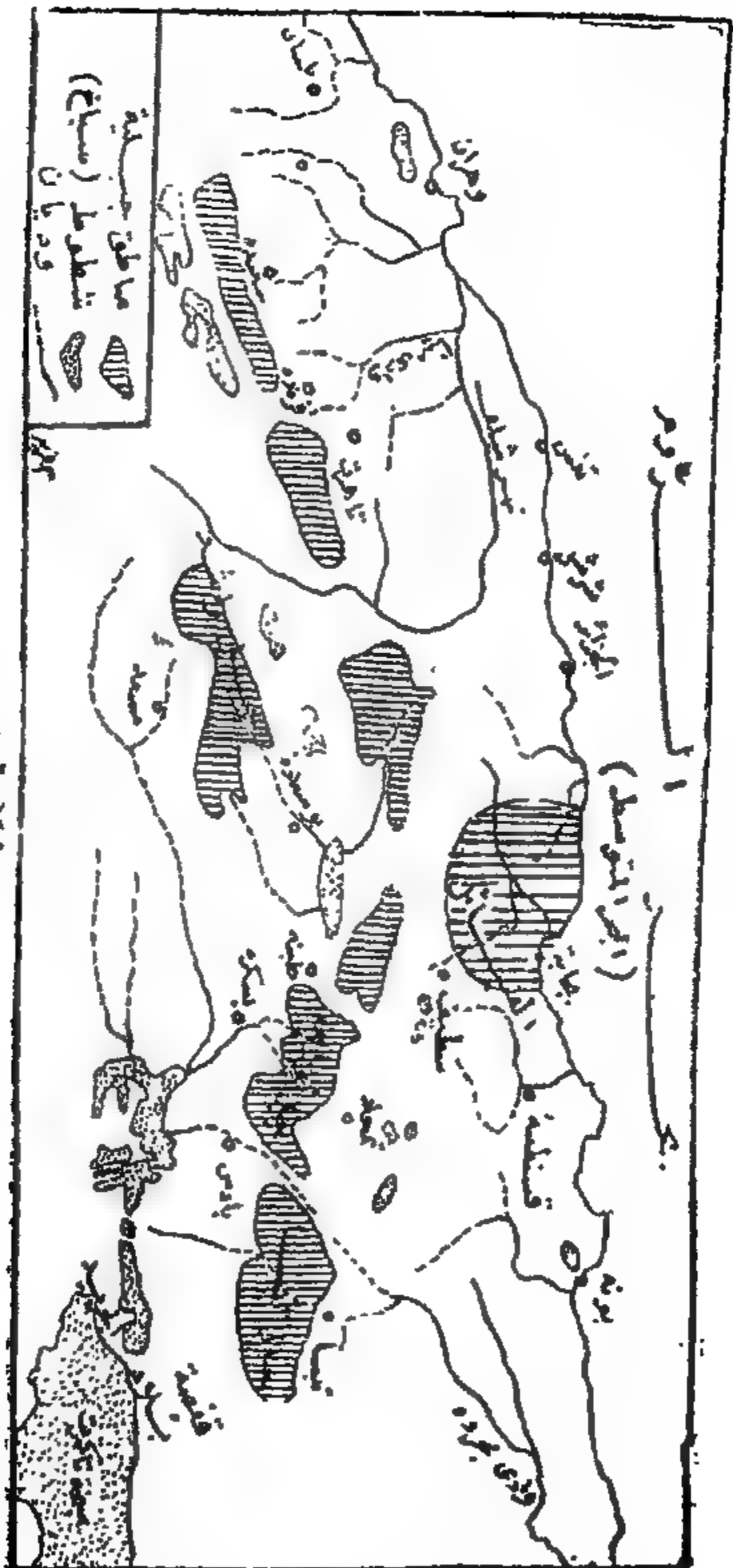
(١١) من خرافات الفتح الرومانية والبيزنطية انظر :

Gautier : Le passé de l'Afr du Nord, p. 322

(١٢) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ١٩٧ .

(١٣) انظر البكرقي ، ص ٦٧ (يكتب لواته بالهاء ، و لواته س) .

(١٤) انظر ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٢٦ ، وانظر أيضا Gautier, op. cit., p. 328



شکل رقم (۵)
مناطق الاوسط

ودغم وعمورة المنطقة وقسوة طقسها وخاصة في فصل الشتاء حيث مغزور
الخير والامطار ، وتسقط الثلوج وتشتد البرودة ، ويعز الدفء ، مما كان
موضوعا لتكثف الظرفاء وشعر الثمراء (١٥) ، فان المنطقة عرفت بثروتها الزراعية
وكثرة مراعيها الفنية على وجه الخصوص ، وهي مدينة بذلك لكثرة مياهها ،
فماهرت على نهر كبير يأتيها من ناحية الغرب يسمى مية (مياس) ولها
نهر آخر يجري من عيون تجتمع يسمى فانس ، ومنه تشرب ارضها وبساتينها ،
وبالقرب منها نهر سيرات ، وهو نهر كبير مشهور يقع في البحر عند مدينة
ازواوا ، وهي مدينة قديمة رومية (١٦) ، وينوء كل الجفرايين بكثرة زروعها
وبساتينها ، ولكنهم يؤكدون شهرتها كإقليم للمراعي والانتاج الحيواني ،
وفي ذلك يقول ابن حوقل عن تاهرت : « وهي أحد معادن اللواب والماشية
والغنم والبغال والبراذين الفراهية » (١٧) ، والحقيقة أن صفة الرعي هي الغالبة
على بلاد المغرب الأوسط ، فهي كثيرة الغصن والزرع ، كثيرة الغنم والماشية ،
طيبة المراعي ، ومنها تجلب الأغنام إلى بلاد المغرب وبلاد الأندلس لرخصها وطيب
لحومها (١٨) وعلى أساس طبيعة المنطقة يفسر جوتيه (استنادا إلى ابن خلدون)
طبيعة الامارة الرستمية : فهي مملكة بترية أي بدوية (١٩) ، على عكس الممالك

(١٥) من ذلك ما يقال من أن أحد أهل تاهرت سئل كم عدد شهور الشتاء عندكم ؟
فاجاب ثلاثة عشر شهرا (ابن حوقل ، ج ١ ص ١٦٨) ، كما يقال ان بعض التاهرتيين ذهب
إلى مكة لفداء لريضة الحج فلما رأى توفقه الشمس بكى مكرها وقال : « فمركى ما فعله
طوائف تلك تاهرت للذيلة » ، وفي بردها قال أبو بكر بن حباد (توفي سنة ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م)

ما أصعب البرد وريحته	وأخرف الشمس بشارحه
تيسر من اليم إذا ما هبت	كانها تنفر من كعبه
فحين لم صر بلا لجة	عجرو بنا الريح على السكة
للسرح بالشمس إذا أشرقت	كحجة النسي بالسبه

(انظر السكري ، ٦٧ ، كتاب الاستبصار ، ص ١٧٨ ، الدرر جني ، طبقات الأباغية ،
المخطوط ، ص ١٩ ، ب (ط الجزائر ، ص ٤٢ - ٤٣) ، وعن ابن حباد انظر مائة الميل ،
للريخ الجزائري ، ج ٢ ص ٢٦)

(١٦) انظر كتاب الاستبصار ، ص ١٧٨ ، ولان ابن خلدون ، ج ١ ص ٢١٤ ، ولان
كانت كثرة مياه تاهرت مياها في قدي الثمراء بها ، فقال يقيم :

يسعى الله تاهرت للقاء وسوقه
بساتينها يحيا طيب في العمل
(ابن حوقل ، ج ١ ص ١٦٨)

(١٧) ابن حوقل ، طيبة بيروت ، ص ٨٣

(١٨) كتاب الاستبصار ، ص ١٧٩

(١٩) Gautier, Le Passé de l'Afr du Nord ..., p. 326-330.

وانظر شكل ٦ ص ٢٩١

الحضرية في القيروان وفي فاس *

قيروان جديد في المغرب الأوسط : بناء قاهرت الرستمية أو قاهرت الجديدة :

تجسدت العناية التي قام بها عبد الرحمن بن رستم واتباعه فانصبت إليه مبادئ المغرب الأوسط التي استجابت للدعوة الإباضية ، كما انضم إليه كثير من الخوارج الصفرية ، بل ومن جماعة تسمى بالواصلية السذيين يعتبرهم البكرى من الإباضية (٢٠) - رغم أن المعروف عن الواصلية أنهم من المعتزلة وهو الأمر الذي تقره الروايات الإباضية . فأبو زكريا يعرف الواصلية بأنهم قلام من البربر أكثرهم من قبائل زكاته (٢١) ، والدرجيني الذي يسميهم بالواصلية يعرفهم أيضا باسم المعتزلة (٢٢) . والظاهر أن الفرقتين تعالفتا نتيجة لأخذهما بموقف الوسط بالنسبة لمركبي الكبائر (موقف للنزلة بين المنزلتين) ، وأنه لهذا السبب اعتبر معتزلة المغرب من الإباضية أو اعتبرت بعض جماعات الإباضية من المعتزلة ، واعترف الجميع بإمامته (٢٣) ، وعلى رأسهم أبو حاتم الذي خلف أبا الخطاب في طرابلس . فأبو حاتم - في نظر أئمة الإباضية - كان أمام دفاع (٢٤) ولم يكن أمام ظهور كابي الخطاب ، وعلى ذلك كان يرسل مازاد على ما يحتاج إليه مما جمع من الزكاة لعبد الرحمن بن رستم قبل أن يتولى الأمور وولاية الظهور (٢٥) والحقيقة أن اجتماع هذه الفرق المتناهرة في دعوة واحدة يمكن أن يفهم منه أن المسألة لم تكن مسألة إصلاح ديني يسمي إليه البعض أو الآخرون ، بل مسألة سياسية هدفها مدافعة حكم مثلى الخلافة والاستقلال عن الدولة : بمعنى أن الدين لم يكن إلا ستارا لاخفاء هذا

(٢٠) انظر البكرى ، ص ٧٢ .

(٢١) كتاب السير وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٩ - ١ . الدرجيني ، المخطوط ، ص

٢٦ - ١ (ط - الجزائر ، ص ٥٧) .

(٢٢) طبقات الإباضية ، المخطوط ، ص ٢٦ - ١ ، ط - الجزائر ، ص ٥٧ (الواصلية) ،

ص ٢٧ - ب ، ط - الجزائر ، ص ٦٠ (المعتزلة) .

(٢٣) انظر البكرى (ص ٦٧) الذي يقول : « كل مجمع الواصلية قريبا من قاهرت ... »

وإذا فندهم نحو ٢٠ ألفا في بيوت كبيوت العرب يصلونها » ، يسمي أنهم هم خوارج »

وانظر ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٢١ . وعن الإباضية وعلاقتهم بالفرق الأخرى انظر فيما سبق .

ج ١ ص ٢٤٤ ، ٣٦٨ . وانظر مبارك بن محمد الليل ، توزيع الجزائر طبعة قسنطينة سنة

١٢٥٠ هـ ، ج ٢ ص ٧ - ٩ ، ١٢ .

(٢٤) الدرجيني ، طبقات الإباضية ، المخطوط ، ورقة ١٧ (ط - الجزائر ، ص ٢٧) .

(٢٥) الدرجيني ، طبقات الإباضية ، المخطوط ، ص ١٧ - ١ (ط - الجزائر ، ص

٢٦ - ٢٧) ، وانظر الشامي ، السير ، ص ١٢٨ .

الهدف أو لاعتناء موقف الانفصال نوعا من الشرعية .

وبعد أن يبيع عبد الرحمن بن رستم بالإمامة في سنة ١٦٠ هـ / ٧٧٦ م - ٧٧٧ م ، وهو التاريخ الذي رجحته كتب الإباضية ابتداء من أبي ركريا ومن نقل عنه (٢٦) ، كان من الطبيعي أن يتخذ مقرا له يكون مركزا للدولة الناشئة . ووقع الاختيار على منطقة تاهرت للأسباب التي بينها . من « استراتيجيات » المكان الجبلي ، وتوفير العصبية البترية ، وعنى الموقع بالماء والمرعى . هذا ولا بأس من أن يكون ابن رستم قد ارتاد المكان من قبل ، وأنه استحسنه بعد أن أقام فيه عقب لفراره من القيروان ، كما يقول الكتاب .

ويصلي كتاب أهل المذهب من الإباضية على فرار عبد الرحمن بن رستم إلى جبل تاهرت ، وعلى بناء المدينة ، لونا قصصيا مثيرا كذلك الذي سببه من سبقهم من الكتاب الذين أرخوا لبناء الاسكندرية والفسطاط والقيروان وكذلك القاهرة إلى هذه المدن عند بنائها . فابن رستم قبل أن يفر من القيروان وقع بين يدي عبد الرحمن بن حبيب (الفهري) ولكن أحد القيروانيين شفع له فأطلقه ابن حبيب (٢٧) . وخرج الإمام معه ابنه عبد الوهاب وغلالم له ، ولي الطريق مات مرسه في قسطنطينية من بلاد الجريد فمضى على رحليه حتى ضعف عن المشي ، فكان ابنه وغلالمه يحملانه (٢٨) . وبعد جهد جهيد وصل إلى جبل سولجيج (٢٩) حيث اعتصم قبل أن يلحق شيوخ أهل الدعوة من طرابلس ،

(٢٦) انظر السير لأبي ركريا ، المخطوط ، ص ١٣ - ١ الذي يسجل هنا أن ابن رستم يبيع سنة ١٦٠ هـ / ٧٧٦ - ٧٧٧ م ، ثم يعود ليفول وقيل أنه يبيع في سنة ١٦٢ هـ / ٧٧٨ - ٧٧٩ م . وانظر الدرجيني ، طبقات الامامية ، المخطوط ، ص ١٦ - ١ والمطبوع ، ص ٤٠ - ٤١ ، القسطنطيني ، السير ص ١٣٩ . ولقد أحدهما بالرواية الأولى نظرا لأن احتطاط تاهرت ثم في سنة ١٦١ هـ ، كما يحدد ذلك ابن خلوي (انظر فيما سبق ، ص ٢٩١) .

(٢٧) الدرجيني ، طبقات الإباضية ، المخطوط ، ص ١٦ - ب (ط - الجزائر ، ص ٣٥) : الذي يقول في ابن رستم كان يكره عبد الرحمن بن حبيب ، وأنه وصله ثلاث مرء « بأنه شيطان عليه يفر ابن آدم » فظفعا عليه ابن حبيب . وانظر القسطنطيني ، ص ١٣٢ . ومن فراد ابن رستم من القيروان انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٤٢ وكذلك من ٢٤٥ . ومن مشاركة الفهري في ثورة الخوارج انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٣٥٢ - ٣٥٥ .

(٢٨) القسطنطيني ، الطبقات ، المخطوط ، ص ١٦ - ب ، ١٧ - أ وتقول الرواية أنهم دفنوا الفرس حتى لا يقتضوا آثره فسمي الموضع بقبر الفرس (وانظر ط - الجزائر ، ص ٣٥ - ٣٦) . (٢٩) القسطنطيني ، ص ١٣٢ . ولا صرف أن كان القصود بهذا الحل هو جبل تاهرت الذي يسميه صاحب كتاب الاستبصار (ص ١٨٧) « قرقل » ، وابن خلوي (ج ٦ ص ١٢١) « كزول » (جزول) لم يفر . وانظر الدرجيني ، الطبقات ، ص ١٧ - أ (ط - الجزائر ، ص ٣٦) ، الذي يسمي الجبل الخبيج « وادي ليج » .

الذين بلغوا مئتين شيخا وأكثر ، مع أعوانهم من غير شك (٢٠) . وحسب هذه الرواية تبع ابن الأشعث الامام الى الجبل وضرب عليه الحصار كما احتاط للامر . فحندق حول عسكره خشية هجوم مفاجيء . يقوم به ابن رستم ، ونفى خلال ذلك دوحا للجبل بأهله ، ومات من أصحاب عبد الرحمن بشر كثير فإيس منه ابن الأشعث وعاد الى القيروان ، كما يقول الشماخي (٢١) ، ولو أنه من المقبول أيضا أن يكون الجندى الذى أصاب الجبل قد وقع إضافي عسكر ابن الأشعث والحق به خسائر كبيرة مما جعل ابن الأشعث يتشاور مع قواده ويقرر الرحيل ، كما يقول الدرجيني (٢٢) .

أما عن بناء المدينة فله قصة عجيبة أشبه بقصة عقبة وبناء القيروان . طبعه أن اتفق رؤوسه العابدين وكبار الراعدين وجماعة المؤمنين على بناء مدينة ، أرسلوا الرواد من أهل المعرفة في اختيار الجهات ليختاروا المكان الذى يصلح لبناء مدينة تكون حرزا للمسلمين وحصنا لهم ، فطافوا أطراف البلاد واستحصوا مواضع تيهرت . وكانت تيهرت غياضا (٢٣) وأشجارا ملتفة يسكنها أنواع السباع والوحوش . وهكذا ، وكما فعل عقبة بن نافع أمام شمراء القيروان ، فعل عباد الأباضية ، فأرسلوا مناديا فنادى بأعلا صوته سمعها روحوشها وهوامها أن أخرجوا وارتحلوا ، فانا مريدون عمارتها ونازلين بها ، وأجلوها ثلاثة أيام . ويذكر أبو زكريا الذى ينقله الدرجيني والشماخي : وذكروا أنهم رأوا بها وحوشا تحمل أولادها في أفواهها يعنى سباعها - والله أعلم (٢٤) . ثم انهم عمدوا الى تنظيف المكان مما كان فيه من الأعشاب والشجيرات فأطلقوا فيها النيران ، وهو الأمر للمقبول الذى رأينا أنه ربما كان سببا معقولا لهروب السباع والهوام ، مما اعتبره البعض كرامة لعقبة بن نافع بالنسبة لبناء القيروان ، وبذلك أصبح لتاهرت - في نظر

(٢٠) الدرجيني ، الطبقات ، المخطوط ، ص ١٧ - ١ (المطبوع ، ص ٢٦) .

(٢١) الشماخي ، ص ١٢٢ .

(٢٢) طبقات الأباضية ، المخطوط ، ص ١٧ - ١ (المطبوع ، ص ٢٦) .

(٢٣) البكري ، ص ٦٨ (نسخة آتية) ، ابن طائى ، ج ١ ص ١٩٦ (نسخة) ، وانظر

الدرجيني ، الطبقات ، ص ١٩ - ١ ، المطبوع ، ص ٢١ (رواية لا علاقة بها إلا السباع ، والهوام) ، ص ٢٥ - ١ ، المطبوع ، ص ٢١ (نسخة آتية) ، وانظر الشماخي ، السير ،

ص ١٣٩ (غياضيل) .

(٢٤) انظر أبو زكريا ، كتاب السير وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٣ - ١ ، الدرجيني

الطبقات ، المخطوط ، ص ١٩ - ١ (المطبوع ، ص ٢١) ، الشماخي ، السير ، ص ١٢٩ .

الاباضية كراميا ، منها في ذلك مثل القيروان بالنسبة لأهل السنة (٢٥) .

هذا عن القصة أو الأسطورة الشعبية التي ظهرت في وقت متأخر والتي تحمل في ثناياها بعض الحقائق من غير شك . أما أقدم نص تاريخي عن بناء تاهرت فنجد في البكري الذي يقول - نقلا عن محمد بن يوسف - انه بعد اتفاق الجماعة لاباضية على امامة عبد الرحمن بن رستم وبتيان مدينة جميعهم ، نزلوا موضع تاهرت وهو غيضة (٢٦) على خمسة أميال غربى المدينة (٢٧) . واختار ابن رستم موقعا مريحا لأشعراء فيه ، ولهذا شبهه البربر بالدف لتربيته وسموه تاقست (٢٨) . ورغم أن الموضع كان لقوم مستضعفين من مراسية وصنهاجة ، فإن عبد الرحمن بن رستم فأرضهم في بيعه ، ولما رفضوا اتفق معهم على أن يبيعوا للجماعة البناء على أن يكون لهم الحق في جباية خارج الأسواق (٢٩) .

وكما هي العادة في بناء المدن الإسلامية بدء بتخطيط المسجد الجامع ، وقطع الخشب اللازم للبناء من شجر الشعراء . أما عن تخطيط الجامع فيذكر البكري أنه ظل على حاله إلى أيامه أو إلى أيام محمد بن يوسف الذي ينقل هو عنه (٤٠) مكونا من أربعة بلاطات (٤١) .

(٢٥) انظر أبو زكريا ، السير وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٢ - ب ، وقارن الدرجيني ، طبقات الانصبة ، المخطوط ، ص ١٩ - أ حيث نصيب الرواية إلى ذلك أن أصول الأشجار «للوية التي لم تات عليها النيران مولجت إلى وضع الخشب والصل في أصولها كانت الخنازير ليلا وحشرت أصولها حتى قلعنها مما يعنى أن المظلمة كانت معروفة بخنازيرها الوحشية وقارن المطبوع ، ص ٤١ (حيث كلمة حبي مدلا من تحت) - أما عن قصة بسط القيروان الحائلة ، انظر فيما سبق ج ١ ص ١٨٥ - ١٨٦ .

(٢٦) البكري ، ص ٦٨ ، وانظر الدرجيني ، الطبقات ، المخطوط ، ص ٢٠ - أ (المطبوع ، ص ٤٣) حيث ينقل نص البكري .

(٢٧) البكري ، ص ٦٧ (تاهرت القديمة شرقى الحديثة على خمسة أميال منها) ، وانظر الدرجيني ، الطبقات ، المخطوط ، ص ٢٠ - أ (المطبوع ، ص ٤٣) .

(٢٨) البكري ، ص ٦٨ ، قارن الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - أ ، حيث كلمة الدف بالبربرية = « بالمراسية » ، وقارن المطبوع ، ص ٤٤ ، والتسامي (ص ١٢٩) الذي ينقل هنا ما سبق أن قيل من أنهم أحرقوا الأشجار في الموضع .

(٢٩) انظر البكري ، ص ٦٨ الذي ينقله الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب (المطبوع ، ص ٤٤) ، والتسامي ص ١٤٥ .

(٤٠) البكري يكتب حول سنة ٤٦٠ هـ / ١٠٦٨ م . أما عن محمد بن يوسف فهو متولى سنة ٣٦٢ هـ / ٩٧٤ م . انظر مقالة Le Slane لكاتب البكري ص ١٦ .

(٤١) البكري ، ص ٦٨ ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب (المطبوع ، ص ٤٤) ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٩٦ .

ورغم ما يقوله البكري من أنهم اختلطوا وبنوا - حول المسجد كما جرت العادة - ورغم ما يقوله أبو زكريا ومن نقل عنه من كتاب الأباضية مثل الدرجيني والشماسي من أنهم اختلطوا دورا وقصورا وبيوتا ، فالمعروف أن تاهرت الجديدة - مثلها مثل القيروان عتبة - لم تكن تعنى في أول أمرها أكثر من معسكر للجماعة الأباضية . ولقد ظلت صفة المعسكر هذه لاصقة بالمدينة مدة طويلة ، وذلك ما يسجله البكري ، عندما يقول : « وسمى الموضع معسكر عبد الرحمن بن رستم إلى اليوم » (٤٢) ، وهي التسمية التي ينقلها الدرجيني ثم يضيف بعدها ما ينقله من أبي زكريا من أن تاهرت سميت بـ « المعسكر المبارك » (٤٣) .

اماعة عبد الرحمن بن رستم ، وتطور الأفكار الخارجية :

والظاهر أنه بعد أن تم بناء تاهرت الجديدة لتكون « حوزا وحصنا للإسلام » أخذت وفود القبائل تأتي من الأقاليم المجاورة لبيعة الإمام . لهذا ما ينص عليه كتاب الأباضية الأوائل عندما يجعلون مبايعة ابن رستم بعد بناء تاهرت والرواية الأباضية تقول : أنهم نظروا فيمن يصلح للولاية من رؤساء القبائل فوجدوا في كل قبيلة رأسا أو رأسين يمكن أن يكونوا من بين المرشحين ، وأخيرا اتفق رأيهم على عبد الرحمن للأسباب التي لخصها الشماخي في قوله : لفضله ، وكونه من حلة العلم ، وكونه عامل أبي : لخطاب على أفريقية ، ولأنه لا قبيلة له تمنعه إذا تغير عن طريق العدل (٤٤) . والواضح

(٤٢) البكري ، ص ٦٨ . أما ما يذكره البكري عن أسوار المدينة وأبوابها التي يذكر منها باب الصفا وباب المنازل وباب الإلهام وباب الملائكة وفتحها المسماة بالحصوة ، لذلك من وصف تاهرت بعد أن تدمرت وحطمت وأنها الناس من كل مكان ، كما وصفها ابن الصغير (اختصار الأمانة ص ١١ ، ص ١٢) في أواخر القرن الثالث الهجري/٩ م . وهو مصدر البكري ومن نقل عنه مثل الدرجيني ، المخطوط ، ص ١٩ - ب (المخطوط ، ص ٤٢) .

(٤٣) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ١ ، الدرجيني ، المخطوط ص ٢٠ - ب ، ٢١ - أ (المخطوط ، ص ٤٤) .

(٤٤) الشماخي ، ص ١٣٦ - ١٤٠ ، وانظر ابن الصغير ، ص ٩ ، الذي يربط سبب طلبهم اختياره بالعلم خليفتهم من وجود كثير من رؤساء القبائل الذين يمكن أن يظهر في الولاية فيؤدي ذلك إلى الفتنة . وانظر الدرجيني ، طبقات الأباضية ، المخطوط ص ١٩ - ب ، ٢٠ - أ .

كان هذه الرواية لا يقصد بها تحديد وقت اختيار عبد الرحمن بن وستم للامامة. بعد بناء المدينة الجديدة فذلك ما لم يقل به أحد من قبله اذ كانت له الرئاسة في اباضية القيروان منذ أيام أبي الخطاب ، بل حتى قيل انه عرضت عليه الامامة قبل تولية ابن الخطاب فأعرض عنها (٤٥) ، ثم أصبحت املتته على الجميع بعد وفاة هذا الأخير ، وذلك ما يقوله فقهاء الاباضية كما اشرنا (٤٦) . وبناء على ذلك يعتقد أن هذه الرواية تعني مبايعة رؤساء القبائل الى جانب أنها تبين ظروف انتخاب عبد الرحمن التي أراد فقهاء الاباضية أن يجعلوا منها مبادئ أساسية لانتخاب الامام . فلقد تولدت في الامام الأول شروط أربعة ذوات طبيعة مختلفة : أولها أخلاقي ، وثانيها علمي ، وكل من ثالثها وراثي سياسي . أما من الرابع الذي تمت على أساسه البيعة ، فكان العمل بكتاب الله وسنة رسوله وآثار للرأشدين ، وعلى هذا الشرط قبل عبد الرحمن أماناتهم (٤٧) ، واشترط عليهم هو الآخر « الطاعة في الحق » (٤٨) .

ولا ينس من أن يكون ذلك الترتيب الخاص باختيار الامام صحيحا . فالمبدأ الأول من المبادئ المطلوب تولفها في اختيار الامام أو الخليفة كما اتفق على ذلك الفقهاء : « فالفضل في هذا النص أو حميد الأوصاف عند الدرجتين إيطناحمو ما يولّى » المدالة ، التي تعني الكمال الأخلاقي . من حيث سلامة الاعتقاد وسلامة الجوارح ونزاهة التصرفات الشخصية (٤٩) وأما كونه من حملة العلم ، فالعلم شرط أساسي ليس بالنسبة للمرشح لتولي الامامة أو الخلافة لمعصب بل هو ضروري أيضا بالنسبة لطبقة أهل الاختيار ، أي أصحاب الحق في انتخاب الامام أو الخليفة . هذا ولو أن العلم بالنسبة للطبقة الثانية هو العلم الذي يوصل الى اختيار الأصلح ، أما بالنسبة للأفهام فهو

« (المطبوع ، ص ٤٣) الذي يشير الى ما سبق : لدينه ، وعلمه ، وسابقته ، ومكانته ، وحبيده أوصافه .

(٤٥) أبو ذكريا ، المطبوع ، ص ١٣ - ب ، الدرجين ، المطبوع ، ص ٢٨ - ب (المطبوع ، ص ٤٢) .

(٤٦) انظر غيا سبي ، ص ٢٩٥ ومشار ٢٤ .

(٤٧) أبو ذكريا ، كتاب السير وأخبار الأنسة ، المطبوع ، ص ٦٢ - ب ، وقارن الدرجين ، طبقات الاباضية ، المطبوع ص ١١ - ب (المطبوع ، ص ٤٢) .

(٤٨) ابن الصير لمجلد الأنسة ، ص ٩ .

(٤٩) انظر الماوردي ، الأحكام السلطانية ، طبعة القاهرة ١٣٢٧ / ١٩٠٩ م ، فصل في حق الامامة ، ص ٤٠ ، ابن خلدون ، المقدمة ، الفصل ٦٦ في اختلاف الأمة في حكم معصب خلافة وللامامة ، ص ٧٨٣ .

العلم الذي يوصل الى مصلحة الجماعة في الدنيا ومساعدتها في الآخرة (٥٠) .
أما الشرط الثالث وهو « كونه عامل أبي الخطاب على أفريقية » ، أو أنه
كان قاضيا له وناظرا (٥١) ، فيمثل فكرة التعيين أو الوصية التي تحولت الى
مبدأ الوراثة ، وهذا يعني تحول الجماعة الإباضية عن مبدأ الاختيار . فعند
أهل السنة قبل مبدأ التعيين أو الوصية على أنه حقيقة تاريخية : بعد أن عهد
النبي لأبي بكر بإمامة الصلاة ، وبعد أن أوصى أبو بكر بخلافة عمر ، وبعد
أن حدد عمر أهل الخلافة في ستة نفر ثم أتى معاوية وجعل العهد لابنه يزيد ،
وبعد الأمرين طبق العباسيون أيضا مبدأ الوراثة . حدث كل ذلك مع الاحتفاظ
بالشكليات من حيث تطبيق مبدأ الاختيار الممثل في البيعة . ولقد انتهى الأمر
بإشتراط صفة القرشية في المرشح للخلافة (٥٢) .

والمعروف أن الخوارج لم يوافقوا على مبدأ التعيين أو الوراثة ، وأنهم
طالبوا بتطبيق مبدأ الشورى أي الانتخاب ، ألا تقتصر طبقة المرشحين على
حائفة من الطوائف ، بل يكون الترشيح مفتوحا أمام الجميع دون أية تفرقة
عنصرية حتى أجازوا إمامة عبد الأسود طالما يتمتع بالأهلية (٥٣) . وهذا يعني
أن الأصل السياسي عند الخوارج هو تطبيق مبدأ الجمهورية التي تكون السلطة
العليا فيها للشعب جميعا دون تمييز . أما المبدأ الرابع ، وهو « أنه لا قبيلة
له تملعه إذا تغير من طريق العدل » ، فهو شرط سياسي يتنافى مع نظرية العصبية
التي تقوم عليها الدولة . كما لاحظ ابن خلدون في التبيان والقيام الدول
الإسلامية (٥٤) . ومبدأ عدم استناد الإمام الى قبيلة أو عصبية يهدف الى دفع
ما يمكن أن تتعرض له الجماعة الإباضية من الاستبداد ، كما يطيح الى تحقيق
الإمامة ، أو الحكومة المثالية ، التي يكون العدل عصبيتها . وهذا الأمر يمثل
مرحلة من مراحل تطور الأفكار الخارجية ، لا سيوقول بعض مفكري الخوارج

(٥٠) الماوردي ، نفس الفصل ، ابن خلدون ، المقدمة ، الفصل ٢٥ (في معنى الخلافة
بالأهلية) .

(٥١) ابن الصغير ، ص ٩ .

(٥٢) الماوردي ، نفس الفصل ، ابن خلدون ، الفصل ٢٦ (اختلاف الأمة في حكم مصعب
بالأمامة والخلافة) .

(٥٣) انظر ابن خلدون ، فصل اختلاف الأمة في حكم مصعب الخلافة وبشرطه ص
١٦٤ ، الشهرستاني ، الملل والنحل ، ص ٨٧ .

(٥٤) ابن خلدون ، المقدمة ، الفصل ١٨ (في أن العاية التي تجرى فيها العصبية هي
الملك) ص ١٢٩ .

انه اذا تحقق العدل بين افراد الجماعة فلن تكون هناك حاجة الى الامامة اى الى الحكومة (٥٥) .

ومن الواضح ان اصحاب هذه الافكار كانوا نظريين اكثر مما يجب . فعندما اقام الاباضية امامتهم فى تاهرت لم يستطيعوا تطبيق نظرية الانتخاب الجمهورى فى اختيار الامام ، فاصبحت امامتهم وراثية فى بنى رستم - مثلهم فى ذلك مثل العباسيين فى المشرق والامويين فى الأندلس . وهذا يعنى انهم لم يتمكنوا من التخلص من تأثير مبدأ الوراثية الذى أصبح تاريخيا تقليديا عند أهل السنة أو أنهم لم يستطيعوا التخلص من أفكارهم الأولى عندما كانوا شيعة يطالبون بأن تكون الامامة وراثية فى آل البيت .

حقيقة ان الجماعة الاباضية فى تاهرت بدأت فى الانقسام على نفسها منذ أن خلف عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم والده فى الامامة سنة ١٦٨ هـ (٧٨٤ - ٧٨٥ م) ، عندما أنكر البعض أن يرث عبد الوهاب والده فى الرئاسة ، ولهذا السبب أطلق عليهم اسم النكار أو النكارية . بينما تمسكت الغالبية بصحة امامة عبد الوهاب على أساس اختيار الأفضل (٥٦) ، وربما كان ذلك صحيحا . ولكننا سنصبح امام أسرة من الأئمة الأفضل تورث الحكم لابنائها الأفضل - دون غيرهم من الناس - وربما كان ذلك شبيها بما عرف عند الشيعة رغم أنه لا يبنى على مبدأ الوصية .

اهمال عبد الرحمن بن رستم :

والحقيقة ان عبد الرحمن بن رستم كان عند حسن ظن الجماعة فيه ، فقد أحسن السيرة وجلس فى مسجده للأرملة والضعيف فلم ينقم عليه أحد فى حكومه ، ولم يكن فى أيامه اختلاف (٥٧) . وفى هذا المقام يؤكد كتاب

(٥٥) الشهرستاني ، ملل والنحل ، طبعة ليزرج ص ٦٧ ، الخوارزمي ، الفصل الأول فى عقد الامامة ، ابن خلدون ، المقدمة ، الفصل ٣٦ (ويشير الخوارزمي وابن خلدون هنا الى اتفاق بعض فرق الخوارج فى هذا الرأى مع الاسم لقبه المعتزلة) ، وانظر أسعد بن أبي شيبة ، السجستانى ، الزمان ياخير ملوك تونس وعهد الامان تونس ١٩٦٣ ، ج ١ ص ٦ .

(٥٦) عن صفات عبد الوهاب بن رستم انظر فيما بعد ص ٣١٥ .

(٥٧) ابن الصغر ، السير والخبار الآتية . ص ١٠ ، وانظر أبو ذكريا ، السير واخبار الآتية ، المخطوط ، ص ١٣ ب ، النوجيني ، الفتاوى المخطوط ، ص ١٩ - ب (المخطوط ص ١٢) .

الإباضية فصل عبد الرحمن وعدالته التي كانت سبباً في الاعتراف به ليس
كامام لجماعة الإباضية في تاهرت والمغرب فقط بل وكذلك للإباضية المشرق ،
وذلك في الوقت الذي كان أبو عبيدة حياً في البصرة ، وكان لعمان أمامها
(والتيها) الإباضي ، الذي يسمى عبد الوارث (٥٨) .

ف عندما وصلت أخبار عدل ابن رستم إلى مدينة البصرة - مركز المذهب
في العراق - قال أهل الدعوة : « ظهر في المغرب أمام ملاء عدلاً رسول يملك
المشرق (٥٩) » . وجمعوا ثلاثة أحمال من المال سيروها إلى المغرب مع بعض
الرسول ، وطلبوا منهم أن ينتظروا في أمره فإن كان حاله على ما بلغهم أعطوه
المال (٦٠) . وعندما وصل الرسول إلى تاهرت ، نزلوا خارج المدينة ، في بعض
المصليات هناك ، حيث تركوا أحمال المال ثم دخلوا المدينة من بابها المعروف
بباب الصفا ، كما يقول ابن الصغير ، وهم يسألون عن دار الإمارة (٦١) .

وعندما وصلوا إلى الدار وجدوا صاحبها في أعلى بيت يصل إليه السقف
وعبد له يصعد الطين في أسفل الدار ويتأوله إياه . وعندما سألوا الغلام أن
يستأذن لهم على سيده ، طلب عبد الرحمن أن يهلهم بعض الوقت
حتى ينزل ويفصل جسده من الطين (٦٢) .

وعندما دخل البصريون على الإمام وجدوه جالساً على حصير فوقه جلب ،
ولا شيء في بيته سوى وسادته التي ينسج عليها وميعة ورجله وفرسه
المربوط خارج البيت (٦٣) . وعندما أمر الغلام بأن يقدم لهم الطعام أتت
المائدة وعليها قرص خبز ومسي وشيء من ملح . فهشمت القرص ، ولثت

(٥٨) أبو زكريا ، المخطوط . ص ١٤ - ١ ، وانظر الدرجيني ، المخطوط . ص ٢٠ - ب
(حيث النص : وأبو عبيدة حي وتولى في إمارة عبد الرحمن) وقارن الطبري ، ص ٤٥ -
حيث النص : وأبو عبيدة حي لا تفر وفي إمارة عبد الرحمن) .
(٥٩) ابن الصغير ، ص ١٠ .
(٦٠) ابن الصغير ، ص ١٠ ، أبو زكريا المخطوط . ص ١٤ - ١ ، الدرجيني ، المخطوط ،
ص ٢٠ - ب (الطبري ، ص ٤٥) .
(٦١) ابن الصغير ، ص ١١ (يقول عن فضل الله الذي كان به غير حسالة « حسالة ») .
(٦٢) ابن الصغير ، ص ١١ ، أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ١ ، الدرجيني المخطوط ،
ص ٢٠ - ب (الطبري ، ص ٤٥) .
(٦٣) ابن الصغير ، ص ١١ .

بالسمن وأكل الجميع (١٤) .

وهكذا لم يختلف الامام الشعبي في حقيقته عن تلك الصورة التي صورتها أخباره لهم في المشرق ، فاجتمع رأيهم على أنهم رضوا عنه ، « فقال بعضهم لبعض يكفينا من السؤال عنه ما رأينا منه : من اصلاحه لداره بنفسه ومطعمه وملبسه وحليته بيته فما نرى الا أن نضع اليه المال ولا نساور أحدا فيه (١٥) ، ولأدى عبد الرحمن الناس الى الصلاة الجامعة ، وساور أصحاب الرأي وزعماء القبائل فيما يفعل بالمال فأشاروا عليه أن يفرقه في وجوهه المشروعة ، على أن يكون الثلث لشراء الكراع ، والثلث لشراء السلاح ، والثلث لباقي الفقراء وذوي الحاجات (١٦) ، وتم ذلك بحضر الرسل (١٧) . ولقد ترتب على ذلك أن قويت جماعة الإباضية في تاهرت وانتعش فقراؤها وحسنت أحوالهم .

وبذلك تحقق الأمن لتاهرت وأصبح يخالها من كان يحيط بها من القبائل . وعندئذ أخذ التاهرتيون يشرعون في العمارة والبناء ، وأحياء الأرض الموات وفرس البساتين ، بفضل أعمال الري ، من : شق القنوات وإجراء الأنهار واتخاذ الأرحاء عليها لطحن الخلال .

وهكذا فعندما قرر الإباضية المشرق أن يساندوا إمام أهل الدعوة الذي تحقق ظهوره في المغرب ، على أساس أنه الخليفة الحقيقي للائمة الأوائل ، مثل : أبي بلال مرداس وأبي حمزة الشاري ، كما تقول رواية ابن الصغير ، فبعثوا اليه من جديد بمشرة أحوال من المال ، رفض عبد الرحمن بن رستم قبول المسال وطلب رده الى أهله ، رغم إلحاح الرسل وتسلل بعض وجوه أصحابه . ولقد فعل ذلك الامام عندما سأل عن أحوال أخوانه بالمشرق وعرف

(١٤) ابن الصغير ، ص ١١ ، وقارن الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب (المخطوع ، ص ٤٥) .

(١٥) ابن الصغير ، ص ١١ ، وقارن أبو ذكريا ، المخطوط ، ص ١١ - ١ - الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب (المخطوع ، ص ٤٥) .

(١٦) ابن الصغير ، ص ١٢ ، وقارن أبو ذكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ١ - الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب (المخطوع ، ص ٤٥ - حيث النص « ولم يأسلم » بدلا من « ولم يسلح ») .

(١٧) أبو ذكريا ، المخطوط ، ص ١١ - ١ - الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب (المخطوع ، ص ٤٥) .

أنهم « مستترون غير ظاهرين » وأنهم « مستضعفون غير قاصدين » وأن « جماعتهم مثل ما بجماعة الناس من الغناء والعقر » (٦٨) .

وهذا النص الأخير يبين أن عهد الرحمن بن رستم لم يكن ليكنس من النامية النظرية على الأقل - بما تحقق من استقلال « أهل البيت » في تاهرت وأعمالها ، بل كان يرمى إلى تحرير الجماعة الإباضية في المشرق من الحكم العباسي ، وهذا لا يجمع فكرة ملوح الجماعة الإباضية في نشر « أمية » في كل دولة الخلافة - وذلك ما يشير إليه كتاب الإباضية عندما يقولون « ولما لا نأمن » فتعجب أهل المشرق من زعمهم في الدنيا ورأوا أن إقامته فرض عليهم ، واعترف كل أباضي بإمامته ، وواصلوه بكتبهم ورسايلهم (٦٩) . طوال مدة إمامته التي استمرت ثماني سنوات ١٦٠ - ١٦٨ هـ / ٧٧٦ - ٧٨٤ م (٧٠) .

٣-١-٢ : زيادة (إمامة) تاهرت على عهد عبد الرحمن بن رستم :

وهكذا نجحت الجماعة الإباضية في المغرب الأوسط في إقامة دولة مستقلة لها ، وأصبحت تاهرت العاصمة لها حكرمتها المستقلة عن دول المغرب المعاصرة ، وعن دولة الخلافة في المشرق . فلقد حمل عبد الرحمن بن رستم لقب الإمام أي رئيس الجماعة جريا على تقاليد الخوارج ، وهو اللقب الخلافي ذو الصبغة الدينية بصفة أن الإمام هو الذي يؤم جماعة المؤمنين في الصلاة مما ترتب عليه أن ابن رستم حمل أيضا لقب أمير المؤمنين ، كما مرى ذلك عند كتاب الإباضية (٧١) . ورغم أن لقب أمير المؤمنين كان اللقب الخلافي المميز -

(٦٨) ابن السكيت ، ص ١٣ - ١٤ . وقيل أبو ذكريا ، المازلي ، ص ٩٤ - ٩٥ .
الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب ، ٢١ - ٢٢ (المخطوط ، ص ٤٥) ، السماعي ، ص ١٤٠ .
(لأن أهل بلاده يحتشرون بالعدل ، وأصبحت المسألة في حاجة إلى أن يدركوا به عن الله ،
العلم) .

(٦٩) ابن السكيت ، ص ١٥ . أبو ذكريا ، المخطوط ، ص ١٢ - ١٣ . (الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢١ - ٢٢) (المخطوط ، ص ٤٥) .

(٧٠) بقروى أن عهد الرحمن بن رستم ترقى سنة ١٦٨ هـ . وفي أساسه أنه خرج بالإمامة سنة ١٦٠ هـ ، كما سبق من ٢٩١ (أنظر ، سكرات ، طبعة ابن السكيت -
(بالفرنسية) ص ٦) ، وهو التاريخ الذي رجحناه على سنة ١٦٢ هـ ، تكرر إمامته ثماني سنوات .

(٧١) أنظر الدرجيني ، المخطوط ، ص ١٧ - ١٨ : حيث يقول أن « أهل طرابلس » خرجوا إلى جماعة أبي حاتم وطلب منهم الطساعة لأمر المؤمنين والقروى وهم يعسرون إمامهم (المخطوط ، ص ٢٧) .

على اعتبار أن الامام هو أمير المؤمنين فإن ابن رستم لم يحل لقب الخليفة رغم اعتراف أهل الدعوة بأمامته في المشرق ورغم طرحه في أن يظهروا هناك أيضاً ، كما ظهر في المغرب . وإذا كان الرستميون قد حملوا لقب « الخليفة » ، فلا بأس أن يكون ذلك قد حدث بعد أن استقرت الدولة على عهد عبد الوهاب ابن عبد الرحمن (٧٢) .

ورغم أن عبد الرحمن بن رستم قام بهمة الإمامة حسبما قضت البيعة . من : سلوك سبيل العدل من جهته والتزام الجماعة بطاعته في الحق من جانبهم . ورغم الإجماع على أنه : لم يبدل في سيرته ولم يغير وأن الجماعة لم تعترض عليه في أمر ولم تخالفه في حكومة ، فلقد مارس ابن رستم سلطاته ممارسة ديموقراطية ، كما نقول الآن ، أي حسب أصول الشورى المتعارف عليها عند جماعة المسلمين الأوائل ، على عهد الرسول والراشدين وآثار الصالحين . حقيقة أنه كان يمارس وظيفة إمام الصلاة والقاضي بين الناس في مسجد تاهرت ، كما كان مستعداً لقيادة المجاهدين من أهل الدعوة في كل وقت إذ كان سيفه ورمحه في متناول يديه بينما كان فرسه مربوطاً إلى عضادة بابيه ، فإن ذلك لا يعنى أنه كان يحكم الجماعة حكماً استبدادياً ، وإن كان صالحاً . فقد كان يجتمع بالناس في مسجد المدينة عقب كل صلاة ، كما كان يشاور وجوه أهل الدعوة عقب انصراف عامة الناس في كل مناسبة . وهذا ما تنص عليه الروايات الخاصة باستقبال رسل أهل البصرة عندما ساروا إليه بأحمال المال ، في المرتين جميعاً ، وإن كانت نفس الروايات تشير إلى أن أعيان الجماعة من مستشارية . وإن كانوا قد قسموا له المشورة في المرة الأولى ، فإنهم تركوا له اتخاذ القرار النهائي في المرة الثانية عندما رفض أخذ أي شيء من المال ، وأمر برده إلى أهله . وهكذا ظهر زهد الإمام - الذي لم تتبدل أحواله رغم تغير أحوال أهل بلده إلى ما هو أحسن - وعفافه ، وضرب لأهل بلده ولائهم من أهل البصرة المثل في المخافة على سنن السلف الصالح ، وهي التي كانت تقضى بعدم خروج صدقة أهل بلد من البلدان إلى أهل بلد غيره طالما كان فيهم المستحقون لها من الضعفاء والمساكين (٧٣) .

(٧٢) هنا ما قد يفهم من رواية ابن حنبل (ج ٦ ص ١٢٦) الذي يقول في عهد الوهاب « ول بعد أن جعل والده عبد الرحمن وأمه إلى ابنه ميوسلاً » وكان رأس الإبانجية والصفرية والراصلية . وانصرف إلى نخوسة (نخوسة) والصفرية والراصلية ، وكان يسلم عليه بالجلالة . »
وانظر أيضاً بعد ، ص ٣١٤ و ٣١٥ و ٣١٦ .

(٧٣) انظر المأثور ، الأحكام ، الباب ١١ في ولاية الصلوات ط ١٩٠٩ م ص ١٠٤ . « ولا يجوز أن تنقل زكاة بلد إلى غيره إلا عند علم أهل البهتان فيه » .

وفى إطار هذا الحرص على تطبيق الكتاب والسنة وأثار الصالحين حاول
فدهاء الإباضية فيما بعد الاجتهاد فى تفسير كيفية قبول عبد الرحمن بن رستم
ثلاث دفعات أهل البصرة من المال فى أول مرة ، ورفضه أخذ ما حملوه إليه منه
فى المرة الثانية . وفى اجتهادهم هذا قالوا أنه ربما عرف الإمام أنه كان فى
احمال للمال الثانية أموال آتت عن غير طريق الصدقة ، مما يمكن أن يشكك
فى سلامة مصدرها ، بمعنى أن ذلك كان سبب رفضها (٧٤) . بينما الرواية
سريعة فيما تنسبه إلى الإمام من أنه قبل الأموال فى أول مرة لأن أهل تاهرت
كانوا فى حاجة إليها للدفاع عن أنفسهم بينما كانت أحوالهم قد تحسنت
واستغنوا عندما آتت دفعة الأموال الثانية ، فكان غيرهم من ضعفاء أخوانهم
أولى بها منهم ، وهذا ما رفع من شأن الرجل وزاد فى تعظيم معاصريه له .

دولة المشاركة والمساواة :

ومن طريق العدالة فى توزيع الأموال والأرزاق حققت إمامة تاهرت
الرستمية على عهد عبد الرحمن ما كان يصبو إليه الكثيرون من المساواة فى
الحقوق والواجبات ، وخاصة ما يتعلق منها بالأموال وهى المشكلة التى لجرت
الفتنة الكبرى بمقتل الحليفة عثمان بن عفان الذى يقف منه الخوارج وبعضهم
الإباضية موقفا عدائيا مرا (٧٥) .

التنظيم المالى :

وفى جمع الأموال وانفاقها يقول ابن الصغير عن عهد عبد الرحمن بن
رستم : « والسيرة واحدة ، وقضاة مختارة ، وبيوت أمواله منتشرة ، وأصحاب
شرطته والطائمون به قائمون فيقبضون أعشارهم فى حلال كل (شهر) من
أهل الشاة والبحير ٠٠٠ لا يظلمون ولا يظلمون ٠٠ فإذا حضر جميع ذلك صرف
الطعام إلى الفقراء وييمت الشاة والبحير ٠ فإذا صارت أموالا دفع منها إلى العمال
يقدر ما يستحقون على عملهم ، ثم نظر فى باقى مائت المال فإذا عرف مبلغه أمر
بإحصاء من فى البلد وقيما حول البلد ثم أمر بإحصاء الفقراء والمساكين ، فإذا
علم عددهم أمر بإحصاء ما فى الأهرام من الطعام ثم أمر بجميع مابقى من مال
الصدقة فاشترى منه أكسية صوفا وجبايا صوفا وفراء وزيتا ثم دفع فى كل
أهل بيت بقدر ذلك ٠ ويؤثر بأكثر ذلك أهل الفاقة من مذهب ٠ ثم ينظر إلى

(٧٤) انظر الدوجيني ، المخطوط ، ص ٢١ - ١ ، المطبوع ، ص ٢٦ .

(٧٥) الرواسي ، المخطوط ، ص ٢٢ .

ما اجتمع من مال الجزية وخراج الارضين ، وما أشبه ذلك فيقطع لنفسه وحشمه وقضااته وأصحاب شرطته والقائمين بأموره ما يكفيهم في سنتهم ، ثم أن فضل صرفه في مصالح المسلمين (٧٦) .

تنظيم دولة رعاة :

من هذا النص الفريد في الموضوع ، والذي يعتبر أقدم النصوص التي وصلتنا عن الإمامة الرستمية في تاهرت ، يتضح لنا أن تنظيم امامة تاهرت كان تنظيم دولة بدوية تعيش على الرعي أولا وقبل كل شيء . فاهم مورد لخزانة مال الإمام عبد الرحمن هو ضريبة الأعشار . من الشاة والبعر التي كانت تجبي في أول كل شهر قمرى . ولما كان من المفهوم أن ضريبة الأعشار التي تعنى العشر تمثل الزكاة أو الصدقة ، وهي الواجب المالى الوحيد الذى يقع على عاتق المسلمين ، فالمفروض أن الضريبة المقررة كانت ربع العشر - على مجتمع تاهرت المتمسك بالسنة الأولى - لا تتجاوزه بأى حال من الأحوال ، وأن تسميتها بالعشر كان نوعا من التخفيف لكلمتى ربع العشر ، على ما نطقن . وكلمتى « لا يظلمون ويظلمون » تعنى التمسك بشكل لا يقبل الجدل فى تحديد قدر الضريبة دون زيادة أو نقصان . والمفهوم أيضا من ثنايا النص أن الضريبة لم تكن تجبى على قطعان الماشية وحدها ، بل كانت تجبى على ناتج الأرض من الحب ، من : القمح والشعير ، الذى يعرف بالطعام ، والذى كان يصرف عينا بمجرد جمعه على الفقراء . وذلك أن أرزاق العمال (من جامعى الصدقات) كانت تصرف لهم نقدا بعد بيع غنم المشر وحماله . وكانت الأوراق تصرف لهؤلاء العمال تبعا لنوع الوظيفة التى يقوم بها كل منهم .

معاونتو الامام :

ولما جرم من ترتيب الموظفين الرئيسيين ، من عمال الامام واعوانه ، أنهم يتوالون على الوجه الآتى : القضاة ويمثلون الطبقة الأولى ، ويتلوهم أصحاب الشرطة الذين يمثلون نواب القاضى ، من المحتسبين المشرفين على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فى الأسواق وعلى القبائل ، وبعدهم تأتي طبقة العمال من جباة الاموال المعروفين بالطوائف أو الطوائف . والتسمية مشتقة من طبيعة الوظيفة التى تتمثل فى الطواف على القبائل والبلدان وتجميعات أهل الدعوة لحياة الصدقة أو العشر .

أموال الصدقة :

وبعد توزيع الطعام ورواتب عمال الصدقة السنوية من الزكاة كان على أعوان الامام أن يحصوا ما تبقى في الأهرام من الطعام (الحبوب) وما تبقى من أموال الصدقة . وكانت هذه البواقي من نصيب أهل الدعوة في تاهرت وليما حرلها من الضواحي والظواهر ، وكان للفقراء والمساكين نصيبهم الوافي فيها مرة أخرى ، فكان على العمال أن يحصوا الجميع . وعندما يتم ذلك الإحصاء السكاني الدقيق كان الامام يلزم بشراء الملابس اللازمة لفصل الشتاء ، من : الأكسية الصوف والجباب الصوف وكذلك ملابس الفرو ، ويوزع كل ذلك على أهل كل بيت حسب حاجته وحسب ما تسمح به الأموال . والنص على أن عبد الرحمن بن رستم كان يؤثر بأكثر ذلك أهل الفاقة من مذهبه ، يعني أن القاطنين في حيز تاهرت من غير أهل المذهب كان لهم نصيبهم في ذلك التوزيع الجماعي السنوي .

وهكذا كانت توزع أموال الزكاة أو الصدقة على المستحقين من الفقراء والمساكين ، وكان المشرفون على الجباية من الطائفتين لهم أجرهم من نفس المال الذي جمعه . أما كسوة الشتاء والزيت اللازم للطعام أو لآئارة المساعل والقناديل فكان يصرف لجميع أهل البلد من لائض الأموال في الأهرام وفي الخزائن .

رواتب الامام وأعوانه :

أما الامام وأعوانه من العتسم والقضاة وأصحاب الشرطة وسائر معاونيه فكانت أرزاقهم السنوية تقطع من مال الجزية وخراج الأرضين وما أشبهه . ويلهم من ذلك أنه كان من بين رعايا تاهرت أهل ذمة ، من : اليهود ، على وجه الخصوص ، والنصارى . ولا بأس من أن نضيف ، الى ما كان يجتمع منهم ، المال الذي كان يجبي من غير أهل المذهب من السنة أو من الصفرية أو الشيعة . وهو الأمر الذي نكتفي بالإشارة إليه .

وبعد ذلك كان إذا فضل من المال فضل حرقه الامام في « مصالح المسلمين » ، في المرافق العامة : كالمساجد والمصليات ودور العلم والضيافة والجماعات ، وكذلك فيما تقوى به الجماعة من أمور الدفاع ك شراء الكراع والسلاح والخيول ، أو تحصين العاصمة وتوسيع أسوارها ، أو غير ذلك مما يصلح به شأن الجماعة .

ازدهار تاهرت على عهد عبد الرحمن بن رستم : العاصمة الاباضية مسوق
عالية :

وهكذا عاشت الجماعة الاباضية في تاهرت في ظل امامة عبد الرحمن
ابن رستم في نظام مثالي يحقق العدالة والمساواة بين جميع اهل الدعوة .
فالامام كان القدوة الطيبة لرعيته في الزهد والعفاف والتفاني في مصلحة
الجماعة ، وعلى الجملة في حسن السيرة واقامة الحق والعدل . ولقد ظهرت
العدالة في شكلها الملموس في احكام الامام للمنصفة بين المتخاصمين ، واكثر
من ذلك في المسألة الشائكة الخاصة بتوزيع الأموال . ولكنه لما كانت امامة
تاهرت دولة رعوية ، كما رأينا ، فإن ناتج دخلها الوطني ما كان يمكن أن يهيء
حياة الرخاء التي يتحدث عنها ابن الصغير والتي لا تكتفي بالنص على انتعاش
فقرائها بل ترسم لمدينة تاهرت صورة زاهية بفضل دورها وقصورها وبساتينها
وطواحينها وكثرة خيراتها - وكل ذلك على عهد الامام عبد الرحمن الذي لم
يتجاوز نمائية امورهم ، كما قلنا .

والحقيقة أن ابن الصغير المالكى الذي هاش في تاهرت على اواخر أيام
الرستميين والذي يقر بأنه لم يعرف ما سمعه من الاباضية ولن يزيد أو
ينقص - يشرح أسباب انتعاش التاهرتيين وازدهار المدينة بفصل أنها أصبحت
قسلة الرفاق من التجار الذين أتوا من كل الامصار - ففي خلال سنوات قليلة لم
يعد يزل تاهرت أحد من الغرباء الا استوطن معهم « وابتنى بين أظهرهم ، لما
يرى من رخاء البلد وحسن سيرة امامه ، وعدله في رعيته ، وأمانه على نفسه
وماله » . وبصرف النظر عما يقوله ابن الصغير من أن ما طرا على المدينة قد
حدث خلال السنوات القليلة التي ولي أمرها عبد الرحمن بن رستم ، فمن المقبول
أنه مع مرور الوقت ، وعلى عهد خلفاء عبد الرحمن ، سارت تاهرت مدينة
عالية ، كما نقول الآن : « حتى لا ترى دارا الا قيل هذه لفلان الكوفى ، وهذه
لفلان البصرى ، وهذه لفلان القروى » وهذا مسجد القرويين ورحبتهم ، وهذا
مسجد البصريين ، وهذا مسجد الكوفيين » (٧٢) . مما يعنى أن رواد تاهرت
الأوائل كانوا من أهل العراق الحوى حيث مركز الدعوة الأول ، ومن قيروان
انريقية حيث نشأ انطاب الدعوة الأوائل وجاهدوا في سبيل اقامة المذهب .

وتنص رواية ابن الصغير هذه على أن تاهرت دانت بتتظيرها هذا الى
ازدهار تجارتها بعد أن أصبحت سوقا دولية « فاستعملت السبل الى بلد

السودان ، وإلى جميع البلدان من مشرق ومغرب بالتجارة ، وضروب الامتعة ، فاقاموا على ذلك (سنتين أو أقل من ذلك أو أكثر) والصارة زائلة والناس والتجار من كل الاقطار تاجرون (٧٨) - ويفسر التماخي ذلك فيقول ان التجار ساروا الى قاهرت بتجاراتهم وأموالهم من مصر وأفريقية والمغرب (٧٩) - ولا ندري ان كان الاندلسيون الذين كان لهم نشاطهم في بدء الحركة الخارجية في المغرب قد ساهموا في ازدهار مدينة قاهرت في ذلك الوقت ؟ وذلك ان البكري يذكر انه كان من بين ابواب قاهرت الأربعة الأولى باب يسمى باب الاندلس (٨٠) مما يعنى وجود طائفة من الاندلسيين في المدينة حتى نسب اليهم ذلك الباب ؛ وإذا صححت رواية ابن الصغير من أن باب الصفا الذي يذكره البكري كان من ابواب المدينة على عهد عبد الرحمن بن رستم فلا بأس من أن يكون باب الاندلس هو الآخر من ابواب المدينة الأولى ، وهذا يعنى أن الاندلسيين ساهموا في بناء المدينة ، وفي اقامة مجتمع قاهرت الأول (٨١) - وهو الأمر الذي يؤكد عدد من كبار المتأرخ من أصحاب عبد الرحمن من الاندلسيين - كما سنرى حالا .

والهم من كل ذلك أن قاهرت بدأت ترقى وتزدهر منذ أيام عبد الرحمن ، وأن التجارة - وخاصة تجارة بلاد السودان حيث الذهب - كانت من الأسباب الرئيسية التي احتضنت الباحثين من الريح من المشرق والمغرب والاندلس - ولا شك أن طبيعة التنظيم الأباضي الذي لا يقبل جباية الضرائب على التجار ، على اعتبار أنها من المخارم ، كان من الأسباب الإضافية التي شجعت التجار على ارتياد قاهرت ، إلى جانب ما ساء المدينة من الأمن واجتماع الكلمة وحسن سيرة الامام عبد الرحمن الذي توفي في سنة ١٦٨ هـ / ٧٨٤ م ، فأوكا لكبار أصحابه اختيار خلف له على سنة السلف من الراشدين .

امامة عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم : (١٦٨ هـ - ١٩٨ هـ / ٧٨٤ - ٨١٤ م)

هكذا نجح عبد الرحمن بن رستم في توطيد اركان الامامة الأباضية

(٧٨) ابن الصغير ، ص ١٢ - ١٣ .

(٧٩) السج ، ص ١٥٨ .

(٨٠) البكري ، ص ٦٨ .

(٨١) ابن الصغير ، ص ١١ (عن باب الصفا) ، وانظر في بطلان الحقيقة ، فياس سوي .

ص ٢٩٣ و ٢٨٠ .

في تاهرت . يفضل عدلته وحسن سيرته الى أن توفي سنة ١٦٨ هـ / ٨٤ - ٧٨٥ م . وأصبح النموذج الصحيح للامام الاباضي ، ولم يكن من الغريب أن يستفيد ابنه عبد الوهاب من سمعته الطيبة ، وأن يفوز على منافسيه ويتولى الامامة . وابن الصغير الذي يمثل أقدم وثيقة وصلتنا عن اباضية تاهرت يقول فعلا أنه لما مات عبد الرحمن بن رستم قامت الاباضية وعقدت الامامة لابنه عبد الوهاب (٨٢) ، و من المتأخرين من الاباضية أرادوا للامام عبد الرحمن أن يسير على نهج عمر بن الخطاب . فعندما مرض عبد الرحمن مرضه الذي مات فيه ، جعل الأمر شورى في ستة نفر من كبار أصحابه وسابعهم ابنه عبد الوهاب (٨٢) ، وهم : مسعود الأندلسي ، أبو قدامة يزيد بن قندين اليفرنى ، عمران بن مروان الأندلسي ، أبو الموفق سعدوس بن عطية ، شكر ابن صالح الكتامي ، مصعب بن سلمان ، عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم . كما انتهى أمر السبعة هنا بعد جدل ومناجاة طالت الى شهر عند أبي زكريا وزادت الى شهرين عند التبرجيني بعده ، وانتهت ازاء ضغط العامة ، الى المفاضلة بين اثنين هما : مسعود الأندلسي ، وعبد الوهاب بن رستم . وكادت كفة مسعود ترجح . كما تقول الرواية الاباضية - ولكنه عندما علم بميل الجماعة الى مبايعته اختفى زهدا في الولاية (٨٤) ، ولو أنه ظهر وكان أول المبايعين عندما تم الأمر لعبد الوهاب . والظاهر أنه الى جانب ما اتصف به عبد الوهاب من العلم والشجاعة والتقوى واللين (٨٥) ، كان للعصبية دورها في اختياره : إذ أن الزعيم اليفرنى أبو قدامة يزيد بن قندين لما أيقن أنه لن يصل الى الامامة مال الى عبد الوهاب لصلة الرحم لأن أمه يفرنية من بني يفرن مثله ، وأنه رجا من وراء ذلك أن يؤثرهم في الأمر (٨٦) .

(٨٢) ابن الصغير ، ص ١٦

(٨٣) النظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ب ، التبرجيني ، المخطوط ، ص ٢٦ - أ (المطبوع ، ص ٤٦) ، وقارن التماسي ، ص ١٤٥ . أما ما يورده السكري ص ٦٧ : ٦٨ ، وكذلك ابن عذارى ، (ج ١ ص ١١٧) عن أسد الرسيع ، فهو مقصوب ، كما أنه محتمل في نظر الأحيان . فبيدما يجعل السكري تاهرت ليمون بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن رستم بمعنى تقديم عبد الوهاب على عبد الرحمن ، يجعل ابن عذارى الامامة عند عبد الرحمن لابنه عبد الوهاب وليس عبد الوهاب .

(٨٤) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ب ، التبرجيني ، المخطوط ، ص ٢٦ - أ (المطبوع ، ص ٤٦) ، التماسي ، ص ١٤٤ .

(٨٥) التماسي ، ص ١٤٤ .

(٨٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ب ، التبرجيني ، المخطوط ، ص ٢٦ - ب (المطبوع ، ص ٤٧) ، التماسي ، ص ١٤٥ .

ابن فندين ، زعيم بني يفرن ، يطالب بمجلس للشورى :

والله من كل ذلك أن عبد الوهاب استفاد من وصيد والده الضخم ،
في : الزهد والمدالة وحسن السيرة ، ونجح في انتزاع إمامة الإباضية من
كبار مناصيه ، من رؤساء القبائل وشيوخ الشعب ، بعد جدل استمر حوالي
الشهر أو أكثر . وكان من الطبيعي أن يطالب هؤلاء الشيوخ بأن يكون لهم
دأى فى إدارة شئون الدولة ، كما كان قد عودهم الإمام عبد الرحمن ، بصفتهم
أهل الشورى أو أهل الحل والعقد ، كما هو الحال عند السنة ، وأن يكون
على رأس المطالبين بذلك يزيد بن فندين زعيم بني يفرن ، وهى القبيلة
المغربية (البربرية) القوية التى صاهرها عبد الرحمن ، فكانوا معنوا له ،
وخاصة بعد أن صاروا أخوال عبد الوهاب ، والظاهر أن ابن فندين نادى
بإقامة مجلس استشارى من الزعماء يعاون الإمام فى الحكم وذلك أثناء مدارات
مجمع المشايخ الذين تفاخروا عن مطلبه ، ولو أن مسعودا الأندلسى كان
ضد تقييد الإمام بشرط من الشروط (٨٧) .

إمامة قوية على عهد عبد الوهاب :

وسارت الأمور على ما يرام على عهد الإمام الرستمي الثانى عبد الوهاب ،
فقويت إمامة تاهرت حتى قال ابن الصغير : أنه « اجتمع له (عبد الوهاب)
من أمر الإباضية وغيرهم مالم يجتمع للإباضية قبله ، ودان له مالم يدن لغيره ،
واجتمع له من الجيوش والحفدة ما لم يجتمع لأحد قبله » (٨٨) . ويضيف
صاحب أخبار الأئمة الرستميين ما حكاه له مشايخ الإباضية : « أنه بلغت
سمته (قوته) إلى أن حاصر مدينة طرابلس وملك المغرب بأسره إلى مدينة
يقال لها تلمسان ، فلم يزل كذلك وعلى ذلك ، وأمور الناس مجتمعة ... إلى

(٨٧) أنظر إير ذكرى ، المخطوط ، ص ١٤ - ب ، ١٥ - أ : حيث يقول ابن فندين
اعترض ألا يخطى عبد الوهاب أمرا دون جماعة معلومة ، وأن مسعودا الأندلسى رفض هذا
الشرط . وقارن الرستمى (المخطوط ، ص ٢١ - ب والمخطوط ، ص ٢٧) الذى يقول أن
يزيد بن فندين رفض البيعة ما لم يستجب لشرطه وأن الإمام عبد الوهاب هو من أمر
بمايته بسبب ما فيها من السب ، وأن مسعودا الأندلسى قال : لا نعلم لى الإمامة شرط
غير العمل بالكتاب والسنة وأثار الصالحين ، وأن جماعة المتخلفين وانفكروا وتركوا الشرط .
وبذلك تمت البيعة وحل عبد الوهاب فى دار الإمارة .

(٨٨) أخبار الأئمة ص ٦٦ .

أن حدثت الفرقة « (٨٩) » .

وحصار عبدة الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم لمدينة طرابلس ، الذي انتهى بعد وفاة إبراهيم بن الأغلب سنة ١٩٦هـ / ٨١٢ م بالاتفاق بين ولي العهد الأغلبى عبد الله بن إبراهيم الذي حلف والده وبين امام تاهرت على أن تظل المدينة وأقاليمها الساحلية تحت حكم الأغالبه ، وأن تضيق الأقاليم القاهيرية الأخرى إلى حكم عبد الوهاب معروف لنا (٩٠) . والقصد من الإشارة إليه عند كتاب الإباضية هو النص على أن المملكة الرستمية كانت تمتد غربا إلى طرابلس . وفي إطار هذا المعنى يريد ابن الصغير ، بإشارته إلى ملك المغرب بأسره إلى تلمسان ، النص على أن امامة تاهرت نشرت سلطاتها على كل المغرب الأوسط الذي تعتبر مدينة تلمسان حده الغربي حيث تبدأ وراءها حدود المغرب الأقصى . ورغم أن اشارته « إلى مدينة يقال لها تلمسان » تعنى أنه لم تكن لديه فكرة واضحة عن عاصمة المغرب الأوسط الغريبة التي ستكون كما سرى ، مجال صراع بين الرستميين وبين الإدارة الذي سيستولون عليها (٩١) ، فالهم أن انتشار سلطان عبد الوهاب من طرابلس إلى تلمسان هو الذي دعا ابن خلدون إلى القول بأنه « كان يسلم عليه بالخلافة » (٩٢) . الأمر الذي يسميه ابن الصغير : الانتقال من حال « الامامة إلى حال الملك » (٩٣) .

وهكذا تستمر امامة عبد الوهاب من سنة ١٦٨ هـ حينما بويج وإلى سنة ١٩٧ هـ / ٨١٣ م حينما انتهى حصاره لطرابلس بمعاونة هوازة وزقاته ونفوسة ، أي لمدة حوالى ثلاثين عاما ، لا مدنا خلالها حوليات أفريقية والمغرب التاريخية بمعلومات عن النشاطات السياسية والعسكرية للدولة الرستمية . أما كتاب الإباضية : من أبي زكريا ومن نقل عنه مثل الدرجيني والوسيانى وآخرها الشماخي - ودون استثناء ابن الصغير المالكي رغم اشاراته التاريخية - فإنهم لا يمدوننا بغير المعلومات ذات الطبيعة المنقضية الا فيما يمتدق بالانقسامات

(٨٩) ابن الصغير - ص ١٧ ، ودار أبو بكر ، المطبوع ، ص ١٥ - ١ : الذي لا يقع إلا إلى مفتح تاهرت ، فيقول : ولم يلق هذه الأمور أحد من حكومة ولا من حسومة حتى يعم إلى فدين وأسمده ، وهو النص الذي يكمن الدرجيني بمطبعه المطبوع ، ص ٢١ - ٢ (المطبوع - ص ١٧) .

(٩٠) أنظر فيما سبق ص ٢٠ .

(٩١) أنظر فيما بعد ص ٤٤٤ .

(٩٢) أنظر فيما سبق ، ص ٦-٣ و ص ٧٢ .

(٩٣) أنظر فيما بعد ، ص ٢٤٦ و ص ١٢١ .

المذهبية التي عرفتها جماعة أهل الدعوة . وفي هذه اندثرة الضيقة يكتفى ابن الصغير ، كما أشرنا ، بتلخيص الأعمال السياسية الخارجية لعبد الوهاب : حصا، و طرابلس وبسط سلطانه الى تلمسان ثم يشير الى افتراق الاباضية بعد ذلك ، أي بعد سنة ١٩٧ هـ / ٨١٣ م . لما أبو زكريا فيلخص فترة الثلاثين سنة السابقة على الانقسام من عهد عبد الوهاب بقوله : « ولم ينعم عليه في أمره أحد في حكومة ولا خصومة حتى نجم ابن فندين وأصحابه » (٩٤) .

الفترة بين اباضية المغرب :

الانشقاق الأول : التكار (أو التكرارية) :

كان من الطبيعي وقد ثبت عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم طوال هذه الفترة الطويلة وتؤكد سلطانه شرقا في جبل نفوسة وأحوال طرابلس وغربا حتى أحواز تلمسان أن يزداد استنثاره بالأمور مع تضخم ملكه . وكان من الطبيعي أيضا ألا يرضى المعارضون لمبدأ استبداد الإمام بالسلطة ، وعلى رأسهم يريد بن فندين - صاحب هذا الشرط - وأن يتنازعوا عبد الوهاب على أن يكون له السلطان المطلق . ومن هنا ارتفعت أصواتهم تطالبه ألا يقطع أمرا دون مشورة . وكان رد عبد الوهاب ومسانديه منذ البداية ، مثل ابن مسعود الأندلسي - كما رأينا - : أنه لا شرط للإمامة إلا الحكم بالكتاب والسنة وآثار الصالحين قبله . ولم يقف الاختلاف الفقهي الدستوري - في الدولة التي اتسعت وازدادت رفاهيتها وانتشر العلم بين أبنائها - عند المطالبة بالمشاركة في إدارة شئون البلاد وعدم الاستبداد بالأمور ، بل أنه اتسع عندما أثار المعارضون مسألة نظرية جديدة سبق لأهل المشرق، من المعكرين ، الكلام فيها ، وهي : مسألة العلم عند الإمام ، وهل يجوز أن يبقى الإمام في السلطة إذا ما ظهر بين أفراد الجماعة من هو أعلم منه ؟ ومن هذا الطريق شككوا في صحة استمرار عبد الوهاب في الإمامة (٩٥) . والحقيقة أنه إذا كان الإمام الأول عبد الرحمن بن رستم قد عرف بأنه إمام دفاع أي رجل محارب يجلس ، كما رأينا ، ومسيله ورمحه قرب يده وفروسه غير بعيد من بابه ، وأنه لم يكن له كتاب معروف من تأليفه ، كما يقول ابن الصغير ، فإن عبد الوهاب كان له كتاب معروف بمسائل نفوسة الجبل ، لأن نفوسة كتبت اليه مسائل

(٩٤) انظر فيها سبق ، ص ٢١٤ وما ٨٦ .

(٩٥) النحاسي ، ص ١٤٦ .

اشكلت عليها ، وهذا الكتاب اطلع عليه ابن الصغير بنفسه (١٦) .

دور سدراتة ومزاةة في الخلاف :

هذا عن النظر الى مسألة المعارضة من الناحية النظرية الصرفة التي اعطاها ايضا المتأخرون من الاباضية . اما عن واقع الحال ، كما يظهر عند ابن الصغير المالكي التاهرتي الذي حافظ على ماسمعه من ابناء بلدته من الاباضية ، فيدل على أن المسألة كانت سياسة وانه شارك فيها قبائل الاباضية المغربية (البربرية) من سائر بوادي المغرب الأوسط . فقد جرت العادة على أن ترحل قبائل مزاةة وسدراتة في فصل الربيع من بواديهم الجنوبية نحو تاهرت واحوازمها طلبا للنجمة لشيائهم وبعيرهم ، وبينما كانت قطعان الماشية ترعى الكلا في حراسة الرعاة من ابناء القبائل ومن العبيد كان رؤسائهم ووجوههم يترددون على المدينة حيث يكرمهم مشايخها ويحسون اليهم . ويشير ابن الصغير الى أنه في « سنة الفرقة » كان الربيع طيبا ، وأن المزاتيين والسدراتيين انتجعوا أكمل انتجاع انتجعوه قط (١٧) ، مما يعني طول المدة التي قضوها حول تاهرت في ذلك الموسم . والظاهر أن طول مدة النجمة كانت كافية لتجاذب أطراف الحديث بين المعارضين من التاهرتيين : ممن يكتفى ابن الصغير بالإشارة اليهم دون تسميتهم بينما يجعلهم أبو زكريا ومن قبله ، على وجه التحديد : يزيد بن فندين وأصحابه ، وهم الذين كانت قلوبهم قد تغيرت على الإمام عبد الوهاب ، فعادوا يطالبون بشرط مشاركة الجماعة المعلومة في إدارة الأمور ، وأخذوا يشيعون أن الإمام ساجي عليهم بعض الناس فعهد اليهم بالولايات دونهم . وتضيف الرواية أن دعوة المعارضة التي قالت قارة : نحن ولينا ، وقارة : كيف يلينا وفينا أعلم منه ، وقارة : انما كانت ولايته على شرط ، لقيت أذانا صاغية من طوائف من الناس ممن فصلهم بالجهال والطفام حتى إنتشر الخلاف (١٨) .

في هذا الجو المكهر استمع الضيوف من المزاتيين والسدراتيين الى ما أسره اليهم مضيفوهم من المعارضين الذين قالوا لهم ، حسب رواية ابن الصغير : « أن الأمور قد تغيرت ، والأحوال قد تبدلت : قاضينا جائر .

(١٦) اختيار الأئمة الرستقيين ، ص ١٧ .

(١٧) اختيار الأئمة ، ص ١٧ .

(١٨) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٥ - ١ . الموجبي ، المخطوط ، ص ٢٢ - ١ .

(المخطوط ، ص ٢٨) .

صاحب بيت مالنا خاتن ، وصاحب شرطتنا فاسق . وأمامنا لا يغيرن من ذلك شيئا . وقد جاء الله بكم ، فادخلوا الى هذا الامام واسألوه عن قاصبه . صاحب بيت مالنا وصاحب شرطتنا ، وأن يولى علينا حيارنا ، فأجابهم (١٩) .

ورغم ما يقوله كتاب الإباضية من أن سياسة الامام عبد الوهاب فيما يتعلق باستخدام العمال والاعوان تتلخص في : رغبته في أهل الخير ، واستعمال أهل العلم والبصيرة والدين ، وخاصة ممن ليست لهم رغبة في الولاية (١) ، فإن رواية ابن الصغير ، فيما يتعلق بالحوار الذي دار بين المرأتين والسدرانيين وبين الامام عبد الوهاب بهذا الصدد ، مقبولة - حسب تقاليد أهل ذلك العصر - أن لم نقل معقولة . فوجه زناثة عندما فاتحوا عبد الوهاب في أمر عماله الذين أثاروا المعارضين ، أجابهم قائلا : « جزاكم الله من وفد حيرا ، فقد تم من الاسلام ما يفتقده من كان مثلكم . الأمر اليكم . قدموا من رأيتم وأخروا من رأيتم » ، فدعوا له وأثروا عليه .

وعندما انصرف المراتيون أخبر الامام وجوه رجاله بما حدث من كلام المراتيين وجوابه عليهم ، فلم يوافقوه على ما فعل : على أساس أن ذلك يسىء اليه ، كما يسىء الى اخوانه ورجاله . ولفترا نظرة الى أن رضوخه لمطالب المراتيين سيجرئهم عليه وعلى أولاده فيما بعد ، وأن الأمر قد يصل في سلسلة مطالبهم التي قد تتوالى الى حد مطالبتهم بخلعه ، عندما يقولون له : « إن المسلمين في ابتداء أمرك لم يجتمعوا عليك فأنخلع وأردد اليهم أمرهم ، فإن اجتمعوا عليك جملة ، فزت بخطك وكان ذلك زيادة لك في شرمك (١.١) » .

وانتهت المداولات بين الامام وبين مستشاريه الى تعديل وعده للمراتيين بأن يطلب اليهم استشارة اخوانهم في المسألة ، كما سيستشير هو الآخر اخوانه ، وأنه يجب أن يكون حلع من يخلعون وتقديم من يقدمونه في حضور الجميع ، على أن يستدعى عبد الوهاب وجوه رجاله هؤلاء اذا ما وافق المراتيون على ذلك .

(١٩) ابن الصغير ص ١٨ .

(٢٠) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٥ - ١ ، الدريعي ، المخطوط ، ص ٢٢ - ٢ .

(المخطوط ، ص ٢٨) ، النجاشي ص ١٤٨ .

(١-١) ابن الصغير ص ١٨ - ١٩ .

وعندما حضر الزياتيون لستمعي عبد الوهاب مستشاريه الدين شكروهم على حسن منيهم ، ولكنهم لفتوا نظرهم إلى المبدأ القاموني الذي يعصيان به : « لا يجب عزل قاضي ولا صاحب بيت مال إلا بجرعة يظهر عليه ، ولا يجب عزل القضاة بغير البقاء وسمي السعاة » . ورغم أن جماعة هشايخ البدو الحزائية أخذت بهذا المطلق الذي لم تعتد عليه ، فاتهم قالوا : « ما هكذا كان عقدنا مع الامام بالأمس ، ما هذا إلا رأي حدث أو أمر أبرم » (١٠٢) . وكان من الطبيعي أن يعتبروا ذلك اخلافا بالوعد من جانب عبد الوهاب ، وأن يخرجوا من مجلسه غاضبين . وبذلك يكون الاختلاف قد واد بين جماعة الاباضية ، اذ انضمت قبائل مزاة وسدراتة الى جانب المعارضين من اصحاب ابن فندي .

تجمع المعارضين والمطالية بمحاكمة عبد الوهاب :

وتجمع المعارضون لعبد الوهاب من أهل تاهرت وخاصة من اليفرلين أنصار ابن فندي ، ومن القبائل الواقعة الى بوادي العاصمة الاباضية ، في موضع جبلي في ظاهر المدينة عرف عند الاباضية بـ « كدية النكار » (١٠٣) ، نسبة الى النكار أو الكارية ، وهو الاسم الذي اعطى للمخالفين على عبد الوهاب لأنهم أنكروا امامه ، كما ساءم خصومهم أيضا بالنكات لكنهم يسمون الامام (١٠٤) . وتم نوع من الحلف بين النكار على انهم لا يدخلون الغرب (أي تاهرت) أو يعزل ما سألوا عزله ، ويحاكموا عبد الوهاب ومن معه ، (١٠٥) . وكان من الطبيعي ، أن تبدأ المناوشات الحربية بين النكار وبين عبد الوهاب وأنصاره من أهل تاهرت ، طالما ان المفاوضات بين الجانبين انتهت الى عدم الاتفاق .

ورغم ما يقوله ابن الصغير من أن عبد الوهاب قضى على خصومه بسهولة بعد أن أعلزهم وأنذرهم (١٠٦) ، فان أبا زكريا ومن نقل عنه من كتاب الاباضية لا يريدون للامام أن يكون متسرعاً في قتال خصومه ، اخوة الأمس ، قبل أن

(١٠٢) ابن الصغير ، ص ١٩ .

(١٠٣) ابن الصغير ، ص ١٩ .

(١٠٤) الشبانجي ، ص ١٤٨ ، ابن الصغير ، ص ٧٩ .

(١٠٥) ابن الصغير ، ص ١٩ - ٢٠ والقراءة في النص لا يدخلوا العرب بدلا من العرب

والتي تمنى أن يسلكهم كانت في شرقها .

(١٠٦) أخبار الأئمة المستعين ، ص ٢٠ .

يستنفد كل الأساليب القانونية المتعارف عليها ، وليس الاعتذار والالتذار فقط .

فلقد عرض عبد الوهاب على خصومه أصحاب ابن فندي أن يضعوا أوزار الحرب حتى يستشيروا اخوانهم في المشرق فيما أثير من مسائلتي : شرط الحكم بمشورة جماعة معلومة ، وجواز امامة من يوجد أعلم منه . وفي هذه المرة لم يكن الاخوة الذين طلبت مشورتهم في البصرة ، كما كان الحال قبل ذلك ، بل في مصر وفي مكة : مما يعني أن مركز الثقل الخارجي انتقل من العراق الى مصر والحجاز ، وهو الأمر الذي يسترعي الانتباه ، إذ يعني انحسار المدارس الفكرية الخارجية من مركز الخلافة ، جنوباً نحو الجزيرة العربية ، وغرباً نحو مصر .

وتم الاتفاق على ارسال رسولين لقياء في مصر : شعيب بن المعرف وشيعته ومنهم شخص يعرف بأبي المتوكل (١٠٧) ، وفي مكة الثقيا بأبي عمر والربيع بن حبيب وأبي غسان مخلص بن المرد الغساني (١٠٨) . ولقد أجاب زعماء أهل الدعوة في مكة ببطلان الشرط وجواز امامة العالم إذا وجد من هو أعلم منه ، وأن الامامة لا تبطل إلا بحدث في الاسلام بعد الاعتذار والالتذار من جانب الجماعة ، والأصرار والاستكبار من امامهم (١٠٩) ، أما شعيب بن المعرف

(١٠٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٥ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب (المخطوط ، ص ٤٩ - حيث : شعيب بن المعرف يدعى من بن المعرف) .
(١٠٨) أبو زكريا ، ص ١٥ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب (المخطوط ، ص ٤٩) .

(١٠٩) انظر أبو زكريا ، السير واخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٥ - ب ، ص ١٦ - ١ حيث يورد نص كتاب أهل المشرق على الوجه التالي : « سم الله الرحمن الرحيم . أما بعد . يا اخواننا قد بلغنا ما كان قبلكم ولهنا ما كتبتمونا (كاتبتهمونا) به من امر الشرط ، وليس من سيرة المسلمين أن يخطروا الشرط في الامامة : فن لا يقضى أمرنا دون جماعة معلومة ، فالامامة صحيحة والشرط باطل ، فلو صبح بالامامة شرط لما قام في حق ولا القيم له حد . ولما طلت العهود ولبطلت الاحكام وضاع الحق . والجماعة يتصدر اتفاقها على أن الامام ان قدم اليه صادق فلا يصيب أن يقيم عليه الحد فيقطع يده حتى تحضر الجماعة ، ولا يجاهد الامام صوا ولا ينهها عن فساد إلا بضرورة الجماعة المعلومة فالامامة صحيحة والشرط باطل . وما ذكرتم من قولية رجل وفي جماعة المسلمين من هو أعلم منه فذلك جائز (جاز) إذا كان في الكفاية والفضل منزلة حسنة ، وقد ولي أبو بكر الصديق رضي الله عنه وزيد بن ثابت رضي الله عنه ، وعلى بن أبي طالب رضي الله عنه ، وصادق من جيل رضي الله عنه . أعلم به . وهذا ما ليس »

يدأس الجماعة في مصر ، فانه قرر السير الى تاهرت (١١٠) للنظر في المسألة على مسرح الأحداث ، كما يقال ، أو ينظر شاهد العيان .

والحقيقة انه لا بأس في أن يكون أهل الدعوة في مصر قد حاربوا رأي المعارضين للإمام عبد الوهاب . فهذا ما يمكن أن يؤيد من رواية أبي بكر بن أبي شيبة التي تقول أن شعيباً عزم على السير الى تاهرت فخرج في نفر من أصحابه بغير مشورة من مشايخ مصر طمعا في الإمارة . وقد كان بها جماعة المسلمين : مشايخ ذوو فضل وعلم وورع ، وقد نهوا بعضهم عن الخروج الى تاهرت ، فقالوا له : تقسم أني بلد يختلف أهلها ولم يشتغل (بكلامهم) واستعمل هو وأصحابه طمعا في الإمارة ، فمضوا مستعجلين حتى أنصروا روايتهم فصاروا يسوقونها سوقا ، وحكى عنهم أنهم وصلوا من مصر الى تاهرت في عشرين يوما (١١١) . ورغم ما تقوله الرواية من أن شعيب دخل

« فيه خلاف لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم . أعرسكم زيد وأعرسكم علي وأعلم أمي نبال والحرام مناد بن حبل . وقول صلى الله عليه وسلم : مناد بن حبل سيد العلماء ، رواه مسند أحمد في يوم القبلية (القبة) أعلم العلماء بعده » . ويضيف أبو بكر بن أبي شيبة ذلك عدم ردوا الأيوبي بالقبول ولاية عبد الوهاب وذكروا أن الإمامة لا تهلل إلا بحدث في الإسلام . وقارن الدرجيني (المخطوط ، ص ٢٢ ب ، والمطبوع ، ص ٤٩ - ٥٠) أني ينقل النص وأيه بعد البسطة والتفصيل والسندية (فقد انفصل بنا ما وقع قبلكم وما كتبتم فيه . فاما ذكرتموه من أمر الشريك ... أن يجعلوا في الإمامة شرطاً أن لا يقطع الإمام الإمامة صحيحة ... في الإمامة الشرط ... ولطفت الحدود والأحكام ... بعد اتفاقهم ... فلا يمكن أن يقيم عليه الحق فيقطع ... أو زنا أحد علم يرجع أو يهلك حتى يصير المجتمع وجماعة ... ولا يمتنع من منكر إلا يصير الجماعة فيكونوا كلهم ادا اماما وكلهم كلالام بعد ابطال الإمامة وتنسبه لهم الاستقامة ، وروى الإمامة به على والسؤال عن هذا على . وأما ما ذكرتم من تولية ... بجائز اذا كان مستكلاً لشروط الإمامة ، وكان من أهل الفضل والدين والعدل والسياسة والمروءة المرمية ، فقد دلى أبو بكر وانظر القسطنطيني ، ص ١٤٨ . وقارن خلاوردى ، باب عقد الإمامة ، ص ٥ (فلو تمعن لأهل الاختيار واحد هو الأفضل الجماعة لحايضوه على الإمامة وحدث بعده من هو أفضل منه فاعتقدت بيعتهم امامة الأولى ، ولم يجسر الدوله على ال من هو أفضل منه) . وبطل هذا قال الزيدية من فرق الشيعة المنزلة . خريطة أن يكون الأئمة من أولاد فاطمة بطبيعة الحال (انظر التهرستاني : الملل والنحل ، ص ١١٥) . وقارن ابن خلكان (طبعه الدين ، ج ٢ ص ٢٢٥) الذي يقول انه الإمام زيد ابن علي بن الحسين ، كان يبرز امامة المفضل مع قيام الأفضل للصليحة . (١١٠) أبو بكر بن أبي شيبة ، المخطوط ، ص ٦٥ ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٢ - ٢٣ . (المخطوط ، ص ٥٠) . (١١١) السيد وأخا الأئمة ، المخطوط ، ص ١٦ - ١٧ (انظر الأجل يعني أهلها من كثرة السفر به أنظر لسائق العرب ، الفصل فسا ، ج ٢ ص ٢٠ - ٢١ - ٢٢) .

على الامام عبد الوهاب وما كان يمكنه الا ان يفعل ذلك ، وانه افتاء بنفسه
فترى اهل مكة التي وصلت فيما بعد بضحة امامته ، الا ان اهلهم هو انه
انضم الى جانب يزيد بن فنديل واصحابه ، فكان يناجيهم ويذاورهم .

تسميات جديدة للنكار :

وعن هذا الطريق اكتسب النكار تسميات جديدة عند خصومهم اتباع
عبد الوهاب ، منها : النجوية ، والشيعية الذين عرفوا بالشيفية والملحدة ،
والنكاثنة (١١٢) .

علاقة المعارضين باهل تاهرت الذين عرفوا بالوهبية :

ومع ان المعارضين لعبد الوهاب من النكارية كانوا يعيشون خارج تاهرت
الا انهم كانوا يدخلون المدينة جماعات حيث احتفوا بمساكنهم القديمة ،
من آثار حشيه اعوان الامام الذين طلبوا منه ان يمنعهم من ذلك . وتشير
رواية ابي زكريا الى ان عبد الوهاب عندما كلمهم في الخروج نهائيا من المدينة
ثم بهتموا كثير بكلامه اذ قالوا له : « هذه مدينتنا وتلك منازلنا » . وسالوه
ثم اذا كانوا قد اترمو جرمنا يستحقون عليه الخروج . ومع ان الامام تركهم
سحبون المدينة ويخرجون منها . فالظاهر ان العلاقات سادت بين النكارية
وبين «نوع عبد الوهاب الذين صاروا يعرفون عند الكتاب باسم الوهبية
نسبة اليه (١١٣) .

(١١٢) انظر ابي زكريا ر المخطوط . ١٦ - ١ - ١١ - ب (حيث يشرح النجوية :
لانهم صاروا يجمعون ويتناجون . اما الشيعية فهي في النص في شكل « الشيفية لانهم
في الاسلام الشيف » . والظاهر ان هذا تعريف مقصود من جانب الوهبية لتبرير خصومهم
بنسبهم الى الشيف . بينما المفهوم من سياق الرواية ان المقصود هو خصوم مصر والنسبة
اليه الشيعية . واما الملحدة : فلاتهم « العلوا في اسماهم لتركه تعالى : الذين يلحقون في
اسمائهم سبزون ما كانوا يعملون » والمقصود بذلك هي مسألة تلك الصلوات عند المعتزلة .
اما النكاثنة : « لانكم بيعة الامام بغير حدث » . وانظر الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب ،
٢٣ - ا (الملبوع ، ص ٥٠ - ٥١) .

هذا ولا بأس من الإشارة الى ان الدرجيني يشير فيما بعد (الملبوع ، ص ١٦٩) الى ان
«النكارية من الخصوم الرسمية قبلوا سنة « النكار » على انها تشمل الخروج جميعا لانها
نسبة الى انكار حكم الحكيم بصفين . فكان هذه التسمية تعادل اصطلاح « الحكمة » الذين
كانوا : لاسمك الله .

(١١٣) انظر ابن الصغير (ص ١٦) الذي يصرح على الفرق الالهية على يد الوهابية
في : نكار . . . وهابية . ولكنه يشير الى انه لا يعرف اسم الوهبية . بينما يعرف باسم لرتين : «

تأزم الموقف بين الفريقين :

وانتهى الأمر الى تأزم الموقف بين الجماعتين عندما اعتاد النكار على دخول تاهرت وهم يحملون السلاح ، فحمل أهل المدينة بدورهم السلاح بأمر عبد الوهاب خشية الغدر . ولقد تحقق غدر النكار في مغامرة قصصية قاموا بها ، كما يقول أبو زكريا ، للتخلص من الامام .

مؤامرة قصصية لاغتيال الامام :

فقد تظاهر النكار بأنهم يتنازعون على صندوق (تابوت) وضعوا فيه رجلا معه سيفه وحملوه الى دار عبد الوهاب حيث وضعوه الى أن يحكم بينهم ، وكان هدفهم أن يخرج الرجل لاغتيال الامام ليلا . وفشلت المؤامرة بسبب سهر الامام من أجل الصلاة والقراءة والدرس من جهة ، ثم بسبب فطنته وحرمه . حيث وضع زقامنوخا في فراشه ، وجلس يترقب الخائن الى أن خرج من تابوته وضرب الزق ، فقدم الامام بسيفه نصفين ، وأعاده قتيلا الى التابوت (١١٤) . وهكذا اتضح نية الغدر لدى النكارية ، وأمر عبد الوهاب أن يكون أهل تاهرت على أهبة الاستعداد دائما بسلاحهم . وأسهب خصوم الامام ، من : ابن فندين وأصحابه ومنهم شعيب المصري ، خروج الامام من تاهرت في بعض حاجاته واستغفلوا أهل المدينة وحاولوا الدخول عليهم على حين غرة ، « فقامت الصبيحة في المدينة من كل مكان » (١١٥) .

احداهما هي اليريدية اتباع عبد الله بن يزيد والآخرى هي المبرية اتباع عيسى بن عمر ثم أحد بن الحسين ، وأن من يسي بالرهبة يسلطون الى هذين المذهبين ، مما يعني تطوراً أو تشعبات جديدة بين أتباع عبد الوهاب الذين لم يعودوا يعرفون باسم الوهابية على أيام ابن الصغر . على أواخر الرشيدية ، حيث كانوا يسمون في ذلك الوقت أيشسما باسم العسكرية الذي كان يعرف به معظم قائل نفوسة في تاهرت . هذا ، كما ظن ابن حوقل أن نسبة الوهابية في جبل نفوسة نسبة الى عبد الله بن وهب الراسبي أول أئمة الحرورية في العراق ، ويقول انه وصل مع عبد الله بن امامي الى الحبل وماتوا فيه (ط - بيروت ، ص ٩٤) . (١١٤) انظر أبو زكريا ، المصنوع ، ص ١٧ - ١٧ ، ب (وقارن الدرجيني ، المطبوع ، ص ٥٢ - ٥٣) . حيث كتب الترتيب أن يؤخذ القتال بعد أن يقتل الامام فيأتي أصحابه الى دار الامامة . فلما لم يسمعوا إلا أن أخوا صباها وحملوا تابوتهم ووجدوا صاحبهم فيه قتيلا ، فخرجوا من المدينة خوفا من صبيحهم من المسلمين ، وقارن الشطامي (ص ١٤٩) . حيث يقول ان أصحاب الامام هم الذين غرروا بالمتأخرين ووصعوا الرق المنفوخ .

(١١٥) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ١٧ . ب حيث تقول الرواية أن السبب في تسجل ابن فندين وشعيب بالقيام بذلك المحاولة انهم كانوا يخشون وصول فتوى أهل المشرق في ذلك العلاق حسية بلادتهما ، وهو ما سيحدث بعد قليل (وقارن الدرجيني ، المطبوع ،

بلاء ولى العهد أفلح ، ومقتل ابن فندين :

وترجع رواية أبى زكريا فضل أنقاذ تاهرت مما كان يدبره لها خصومها إلى شجاعة ولى العهد أفلح بن عبد الوهاب الذى عاجلته الحادثة وهو يتزين مخرج يأخذ شق رأسه مضفرا والآخر دون تصفير ، ووقف وحده يدافع عن باب المدينة حتى انسحبت رجله إلى المرقوب وحتى تحطمت درقته ، فاقتلع الباب الضخم يتقى به ضربات الأعداء . وكان من بين ضحايا أفلح يزيد بن فندين الذى لم تمنح البيضتان اللتان كانتا على رأسه من أنه يضربه أفلح على أم رأسه ضربة « فقلعه والبيضتين والرأس » ونشأ السيف فى عمود باب المدينة ، وحس أفلح بن عبد الوهاب فى يده الشدة فظن ذلك كله رأسه فقال له : ما أقوا رأسك يا بربرى يا مشوم ، (١١٦) .

خلاف شعيب فى حيز طرابلس :

وبمقتل يزيد بن فندين انهزم أصحابه بعد أن تركوا من قتلاهم ١٢ (اثنى عشر) ألفا كانت حماؤهم تجرى كالسيل ، كما نبأ فى الرواية ، على باب المدينة . وزعم أن الإمام عبد الوهاب أمر عندما رجع يجمع القتل ، وصلى عليهم ودفنهم ، « طمعا فى العافية لعامة المسلمين من بقية أصحاب ابن فندين » ، فان شعيبا الذى فر إلى حيز طرابلس ، ربما فى المنطقة الواقعة بين المدينة وجبل نفوسة ، وظل يظهر الخلاف للإمام ويعلم البراءة منه ، وينشر دعايته المناهضة لإمام تاهرت بين الحجاج الوافدين من المشرق (١١٧) . فكان وأصحابه يقولون : « قتل المسلمين » (١١٨) . ولم تشر دعاية شعيب ضد عبد الوهاب ، إذ عندما وصلت أنباء تلك الفتنة إلى أهل الدعوة بالحجاز من جماعة المسلمين ، وعلى رأسهم الربيع بن حبيب ، « برعوا من شعيب ويزيد بن فندين وأصحابه الذين قتلوا معه ، ومن كان على سبيلهم إلا من تاب » . وكان الربيع بن حبيب يقول فى مجالسه : عبد الوهاب أماننا وتقيتنا وإمام المسلمين أجمعين ، (١١٩) .

(١١٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٧ - ب ، ١٨ - ١ ، الدرجيني ، المطبوع ، ص ٥٤ .

(١١٧) انظر أبو زكريا ، ص ١٨ - ١ ، ٢٨ - ١ (الدرجيني ، المطبوع ، ص ٥٥) .

أما ابن الصنوبر (ص ١٦) فانه يقول ان الإمام عبد الوهاب هو الذى شجع عليهم وسرعهم إلى فتح البصر .

(١١٨) الشاساني ، ص ٦٥١ .

(١١٩) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٨ - ١ : حيث قيل للربيع كيف تبرأ من

شعيب من غير حدث ، فقال وبى حدث اعظم من برأته من عبد الوهاب أمير المؤمنين (الدرجيني ،

المطبوع ، ص ٥٥) .

اعتزال المخالفين الذين عرفوا بالواصلية ، وتحويل الامامة الى ملكية اى خلافة :

وبذلك تمت القطيعة تماما بين قاهرت وبين خصومها من اصحاب ابن فندين الذين بقيت في نفوسهم حزازات وصمات فتسحروا بناجيهم بالقرب من قاهرت التي لم يعودوا يدخلونها ، وتظن ان ذلك هو السبب في تسميتهم ايضا بالمعتزلة (١٢٠) لاعتزالهم اهل قاهرت ، وان ذلك هو السبب في تسميتهم فيما بعد بالواصلية ، ولو ان كتاب الاباضية يفرقون بين النكار وبين الواصلية من الخارجين على امامة قاهرت ، كما سنرى . هذا ، كما يمكن التفكير في أن يكون المقصود بالاعتزال وبالواصلية هنا نوعا من الفكر الشيعي الزيدي الذي كان قد امتزج بالاعتزال عن طريق تلميذ الامام زيد الواصل بن عطاء حتى قيل انه صار ، وجميع اصحابه معتزلة في المذهب والاعتقاد (١٢١) . وهذا ما قد يعتبر من مقدمات قيام الدولة الادريسية (١٢٢) وحق لابن الصغير أن يقول : انه بعد انتصار عبد الوهاب هذا على خصومه اشتد أمره ، وانتقل من حال الامامة الى حال الملك ، (١٢٣) ، أي من حال الدولة الدينية الى حال الدولة السياسية - شبيها بما حدث في دولة الخلافة أيام معاوية (١٢٤) .

ومع أن ابن الصغير يبدأ تاريخه لمرحلة « الملك » في قاهرت بالافتراق الثاني الذي عرفته الاباضية على عهد عبد الوهاب أيضا ، ويجعل سبب الافتراق هو الخلاف مع قبائل هواره ، فالأقرب الى المنطق أن تكون تلك المرحلة بعد الانتهاء من الصراع مع الواصلية في احوار قاهرت ، كما يفصل ذلك أبو زكريا ومن نقل عنه . وذلك أن هواره كانت تسكن في حيز طرابلس

(١٢٠) انظر أبو زكريا (ص ١٨ - ١) الذي يعود ليعزو انهم تسحروا بالبربر أو الكدية التي سميت كدية النكار ، الشماخي ، ص ١٥٤ (حيث يسميهم معتزلة) .
(١٢١) انظر ابن خلكان (من الامام زيد المتوفى سنة ١٢٣ هـ) ، ج ١ ص ٣٢٥ .
(١٢٢) انظر فيما سبق ، ص ٣١٩ و ١٠٨ ، هذا ، ولو أنه من الغريب أن يتركس تقسيم البربر عند تسميتهم ، مع مرور الوقت ، الى معتزلة وأباضية وسنية ، بل وأنه تنسب غالبية وفاته في اواخر القرن الخامس الهجري/ ١١ م الى المعتزلة باستثناء بعضهم ، مثل :
بني يرزاق وحى واسين الاناصية ، وكذلك بني معاوية وبني يثرب السنية - انظر ابن حزم جبهة السلف العرب ، ص ٤٦٣ ، حيث يسمي ابن حزم تلك الرواية التي عاصرت اى محمد بويكني الفرزالي ، الناسك الاباضي ، الذي كان عالما بانسابهم) .

(١٢٣) احبار الائمة الرستين ، ص ٢٠ .

(١٢٤) انظر فيما سبق ، ص ٢٠٦ و ٧٢ .

حيث كان الصراع الذي أدى إلى الانشقاق الثاني بين الإباضية (١٢٥) *

الصراع ضد النكار والواصلية :

وحسب رواية أبي زكريا ينقسم الصراع بين عبد الوهاب وبين خصومه إلى مرحلتين الأولى ضد النكار والثانية ضد الواصلية ، وهو الأمر الذي يتضمن في ثناياه أن يكون هناك فرق زمني معقول بين الصراحين *

النكار :

وكان سبب الصراع ضد النكار هو اغتيال « ولي العهد » ميمون بن عبد الوهاب الذي قتل غدرا بليل ، ومثل به فمزق لحبه أربا خارج تاهرت (١٢٦) . ومع أن عبد الوهاب دفن ابنته دون أن يدري من قتله ، فإنه لم يلبث أن تيقن أن النكار هم الذين قتلوه ، وذلك عندما مر ابن ميمون بهم ، وهو يسعى في بعض حاجاته ، فصاحوا به : « يا ابن المهدور دمه » ، وهنا قرر عبد الوهاب الانتقام من قاتلي ولده فجهز جيشا أنفذه اليهم ، ولكن يتم الثأر جعل قيادته إلى واحد من أبناء القتيل ، وعلى بعد أيام من تاهرت التقى جيش عبد الوهاب بخصومه ، وهزمهم هزيمة مكرة حتى قيل أنه عد من اسمه هارون ، وهو أقل الأسماء شيوعا بين القتلى ، فكانوا ٣٠٠ (ثلثمائة هارون) قتيلا (١٢٧) *

الواصلية :

أما عن الصراع ضد الواصلية فأنى بعد ما نزل بالنكار من الوهن والضعف ، مما يعنى أن جماعة الواصلية تختلف عن جماعة النكار ، وهو الأمر الذي يشير إليه أبو زكريا عندما يعرف الواصلية بأنهم « قوم من البربر

(١٢٥) انظر أم الصبح ، ص ٢٠ ، حيث يحصل موادة ولواته في حيز تاهرت ، وهو الأمر الذي لا يتفق مع واقع الحال وأن كان الأمر لا يمنع من وجود عشائر مهاجرة من طرابلس إلى تاهرت .

(١٢٦) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٨ - ب ، النسخة ، الطبع ، ص ٥٦) = الذي يقول أن الإمام سزع عندما رآه وقال : « آى بنى احيقت عليك ثلاثة أمثال للامة في قولهم : ويك لمن هرت الغيل بكساء ، ويع لم أصيب بليل ، وقال القسائل : اظا صميت ابن السلطان فاعسسه سبا عتفا » ، وعن ولاية ميمون العهد ، انظر ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٢١ ، وانظر فيما سبق ، ص ٢٠٦ و ٧٢ .

(١٢٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٨ - ب (النسخة ، الطبع ، ص ٥٦) *

أكثرهم فيه ثل زقاته (١٢٨) . ويضيف الدرجيني الى ذلك أنهم كانوا يعيشون قريبا من تاهرت ، وأكثرهم أهل البادية (١٢٩) وأن عندهم كان - على أيام هيمون - نحو ثلاثين ألفا في بيوت كبيوت الاعراب يحملونها (١٣٠) ، مما يعني أن الحصار حلت هذه المرة طابعا عرقيا شعوبيا وليس مذهبيا ، كما في حالة الكفار . ويعطى أبو زكريا لخصومه الواصلية لونا سياسيا عندما يشير الى أنهم تحركوا « حين أحسوا ببعض الفرقة في الإباضية » وأرادوا أن ينتهزوا بعض الفرصة (١٣١) . وواضح من النص أن زعماء الواصلية هؤلاء كانوا يحسنون الجدل في المسائل التي كانت موضع خلاف بين أهل المذهب ، مما جعل الكتاب ينسبونهم فعلا الى المعتزلة بعد أن كان اعتزالهم سياسيا بمعنى الانحياز عن مجتمع تاهرت والابتعاد عنه . فهذا ما تشير اليه الرواية التي تقول : ان ابن سيدهم كان فارسا مغوارا صعب المنال ، وأنه كان فيهم أيضا رجل مناظر يجيد فنون الكلام ، وكثيرا ما ناظر الامام : وكان شديد المعارضة حديد العارضة ، مما يفهم منه أن عبد الوهاب لم يكن له طاقة به في هذا الفن (١٣٢) .

الاستعانة بنفوسة في الصراع ضد الواصلية :

وهكذا نفهم من قصة الفارس الواصلى المغوار وصاحبه المناظر الشديد المراس أن جماعة الواصلية كانت قد قويت من الناحيتين العسكرية والمذهبية، وأن الأمر كان سينتهى بالصراع بينهم وبين امام تاهرت عندما اشتدت معارضتهم له . وتقول رواية أبى زكريا ان عبد الوهاب أئذهم وأعذرهم قبل أن يلقاهم في عدة ممالك . ويفهم من الرواية التي تنص على أن الامام استنجد في آخر الأمر بقبائل جبل نفوسة أنه لقي منهم شدة . فقد طلب من نفوسة ، « أن يبعثوا له جيشا نجيبا يكون فيهم رجل عالم بفنون الرد على المخالفين ، ورجل عالم بفنون التفسير ، ورجل شجاع بطل يبارز الفتى المعتزلى الموصوف

(١٢٨) السمع وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٩ - ١ (الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٦ ، المطبوع ، ص ٥٧) .

(١٢٩) الطبقات ، المخطوط ، ص ٢٦ - ١ (المطبوع ، ص ٥٧) .

(١٣٠) الطبقات ، المخطوط ، ص ٢٠ - ١ : المطبوع ، ص ٤٣ . وناظر ابن حلدون ، ج ٦ ص ١٢٩ .

(١٣١) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٩ - ١٠ .

(١٣٢) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٩ - ١ ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٦ - ١ : المطبوع ، ص ٥٧ .

بالشجاعة» (١٣٣) . واختار عامل عبد الوهاب على جبل نفوسة أربعة رجال أرسلهم الى عبد الوهاب ، وهم : مهدي الويفوي الخبير بفن المناظرة ، ومحمد بن يائيس المابد الزاهد المالم بتفسير القرآن ، وأيوب بن العباس الفارس الذي لا يشق له غبار . أما الرابع فاختلف في أمره فهو إما محمد أبو محمد أو أبو الحسن الأيقلاني (١٣٤) .

ومع أن الامام الذي كان ينتظر عسكريا كثيفا من نفوسة ، حتى انه وعد من يبشره بوصولهم من عبيد بالحرية ، عجب من غير شك لوصول الرجال الأربعة وحدهم ، فان هؤلاء لم يلبثوا ان اكتسبوا ثقته في أنهم اكفاء للقيام بالمهمة التي كان يرجوها من نفوسة . فبعد أن أنزلهم في دار الضيافة وأجرى عليهم ما يلزمهم الى أن استراحوا ، ناقشهم في أمر مواجهة الواصلي في المناظرة والحرب . فعرف مهديا بأسلوب الفتي الواصلي المنتحل للمناظرة ، وفهم مهدي كيف كان المعتزلي يزوغ عن الحجة ويحيد عن الجواب ، وكيف كان يلبس على الامام ويسرق منه السؤال (١٣٥) . أما عن أيوب بن العباس فقد أذهل القوم بقوة الأسطورة حتى أنه عندما أراد اختيار فارس من دار الدواب في تاهرت لم تعجبه جميع الافراس التي كانت تقف بين يديه ، عندما كان يجذبها (يجدها) محاولا اختيار قوتها . حتى انتهى به الأمر

(١٣٣) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٩ - ١ ، الدرجي ، المخطوط ص ٢٦ - ١ (المطبوع ، ص ٥٧) ، الشماخي ، ص ١٥١ .

(١٣٤) أبو زكريا ، ص ١٩ - ١ الدرجي ، ص ٢٦ - ١ (المطبوع ، ص ٥٧ - ٥٨) . وتقول الرواية ان الأربعة عندما خرجوا في هيئة السمر الى تاهرت أسر محمد بن يائيس على أن يكون حادما لهم . فكان يجهز طعامهم ويصلح حيلهم ثم يقضي ليلة قائما يصل . والله تعالى في ذلك رغم احتراصهم عليه والاحتاحهم في أن يرفق بنفسه ، حتى انه عندما أخبرهم انه لن يصل الا بكرتهم لم يمتدحها الا مع طلوع الفجر ، لانه قرأ نصفاً من القرآن مسح كل من الركعتين . وبلغ أمر ابن يائيس من الاحتشاد في الصلاة ليلا حتى في الأيام الباردة المستمرة الى أن قالوا له : « ان كان لا يصل الجنة الا من كان مثلك يا ابن يائيس سبببك فيها الوحشة » (وقانون الدرجي ، ص ٣٦ - ب ، ٢٧ - ١ ، المطبوع ، ص ٥٨ - ٥٩) . (١٣٥) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب وتضيف الرواية هنا ان مهديا كان يترك أصحابه ويخرج لمناظرة المخالفين وأنه أعاد منهم الى اللهب تسعين عالما . أما عن طعام مهدي الذي أكله بعد رماله ليلا وهو صبي لم يطبخ فكانت ثلاث أقفا قدم اليه أي طعام قضى منه حاجته ولا يزال ، والثانية اذا أخذ لقمة من الليل اكتفى بها ولا يزال ، والثالثة انه كان لا يخاف محالما حل نفسه أن يغلبه في الحجة . وقانون الدرجي ، المخطوط ص ٢٧ - ١ ، المطبوع ، ص ٥٩ - ٦٠ .

الى علاج فرسه الذى كان قد أصابه الحفا ، وذلك بالرمل المحمى الذى كان
على الفرس أن يطأه بحوافره لمدة ثلاثة أيام (١٣٦) .

مناظرة هربية تنتهى بهزيمة الواصلية :

وهكذا عندما استعد الامام عبد الوهاب ، ضرب الموعد لخصومه
الواصلية بعد ثلاثة أيام حيث خرج بعسكره ومعه جماعة نفوسة الأربعة .
وتم اللقاء العجيب بين الأخوة المنشقين ، ودعا عبد الوهاب الواصلية الى الحق
وأعذرهم ، ولكنهم طلبوا المناظرة . وهنا صف كل من الطرفين صفوفه ،
وكان على المتناظرين أن يتباريا بين الصفيين ، ومع كل منهما وجوه أصحابه .
وخرج الفتى المتناظر من المعتزلة ، وخرج اليه مهدى الذى قدمه محمد بن يونس .
وأحسن الفتى المعتزلى بشبح الهزيمة أمام مهدى فعرض عليه أن يستتر كل
منهما على صاحبه اذا تمت له الغلبة . ومع أن مهديا وافق على ذلك الا انه
قال لأصحابه أن علامة انتصاره على المعتزلى أن ينزع شاشيته عن رأسه ، ويضعها
تحت ركبته .

وهكذا بدأ الجدل الفقهى بسيطا معهما من الحاضرين ، فلم يفلح
منهم أحد على صاحبه ، ثم اتفهما دخلا فى فنون العلم ، فغفى ذلك عن
حضرهما ، دون الامام بطبيعة الحال . ولو أن الجدل بين الصلاطين العالمين
لم يلبث أن صار غير مفهوم من الجميع ، فكانه « الصلح بين الجبرين » .
وعلى حين فجأة نزع مهدى شاشيته من على رأسه ، فكان ذلك علامة انتصاره ،
فعلا التكبير والتهليل فى صفوف الوهبية (١٣٧) .

وكان على المبارزة أن تبدأ بعد المناظرة ، فخرج الفارس المعتزلى المعروف
بالشجاعة وخرج أيوب بن العباس للمقابلة . ولم تكن الا حولة بالخيال أو
بعض جولة حتى حمل أيوب على خصمه فقتله بسيفه القصير ذى الحد
الواحد أو سلكه فى رمحه ، فكانت تلك اشارة ببدا المعركة الحامية الوطيس ،
وكان بطلا تلك الملحمة : أفلح بن الامام الذى صار يضرب فى ناحية ، وأيوب

(١٣٦) أبو ذكريا ، المخطوط ص ٢٦ - ٢٧ ، وقارن الدرجين ، المخطوط ص ٢٧ - ٢٨ .
(المخطوط ، ص ٦٠ - ٦١) .

(١٣٧) أبو ذكريا ، المخطوط ص ٢٦ - ٢٧ ، سيما تحت المتن الذى المعتزلى على مهدى
وقال له عذرى يا مهدى وقارن الدرجين ، المخطوط ، ص ٢٧ - ٢٨ ، المخطوط ، ص ٦١
(حيث التفتت على رأس مهدى يذلا من الشاشية) .

ابن العباس الذي كان يضرب في الناحية الاخرى . واثبتت المعركة الدامية هزيمة الواسلية بعد ان جنى معظمهم مجتدلين في ميدان القتال (١٢٨) .

وبذلك يكون الامام عبد الوهاب قد كسر شوكة خصومه المذهبيين في الحوزات قاهرت ، وعن هذا الطريق تصح مقالة ابن الصغير عن انه « انتقل من حال الامامة الى حال الملك » .

ملاحظات للاشتقاق الثاني :

اضطراب منطقة طرابلس :

وتبدأ حال الملك السياسية بالافتراق الثاني بين الاباضية ، وذلك في الجناح الشرقي من الامامة ، في منطقة طرابلس حيث يبدأ الصراع مع قبائل هواره ، كما يقول ابن الصغير ، وهو الامر الذي تؤيده رواية ابي زكريا التي تبهد للاشتقاق بحصار مدينة طرابلس التي كانت تابعة للامالية . واذا كانت الرواية الاباضية تقول ان عبد الوهاب عندما اتخذ طريق المشرق كان يقصد الحج ، فانه مما يشكك فيها انها تشبه الرواية الاغلبية الخاصة بالامير ابراهيم بن احمد ، عندما ترك الامارة وسار للجهاد في صقلية (١٢٩) فقليل . انه كان يقصد الحج . فعندما وصل الامام الى جبل نفوسة رفض أهل الجبل ان يتركوه يواصل طريقه خشية المسودة . فتتمطل امور المسلمين وحلود الله ، . وما يؤيد الشك في امر الحج ان اقامة الامام عبد الوهاب في جبل نفوسة (في بني زمر) التي طالمت الى سبع سنوات ، لا يكفي لتفسير طوله امداً انه كان ينتظر وصول الفتوى من علماء المذهب في مكة - وهم : ابو عمرو

(١٢٨) او زكريا ، المخطوط ، ص ٢٢ - ا : حيث يقول ان عدد من قتلهم اقلح ثاد . ولحدا لفظ من عدد من قتلهم ايوب . كما ان ايوب خرب بسيفه مودا وهو يظنه رجلا غصا . السود صمد . ونرى الرواية الاباضية ان الواسلية اودوا النذر بايوب بعد يومين فدموه مسار اليهم فلم يصح الناصحي له بالا يعل . وفي حي الواسلية ظهر ايوب بمنظر الرجل الخارل . كما يقال الآن . فهو ياكل قصعة الشريد والشاة التي عليها حتى عظامها ، ويشرب . وطلب اللبس كله ثم يضي ليله مكتنا يقرأ القرآن . ويصل الصبح بوضوء العشاء الآخرة . وعند طلوع الشمس يلعب فتيان الحي على الخيل . وعندما حاول البطر انتهاز الفرسة لثقة رجل ايوب بالرمح كان ضربه القتل مع سبعة من اصحابه . ولم يتوقف ايوب عن القتل الا عندما صاحبت له سماء الحي بوجوه الكف . وفي طريق عودته الى قاهرت يقطع ارجل سبع وليزة ويتنادى من يريد اكل اللحم من أهل الوادي من الرمر . فاكل من ياكل المكروه (وقارن الدريحي . المطبوع ، ص ٦٢ - حيث : شكك بالرمح واحتمله كالجرادة بدلا عن سلكه في الرمح) .

والربيع بن حبيب - وابن عباد - بأنه يمكنه بحث مال ليحج به من يتوب عنه ، وبأنه « ليس عليه حج لأن أمان الطرق من الشروط التي يجب بها الحج على من استطاعه » (١٤٠) ، والحقيقة أن خصوم الإمام عبد الوهاب في منطقة طرابلس كانوا يسببون له المتاعب ، منذ أن لجأ إلى هناك شعيب المصري حليف يزيد بن فنديل بعد مقتل هذا الأخير ، كما رأينا (١٤١) .

الحرب مع هوارنة :

ومع أن رواية ابن الصغير عن الافتراء الثاني لا تتعلق بهذا الانشقاق مباشرة فإنها تصلح كمقدمة منطقية له رغم ما يكسبها من الأخطاء مثل إقامة حوار هوارنة في حيز تاهرت . فالذي يفهم منها أن مصاهرة كادت تتم بين بعض قبائل هوارنة من بني مسالة الذين يعرفون بالأوس ، وبين بعض زعماء قبائل لواتة ، عندما خطب الأول ابنة الثاني التي عرفت بحسبها وجمالها ، وأن بعض المقربين من الإمام عبد الوهاب حذره من مغبة تلك المصاهرة أو ذلك الحلف ، مما دعا عبد الوهاب إلى خطبة الصبية الهوارية الجيلة لنفسه . وكان من الطبيعي أن يغضب مقدم الأوس ، وخاصة عندما مشيت الساعة بين الفريقين ، مما أدى إلى الحرب واغارة هوارنة على أعوان عبد الوهاب ، قرب نهر يقال له نهر أبي سعد الله .

والذي يفهم من الرواية أيضا أن المسالة كان يمكن أن تنتهي عند هذا الحد ، لولا ما قيل من أن هوارنة أخلت بمبادئ المذهب ، عندما سمح بعض رجالها بأخذ خاتم من أصبح قتيل في تلك المعركة رغم أنه لم يسلب : فلم ينزعوا له ثوبا ولا أخذوا له فرسا ولا سرحا ولا نجما . ادلسا عرف الإمام أن هوارنة قد استحلوا الأموال أعد القتالهم ، فخرج إليهم في ألف فرس أبلق وحشود من المسكر لا يعلم عددها إلا الله ، وكانت نفوسه تمثل جزءا كبيرا منهم ، مما يؤيد أن اللقاء كان غير بعيد من جبل نفوسة ، إن لم يكن قد وقع على الجبل نفسه .

وتم اللقاء بين الإمام وبين بني أوس وهوارنة ومن معهم من القبائل على حجري نهر جاف يقال له أسلان ، وانتهى القتال العظيم ، الذي ثبت فيسنة

(١٤٠) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٢ - إ ، ٢٢ - ب ، وقارن الدجيني ، المطبوع ، ص ٦٥ - ٦٦ (حيث الإشارة إلى الإخوان في المشرق ، والمقيم في ذلك العصر : أبو الربيع حبيب ، وابن عباد المصري) ، التلخيص ، ص ١٥٩ .
(١٤١) انظر فيه ، سبق ، ص ٢٢٢ .

الناس : « لا يولى بعضهم لبعض الدبر حتى سال الوادى ذلك اليوم دما » ،
بانهزام الهواريين ، ولكن بعد ان هلك خلق كثير ، وان « كان القتل فى
هوازء أفصح وأشع » . وأثبت أفصح بن عبد الوهاب من حديد بطولة فادرة
فى المعركة ، فكان يجول فى ميدان القتال ذات اليمين وذات اليسار وفى
القلب ، مما لفت نظر عبد الوهاب الذى كان جالسا فى محبل والى جانبه
رجل من نفوسه ، وهو يدبر المعركة بحماس أثار الفزع فى قلب عديسة
السوسى . ولو ان الرواية تعود لتقول ان عبد الوهاب هو الذى مضى سمع
القوم يكتيته .

وهكذا انتهت الموقعة بانصرام هوزاء الى حل يسجان (ايكجان ؟) ،
وبترشيح أفصح بن عبد الوهاب لولاه عهد امامة تاهرت بعد والده « فانتطع
اليه المنقطعون ودارت اليه الحوائج والمطاء من تحت يديه » (١٤٢) .

عبد الوهاب فى جبل نفوسة وحصار طرابلس :

والظاهر ان توتر الأحوال فى منطقة طرابلس هى التى جعلت الامام
عبد الوهاب يقيم فى جبل نفوسة ، وهو احد مواطن الدعوة الرئيسية ، تلك
الاقامة التى طالت الى سبع سنوات كما تقول الرواية . وعندما استقرت
الأمور فى الاقليم وثا عبد الوهاب بانظاره نحو مدينة طرابلس العاصمة نفسها ،
على أمل انتزاعها من الأغالة . ولا نعرف ان كان يمكن الربط بين أحداث
بلاد الراب حيث قام الصراع بين الأغالية وبين القبائل الإباضية هناك ، وبين
محاولة عبد الوهاب الاستيلاء على طرابلس أم لا . والمهم ان عبد الوهاب سار
لحصار المدينة ، كما يقول أبو زكريا ، ومعه أهل الاقاليم المتأخية لها وأهل
جبل نفوسة وعامة من بجبالهم . وأنه دار مع أهل المدينة ومن معهم من الجند
الأغلبى قتال شديد ، « استشهد » فيه عابد جبل نفوسة وزاهد مهادى (١٤٢)
الذى قال فيه ابن خالته ، عندما تخاصسا فى حضرة عبد الوهاب انه اشتغل
بأخرقه حتى أضر بدنياء .

وهذه الشهادة هى التى أقرها الامام أثناء اقامته تلك بجبل نفوسة ،
عندما لحا فى يوم مطر وقر الى دار مهادى فلم يجد فيه شيئا مما أشعره فعلا

(١٤٢) ابن الصغير ، ص ٢٠ - ٢٣ .

(١٤٣) أبو زكريا ، ص ٢٣ - ب (الذى كان وجهه يمسى أو يتبسط وهو قتيل عندما

يسمع حرم التوسيق أو هزم للسودة) .

بالضرر ، بينما وجد في دار ابن حالة مهدي المترفة ما كان يلزمه من الثياب
المنظفة ، والمرش والطعام ، فضلا عن النار التي بعثت الدفء في اوصال
الجماعة ، وهذا ما جعل الامام يرجع في حكمه ، ويقيم الحجة لابن حالة
مهدي (١٤٤) . وهذا يصح تطور في افكار الاباضية نحو التحفيف من النزمت
في مسائل الزهد ، والتسامح التدريجي في مسائل الدنيا وما يتعلق بها من
المعاملات ، حتى انتهى الامر بأن اصبح « الرخصي » سنة من سمات فقههم .

أزمة علم ثقة بين عبد الوهاب وأتباعه :

والغريب في الأمر أن ابن الصغير لا يذكر شيئا عن حصار عبد الوهاب
لطرابلس ، بينما لا يعرف أبو زكريا الاتعاقية السياسية التي انتهت بها
حرب طرابلس مع الأغالبة في سنة ١٩٦ هـ / ٨١٢ م ، وذلك باعتراف عبد الله
ابن ابراهيم بن الاغلب بالسيادة للاباضية على الاقاليم السداخلية من
طرابلس (١٤٥) ، وان كان ما يقوله بشأن تلك الحرب يمكن أن يكون إضافة
إلى ما تسجله الحوليات الافريقية . فابو زكريا يشير إلى أنه حدث نوع من عدم
الثقة بين الامام عبد الوهاب وأتباعه بلغ حد أنه ، عندما كان يتناهى معهم
من حرب الأغالبة (كيد العدو) كان يخرج سرهم رغم ما اتخذ من الاحتياطات
التي انتهت بتقليل عدد من كان يتناهى معهم ، حتى ارتاب في الأمر هو ووزيره
ابن عمران الذي لم يعد يتناهى مع أحد سواء . وحتى قال عبد الوهاب أنه
لا يستطيع أن يحاصر طرابلس برجل واحد ، فعاد أدراجه إلى حـسـل
نفوسه ، « وقد آيس (يأس) من فتح المدينة » ، رغم حلمه واحتماله وصبره .
وفي الجبل أقام عبد الوهاب لبعض الوقت وهو ينشر العلم بين أهله ويحكم
بين المتخاصمين من أهل المذهب (١٤٦) .

والذي يفهم من الروايات الاباضية أن الامام عبد الوهاب كان يقيم
في جبل نفوسة في منطقة بني زمر حيث عرف الجبل هناك باسمهم ، وحيث
كان للامام حصن في قرية تلات (١٤٧) . واثناء مقام الامام عبد الوهاب هناك

(١٤٤) أبو زكريا ، ص ٢٢ - ٢١ .

(١٤٥) انظر فيما سبق ، ص ٤٠ وحاشي ٦١ .

(١٤٦) أبو زكريا ، ص ٢٣ - ٢٢ .

(١٤٧) وكان في المكان الذي يصل إليه ملاطه يتكبر عليها ويبلغ ارتفاعها إلى ارتفاع
أسه وهو جالس . وكانت على أيام أبي زكريا « تلج للواقف إلى الصدور » ، مما يعني علم
بأمة عبد الوهاب . السير وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ٢٢ - ٢١ . لما في زمر في
مسونة في شكل دمر . وقارن التسمي ، الصدور ، ص ١٥٩ .

استعمل رجلا على المنطقة يقال له مزار (١٤٨) .

الخلية : الانشقاق الثاني :

وبسبب الولاية على حيز طرابلس ، وهل يجب أن يستمع الامام الى رغبة اهل المنطقة في اختيار واليهم ، أم أنه صاحب الحق المطلق في تولية من يشاء وحجب ولاية من يشاء ، مما يذكر بمسألة الشرط التي كان يطالب بها يزيد بن فنديس ، كان الانشقاق الثاني أو الافتراق بين اباضية الرستميين .

السمح بن أبي الخطاب : وولاية طرابلس :

عندما قرر عبد الوهاب العودة الى تاهرت طلب اليه اهل حيز طرابلس ان يولي عليهم ابا عبد الأعلى السمع بن أبي الخطاب عبد الأعلى . وتظهر رواية أبي زكريا أن عبد الوهاب لم يكن راضيا عن ذلك ، ولكن على أساس ان السمع وزيره ، وأحب الناس اليه وأنصحهم له ، وأنه لكل ذلك لا يجب مفارقتة . وأمما الحاج الناس وافق عبد الوهاب على تولية السمع على حيز طرابلس الذي نطق أنه يعنى المنطقة الواقعة بين المدينة وبين جبل نفوسة ، على أساس أنه آثرهم على نفسه (١٤٩) . وأحسن السمع السيرة في رعيته وفرق أعوانه في أرجاء البلاد ، وهو مقر بإمامة عبد الوهاب ، فأصبح له الى أن مرض مرضه الذي مات فيه . واجتمع أعيان اهل الاقليم يطلبون اليه الوصية ، فأوصاهم ، كما يقول أبو زكريا ، بتقوى الله واتباع أمر الامام عبد الوهاب وطاعته ، ما دام مستقيما على الحق الذي عليه سلفكم وجهاد من خالفكم .

خلف بن السمع ، وولاية طرابلس :

ولكنه عندما توفي السمع كان لموته صدى عظيم في نفوس الناس الذين أحبوه وعظموه حتى أنهم اقمروا بأمر العامة من الناس ، ممن ليس له بصيرة ، بأمور الدين ولا علم بأمور المسلمين ، : فولوا على أنفسهم ابنه ، وهو : خلف ابن السمع (١٥٠) . ونحن لا ندرى ان كان خلف هو اسمه الحقيقي أم أنه اسم تجريع أطلقه عليه الكتاب من خصومه ، كما سيطلقون عليه لقب الخبيث

(١٤٨) أبو زكريا ، ص ٧٣ - ١ .

(١٤٩) أبو زكريا ، ص ٢٤ - ب ولان الديجيم ، الطبع ، ص ٦٧ : الانشاق

ص ١٦٢ .

(١٥٠) أبو زكريا ، ص ٢٤ - ب .

ابن انطبيب (١٥١) ، تماما كما فعل أهل السنة بمحمد بن أبي بكر الذي اتهم في مقتل عثمان ، وكما فعل كتاب الامويين بأن بن عثمان عندما اتى في فتنه ابن الزبير .

ورغم اعتراض علماء المذهب مثل : أبي المنيب اسماعيل بن دراز الغدامسي ، وأبو الحسن أيوب عامل الامام علي بن جيل نفوسة ، علي هذا الاجراء ولعنهم الانظار الى أنه لا يجوز أن يسبقوا امامهم الى شيء من أمورهم ، رد الراغبون في تولية خلف بأنه اذا لم يرض الامام عنه عزلوه . وبعد أن أعلنوا ولايته حلف عليهم كسيرا بذلك الى الامام .

عبد الوهاب لا يوافق علي ولاية خلف :

وكان رد عبد الوهاب الذي يحمل في كتابه لقب أمير المؤمنين (١٥٢) علي أهل حيز طرابلس ان من ولي خلفا بغير رضا امامه فقد أخطأ سيرة المسلمين . وأن من أبى توليته فقد أصاب ، ثم انه أقر كل العمال الذين استعملهم السمع الا خلف بن السمح الى أن يأتيه أمره ، كما أمرهم بالتوبة من هذا العمل . وتمسك انصار خلف به وراجعوا عبد الوهاب فيما كتب به اليهم ، وطلبوا اليه أن يستجيب لرغبتهم في تولية خلف . ورفض الامام ذلك مستندا الى أنه لا يسعه ذلك فيما بينه وبين ربه ، وطلب اليهم من جديد أن يتوبوا ، كما أرسل كتابا خاصا الى خلف يعرفه فيه بأنه حرام علي من يقدم اليه صدقات ماله أن يفعل ذلك ، وأنه حرام عليه أن يأخذها ، وأمره بأن يعزل أمور المسلمين .

خلف يرفض الاعتزال :

ولم يكن من الغريب أن يرفض خلف ، وهو حفيد الامام الأول أبي الخطاب الاعتزال . وأن يعتز ويأبى ويستكبر ، في الوقت الذي تمادي الجهال في توليته ، بينما تركه المسلمون في غيه وزيغه ، كما يقول أبو زكريا حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين (١٥٣) .

(١٥١) أبو زكريا ، ص ٢٥ - ب (الدرجي ، المخطوط ، ص ٣٦ - ب ، المخطوط ،

ص ٧٠) .

(١٥٢) أبو زكريا ص ٢٤ - ب .

(١٥٣) السير واخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ٢٥ - ب . وتقول الرواية ان الامام

عبد الوهاب كتب كتابين الى خاصة حيز طرابلس أحدهما فيه عزل خلف والثاني فيه تعيينه .

استفتاء علماء المشرق والاحتجاج بالاستقلال :

وكما جرت العادة من قبل ، بحث المخالفون لعبد الوهاب كتابا الى
عشايف المذهب في المشرق وكان رأسهم في ذلك الوقت هو أبو سفيان محبوب
ابن الرحيل (١٥٤) .

ورغم أن ابن الرحيل كتب اليهم بخطه من لم يوافق
عبد الوهاب ويحضرهم على طاعة الامام ، فانهم صرفوا النظر عن جوابه الذي
لم يصادف هواهم ، وأعلنوا أن عبد الوهاب ليس امامهم ، واعتلوا بأنهم
يسكنون في اقليم منقطع عن بلاده ، مما يسمح لهم بأن يكون لهم امامهم
الخاص ، وهو خلف بن السمع . وعلى هذه المسألة وعد أبو زكريا بأن يرد
في كتاب خاص يكرسه لافتراق الاباضية ، ولكن الظروف لم تمكنه من ذلك
على ما نفيحه من الدرجيني (١٥٥) . وكان ذلك يعني اعلان استقلال اباضية
حيز طرابلس الذي كان تابعا لجبل نفوسة عن امامة تاهرت ، وقبل ذلك
عن ولاية جبل نفوسة ، وعلان امامة خلف .

أبو عبيدة عبد الحميد الجنائوي واليا لجبل نفوسة : والنزاع بين اباضية طرابلس واباضية نفوسة :

توفي عامل جبل نفوسة أبو الحسن أيوب الذي كان مناهضا لخلف
ابن السمع ، وأرسل أهل الدعوة في الجبل الى عبد الوهاب يطلبون تولية
عامل جديد عليهم ، حسبما كانت تقضى تقاليس الجماعة والمحافظلة على

« واليا اذا قل كتاب المراد الاول ولم تكن له ولية في الأمور ، وإن غلبا رفض كتاب المراد
فتركة الخاصة من أهل طرابلس في حية الى أن يحكم فقهاء بينه وبين الامام (وقارن الدرجيني ،
المطبوع ، ص ٦٩) -

(١٥٤) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٥ - ١ - ٢٥ - ب حيث يعتبره كايما لطيفة الربيع
ابن حبيب ، وأبي فسان بن مخلد بن المراد - وأبي المهاجر ، وأبي أيوب والي .

(١٥٥) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٥ - ب : حيث يقول أنهم قبلوا ذلك من غير حجة
دالة لم يكن يشاء ويبنهم مسائل الا لاقراء امامة عبد الوهاب - وعلى لغة الله - وقارن
الدرجيني ، التلخيص ، المخطوط ، ص ٢١ - ب ، ٢٢ - ب (المطبوع ، ص ٤٧ - ٤٨) :

حيث يذكر أن الشيخ استاعيل بن صالح سأل الشيخ أبا روح بن يوسف عن الكتاب الذي
رحله به الشيخ أبو زكريا ، فرد عليه بأن الذي قلم به الله هو الشيخ أبو هار عبد الكافي
وهو الكتاب المرسى . وعن اعلان امامة خلف ، قارن التلخيص ، ص ١٨١ حيث يقول : « واعتلوا
بأن حوزة طرابلس منقطعة عن حوزة تيهرت ومدينة منها » .

الشكليات . وقد أرسل الامام بدوره الى قادة اهل الدعوة يطلب اليهم ترشيح من يرضون عنه من افاضلهم وأولادهم بإدارة أمور المسلمين ، ووقع الاختيار على أبي عبيدة عبد الحميد الجنائري ، وهو رجل من ناحية ايجاز عرف بالصلاح والتقوى والعفاف والزهد في طلب الدنيا وتولي المناصب .

وهكذا فعندما عرضوا الولاية على أبي عبيدة ، قال : « أنا ضعيف لست أقدر على القيام بأمور المسلمين » . وكان زهد أبي عبيدة في الولاية سببا في تشبث الامام عبد الوهاب - الذي كان يميل الى من ليست لهم رغبة في الولاية ، وهو الرأي المعروف عند كثير من الفقهاء المسلمين وقتئذ - به . ولي ذلك يقول أبو زكريا : ان الامام عبد الوهاب حلف لهم بالعربية والبربرية ، وبالحضرية ، وبالخشية : انه لا يقلد أمور المسلمين الا رجلا يقول : أنا ضعيف » (١٥٦) .

واذا صح هذا الأمر فان مجتمع الإباضية في تاهرت يكون مؤلفا في ذلك الوقت من العرب والبربر والسودان ، من اهل البادية ومن اهل الحضر أيضا . وهكذا لا يكون « الضعف » في الفكر السياسي الإباضي مانعا من تقلد الولاية . ففي رأى عبد الوهاب أن الشخص المرشح لتقلد مصالح المسلمين يمكن أن يكون ضعيفا من ثلاثة أوجه : ضعف البدن ، أو قلة العلم ، أو الفقر في المال ، مما يعنى بطريقة عكسية ، أن شروط الولاية هي : صحة البدن وكثرة العلم ووفرة المال . وفيما يتعلق بأبي عبيدة عبد الحميد قال الامام : انه إن كان ضعيف البدن قواه الله بالدخول في أمور المسلمين ، وإن كان ضعيفا في العلم فعليه بالاستعانة بأبي زكريا يصلتن التوكيتي أوحد أهل الجبل في العلم والفضل ، وفيما يتعلق بالفقر ، لو كان ، فيمكنه الاستغناء ببیت مال المسلمين (١٥٧) .

وهكذا ولي أبو عبيدة عبد الحميد على جبل نفوسة وأحسن السيرة (١٥٨)

١٥٦) أبو زكريا ، ص ٣٦ - ١ ، الدرجيني ، ص ٣٦ - ب (المطبوع ، ص ٧٦) . وقارن الشافعي ، ص ١٨٢ .

١٥٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ - ١ . وقارن الدرجيني ، المخطوط ، ص ٣٤ - ١ . المطبوع ، ص ٧٦ ، الذي يقول من ضعف البدن ان « الحق » يقويه ، ويسمى أبا زكريا باللاتوي .

١٥٨) أبو زكريا ، ص ٣٦ - ١ : حيث تأخذ الرواية طائفا قصصيا فنقول انه لم يقبل الا بعد أن استشار عروضا معروفة بالصلاح والورع والتقوى ، وبعد أن حذره بتفسيخ عقائده في جهنم لما لم يقبل . وقارن الدرجيني ، ص ٣٦ - ب (المطبوع ، ص ٧٦) .

بعض من كان حوله من علماء الجبل وفضلائه وزهاده ، مثل أبي زكريا الذي قيل فيه « الجبل هو أبو زكريا ، وأبو زكريا هو الجبل » ، وأبي مرداس العبدي الزاهد الذي اشتغل بأمر آخرته حتى أصبح أمر دنياه ، وأبي العباس (١٥٩) .

معارضة خلف لولاية عبد الحميد :

وعندما علم سيف بن التميمي بتولية أبي عبيدة عبد الحميد أخذته العزة بالإثم واستكبر ، كما يقول أبو زكريا ، وعمل على أن يفرض أمر ولايته الواقع « بنس القارات والصوص على أهل الدعوة » - دعوة المسلمين من رعية أبي عبيدة (١٦٠) . ورد أبو عبيدة على استفزازات الفلج بطلب الكف من اذابة المسلمين ، والاكتفاء بكون الخلاف نظريا أو تركه على مستواه القانوني . ولكنه أمام أصرار خلف على اصفاله العدائية أرسل يطلب الاذن من تاهرت بمنجزته . وكان رد الامام عبد الوهاب أن يستغنى أبو عبيدة عن الإدارة والملاطفة مع خلف والا يحاربه الا بحرب دفاع عن النفس والمال . وهكذا كانت أوضاع امامة تاهرت وعلاقتها بجبل نفوسة وحيز طرابلس . عندما توفي الامام عبد الوهاب في سنة (١٩٨ هـ) .

عهد الفلج بن عبد الوهاب (بن عبد الرحمن بن دستم) (١٩٨ - ٢٤٧ هـ / ٧٨٤ - ٨٦١ م) :

صفات الامام الجديد : الشجاعة والعلم :

كان من الطبيعي أن تؤول الخلافة ، كما يقول ابن الصغير ، الى الفلج بن عبد الوهاب ، بعد وفاة والده الذي كان قد رشحه للامارة . فلقد كان الفلج مؤهلا لولاية امامة تاهرت ، لما عرف عنه من الشجاعة التي أظهرها في أكثر من لقاء مع الخصوم ، والعلم الذي نبغ فيه وهو بعد شاب يافع ، حتى قيل : « انه قعد بين يديه أربع حلق يتعلمون عنده فنون العلم قبل أن يبلسخ العلم » (١٦١) .

(١٥٩) أبو زكريا ، ص ٢٦ - ١ ، ٢٦ - ب أما من تأريده . كما قاله أحد المتروك فلم يكن بعد فيها الا الامام عبد الوهاب ووزيره مزود بن عمران .
(١٦٠) أبو زكريا ، ص ٢٦ - ب (الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب ، المطبوع ، ص ٧١) .
(١٦١) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٦ - ١ ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٤ - ٢٣ (المطبوع ، ص ٧٧) . وقال جانب علوم الدين قيل ١١٠ وكذلك أخته بلقاء في حساب الفهارج والسجامة سلفا عظيميا حتى أنه كان يعرف عددا ما سبيل في السوق عن التفر في اليوم التالي .

وهكذا وجد رؤساء الجماعة الإباضية بتاهرت في ولي عهد الإمام عبد الوهاب أهم صفتين لازمتين للإمام ، وهما الشجاعة اللازمة للإمام في وقت الخوف من الأعداء الذين تدانوا من تاهرت طمعا في الاستيلاء عليها (١٦٢) ، وما يتبعها من الحرم والحرم (١٦٣) ، ثم العلم اللازم لمعالجة الخصوم المذهبيين بعد أن أخذت الاشتباكات تدب بين أبناء أهل الدعوة ، مما تطلب مناجزتهم بالمناظرات قبل السيوف . وهكذا جدا فقهاء الإباضية حنوا مشرعي أهل السنة الذين يشترطون في اختيار الإمام : العلم وقت السلم والشجاعة وقت الحرب (١٦٤) ، وإن كان الإباضية يصرون على خصلة التواضع وضرورة المشورة فيمن يلي أمور الجماعة ، من الإمام إلى أعوانه (١٦٥) .

والمعلومات الخاصة بإمامة أفلح ابن عبد الوهاب تنقسم ، كما يبدو لنا على المصادر الإمامية إلى قسمين : أحدهما خاص بالأحداث تاهرت ، وهذه توجد على كتاب ابن الصغير ومن نقل عنه ، والآخر خاص بأحوال جبل نفوسة وحين طرابلس ، وذلك توجد في كتاب أبي زكريا ومن أخذ عنه . ولكنه مما يؤسف له أن عهد أفلح الذي طال إلى حوالي ٥٠ سنة أو يزيد (١٦٦) ، كان من المفروض أن تعج بالأخبار التاريخية الهامة ، لا يظهر لنا في كتب أهل المذهب إلا في شكل السيرة المنقوبة المعتادة ، دون تواريخ الوقائع أو علامات مميزة تبين العلاقات الرسمية بين الأحداث المتوالية بطريقة عفوية من غير ضابط وقنى أو رابط .

= بل وإنه كان يعرف أنه سيجد بقرة صفراء في مطنها جبل له مرة في جيبته . وإن أخته كانت تستطيع أن تصح له ذلك فتعرفه من ما توحه مرة في جيبه العجل الذي لم يولد بعد . إنما هو طرف ذئب الأبيض الذي انقلب على جيبته .

(١٦٢) الدوجيني ، ص ٢٢ - ب (المخطوط ، ص ٧٢) ، وأطر السمانى ، السمر ، ص ١٩٢ .

(١٦٣) ابن السمر ، ص ٢٢ .

(١٦٤) أطر المارودي ، الفصل الخامس في الإمامة .

(١٦٥) أطر السمانى (ص ١٩٢) الذي ينقل عن ابن الصغير روايت لا نجسدها في طبعة مونتيلينسكى من كلية لمتحال نفوسة لأفلح وثبوت تواضعه لهم . فقد كان يحمل لهم العصا يستطيون به وهم يأكلون ليل . وعندما أعطوا إمامة من العلم جعل العصا على حركته فاختلج يديه معار كالمطرق .

(١٦٦) أطر ابن السمر ، أخبار الأئمة ص ٢٦ (٥٠ سنة) ، وقارن أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٦ - ب (٦٠ سنة . والدوجيني ، المخطوط ، ص ٨٢) .

تاهرت على عهد أفلح :

وينحصر ابن الصغير عهد أفلح الطويل فيقول انه تميز بسياسة الأخذ بالعرفم والحرم فطار صيته واستقرت أمور دولته ودان له الجميع : من أهل المذهب ، ومن الخارجين عليهم من الشراة الذين لم يطعنوا عليه في شيء من أجهلته ، ولا في صدقاته ولا في أعشاره (١٦٧) ، فكانت النتيجة الطبيعية لذلك ، هي : ازدهار تاهرت ، ذلك الازدهار الذي نسيه نفس الكتاب إلى عهد المدينة الأول أيام عبد الرحمن بن رستم .

رضاء « الشراة » عن أفلح الذي كان يشاورهم في الأمر :

أما من رضاء الإباضية الذين يسميهم ابن الصغير بالشراة عن إمامة أفلح ، فقد أتت نتيجة سياسته المتزنة التي لم تنكر عليهم المشاركة بالرأي في تدبير أمورهم . فلقد بدأ « الشراة » بامتعانه عندما توفى قاض من قضاة والده عبد الوهاب ، فسألوه أن يولى عليهم قاضيا يستحق القضاء ، فطلب اليهم أن ياتوا على من يريدون من بين خيارهم وأنه سيعينه ، ويعاضده في القيام بأمره .

اختيارهم لمحكم الهواري قاضيا :

ولم يجد « الشراة » بينهم من يستحق القضاء ، بل وقع اختيارهم على أحد مشاهير أهل الورع والدين ، وهو محكم الهواري الساكن بعيدا بجبل أوراس (١٦٨) . وعندما أخبروا الإمام أفلح بذلك لغت نظرم إلى أن الرجل « نشأ في بادية ، ولا يعرف لدى القدر قدره ، ولا لدى الشرف شرفه » ، وإمام تمسك الجماعة برأيهم وافق أفلح ، وخاصة أن أخاه أبا العباس كان من أشد المحبين لولاية محكم .

وظهرت مشاركة الجماعة في تدبير أمورهم عندما « خرجت الرسل بكتاب من أفلح وكتاب من « الشراة » إلى محكم ، في داخل كل كتاب منهما ، بعد اثبات . بسم الله العظيم : » أما بعد فقد نزل بالمسلمين أمر لا غنى لهم عن حضورك ، وهم منتظرون لقدمك ولا يسمعك التخلف فيما بينك وبين الله عن اللحق بهم والاجتماع معهم ليجتمع رأيك ورأيهم على ما فيه عتسلاج

(١٦٧) ابن الصغير ، أخبار الأئمة ، ص ٢٣ .

(١٦٨) ابن الصغير ، ص ٢٣ .

المسلمين» (١٦٩) .

بدوى بين مرقهين ، لا يفرق بين المتخاصمين :

وأخذ محكم كساء وعصاه ، وركب دابته متجهاً نحو البلدة (تاهرت) حيث نزل في المسجد الجامع . وأتى القوم اليه وسألوه أن يقبل القضاء والا كان مستولاً عما يحدث من الفتن وازدحام الدماء ، بل أنهم ابتغوا ذلك بالتهديد بأنهم سيجبرونه على تولد المنصب ، وأن الأولى به أن يقبل حتى يكون جزاءه للشكر منهم . وأمام إلحاحهم قبل الرجل البدوى الخشن ولاية القضاء بعد أن حذرهم ، من : « ان الحق مر أمر من الدماء ، ولا يشرب الدماء الا كرها » ، وبعد أن عرفهم بأنهم مرقهون أبناء نعم ، وان غيره ربما كان أحب اليهم منه (١٧٠) . وهكذا انزل القوم محكما الهوارى في دار القضاء ، واشتروا له خادماً صغيراً ، وأجروا عليه من بيت المال قوته (١٧١) .

وسار محكم في قضائه السيرة التي أملوها منه فلم يفرق في أحكامه بين فلى وفقير أو شريف ووضيع . فعندما تنازع أبو العباس ، وهو أخو الفلح الذى كان من الراعبين في تولية محكم ، مع أحد أصحاب الامام بسبب قطعة من الأرض ورفعا أمرهما الى الفلح ، أمرهما الامام بالمسير الى محكم الهوارى . وعندما رأى محكم أن أبا العباس يسمح لنفسه بطلب الماء ، وهو في مجلس القضاء في سقيفة داره بينما خصمه واقف بالباب ، غضب لذلك وأمر بأن يقدم الماء الى الخصم حتى يساوى بينهما مما أثار حفيظة أبي العباس . وعندما اشتكى أبو العباس من معاملة محكم قال له الامام الفلح ان الحق كان في جانب محكم وأنه لو فعل غير ذلك لكان مدامنا ، مما زاد في إعجاب الاباضية بأمامهم الذى لا يعرف الهراة في الحق ولا يخشى فيه لومة لائم (١٧٢) .

توطد أركان المملكة وزيادة ازدهار تاهرت :

وهكذا توطدت أركان الامامة الرستمية واذهرت تاهرت على عهد الفلح الذى ظال ملكه حتى نشأ له البنون وبنون البنين ، وشمع في ملكه ، وابتنى القصور واتخذ باباً من حديد ، وبنى البقاع ، وأطمع فيها أيسام

(١٦٩) ابن الصير ، ص ٢٤ .

(١٧٠) ابن الصير ، ص ٢٤ .

(١٧١) ابن الصير ، ص ٢٥ .

(١٧٢) ابن الصير ، ص ٢٥ - ٢٦ .

الحفان (١٧٣) - وفي ازدهار تاهرت على أيام افلح يضيف ابن الصغير :
« وعمرت معه الدنيا وكثرت الأموال والمستقلات وأتته الرفاق (التجار)
والرفود من كل الأمصار والآفاق بأنواع التجارات » (١٧٤) .

قصور تاهرت :

هذا ، كما تنافس الناس في البنيان داخل العاصمة وخارجها ، فبنوا
القصور وعمروا الضياع وأجروا خلالها الانتهاز . ومن أشهر المباني التي أقيمت
في أرياض تاهرت قصر عبد الواحد التي كان مشهورا على أيام ابن الصغير ،
وكذلك القصران اللذان عرفا باسم بانيهما : إبان وحمويه . وكان سكان
هذين القصرين على قدر طيب من الرفاهية وسهولة الحياة بفضل عناية
صاحبيهما بهما ، كما سمع ابن الصغير من بعض مشهود العيان . فعندما كان
إبان وحمويه يذهبان لزيارة القصرين ، كان أهلها يستقبلونهما في شرفات
منازلهم ، وعليهم الثياب الملونة ، عن : أحمر وأصفر ، كأنهم البدر على
الجدران (١٧٥) .

بوادي تاهرت وعناصر السكان :

وبفضل سياسة افلح الرشيدة ورجال دولته المجتهدين انتشرت القبائل
حول تاهرت ، وعمرت المأثر ، وكثرت الأموال بأيديهم ، في الحسنة والبر
والبوادي .

ويلهم من رواية ابن الصغير ان عناصر سكان إقليم تاهرت النشطة
كانوا من الفرس الذين ابتنوا القصور ، ومن نفوسة الذين ابتنوا العدة ،
ومن الجند القادمين من أفريقية الذين ابتنوا المدينة التي كانت عامرة عندما
كان ابن الصغير يدون مذكراته هذه (١٧٦) .

تنظيم تاهرت على عهد افلح :

والظاهر ان الفرس كانت لهم ، على عهد افلح ، مكانة ممتازة في تاهرت
حتى ان بعض الكتاب سمي امامة تاهرت الاباضية بالدولة الفارسية . وفي

(١٧٣) ابن الصغير ، ص ٣٦ .

(١٧٤) ابن الصغير ، ص ٣٦ .

(١٧٥) ابن الصغير ، ص ٣٦ .

(١٧٦) ابن الصغير ، ص ٣٦ - ٣٧ .

ذلك يروي ابن الصغير ، مما سمعه ، أنه كان للمعجم (الفرس) مقدم يقال له « ابن وردة » ، وأنه كان قد ابتنى سوقا عرف باسمه ، « فكان صاحب شرطة أفلح إذا تخلل المدينة لافتقادها لم يجسر أن يدخل سوق ابن وردة ولا يتخلله هيبة » (١٧٧) . لما عن النفوسيين فلم تكن بلادهم تمثل فقط مركز الثقل الشرقي من الإمامة الرستمية فيما وراء بلاد الأعالية ، بل كانوا هم أنفسهم يمثلون عصب الدولة في تاهرت نفسها : « فكانت نفوسة تلي عقد تقديم القضاة وبيوت الأموال ، وانكار المنكر في الأسرى ، والاحتساب على الفساق » (١٧٨) . لما الاجتاد من بطانة السلطان فكانوا من أهل امريقية ، كما سبقت الإشارة ، وكان قوادهم ، كما يتضح من الرواية ، من أولاد أفلح وحشبه (١٧٩) .

هكذا ازدهرت أحوال تاهرت على عهد أفلح بن عبد الوهاب واتخذت شكل العاصمة العالمية بفضل تنوع سكانها من الفرس والنفوسيين والأفارقة . ولقد عم الرخاء القبائل المنتشرة حول المدينة ، بفضل ما اكتسبوه من الأموال وما اقتنوه من العبيد والخيول إلى أن قالهم من الكبر ما قال أهل المدينة : « حتى خاف أفلح أن تجتمع الأيدي عليه فتزيل ملكه » (١٨٠) وهكذا رأى أفلح في أواخر سنوات امامته أن يتبع بين القبائل سياسة « مرق تسد » ، وهذا ما سنعود إليه بعد استعراض الأحوال في بلاد نفوسة .

جبل نفوسة وحيز طرابلس :

خلف بن السمح يحمل لواء المعارضة .

على عكس ابن الصغير الذي أفرد بقصة تاهرت على أيام أفلح ، خصص أبو زكريا ومن نقل عنه ، مثل : الدرجيني كل روايته على عهد أفلح لأحوال جبل نفوسة وحيز طرابلس ، حيث كان خلف بن السمح يحمل لواء المعارضة ضد أفلح وواليه أبي عبيدة عبد الحبيب الجناوي بعد أن رفض التعايش السلمي الذي اقترحه عليه هذا الأخير أيام الامام عبد الوهاب ، على أساس أن يتفرد

(١٧٧) انظر ابن الصغير ، ص ٢٧ . الذي يضيف ان ابن وردة كان من وحمود المعجم وأنه كانت قد بقيت منهم بقية على أيامه في مدينة ميجانة .

(١٧٨) ابن الصغير ، ص ٢٧ .

(١٧٩) ابن الصغير ، ص ٢٧ .

(١٨٠) ابن الصغير ، ص ٢٧ .

كل منهما يناحيه (١٨١) . فقد رفض خلف الاعتراف بالامام أفلح ، وانحاز
بمن انضم إليه من الرجال الى موضع يعرف بـ « تيمتى » (١٨٢) ، وما يليها من
المشرق ، وهو رافع راية العصيان ، غير مقرر بامامة أفلح ولادان بطاعته .

الحرب بين خلف وأبي عبيدة عبد الحميد :

ومن تيمتى (تيمتى) أخذ خلف يشن الغارات على رعايا الامام المقيمين
في حيز أبي عبيدة عبد الحميد ، ويستبيح أموالهم ويخرب ديارهم ويقتل
رجالهم دون تمييز ، كما يقول كتاب الإباضية ، حتى أنه قتل خطا في بعض
الاحيان بعض أولئك الذين كانوا قد دائوا له بالطاعة ، وهو يحسب أنهم
من رعية أبي عبيدة عبد الحميد (١٨٣) . وهكذا عظمت شوكة خلف الذي
استخدم الترغيب أيضا الى جانب التهيب ، فاستمال الرجال بمطايأه من
الانطاعات والأموال ، وصارت إليه الخيل والى أهل بيته ومواليه ومماليكه ،
وساعده على ذلك أن ما كان تحت حوزته من الأرض كان خصيبا بينما كانت
أرض أبي عبيدة جردية (١٨٤) .

وكتب عبد الحميد الى الامام أفلح يستشير في أمر الخبيث بن الطيب ،
كما تقول رواية الدرجيني ، ويستأذنه في الدفاع ، ولكن الامام كتب إليه
بمثل ما كان قد كتب به والده من استخدام اللين والمداواة (١٨٥) . واستمر
خلف في أعمال العدوانية ضد رعية عبد الحميد فبعت بسرية من أربعمائة رجل
نهبت قرية تعرف بـ « قسماث درف » فأخذ رجاله ما قدروا عليه من أموالها ،
ولكوا ما قدروا عليه من الجمال بعد أن كان قد أخذ أكثر الخيل ، كما قتلوا
عددا من أهل القرية . وأصابوا عشرة أنفس من أصحاب أبي عبيدة
عبد الحميد (١٨٦) . وتقول الرواية الإباضية أن عبد الحميد الذي كان واقفا

(١٨١) انظر فيما سبق ، ص ٢٢٧ .

(١٨٢) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ - ب حيث الكلمة تيمتى . ولانك الدرجيني
الذي اخذنا نكتاته ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب (المطبوع ، ص ٧٢) . التمامي ، ص ١٨٣ .

(١٨٣) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ - ب . الدرجيني المخطوط ، ص ٢٤ - ب
(المطبوع ، ص ٧٢) . التمامي ، ص ١٨٣ .

(١٨٤) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - أ . الدرجيني ، المخطوط ، ص ٣٢ - ب
ص ٢٢ - أ (المطبوع ، ص ٧٢ - ٧٣) .

(١٨٥) الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب (المطبوع ، ص ٧٢) . وما سبق ، ص ٢٢٧ .

(١٨٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - أ . الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٣ - أ
(حيث يسمى القرية ايدوف) والمطبوع ، ص ٧٣ (حيث تسمى القرية ويدوف ، وحيث
ولكوا ما قدروا عليه من الرجال يدلا ولكوا ... الجمال) .

على رأس عسكره ببعد من الجبل كان قد مع أصحابه - يتأ على تعليمات
الامام أفلح - من التعرض لرجال خلف (١٨٧) ، ولكنه لما استبان له معهم
أمر رجاله (المسلمين) بمنايذتهم ، فهرموهم وقتلوا منهم كثيرا ، ولكن
عبد الحميد منع عسكره من اتباعهم - وبذلك عاد كل من خلف وعبد الحميد
الى موضعه : الأول الى تيمتى والثانى الى موطنه وكذلك أصحابه (١٨٨) .

معركة تعادل غزوة بدر :

وعاد عبد الحميد الى معاداة خلف فأرسل اليه يطلب منه السلام على
أن يكون كل منهما فى حيزه ، ولكن خلفا أبى من ذلك واستمر فى شن الغارات
على أهل طاعة أبى عبيدة واعداد العدة لاستئصالهم . وهكذا عندما اجتمع
الى خلف عدد كبير من الرجال خرج لملاقاة عبد الحميد فى معركة فاصلة ،
ودلك بعد سنة من لقاء « قسبات درف » . ومع أن عبد الحميد خرج الى هذا
اللقاء فى عدد قليل من أصحابه « عددهم هو عدد أصحاب بدر » أى ٣١٣ رجلا
أو سبعمائة بينما كان خلف فى ٤ (أربعة) آلاف فارس ، فانه كان مطمئنا
الى أن رجاله كانوا من أهل البصائر الذين يموتون على ما أبصروا ، وهذا
مالم يشاظره اياه خلف (١٨٩) .

المنظرة قبل القتال :

وذلك أنه قبل القتال بدأت مناظرة بين الفريقين حاول كل منهما فيها
أن يشت صفة موقفه ، فلقد أرسل خلف الى أبى عبيدة رسولين طلبا منه
خلق الامام أفلح واثبات ولايته هو ، وكانت الحجة فى ذلك أن حيز جبل
نفوسة منقطع عن تاهرت . ويصرح أبو زكريا الأسانيد التى ارتكز عليها
اتباع الامام أفلح فى تنفيذ حجج خلف وأتباعه على الوجه الآتى : فقد بدأ
أبو عبيدة عبد الحميد بأن سأل رسولى خلف عما اذا كان الامام عبد الوهاب
ثم ابنه أفلح قد أحدثا أمرا يحل به خلق ولايتهما ؟ واحتج لذلك بظاعة

(١٨٧) الدرجيس ، المخطوط ، ص ٣٣ - ١ (المطبوع ، ص ٧٣) ، الشملح ، ص ١٨٢ .
(١٨٨) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - ١ ، الدرجيس ، المخطوط ، ص ٣٣ - ١ (المطبوع ،
ص ٧٣) .

(١٨٩) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - ب ، حيث يسجل أن رجال أبى عبيدة
كانوا ٣١٣ رجلا وأن رجال خلف كانوا ارسيتي القا (وقارن الشملح ، السيد ص ١٨٦) .
بينما يقول الدرجيس أن رجال عبد الحميد وساء بلغ سبعمائة رجلا وان رجال خلف كانوا ٤
آلاف فارس وهم ما رجعتاه فأنشدنا به (المخطوط ، ص ٣٣ ب ، المطبوع ، ص ٧٤) .

السمع أي والد حلف لعبد الوهاب . وعندما اعتل رسل خلف بالحجرات واقطاعها رد عليهم من جديد بطاعة السمع لعبد الوهاب رغم اختلاف الحوزات .

وعندما أجاب رسولا خلف بالخوف من اراقة الدماء أن لم يطع عبد الحميد خلفا ، سألهما : أيهما أعظم ، اراقة الدماء أو ترك القيام بدين الله ؟ ولما قالا له أن اراقة الدماء أعظم احتج عليهما بأعمال السلف الصالح من رؤساء الخوارج ، وقال لهما : لو صح ذلك لافترق أصحاب النهر (النهروان) وغيرهم ، وذعنوا لطاعة الفلانة المسودة ، وأصحاب النخيلة ، وأبو بلال وأصحابه ، وعبد الله بن يحيى ، وأبو حمزة وأصحابهما ، من روادهم في المشرق ، ثم أبو الخطاب ومن تبعه من المسلمين ، وأبو حاتم ومن تبعه من رؤسائهم في المغرب . فكل أولئك لم يتركوا القيام بحق الله مخافة اهراق الدماء ، بل أنهم جندوا الجهاد في سبيل الله وفضلوه . وأضاف عبد الحميد إلى ذلك أنه إذا كانت اراقة الدماء أعظم من القيام بدين الله تعالى ، فعلى ما يقتلون الناس ؟ (١٩٠) .

المباهلة بعد المناظرة :

وانتهت المناظرة في يوم خميس دون الاتفاق ، وكان على السيف أن يقرر لمن يكون الحكم . فهكذا طلب أبو عبيدة عبد الحميد من الرسولين أن يرجعا إلى صاحبهما ، وأن يكون الابتهاال إلى الله مرجعا ثانيا لهم قبل الالتجاء إلى الحرب . وكان الابتهاال ، كما قال لهما عبد الحميد ، يقتضى من الخصمين - خلف وعبد الحميد - الصيام يوم الجمعة ثم الطلوع مع أحد كبار أهل الثقة وهو أبو المنيب اسماعيل بن درار الغدامسى ، فكانه الحكم ، على شعب الجبل : « فنبتهل ، فنجعل لعنة الله على الكاذبين ، وأن يفتح بيننا وبينكم ، وهو خير الفاتحين » (١٩١) .

وأغلب الظن أن المباهلة المقترحة لم تتم إذ تشير الرواية مباشرة إلى استعداد خلف للقاء أبي عبيدة وأمره لرجاله بالتهيؤ لهذا اللقاء ، وأن أبا عبيدة

(١٩٠) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - ب ، وثلاث الدرجيني المخطوط ، ص ٣٢ - ب
 (المطبوع ، ص ٢٥) .
 (١٩١) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٨ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٤ - أ
 ٥ المطبوع ، ص ٢٥ .

أمر رجاله عندما اقتربوا من حصونهم - بناء على تصيحة من أحد أصحاب خلف - بالتراجع إلى سفح الجبل ليكونوا في موقع استراتيجي جيد ، حيث يمكنهم أن ينالوا من عدوهم إذا كانت الجولة لهم ، وليصبحوا في مأمن منهم لو دارت الدائرة عليهم . وعندما تراجع أصحاب أبي عبيدة إلى سفح الجبل ظن خلف أنهم حينوا وخافوا فأمر رجاله بالهجوم عليهم .

وهنا قام أبو عبيدة بالانتهاز إلى الله ، وبعد أن توضع وصلى ركعتين - فدعا الله وابتهل إليه أن يفل شوكتهم (١٩٢) . وذلك قبل أن يرغب أصحابه في القتال ، ويدعو لمن يموت ثاباً من العاملين الصالحين منهم (١٩٣) .

معركة أجناون ، وهزيمة خلف (٢٢١ هـ / ٨٣٦ م) :

وهكذا تم اللقاء غير بعيد من أجناون بالجبل ، كما يقول الشماخي (١٩٤) ، عشية الخميس ١٣ من رجب عام ٢٢١ هـ / ٤ يولية ٨٣٦ م ، وأصحاب أبي عبيدة يقاتلون للدفاع في سبيل الله - دفاع أهل البقي . وانهى القتال الشديد الذي أبلى فيه العباس بن أيوب بن العباس ملا حسنا ، فكان يكشف خيل خلف يسيراً وشمالاً ، بانهزام أهل البقي من أصحاب خلف هزيمة منكرة ، بعد أن قتل منهم مقتله عظيمة . ورغم نفى الخلعين من النكار فقد أمر أبو عبيدة عبد الحميد رجاله بالآ « تبصروا مدبرهم ولا يجهزوا على جريحهم ، وأحسن السيرة فيهم (١٩٥) » .

(١٩٢) أبو زكريا المخطوط ، ص ٢١ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٣٤ - ٣٥ (المطبوع - ص ٧٥) .

(١٩٣) الشماخي ، السير ، ص ١٠١ ، حيث يقول انه دعا بالجنة لمن مات ثاباً « لا من كان على فراش حرام أو قتل به ، أو عصب مالا » .
(١٩٤) السير ، ص ١٨٩ .

(١٩٥) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٨ - ب ، حيث تقول الرواية المنقبة أن العباس ابن أيوب ضرب رجلاً فطار رأسه ، فقال العباس للرئيس : « إل النار » فقال له الرأس مجيباً رئيس الحرس . هذا ، كما تشير الرواية إل أن الرجل من أصحاب أبي عبيدة كان يرمي بالزناد ليخرج من ظهر خصه ويكرر فعله . وقول الدرجيني ، المخطوط ص ٢٤ - ٢٥ (المطبوع ، ص ٧٦) .

خلف يهجر خصومه :

وهكذا عاد خلف مهزوما الى موضعه في تيمتى ، ولكنه بدلا من أن يتمتع
بمن درس الهزيمة تمادى في أعماله العدوانية ضد أتباع عبد الحميد والفلاح .
فنقول رواية أبى زكريا أنه أخرج من إقليم تيمتى من كان هناك من نفوسه
وغيرهم ممن لم يكونوا متعاطفين معه ، « وأجل لهم ثلاثة أيام ، فمن وجد بعد
ذلك فهدور جمه وماله » . لم يفرق في ذلك بين اليتامى والمساكين والأرامل
ومن ليس له ذنب ، ممن أخرجوا على كره منهم . وصار هؤلاء يتوالدون
على أبى عبيدة ويعلمون التوبة ويرجعون عن خلف ، الذى ومن بعد ذلك
« حتى مات فى زيفه وغيه » ، وحتى أن ابنه اضطر الى الانحياز بأعوانه فيما
بعد الى جزيرة جربة (١٩٦) . وبذلك انتهت قصة الافتراق الثانى ، وهو افتراق
الخلفية ، فى امامة تاهرت الرسمية ، وتمكنت امامة الفلاح الذى « ألقا بيده
بمينا وشمالا ، وتمكن فى امامته واطردت له الأمور واستقامت له الأحوال » .
أما أبو عبيدة عبد الحميد فقد ظل ملازما الطاعة الى أن أدركته منيته ، فاستعمل
الامام أفلح مكانه ، على نفوسة ، العباس بن أيوب بن العباس الذى أحسن
السيرة على مسبيل أصحابه الى أن توفى (١٩٧) ، وكانت وفاته ايذانا بالانشقاق
الثالث بين اباضية تاهرت .

النتائية ، والافتراق الثالث فى الاباضية على عهد الامام الفلاح :

تسمية النتائية :

إذا كانت نفوسة وجبلها قد مثلت مركز الثقل فى امامة تاهرت الرسمية،
فإن مدينة قنطرة وحيزها كانت بمثابة مركز الثقل فى جبل نفوسة (١٩٨) .
وبسبب التنافس على ولاية إقليم قنطرة كان الانشقاق الثالث بين الاباضية

(١٩٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٨ - ب ، ٢٩ - ١ ، وقارن الدرجين ، المخطوط ،
ص ٣٤ - ١ (المطبوع ، ص ٧٦) : الذى يذكر أن حفيد خلف هو الذى انحاز بأمران جده الى
جربة حيث قاموا بميدان من المصارعة فى أمور الدولة الرسمية .
(١٩٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ١ ، الدرجين ، المخطوط ، ص ٢٤ - ١
(المطبوع ، ص ٧٧) .

(١٩٨) النظر البلوولى . كتاب الأتعار الرياضية فى آلة وملوك الاباضية ، قسم ٢
ص ١٩٦ - ١٩٧ : حيث يقرر المؤلف أن قنطرة هى المدينة المعروفة حاليا بـ « بجى »
وكانت ذات عمارة واسعة وثمار متوفرة ، ويعيون جارية فى ذلك العهد . وأن لم يبق فيها الآن إلا
قليل من الفخيل ومضى السيون التى لا يتلح بها .

على عهد الامام اقلح بن عبد الوهاب ، وهو الانشقاق الذي عرف اصحابه بالنفائية نسبة الى نفاث ، وهو اسم الشهرة الذي عرف به قائد الحركة فرج ابن نصر النفوسي (١٩٩) . ومع أن الباروني يسجل اسمه في شكل نفاث ويقول انه ربما كان من القرية المعروفة الآن بنعاته ، والتي ربما كان أهلها المالكية من سلالته (٢٠٠) ، فالواضح من النصوص أن اصحاب الامام اقلح هم الذين أطلقوا اسم نفاث على فرج : كلقب تجريحي ، كما فعلوا مع النكار ، وهو الاسم الذي يكاد يعادل اسم الخوارج الذي أطلق على أسلافهم الأوائل . وإذا صح ذلك فأغلب الظن أن اسم نفاث مشتق من الفعل نفث نفث ، والمقصود به هو نفث سموم الخلاف والفرقة .

نفاث : فرج بن نصر النفوسي : تكوينه العلمي :

وكان فرج بن نصر النفوسي ، الذي اشتهر بنفاث ، من علماء الإباضية المشهورين بغزارة العلم والاجتهاد وصواب الرأي . اعترف له بذلك خصومه من شيوخ المذهب ، وسجلوا الحقائق والاساطير حول علمه ورجاحة عقله وقوة فكره . فقالوا انه أخذ العلم عن الامام اقلح نفسه (٢٠١) الذي كان قد طهر بوجهه قل أن يبلغ العلم . ونصوا على أنه لم يكن يكتفي بالعلم النظري بل كان يسعى الى اثبات النظرية بالتجربة ، كما حدث عندما سأله امرأة عن بيضة طاهرة طبخت في قدر مجوس . « فدخل الدار فاحد بيضة ونيلا ، وطبخها ، ونزع القشر فوجد النيل قد سود القشرة وتغير داخل البيضة حتى صار كلون النيل ، فعلم أن القشر لا يمنع النجس » (٢٠٢) .

هذا ، كما قيل انه سار الى المشرق ما بين الحجاز والمراق - لطلب العلم على شيوخ المذهب هناك - وأنه دخل بغداد ، حاضرة الخلافة ، وبلغ به الأمر الى حد أنه تحدى العلماء والفقهاء من بطانة أمير المؤمنين وناظرهم في مجلسه ، وأجاب على أسئلتهم ، « حتى عيوا فلم يقدرُوا له على شيء » ، وحتى تعجب السلطان من علمه مع سخافته ونسبه وقلة أدبه ، وقال نعم العسل في طرق

(١٩٩) أبو ذكريا ، ص ٢٦ - ب ، الدرجيني ، ص ٢٤ - أ (المطبوع ، ص ٧٧) .

(٢٠٠) الأزهري الرياضية ، قسم ٢ ص ١٩٦ .

(٢٠١) أبو ذكريا ، ص ٢٩ - أ (الدرجيني ، المطبوع ، ص ٧٨) .

(٢٠٢) أبو ذكريا ، المخطوط ، ص ٣٠ - أ ، وقارن الدرجيني ص ٣٥ - ب (المطبوع ،

ص ٧٩) .

سورة (٢.٢) .

ديوان جابر بن زيد :

وكانت فرصة انتهزها ثقات لكى يسمح له الخليفة بنسخ ديوان جابر ابن زيد (٢٠٤) الذى كان محصورا فى خزائن دار الخلافة لا ينتفع به أحد (٢٠٥) .

اسباب دينية للخلاف :

وتشير الرواية الى أن ثقاتا عندما وصل معه ديوان جابر الى طرابلس الغرب أخذ يضمع أهل مذهبه ، وساء ظنه بهم ، مما يؤكد أن رحلة المشرق قد كانت اكسبته من العلم ما لم يكن معروفا لدى أهل المذهب فى المغرب ، وإن ذلك كان من الاسباب الرئيسية للخلاف بينه وبين الامام اقلج . أما ما تقوله رواية ابن زكريا من أن ثقاتا خاف أن يصير ديوان جابر الى أهل دعسنة المسلمين ، فيزدادوا به علما ، وأنه فضل أن يسخن الديوان فى بعض المواضع ،

(٢٠٢) ابن زكريا ، المخطوط ، ص ٣٠ - ٣١ - ٣٢ . حيث تقول الرواية ان ثقاتا كان حاسبا فى ماوت سفي لبعثاديين عندما سمع المناق ، فقال له صاحب المخطوط : ان من احاب الامر المؤمنين صالة فله سؤاله والا قطعت رأسه ، فأمر بسلامة على التمسك للاجابة ، وأنه عندما أدخله الامران على أمير المؤمنين الذى قرأه رسالة عن احواله وبلده ونسبه بدأ ثقات كلامه قائلا : يا أمير المؤمنين ، أنا رجل من البربر ، والبربر ليس معهم أدب فأريد ان اتكلم فى مجلسك ما يبنى لى . وقارن الدرجيني ، ص ٣٦ - ٣٧ - ٣٨ - ٣٩ (المطبوع ، ص ٨٠) .

(٢٠٤) من جابر بن زيد الاذى صاحب الديوان (٢١ هـ - ٩٦ هـ) الذى يعتبر من مؤسسى المذهب الإباضى وخبير أبي هبيرة مسلم بن أبي كريمة ، انظر على وجهى مصر ، الاباضية فى موكب التاريخ ، ج ١ ص ١٤٢ - ١٥١ .

(٢٠٥) ابن زكريا ، المخطوط ، ص ٣٠ - ٣١ - ٣٢ . وتضيف الرواية ان وزراء الخليفة اعترضوا على السماح لثقات بنسخ ديوان جابر وخروجه من دار الخلافة ، واستعدلوا بذلك على علم ثقات وعقله وما سيصير اليه بعد أن ينسخ ديوان جابر ، وأنهم فكروا فى حيلة تمنع من ذلك فعرضوا على ثقات أن يستعير الديوان لليلة واحدة عندما يريد . وواجه ثقات المأزق بأن اختار أطول ليالى السنة ، وبلغ المال بسفاه لعدم كثير من الثواقين ، من : تسامح وميلهم بالورق والحبر الكثير حتى أصبحوا فعلا فى نسخ ديوان جابر فى تلك الليلة الا كتابا واحدا من عشرة كتب ، أبى عليه السلطان أن يمسكه ، ولكنه سمح له أن يقرأ مرة واحدة بين يديه . كانت كافية لأن يحفظه ثقات عن ظهر قلب . وتضيف الرواية ان السلطان حاول أن يحتال على ثقات حتى لا يخرج بالديوان من بغداد عن طريق كعجينة بالاجابة لهر عدد من المسائل ، ولكنهم لم يقدروا له على شيء ، ثم انه خرج على مكة ليل أن يأخذ طريق المغرب حتى يصلهم . وقارن الدرجيني ، ص ٣٦ - ٣٧ (المطبوع ، ص ٨١ - ٨٢) .

« وأنه لم يعرف موضعه الى يومنا هذا » ، وهذا كله بغيا وحسدا (٢٠٦) .
فالتصود به تأكيد أن رحلة المشرق كانت بعد الافتراق ، وهو الامر الذي يجافى
المنطلق السليم الذي يرجع أن الانشقاق كان بعد رحلة نفاث الى المشرق حيث
تفقه في المذهب ، ورأى أن ينشر اجتهاداته التي أشرقا اليها .

أسباب سياسية للخلاف :

ومع أن أبا زكريا يصح حياة نفاث العلمية الحافلة هذه عقب خلافه مع
الامام أفلح ، الامر الذي أدى الى ذلك الافتراق الثالث في الإباضية بالملكية
الرستمية ، فالواضح أن أبا زكريا أراد بذلك - وهذا ما فعله أهل المذهب الذين
نقلوا عنه - أن يجعل أساس الانشقاق الثالث سياسية ، وإن كان الافتراق
قد أصبح مذهبيا . فهو يجعل المنافسة على ولاية قنطراة والمناح نفاث في
الوصول الى منصب الوالي هي السبب في ذلك الانشقاق . وفي ذلك ينص أن
الامام أفلح كان قد استعمل على قنطراة أبا يونس وسيم بن يونس
النفوسى الذى أصلح ما كان يدور في المنطقة الزراعية الغنية من افسنسباد
للزروع (٢٠٧) ، كما انه اشتد في جمع الزكاة من مستحقى دفعها ، حيث أعلن
أنه « لأفرار من الصدقة » (٢٠٨) .

ولاية قنطراة : منافسة بين نفاث وسعد بن وسيم :

وعندما توفي أبو يونس وسيم كان ابنه سعد يطلب العلم لدى الامام
أفلح وبصحبه فرح بن نصر وهو نفاث . وعندما نظر أفلح فيمن يستعمله على
قنطراة ، فاختر الناس وميرهم ، « وجد سعد بن يونس لأمور المسلمين أصلح ،
ولأمور الدين أحسن ، ولحدود الله أصلب » . فكتب سجلا باستعماله ، ودفع
السجل بعد ختمه الى سعد ونفاث ، ولم يبين لهما من العامل ، وأمرهما ألا
يفضا السجل الا في قنطراة . وخلال الطريق « استخف الشره وسوء المخلق
وتحب الرئاسة » نفاثا ، « ففتش وراء الكتاب وفض خاتمه وقرأه » . واستاء

(٢٠٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢١ - ٢١ ، ب ، وقارن الدرجيني ص ٣٧ - ٢
(المطبوع ، ص ٨٢) .

(٢٠٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ١ : حيث يصر على أن سبب خروج أبي يونس
الى قنطراة أن الحكم كن يحطين من أجرة الناس فلا جاء المظفر في الموضع التي احتطين
حنها فتتهدم الجسور من ذلك - وقارن الدرجيني ، ص ٢٤ - ب ، ٢٥ - ١ (المطبوع ،
ص ٧٧) .

(٢٠٨) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ١ .

نفث لأن الامام أفلح فضل عليه سعد بن وسيم لولاية قنطرة : « فاضمر في قلبه النش والعدوة » . وهكذا فرغم أن سعدا ولي قنطرة فأحسن السيرة ، وقام بحق الله ، وأقام له منبرا وجمعه ، بمعنى أنه كان يؤم صلاة الجمعة ويدعو للامام أفلح في الخطبة ، فإن نفثا أظهر الطعن في الامام (٢٠٦) .

نفث يطعن في الامام ويشير خلافاً فقهية ، ما بين التقليد والتحديث :

والى هنا ورؤية أبي زكريا تسجل أن سبب خلاف نفث سياسي وديني من أجل ولاية قنطرة . ولكنه يأتي بعد ذلك بأسباب أخرى ذات طبيعة فقهية مدمجة ترجع أن الخلاف كان دينيا من حيث الشكل على الأقل ، أو أنه صار هكذا . من ذلك ما ينسب الى نفث من أنه قال في الامام أفلح : « أضاع أمور المسلمين ، ويزيد في الخلقة ويلبس الطرطور ، ويخرج الى الصييد ، ويطلق بالأسير » (٢١٠) . مما يعني أن نفثا كان متمسكا بسنن أهل الدعوة القديمة ، وأنه كان ضد مظاهر التطور التي أخذ به الامام أفلح ، من التجديد في الزي وتقليد خلفاء بغداد وعمالهم في لبس القلائس ، والعناية باللبس والمظهر ، وانفاق بعض الوقت في الرياضة والقتص . ثم تتسلسل الخلافات المذهبية والفقهية في عدد من المسائل التي يظهر فيها اجتهاد نفث ، والتي انكرت عليه حتى نسب بسبب بعضها الى الكفر .

فمن المسائل التي ابتدعها نفث : زعمه أن خطبة الجمعة بدعة . ومن أخطرها فتواه بأن أبناء أخى الرجل من الأب والأم (أى الشقيق) أولى بورائه من أخيه من الأب فقط . ويعلق أبو زكريا على هذه الفتوى ، فيقول : ان نفثا راد بها ضللا ، وأن المشايخ قالوا : « لو لم يفت إلا هذه المسئلة لكفريها » (٢١١) .

(٢٠٦) أبو زكريا ، ص ٢٩ - ب . وقارن المرجعي ، ص ٣٥ - ١ ، ٣٥ - ب (المطبوع ، ص ٧٨) .

(٢١٠) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ب . وقارن المرجعي ، ص ٣٥ - ب (المطبوع ، ص ٧٨) . وانظر الساروني ، الأثر الرياضية ، قسم ٢ ص ١٩٨ ، حيث يشرح : « ويزيد في الخلقة » بمعنى أنه عظم المساحة كبر الوجه بطول اللحية جدا ، كما يقرأ « ويصل بالأسير » من المرجعي ، بدلا من « وحمل بالأسير » التي كتبت : ويصغ شعره بالمعناه .

(٢١١) أبو زكريا للمخطوط ، ص ٢٩ - ب ، وقارن المرجعي ، ص ٣٥ - ب (المطبوع ، ص ٧٨) . ويذكر أبو زكريا بعد ذلك (ص ٣٠ - ب) بعض الروايات التي يدل بها على ضلال نفث ، فيقول ان ابن اخته رآه في القلم يعمل الصبي على رأسه ، وقد وضع عليه منور وهو فوق رأسه ، ويقر ذلك ان الشيطان استولى عليه وهو يجمع العلم .

وحكدا كانت شقة الخلاف المنهية تتسع بين ثقات وأعوانه في حبل
تفرسه وبين أصحاب الامام أفلح ، وعلى رأسهم سعد بن أبي يوسف وسيم
والى قسطنطينة . واضطر سعد الى ترك مقر ولايته والخروج الى حبل تفرسه
حبل مقام ثقات مخالفة أن يضل الناس . وبني سعد دارا بجبال ثقات . الذى
كان يباه عظيم ، فاسرع معاوية فى البناء . ويقول أبو زكريا أن سعدا خشي
« ان يتوهم الناس أنه رضى عن ثقات فكان يقول له : الى متى نترك كفرك
يا ثقات ، فيقول له ثقات : معاد الله من الكفر يا شيخ » . وكان سعد يقول
لأخصائه فى ذلك : « ليس جزاء من يساعدنى الشتم انما تخوفت العنة
وجراؤه اللحم والخيز (٢١٢) »

ويضيف البارونى فى الازهار الرياضية فى أئمة وملوك الانصارية هدد
من مسائل الخلاف التى أثارها ثقات ، منها قوله ان الله هو الضر الدائم
واتكاه استعمال الامام العمال والسعاة لجباية الحقوق الشرعية ومطالبة بيت
مال المسلمين من الرعايا . وقوله أن المضطر بالجور لا يحظى بيع ماله اذا باعه
لأجل ذلك وعلى من شهد مصرقة تسجيته . وقوله ان العقد لا يتحقق الا بغير
تجاوز البحر الى غير ذلك من المسائل التى يتحل فيها الخلاف (٢١٣)

هذا كما يسجل البارونى ثلاث رسائل مسبوقة الى الامام اصبح فى حق
ثقات ولى الرد على بدعه ومساائله . والأولى منها موجهة الى والى بغداد وهو
حيال بن يوسف . يدعو فيه الى تنبيه رعيته الى ضلال ثقات . ويحذر من تردده
على مجالس أهل الدعوة حتى يرجع الى سنة المسلمين . وذلك قبل الرد على
ضلالته (٢١٤) . والرسالة الثانية التى لا يعرف اسم من أرسلت اليه من
العمال ، وكان يشكو للامام من أعمال ثقات تشير الى ضلال ثقات وبدعه ومخالفة
شريعة السلف الصالح والائمة المرضيين ، وتدعو الى اقامة الحق عليه . وهجره
وأبعاده (أى البرائة منه) أن تمادى فى خلافه . ثم تنص الرسالة على أن من

كما يذكر أن ر : « لواء الدول فى ملعبه فلقه فى الطريق فسمه » وهو يقول : « ضللت
واضللت بالثقات » . ويهتم أبو زكريا بقوله وملما أنه اعطى فى العلم منزلة عظيمة والفته
واللهم... ولكنه ألمد ذلك كله بالعهد وحسب الأمور يسمى أن أسباب الخلاف المنهية كانت
شخصية سياسية .

(٢١٢) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ب ، ٢٠ - أ ، وقارن الدرجين ، ص ٢٥ - ج

٣١ - ١٠ (المطبع ، ص ٢٢٢) .

(٢١٣) البارونى ، الأزهار الرياضية ، قسم ٢ ص ١٩٥ - ١٩٦ .

(٢١٤) البارونى ، الأزهار ، قسم ٢ ص ١٩٩ - ٢٠١ .

ينكر شيئا - على عامل من العمال فعليه أن يكتب بذلك إلى الامام ، - كفا . تنص
على منع الوثوب على العمال (٢١٥) أما الرسالة الثالثة فقد وجهها الامام أفلح
إلى ثقات نفسه يحذره فيها من ابتداع غير الحق ، ويدعوه إلى العودة إلى الرشيد
، ويكرر خلع كل من خالف سيرة المسلمين وبقية ونهجهم وقصائده ، وكذلك البراءة
منه ، مع إشارة خاصة إلى من يزعم أن عمال الامام أساقفة ، وأنهم لاطاعة لهم
في حال كتمانهم - - وفي نهايتها يطلب من ثقات أن يعود إلى حظيرة الجماعة ،
وأن يترك المحالفة ، وما كان يطالب به من التصحيح ، الأمر الذي يقتضيه .
يعلن أفلح توبته حتى يرضى عنه (٢١٦) .

ورغم ما يقوله الباروني ، من : أن ثقاتا قلب ورجع عن مسائله التي خالف
فيها ، مستندا إلى أنه لم يرد أحد إليه ذكر الامام أفلح بسوء أو تكلف لاثارة فتنة
أو سعى في فساد ، وذلك بعد رجوعه من المشرق ، إذ استقامت الأمور لأفلح (٢١٧) ،
فالمعروف هو أن الثقاتية ، مثلها مثل : النكارية والخلفية ، ظلت من الفيرش
المنشقة على المجتمع الاباضي إلى ما بعد نهاية امامة تاهرت الرستمية . وفي
ذلك يقول الدرجيني : أنه : « لم يبق ببلادنا من يقول يقول ثقات ، وينصر حجه
إلا فريق من مطبأة ، فمنهم بالحمة ، ومنهم بالجبل ، واليه ينسبون ، يقال
لهم الثقاتية » (٢١٨) .

ازدهار المملكة على عهد أفلح ، وسياسة « فرق تسد » :

هكذا تكون الأمور قد استقرت للامام أفلح - رغم انشقاق الخلفية ثم
الندائية خلال ملكه الذي دام إلى أكثر من نصف قرن (إلى حوالي ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م)
حسب رواية كل من ابن الصغير وأبي زكريا . وخلال تلك المدة توطأت أمور
المملكة لي تاهرت ، واغتنت القبائل حول تاهرت وتحضرت ، وبدأ يظهر فيها
الفساد والبطر ، مما جعل الامام يخشى على مملكته ، كما يقول ابن الصغير ،
حتى أنه بدأ يطبق مبدأ « فرق تسد » بين القبائل كي يلهيها بالصراع فيما
بينها ، حتى يظل محتفظا لنفسه بموقف الحكم .

(٢١٥) الباروني ، ص ٢٠٦ - ٢٠٤ - ٢ .

(٢١٦) - الباروني ، الأذهار الرياضية ، قسم ٤ ، ص ٢٠٤ - ٢٠٥ .

(٢١٧) - الأذهار الرياضية ، قسم ٢ ، ص ٢٠٤ - ٢٠٥ .

(٢١٨) الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٧ - ٢٨ (لطبع) ، ص ٨٢ - حيث الكرامة بالجبة

بدلا من الحمة) .

وفي ذلك ينعرد ابن الصغير بالقول ان الامام افلح « ارض بين لوانة وزفانة من جهة » ، وما بين لوانة ومطاملة « من جهة أخرى ، كما اثار المعرات بينه الجند وبين المعجم حتى تنافرت النفوس وقلعت الحروب ، « وصارت كل قبيلة ملاطفة لافلح خوفا من أن يسين صاحبيتها عليها (٢١٩) .

اعتقال ولي العهد أبي اليعقظان محمد في بغداد الى وفاة المتوكل :

ونفضل تلك السياسة التي أدت الى انفاق حمار القبائل العسكرية فيما بينها اطمأن افلح الى ملكه حتى نهاية عهده ، « فاستلقى على ظهره أمنا ومدة يديه ورجليه مطمئنا وعلم أنه قد كفى أمرهم » ، ولم ينقص عليه عيشه الا اقتقاده لابنه الأكبر وولي عهده الأمير أبي اليعقظان محمد الذي كان قد سار الى المشرق لأداء فريضة الحج ، وربما للتمقة أيضا على شيوخ المذهب هناك . اذ تقول الرواية أن رسل بني العباس الواقدين في قافلة الحج المقربية كشفوه في مكة وأخبروا انه جاء لبث الدعاة في المشرق فحمل الى دار السلام بغداد . وذلك على عهد الخليفة العباسي « المتوكل » (٢٣٢ - ٢٤٧ هـ) على ما يظن . وحبس أبو اليعقظان في سجن المتوكل مكرما مع ابن الخليفة كما يقول ابن الصغير ، وظل في الحبس الى مقتل المتوكل (سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م) حيث أخرجته الخليفة الجديد زميله في السجن (٢٢٠) ، وهو المنصور بن المتوكل (الذي لم يمكث في الخلافة الا ستة أشهر فقط) الذي أحسن جائزته ، وأحرى عليه العطاء الى حين عودته الى تاهرت (٢٢١) . وكانت عودة أبي اليعقظان الى تاهرت بعد وفاة والده افلح الذي « اشتد حزنه عليه وطال غمه به فلم يزل مهسوما معزونا الى أن وافته منيته (٢٢٢) . وكانت امامة تاهرت قد آلت الى أخيه أبي

(٢١٩) ابن الصغير ، ص ٢٧ .

(٢٢٠) ابن الصغير ، ص ٢٧ - ٢٨ (حيث القراءة في النص انه سجن مع ابن الخليفة التي حدثناها أبي ابن الخليفة) .

(٢٢١) أنظر ابن الصغير ، ص ٢٨ - ٣٠ . حيث تقول الرواية انه عندما مسح لابن اليعقظان بالانصراف من بغداد طلب منه أهل الديوان أن يوصي من يقض جاريته التي بلغت ١٢٠ درهما يوميا ، لئلا يذهب رسمه من دوائر ديوان الخلافة ويسوء ذكره . وعرض أبو اليعقظان على خادمه النفوس أن يقيم في بغداد ويقض جارية الـ ١٢٠ درهما يوميا ، ولكن الخادم رفض . وطلب اعطاهما الى الخياط الذي كان يجلس عنده ورشاوره في أمر أبي اليعقظان وهو في السجن . ويضيف ابن الصغير قائلا : « وكانوا النفوس معه ، ذلك بتاهرت اذ كره له امر أو نزل به ضيق ، يقول لأبي اليعقظان : لم أقبل منك ، ولو قبلت لكان العشرون والمائة درهم اخذ على ما أبا فيه . »

(٢٢٢) ابن الصغير ، ص ٣٠ .

يكر الذي كان مسيراً بين أبناء أفلح بعد أبي اليقطين محمد .

أبو بكر بن أفلح (إمام تاهوت الرابع) : ٢٤٧ هـ = ٨٦١ م / ٢٦٠ هـ = ٨٧٣ م)
اختياره : ما بين الرقي والكراهية :

رغم ما يقوله ابن الصغير من أنه عندما واقت أفلحاً منيته : « اجتمعت
الاباضية فلم يصيبوا في أولاد أفلح ، كذا فقدوا أبنا اليقطين ، أرجع عندهم من
ولده أبي بكر (٢٢٣) ، فالواضح من تكملة الرواية أن مسألة اجتماع الاباضية
للمشاورة في اختيار الإمام كانت شكلية ، وإن أعناء قفوسة كان يديهم مقاليد
الأمور حقيقة ، وكانوا يولون من يقع اختيارهم عليه من أبناء الإمام الراحل .
هذا ما يفهم من نص ابن الصغير أيضاً الذي يقول انه عندما قدم الناس أبا بكر
إلى أفلح ، بعد وفاة والده ، كان عبد العزيز بن الأوز ينادي بأعلى صوته
الله سافلكم معاشر قفوسة إذا مات واحد جعلتم مكانه آخر ، ولم تعملوا الأمر
للمسلمين وتردوه اليهم فيختارون من هو أبقى وأرضى ، فلا يلتفتون إلى كلامه
ولا يشتغلون بمآلاته (٢٢٤) . ومن الممكن أن يكون المقصود بهذا الكلام هو
المطالبة بتطبيق مبدأ الاختيار بشكل عام ، كما يمكن أن يكون احتجاجاً خاصاً
بالنسبة لاختيار أبي بكر بمعرفة قفوسة (٢٢٥) .

وقد يرجح فكرة أن أبا بكر بن أفلح لم يكن الإمام المنشود ، ما يذكره ابن
الصغير من أنه : لم تكن فيه من الشدة في دينه ما كان فيمن كان قبله من
آبائه ، أو ما ضيغه من أمه . كان سمحاً حواداً لبس العريكة ويسامح أهل
المروات ويشايخ على مرواتهم ويحب الآداب والأشعار وأخبار الماضين (٢٢٦) .
وهو الأمر المقبول بالنسبة للإمامة الرستمية السائرة في طريق التطور والرقي
عما لا يجعل أمر المقارنة بين صفات الأئمة الأوائل وخلفائهم المتأخرين غير موازين
المفاضلة بينهم : هذا ، ولو أن ما وقع من الأحداث في امامة أبي بكر لتدل
عملاً على لين الإمام وتسباهله في أمور السياسة والحكم .

(٢٢٣) ابن الصغير ، ص ٢٠ .

(٢٢٤) ابن الصغير ، ص ٢٦ .

(٢٢٥) وهذا ما أخذ به اللغوي في الإعراب الرياضية (قسم ٢ ص ٢٢٢) لا قرر
النشأة قاطبة : « ولا تم قرر الميزة وأعلن التولية الكرمي على الناس . « لا يصح بوزن لسانه (هـ) أهل
لها ، وعابوا قفوسة باستقلالهم هذا الأمر واحصاهم به ثم سكتوا » .

(٢٢٦) ابن الصغير ، ص ٢٦ .

غلبة محمد بن عرفة على أبي بكر :

وأول ما تشير إليه النصوص في هذا المقام هو غلبة صهره محمد بن عرفة على أمور الدولة . والذي يفهم من تلك النصوص أن محمد بن عرفة هذا كان يتمتع بصفات عظيمة جعلته في مصاف رجال تاهرت المرموقين ، منذ أيام الامام أفليح الذي أولفه بهدية من قبله على ملك السودان فحاز رضاه ، وأعجب بفروسيته وحسن خصاله وجماله . والظاهر أن الجمال الباهر لم يكن وحده أهم تلك الصفات ، فقد كان ابن عرفة يتمتع أيضا بالوسامة والجواد والسماحة الى جانب الهيبة والفروسية وحسن الأفعال . ولم يكن من الغريب على الامام أبي بكر ، الذي عرف بسماحته ولين عريكته أن يقدر للجمال والوسامة قدرهما ، فتزوج أخت ابن عرفة وكلف بها ، كما زوج هذا الأخير أخته هو في المقابل .

وأصبح محمد بن عرفة اقرب المقربين الى الامام أبي بكر حتى أصبح أشبه بما تسميه الآن بالمثل الشخصي للرئيس أو الملك . ولا شك أن رابطة النسب ساعدت على تقوية أواصر القربى بين أبي بكر وابن عرفة ، حتى كان الأخير يستطيع الدخول على الامام في أى وقت يشاء ، وفي أى مكان كان دون موعد سابق أو إذن ، حتى انتهى الأمر ، كما يقول ابن الصغير ، الى أن : « كانت الإمارة بالاسم لابي بكر ، وبالحقيقة لمحمد بن عرفة » (٢٢٧) .

عودة أبي اليقظان محمد بن أفليح :

تأثره بالنظم البغدادية :

في هذه الظروف عاد الى تاهرت أبو اليقظان محمد بن أفليح عقب مقتل الخوكل (أى قبيل سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م) ، وبعد أن عرخته تجربة السجن في دار الخلافة ، وتقرب من ولي العهد المنتصر الذي آلت اليه الخلافة ، وصار على دراية بالنظم الادارية والمتكرية المتقدمة في بغداد . من ذلك ما رأه من اجراء الرزق اليومي على أهل الوجاهة وأعيان الناس من ديوان الخلافة ، وامكان التوصية بهذا المعطاء الجارى لمن يريد صاحب الشأن . ومن ذلك ترتيب الجيش في طبقات من النقباء يتلو بعضهم بعضا ، وكل رجل من الطبقة الاعلى

« (٢٢٧) - أخبار الأئمة المستبين ، ص ٢٩ ، ٣٢ . - ويطبق الى ذلك ان محمد بن عرفة « كان اذا ركب من حماره فريد انا فكرمشى بين يديه ومن خلفه ومن يمينه ومن يساره آدم من الامم ، وشرفت بذلك الرستمية وشارت به » .

يرأس عشرة رتجال من الطبقة التي تليه حتى أن الفواد العشرة الكبار يمكنهم جمع عشرة آلاف فارس خلال يوم واحد ، وهو الآخر للتي لم يكن أبو اليقظان يصدقه لولا أن عاينه بنفسه في صحن قصر الخلافة (٢٢٨) .

اعترافه بالأمر الواقع ، وإمامة أخيه أبي بكر

«وهكذا ، ورغم ما عرف به أبو اليقظان من أنه كان أكثر أبناء أفلح أهلية للإمامة ، ورغم التجارب التي حنكته في المشرق وفي دار السلام ، حتى قيل أن القوم هناك أطلقوا لأنهم عرفوا أن ستكون له دولة في المغرب ، كما قيل أنه بلغ النهاية والغاية في الإلموم وخاصة علم النجاة (٢٢٩) » فإنه عندما رجع إلى تاهرت وعرف بوفاة والده وولاية أخيه أبي بكر قبل الأمر الواقع ، فلم يغير شيئا ولم ينكره ، ولا ادعى أماره ولا نازع فيها أخاه ، بل أظهر القيام له والحسبة بين يديه (٢٣٠) .

أبو اليقظان نائباً للإمام في الحكم أو وزيراً ؟

ولما كان الإمام أبو بكر يحب اللذات ويميل إلى الشهوات ، كما يقول ابن الصغير فإنه «استعان بأخيه أبي اليقظان محمد في الحكم فعهد إليه بالنظر في أمور تاهرت وأحوازها » وأظهر أبو اليقظان ما كان يتمتع به من الكفاية في شئون الإدارة بالإضافة إلى ما اكتسبه من أدب المشرق ، والأخذ بالحزم فيما رآه من ولاية بني العباس وسيرهم (٢٣١) . وهكذا ، فبينما كان أبو بكر معتكفاً في دار الإمارة كان أبو اليقظان يجول في المدينة ، ويركب إلى أعلى مسجد فيها ، حيث يجلس للنظر في شئون الناس وحوله الأموال والقضاة وأصحاب الشرطة وينظر في ذلك نظراً تبايناً ، ويجري الحق على الكبير والصغير حتى حمد له «الشراة» ذلك ، بحبيب رواية ابن الصغير ، وحمد له أخوه فعله . وفي آخر النهار كان يأتي باب أخيه أبي بكر ، «فإن وجده جالساً دخل عليه وأعلمه بما حدث في يومه من خبر وحكم » ، وإن لقيه مشغولاً طلب من

(٢٢٨) ابن الصغير ، ص ٢٨ - ٣٠ .

(٢٢٩) ابن الصغير ، ذكرى ، المخطوط ، ص ٣٦ ، حيث «وقد ذكرنا الرواية أنه احتال على ملأه ليتخذ عتقا للامع العودة إلى المغرب فدخل في قصبة ملأها سلاطين حتى إذا هم غلبوا حاولوا قتله وحسبوا الوقت الذي يخرج فيه من بغداد وجنود في ١٢٢ فقتلوا» أنه فوشتل اليقظان ، ففرجوا عنه .

(٢٣٠) ابن الصغير ، ص ٢٣٢ .

(٢٣١) ابن الصغير ، ص ٢٣٢ .

حجابه أن يبلغوه ما عليه المدينة من هدوء وسلام . ولم يزل أبو اليقظان مجتهدا في شغله ليلا ونهارا « حتى جلب قلوب الناس » (٢٢٢) .

الصراع بين محمد بن عرفة وبين أبي اليقظان :

وبذلك آلت أمور الامام أبي بكر إلى قاطبيه القومين : محمد بن عرفة صهره ، ومحمد أبي اليقظان أخيه الأكبر ، وكان من الطبيعي أن ينتهي الأمر بصراع خفي - في أول الأمر - بين الشخصيتين العارمتين ، قبل أن ينقلب إلى نزاع علني تكون له آثاره السيئة في المملكة الرستمية . ويلقى ابن الصغير بثيمة انفجار الموقف المتأزم على صهر أبي بكر عندما يقول : ان محمد بن عرفة كان مشغولا بما كان فيه من « دوى وصيت عال » ، لا ينظر أبا اليقظان في حربه ولا في طائفته ولا في الناحية التي هو بها ، ولا ينظر ببينة له أو اجلال أو حذر منه . « هذا ، وبينما كان أبو اليقظان وعمومته وأخوته لا يصلون إلى أبي بكر إلا بعد الاستئذان ، كان محمد بن عرفة لا يحجبه عن الوصول اليه حاجب » .

الرستميون يترصبون بأبن عرفة ، ويحرضون الامام على التخلص منه :

وهكذا أخذ أبو اليقظان وقرايته يترصبون بمحمد بن عرفة ، ويترقبون له الفلتات إلى أن نجحوا في إثارة أبي بكر عليه عندما خوفوه من سلطانه وما صار يتمتع به من هيبة بين الناس كادت تعلسى هيبتهم للامام نفسه (٢٢٣) . وعندئذ أخذ أبو بكر يراقب صهره ، وما يتمتع به من حول وسلطة حتى تأكد له الأمر ، وهاله ما رأى من سلطان أبي عرفة فدبر مقتله غدرا عندما دعاه إلى خلوة في بعض متنزهاته ، وأغرى أحد خدمه بقتل الرجل طعنا بالرمح بين كتفيه ، وهو يشهيا لرفع يديه بالتكبير لأداء صلاة المغرب (٢٢٤) .

(٢٢٢) ابن الصير ، ص ٢٢ - ٢٣ .

(٢٢٣) ابن الصير ، ص ٢٢ - وتضيف الرواية هنا انه قيل ان الذي سمى « عرفة » هو ابن عرفة . ولكن لم يكن أبو اليقظان وحده . وانظر تلخيص الدرجتين ص ٧ - ٨ - ٩ (المطبع ، ص ٨٣) .

(٢٢٤) ابن الصير ، ص ٢٤ - ٢٥ - حذا ويشير ابن الصغير بعد ذلك إلى ان أبا بكر علم بعد فوات الأوان ان الحسد والبغى أداهم إلى ما آذاهم لا التصيصة . ولكنه لهذا ما كان قد عزم عليه ، ومحمد بن عرفة في ذلك كله أسلم الناس صفوا وأكبرهم له حبا . .

أصلاء مقتل ابن عرفة :

ورغم احكام الجريمة ومحاولة طمس معالمها فقد نجح أهل محمد بن عرفة وأصحابه في كشف خباياها ، فعرفوا الموضع الذي قتل فيه والكان الجبلي البعيد الذي القيت الجثة فيه . وكان لنيا أصلاء محزنة بين العامة والخاصة والنساء والصبيان في تاهرت ممن كانوا يعرفون لمحمد بن عرفة بأبائه البيضاء عليهم ، إذ « لحق الناس من الجزع بالم يلحقهم في قتل قبله » . وهكذا ، فبمجرد أن نادي المنادي : « إلا أن القتل المظلوم يأمركم بطلب ثأره ودمه » حتى هاجت الفتنة بتاهرت (٢٢٥) . وكان يحرك الثورة رجلا يعرف بمحمود بن الوليد الذي انتهز الفرصة ، فصعد إلى أعلى موضع بالمدينة يعرف بالكنيسة ، « ف ضرب الطبل قبائر الناس إليه ، وأمرهم بأخذ السلاح والزحف إلى أبي بكر » (٢٢٦) .

وعندما بلغت أيا نكر أنباء ثورة العامة ضده بادر باستنفار أهوانه ، من السحبيين (٢٢٧) ولرستيين وغيرهم . وهكذا تجمع الثوار من العامة في أعلى المدينة من ناحية الشرق بينما حشد أبو بكر أهوانه وشيعته في جهة الغرب ، واستعد كل فريق للحرب بالدروع تقي الصدور والبيض فوق الرؤس ، وكان لكل جماعة راياتها المميزة ترفرف فوق رؤسها . وزحف أبو بكر برجاله نحو الثوار وتم اللقاء الذي شارك فيه معظم أهل تاهرت قرب أحد المساجد . وكانت ملحمة مروعة صبر الناس فيها حتى تطايرت أيدي المقاتلة وأرجلهم وانقلعت هاماتهم ، وعندما تعبوا من الضرب تماسكوا بالأيدي وتقاذفوا بالسباب (٢٢٨) .

أطراف الصراع : العجم ، والعرب ، ونفوسة :

ولما بلغ القتل والتمب نهايته تطور الأمور بتدخل جماعة يستمها ابن الصغير ب « العجم » ، والمتصود بهم الفرس من أعوان الرستيين الأوائل .

(٢٢٥) ابن الصغير ، ص ٢٩ - ٣٠ .

(٢٢٦) ابن الصغير ، ص ٣١ .

(٢٢٧) التراث في ابن الصغير (ص ٣١) . المسيحيين . وهو الأمر الذي حثب فيه على مجتمع الاباضية بتاهرت والذي أدى إليه نسبة ذلك الموضع ب « الكنيسة » على ما نرى ، أما المسيحيين فهي قرابة الدروسي (الرياني قسم ٢ ص ٢٢٦) التي اختلفوا بها بحسب ما يرى في الخطب السج من عبد الأعلى ، وهو الأمر المقبول .

(٢٢٨) ابن الصغير ، ص ٣٦ - ٣٧ .

ومن سى جلدتهم • كما يمكن أن يكون العرس أيضا من سلالة الجند الأغلى
الذى هجر أفريقية الى تاهرت، وقد يكون النص على أنه فى أثناء القتال بين
العرب والعجم قبض العرب على مولى من موالى الأغلب يقال له حلف الخادم (٢٣٩)
قرينة على ذلك •

ومع أن المفهوم من رواية ابن الصغير أن العجم أو الفرس أرادوا استغلال
الموقف لمصلحتهم الخاصة ، فلا بأس من أن يكون هؤلاء العجم ، الذين لم يدخلوا
فى الصراع إلا بعد أن انهكت قوى الفريقين المتحاربين ، من المتعاطفين مع
الأمير أبى اليعتقان محمد وأعوانه ، إذ تقول الرواية : ان أبا اليعتقان اعتزل
الفريقين ، كما وعد نفوسة . التى بقيت معزلة عن الفريقين أيضا • ومن
الواضح أن النفوسيين كانوا من أعوان أبى اليعتقان ، هذا كما يشير النص
الى أن العرب ، وهو الاسم الذى صار يطلق على المتحاربين الأوائل من أنصار
أبى بكر وخصومه من العامة ، كانوا لا يثقون فى حياد أبى اليعتقان ويقولون :
انه يعين عليهم فى الباطن • وهذا ما أكدته الأحداث فيما بعد عندما انضم
النفوسيون الى جانب العجم •

ومنذ تدخل العجم اندمج المتحاربون من عامة التاهرتيين وأعوان أبى بكر ،
الذى بنى فى داره لا يأمر ولا ينهى وقد تشامخ الناس به ، جبهة واحدة تصبح
جبهة العرب والجند من أنصار أبى بكر ، فى مقابل جبهة العجم التى تعمل
لمصلحتها الخاصة • وذلك قبل أن تظهر حبة ثالثة هى جبهة نفوسة : أنصار
أبى اليعتقان الصرحاء •

شريط الأحداث :

ولقد دارت أحداث الصراع على الوجه التالى ، حسب رواية ابن الصغير :

العجم يعملون لأنفسهم :

أراد العجم انتهاز فرصة تعب المتقاتلين من العامة وأعوان أبى بكر من
الجند ، فظنوا أنه يمكنهم القضاء على العرب والجند ومواليهم وأتباعهم وإخراجه
ديارهم ، وبذلك يصفو لهم البلد والسلطان • وبدأ العجم فى التمرکز فى
بعض أطراف تاهرت استعدادا للهجوم على الناحية المعروفة بموقف الدؤوب ،

ولكن لسوء حظهم فإن أهل تلك الناحية كانوا يتوسون منهم خيفة ، فاستعدوا لهم وأخذوا حذرهم . فما أن وافاهم المعجم حتى يدروا اليهم وقاتلوهم قتالا شديدا . وكان غدر المعجم بالجماعتين المتقاتلتين من الجند والعرب سببا في تلاحمهما : إذ تركوا قتال بعضهم وتمايقوا . ثم أتاهم قاموا بأجمعهم قومة رجل واحد ضد المعجم ، فقتلوا كثيرا منهم ، كما أخذوا بعض الأسرى (٢٤٠) .

يوم حربة : وتحالف نفوسة مع المعجم :

واستمرت الحرب بين أنصار أبي بكر من الجند والعرب وبين المعجم ، وكان العرب يضغطون على المعجم ، ويخرجونهم من بعض ديارهم في حال انتصارهم . وظل الحال على هذا المنوال إلى أن وقعت المعركة المعروفة بـ « يوم حربة » في جوار دزب النفوسيين في تاهرت . ففي هذا اليوم استمع العرب إلى نصيحة خليف الخادم ، وهو المولى الأغلبى الذى كان يحارب في عداد المعجم قبل أن يقع أسيرا في أيدي العرب فيعاون أنصار الامام أبي بكر بماله ونصائحه ، بأن لا يكتفوا بإخراج المعجم من ديارهم ، بل أنه يطلقوا النار في كل ما يفلبون عليه منها (٢٤١) . وهكذا فعندما استولى الجند والعرب على موضع المعجم المجاور لدزب النفوسيين ، أضرما النار فيه مما تسبب في الأضرار ببعض النفوسيين المقيمين هناك . وكان هذا الحادث سببا في تحالف نفوسة مع المعجم ، بعد أن وقف الحياد ، ولم يكن من الغريب أن يجذبوا إلى جانبهم الأمير أبا اليقظان ، وكان النفوسيون أخلص حلفائه .

انتهاء الحياد : انشقاق الأسرة الرستمية : العرب في صف أبي بكر والمعجم ونفوسة في صف أبي اليقظان :

وهكذا شاركت جميع الأطراف في فتنة محمد بن عرفة ولم يعد هناك متحاربون ومحايدون ، إذ كون المتحاربون الأوائل من الجند والعامة من العرب جبهة مؤيدة للامام أبي بكر ، بينما انضم المحايدون من المعجم ونفوسة وبعض الرستمية وكونوا جبهة مؤيدة للأمير أبي اليقظان . وبذلك انشقت الأسرة الرستمية على نفسها ودارت الحرب الأهلية باسم أفرانها .

وفي بداية الأمر حقق المعجم ونفوسة انتصارات قوية على الجند والعرب

(٢٤٠) ابن الصير ، ص ٢٧ .

(٢٤١) ابن الصير ، ص ٢٧ .

فى عدد من الوقائع ، مثل وقعة قسطرة النعسر ، وقنطرة سنيس حيث فرغ صناديد العرب ، وانتهى الأمر بغلبة العجم ونفوسه على أكثر تاهرت بعد أن ردوا خصومهم الى أطرافها . وبعد ذلك دارت الدائرة على العجم ونفوسه منذ حقق الجند والعرب انتصارهم الكبير فى الوقعة المعروفة « يوم الرد المعوج » حيث : « ذكر أن نفوسة فروا بعضها على بعض » (٢٤٢) ، مما جعلهم يقررون فيما بعد أن يشدوا أرجلهم فيما بينهم بالحبال ، حتى يتبتوا فلا يفروا من أمكتهم ولو قطعت السيوف هاماتهم (٢٤٣) .

تفوق العرب على العجم ونفوسة . وحرب الحصون :

واستمرت فتنة ابن عرفة « وأمور العرب والجند تقوى ، وأمور العجم ونفوسه تضعف » ، الى أن انتهى الأمر باحلالهم عن ديارهم التى أضرمت فيها النيران فى أحوار تاهرت ، باستثناء موضع واحد فى ناحية النهر الصغير المعروف بعدرة نفوسة حيث بنوا لهم حصنا قويا . وفى مقابل حصن عدوة نفوسة بنى العرب والجند حصنا لهم بأموال قدمها لهم من كان فى حيزهم من التجار ، مثل : أبى محمد الصيرفى ، وابن الواسطى ، وغيرهما من رجوة التجار أصحاب الأموال . ويشير ابن الصغر الى أنه لم يكن يفصل بين الحصنين الا مقدار رمية سهم ، وأنه ، « ربما كان البناءون يبنون والنبل تصيبهم فيجعلون لهم ستاره ، حتى استدار الحصن وركبوا أبوابه وعلته أبرجته ، والحرب لا تعتر ليلا ولا نهارا ، وحملت فيما بينهم حمية الحاهلية ، وجرت بينهم الحرب سمعة ورياء » (٢٤٤) . ومن أبطال حصن عدوة نفوسة رجل من العجم يعرف بابن وردة كان مبارزا من الطراز الممتاز حتى طغت شهرته الآفاق (٢٤٥) . وأغلب الظن أن ابن وردة هذا هو صاحب السوق فى تاهرت الذى كان لا يدخله عمال الامام من المحتسبين ، كما سبقت الإشارة (٢٤٦) .

تفرق الاخوة المتناحرين فى البلاد :

خروج أبى بكر من تاهرت ، ونزول أبى اليقظان فى كتف لواتة :

وانتهت فتنة ابن عرفة بتفرق العجم ونفوسة والرسنمين فى أقاصى

(٢٤٢) ابن الصغر ، ص ٢٨

(٢٤٣) ابن الصغر ، ص ٢٨ .

(٢٤٤) ابن الصغر ، ص ٢٨ - ٣٦ .

(٢٤٥) ابن الصغر ، ص ٣٦ .

(٢٤٦) أظهر فيما سبق ، ص ٢٤٢ .

البلاد، على الوجه الآتي : نزلت العتجم بموضع يقال له « تنابضت » ، وهو على بعد مرحلتين من مدينة تاهرت اما الرستمية ومن انضاف اليهم ، فقد لحقوا بالأمير أبي اليعقظان محمد بالموضع الذي يقال له « اسكدال » ، وهو بقبله تاهرت على مسيرة يوم وأزيد قليلا في مجمع الاباضية . هذا ، ونزلت قفونسة بقلعة مائة تعرف الى اليوم بقلعة قفونسة . وعندما نزل محمد بن مسالة تاهرت خرج منها الامام أبو بكر مع من خرج « لا حيا ولا ميتا » ، كما يقول النص (٢٤٧) ، مما يعنى أنه لم يعرف ماله ؟

ولم نزل أمور الناس في تاهرت هادئة الى أن وقعت الوحشة بين قبائل حرارة وقبائل لواتة . وذلك أن قبائل لواتة كانت من بين سكان تاهرت عندما أتت هوارة وتسلمت على لواتة بمعونة أهل المدينة . وعندما رأيت لواتة أن ترحل من تاهرت فخلت عنها ، ونزلت بحصنها المعروف بحصن لواتة ، ومن هناك أرسلت الى أبي اليعقظان تدعوه الى الإقامة معها ، فنزل في جوارهم على مسيرة أميال بموضع يقال له « تساونت » ، وهو الموضع الذي يخرج منه هيون لهر ميعة الذي يجرى من قبله تاهرت حيث تنصب عليه الأرحاء .

نشاط أبي اليعقظان في شراء الأعوان : والاعداد لغزو تاهرت على محمد بن مسالة :

وواضح من رواية ابن الصغير أن الأمير أبي اليعقظان محمد أخذ في استخدام طريق الذهب لجذب الأنصار ، بعد أن انتهت الفتنة التي شارك في تدبيرها نهاية لا ندرى في مصلحة من كانت . فأبو بكر ترك تاهرت الى حيث لا ندرى ، وأبو اليعقظان نزل بالقرب من لواتة . ومن مقره في جنوب تاهرت أخذ أبو اليعقظان يستخدم ما كان معه من الأموال التي قدم بها من بغداد ، إذ كان كثير من أهل تاهرت متماطين معه ولم يكن يلزمهم للجيرة واتخاذ جانبه صراحة إلا التلويح لهم بالذهب والفضة ، وهذا ما حدث فعلا : « إذ صارت الدعوة والامامة كلها لابي اليعقظان » (٢٤٨) . ولكن الأمير لم يصب تماما لإبني اليعقظان إذ ظل لمحمد بن مسالة كثير من الأعوان في تاهرت ، يقولونه ولا يرون رأي أبي اليعقظان لأسباب لم يعلمها ابن الصغير . وبذلك عادت الحرب من جديد في تاهرت إذ أعد أبو اليعقظان المدة لغزو المدينة بعد أن أسقط

(٢٤٧) ابن الصغير ، ص ٣٦ .

(٢٤٨) ابن الصغير ، ص ٤٠ .

الدعوة لأبي بكر - الذي لا نعرف ماذا صار إليه أمره - كما أنكر أمر محمد بن مسالة ، ودعا لنفسه بالامارة والامامة (٢٤٩) .

أبو اليقظان اماما ، بعد خرب السبع سنوات وخراب تاهرت :

واستمرت الحرب بين أبي اليقظان والتاهريين طوال سبع سنوات قاست منها المدينة كثيرا من الأهوال حتى حربت وعادت عجورا شمطاء بعد أن فقدت بهجتها ونضارتها . ولما طالبت الحرب وامتنت تاهرت على أبي اليقظان اتجه نحو نفوسة في حلهم وطلب منهم العون وتجديد البيعة (٢٥٠) .

شروط الصلح :

واستجابت نفوسة لمطلب أبي اليقظان فبعثوا اليه جموعا من رجالهم سار بهم لنزال تاهرت التي هاجسها من جهة العرب . وطلب النفوسيون انذار اخواتهم في تاهرت قبل قتالهم ، ودعوهن الى الرجوع الى الطاعة ، قبل أن ينزلوا معهم على حكم الله ، وهو حكم السيف . ووافق خصوم أبي اليقظان في تاهرت على الصلح شريطة أن يؤمنهم أبو اليقظان ، وأن يسوغهم ما أصابوا من دم أو مال فلا يتبع أحدا منهم . ووافق أبو اليقظان على هذا الشرط فتم عقد الصلح بين أهل تاهرت ومسكره ، وفي ذلك قالت نفوسة : « نحن إنما جئنا لاصلاح بيضتنا ، وتاليف امرنا وقوام ديننا ، ولم نأت بطلب علو في الأرض ولا فساد » (٢٥١) .

الأثر للشرقي في بلاط أبي اليقظان :

والظاهر أن رحلة أبي اليقظان الى المشرق واقامته في بغداد عاصمة الخلافة العباسية كان لها أثر عميق في نفوس الناس . يظهر ذلك في أحاطة كتائب الإباضية للامام الجديد بهالة من الجلال والعظمة التي لم يتسبب لغيره التمتع بمثلها ، باستثناء فقات بن نصر صاحب الانشقاق الثالث في الإباضية . فابن الصغير ينص على أن مراسم الصلح بين أبي اليقظان وأهل تاهرت تمت في السراشق العظيم الذي كان رأبوا اليقظان قد أتى به من بغداد ، والذي ضرب به في ظاهر تاهرت في الموضع المشرف على المدينة ، الذي عرف بقلعة

(٢٤٩) ابن الصغير ، ص ٤٠ .

(٢٥٠) ابن الصغير ، ص ٤٠ .

(٢٥١) ابن الصغير ، ص ٤٠ - ٤١ .

نفوسة . وكان هذا السراق أول سراق مضروب يراه أهل المنطقة . إذ كانت لهم مضارب وقياب يقيمونها في مثل تلك المناسبة (٢٥٢) .

تاهرت تنفض عن نفسها غبار الحرب

وبتمام الصلح بدأت تاهرت تنفض عن نفسها غبار أيام الترسب والنحاسة . فقام أهل المدينة وهدموا بقايا دار أبي اليقظان التي كانت مزبلة وكدية من الكدا . فكثسوها في يومهم فاجتثوها في أسرع الأيام . وبذلك تهيأ لأبي اليقظان النزول في المدينة حيث بدأ يمارس سلطانه . كما نزلها الناس (٢٥٢) .

امامة أبي اليقظان محمد بن الفلج في تاهرت (٣٦٠ هـ - ٢٨١ هـ / ٨٧٣ م - ٨٩٤ م) :

مع امامة أبي اليقظان تأخذ رواية ابن الصغير شكل للذكرات اليومية الخاصة . أو طابع احاديث المعاصر شاهد الغيان . فمؤرخنا عاش شاباً أيام الأخيرة من امارة أبي اليقظان في تاهرت . وسمحت له الظروف بحضور مجلسه مرتين على الأقل (٢٥٤) . وإذا كان ابن الصغير يسجل أن امامة أبي اليقظان دامت نحواً من ٤٠ (أربعين) سنة (٢٥٥) . وأن وفاته كانت في سنة ٢٨١ هـ / ٩٤ - ٨٩٥ م (٢٥٦) . يكون وصول أبي اليقظان إلى الامامة في نحو سنة ٩٤٠ هـ / ٩٥٤ م . وهو الأمر غير المقبول . إذ المفروض أن وصوله من بغداد كان بعد سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م (٢٥٧) . وبناء على ذلك . فإذا أخذنا سنة ٢٨١ هـ / ٩٤ - ٨٩٥ م كتاريخ لوفاة أبي اليقظان . وهو الأمر المقبول . لا تطول امامة أبي اليقظان إلى أكثر من ثلاثين سنة إذا أدخلنا في الحساب

—————

(٢٥٢) ابن الصغير . ص ٤١ .

(٢٥٣) ابن الصغير . ص ٤١ - وقارن ابن زكريا - المطبوع من ٢٨٠ - ج ١ القوي يقول

عن امامة أبي اليقظان . أنه اجتمع عليه طائفة المسلمين فلولوه على اطمينان دون اختلاف .

(٢٥٤) ابن الصغير . ص ٤٤ : حيث يقول : وقد لحقت أنا بعض آياله وظهرت مجلسه

وقد جلس للناس خارج المسجد الجامع ورايته يوماً قائماً في مجلس الجنائز .

(٢٥٥) ابن الصغير . ص ٤٤ . ابن زكريا . ص ٣٦ - ب . الدرجيني . ص ٢٧ - ٢

(المطبوع . ص ٨٢) . الشافعي . ص ٢٢٢ .

(٢٥٦) ابن الصغير . ص ٤٩ .

(٢٥٧) انظر فيما سبق . ص ٢٥٤ .

تلك الفترة. التي استولى فيها على زمام الأمور إلى جانب ابن عرفة ، ار إلى وقت انفجار فتنة ابن عرفة وحرب السبع سنوات . أما إذا اعتبرنا إمامة أبي اليقظان الحقيقية ، أي بعد الصلح مع أهل تاهرت ، فمن الواضح أنها لا تطول إلى أكثر من عشرين سنة ، وهذا ما جعلنا نأخذ سنة ٢٦٠ هـ / ٨٧٣ م كنزاريخ لإمامة أبي اليقظان الخالصة - دون مبارع .

وأبو اليقظان الشيخ الذي كان يناصر التسعين من عمره عندما رآه ابن الصغير ، كان مربع القامة ، أبيض الرأس واللحية ، وكان إذا جلس حيمت هيبة على الحضور فلا ينطق أحد بين يديه إلا أن يكون صاحب ظلامة (٢٥٨) .

دولة نفوسية في تاهرت :

ترتيب الدولة ، وتلقب نفوسة :

وكان أول ما بدأ به أبو اليقظان عندما استقر في تاهرت ، هو اقرار قواعد الدولة بانتخاب حبر الأعوان والمعال . وكان أول شيء نظر فيه من أمور الناس في تاهرت ، هو البحث في أصلح من يلي وطيعه القضاء . وبعد أن شاور جماعة من أعيان المدينة استقر رأيه على أن يكون أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي الشيخ قاضيا ، ثم أنه ولي على بيت المال رجلا من نفوسة . أما في إمامة الصلاة وخطبة الجمعة فقد قدم لها من ارتضاء هو نفسه (٢٥٩) ، مما يعني أن اختيار القاضي وصاحب بيت المال كان محددا في نفوسة أو مشروطا بها بموافقتها .

أهمية الحسبة :

وهذا ما يؤكد أن أبا اليقظان ، أمر قوما من نفوسة بمشور في الأسواق ليأمروا بالمعروف وينهون عن المنكر ، ، مما يعني أن النفوسيين كانوا أقرب أعوان الإمام . ويشير ابن الصغير إلى بعض اختصاصات هؤلاء المحتسبين من نفوسة ، كان يروا قصايا يفتح في شأن فيعاقبونه ، أو أن يروا دابة حملت فوق طاقتها فينزلون حملها ، ويأمرون صاحبها بالتخفيف عنها ، أو أن يروا

• (٢٥٨) ابن الصغير ، ص ٤٤ .

• (٢٥٩) ابن الصغير ، ص ٤٦ .

قدرا في الطريق فيأمرهم من حول الموضع أن يكتسبه وينظفه (٢٦٠) .

وأي جانب هذه الأعمال الخاصة بأداب الأسواق والطريق العام ، يشير ابن الصغير إلى بعض أعمالهم للنهيية ، ومنها : أنهم كانوا « لا يمنعون أحدا من الصلاة في مساجدهم ، ولا يكشفون عن حالة ولو رأوه رافعا يديه ، ما خلا المسجد الجامع : أن رأوا فيه من رقع يديه متعوه وذجروه ، فإن عسناد ضربوه » . أما عن خطب الجمعة على منابرهم ، فيقول : إنها « خطب أمير المؤمنين على بن أبي طالب ، ما خلا خطبة التحكيم » (٢٦١) التي كانوا ينكرونها .

قضاء لا يفرق بين الأمير والرعية :

تملك كانت نظم الحكم في تاهرت على عهد أبي اليعقوبان ، وكانت أهم الخطوط هي خطة القضاء التي ظل يشغلها محمد بن عبد الله بن أبي الشيخ الذي عرف بحسن السيرة وبأنه لا تأخذه في الله لومة لائم ، إلى أن استعفى عنهما لما إليه سوء سيرة الأمير أبي زكريا بن أبي اليعقوبان ، فسار إلى الإمام ، « فرمى إليه خاتمة وقبطره ، فقال له : ول على قضائك من تريد » (٢٩٢) .

إمام يعيد سيرة الراشدين من أئمة الرستمين :

- ولم تنقص هذه الحادثة التمسمة التي أدت إلى استقالة القاضي الحازم من تقدير ابن الصغير لأبي اليعقوبان - الذي لحق بعض أيامه وحضر مجلسه مرتين -

(٢٦٠) ابن الصغير ، ص ٤١ .

(٢٦١) ابن الصغير ، ص ٤٢ .

(٢٦٢) انظر ابن الصغير ، ص ٤٢ : حيث ظهر الرواية إلى جانب أبي الحامدين الذين أعربوا عن مردودهم عندما قال القاضي لهم : « والله لا وليت له نفسه ابتداء أن ابن الصغير استطاع أن يعرف حقيقة القضية من سليمان مول محمد بن عبد الله القاضي وعوله . ويتلخص الأمر في أن امرأة دقت باب القاضي ليلا (بعد المشاء الأخيرة) وسبها كلاما مثل يحمل لها سراجا ، وأخبرت القاضي أن نظم الأمير أبي زكريا دخلوا عليها السجدة وأدخلوا ابنتها من بين يديها . وأن ابنتها شاك حبايتهم تخشى القتل من قبل بعض عمالهم أو من من قروصهم . وعندما ألقا القاضي الذي سقط كلفتى عليه ، أمر مولاه سليمان بقتل سبب وحمل سراج أيضا أنه حر حياه وسار إلى - دار الزكاة حيث اتجهت المرأة التي كان يكون الجنات قد لجأوا إليها . وهناك لاحظ القاضي ارتفاع أهل الدار التوسل برهنتها . ورغم أنه لم يجد شيئا فإن شكوكه فطنته مما سمع عن ابن الأمير أبي زكريا وعرف حاله كان في الدار أثناء النهار ، وانه ركب قروصه في الليل .

اذ يقول : انه « كان زاهدا ، ورعا ، فاسكا ، مسكينا (٢٦٢) . اما ابو زكريا فيقول عن ابي اليقظان انه « بلغ في العدل والفضل غاية عظيمة » ، وان نفوسه كانت « لا تعدل بولايته الا ولاية جده عبد الرحمن » ، فقد كانت « نفوسه تجعل باب داره كالسبج يسهرون حوله : طائفة يصلون ، وطائفة يتراون القرآن ، وطائفة يتحدثون في فنون العلم (٢٦٤) » .

مجلس ابي اليقظان ، في الجامع :

وفي مجلس ابي اليقظان ينص ابن الصغير على انه « كان اذا جلس في المسجد الجامع جلس على وسادة من آدم مستقبل الباب البحري وله سارية تعرف به يجلس اليها ، ولم يكن غيره يجلس اليها » وكان يقابله نصب عينية رجل من نفوسه يعرف بميسى بن فرناس ، وكان عندهم من النورح بمكان . ويلى عيسى رجل من هوارة يقال له ابن الصغير لشأه في الفقه ، ولم يكن في ورع عيسى . وكان عن يمينه وعن يساره وبين يديه وجوه الناس (٢٦٥) .

والى جانب العلماء من نفوسه وهوارة ، « كان اخص الناس به رجل من العرب يعرفون بمحمود بن بكر » (٢٦٦) . ولكنه على عكس ما سبق أن أشار اليه ابن الصغير من أن خطب الرستميين على عهد ابي اليقظان كانت خطب على بن ابي طالب ما خلا خطبة التحكيم (٢٦٧) ، لأنه ينص هنا على أن محمود بن بكر « كان غالبا فيهم ، تذكر عنه البرامة من أمير المؤمنين على بن ابي طالب » . وكان محمود هلبا « مدارهم الذي يذب عن بيضتهم ، ويدافع عن دينهم ، ويرد على الفرق مقالاتهم ، ويؤلف الكتب في الرد على مخالفينهم (٢٦٨) » .

تاهرت تعود مركزا علميا مرموقا : ازدهار علم الكلام :

والظاهر أن سوق العلم كانت قد نفقت في تاهرت بعد فترة الاضطراب التي عرفتها العاصمة الرستمية على عهد ابي بكر : وفي السنوات الأولى

(٢٦٢) ابن الصغير ، ص ٤٤ .

(٢٦٤) ابو زكريا : المقروط ، ص ٢٦ - ب . الدرجيني ، ص ٢٧ - ١ (المطبوع) .

ص ٢٨٢ .

(٢٦٥) ابن الصغير : ص ٤٤ .

(٢٦٦) ابن الصغير : ص ٤٤ .

(٢٦٧) المقروط ، ص ٢٦٧ ، ولها بعد ، ص ٢٨١ .

(٢٦٨) ابن الصغير ، ص ٤٤ .

من عهد أبي اليقظان . فهذا ما يفهم من المناظرات التي كانت تقام بين الاباضية وخصومهم النكار الذين عرفوا بالمعتزلة ، والتي كانت تعقد بنهر مينة ، وكان يحضرها علماء الرستمين من مختلف القبائل ، وخاصة من هواة . ومن بين متكنمي الرستمين يذكر ابن الصغير رجلا يقال له عبيد الله بن اللطفي ، وكان حيرا يفسر المنطق وعلم الكلام بدرجة أثارت إعجاب خصومه المتخصصين في هذا اللون من فنون الفلسفة (٢٦٩) الذي كان غريبا على الكثيرين من علماء المغرب في ذلك الحين (٢٧٠) .

أبو عبيدة الأعرج - نموذج للعالم الأمر بالمعروف :

وكان من علمائهم الذين رآهم ابن الصغير رجل يعرف بابي عبيدة الأعرج : « كلهم مقرون له بالفضل معترفون له بالعلم مسلمون له في الورع ، إذا اختلفوا في أمر من الفقه أو من الكلام صدروا عن رأيه » . وكان أبو عبيدة الأعرج معتزا بنفسه ، قليل الدخول على أبي اليقظان ، ولم يكن يجمعه وإياه سوى المسجد الجامع . وكانت عادة الفقهاء والقراء وغيرهم الخروج إلى أبي اليقظان عندما يضرب سرادقه لحدث يريد فبضربون أبينتهم حول سرادقه خلا أبي عبيدة ، الذي لم يكن يدخل على أبي اليقظان إلا من أجل أمر بمعروف أو نهى عن منكر ، مثل : طلب إطلاق محبوس من جيرانه أخفه صاحب حرس الامام وسجنه لغير ذنب يستحق ذلك ، مما كان يثير «عجب الناس من صدقه وتركه التصنع ، وإظهاره على لسانه ما أسر في قلبه (٢٧١) » .

• وكان أبو عبيدة الأعرج عالما بالفقه والكلام والوثائق والنحو واللغة . وكان مع ديانتة حسن الادب والمروءة ، حتى ان ابن الصغير المالكى : كان يترأى مكانه الذي كان يبيع فيه ويشترى في حي الرهادنة ليقرأ عليه في اللغة والنحو . ولو أنه لم يستفد كثيرا من العالم الذي كان كثير الشغل ، إذ كان الناس يأتونه كثيرا يطلبونه للشهادة أكثر من مرة في الجلسة الواحدة ، فيأخذ

(٢٦٩) انظر ابن الصغير ، ص ٤٤ - ٤٥ : حيث يورد نماذج من الأسئلة التي طرحت في مجلس المناظرة ، مثل : هل تستطيع الانتقال من مكان لميت فيه إلى مكان لميت فيه ، وكان رد اللطفي لا . ومثل : هل تستطيع الانتقال من مكان لميت فيه إلى مكان لميت فيه ، وكان رد اللطفي زيدا هنت ، مما جيل سائلا يقول له : « خرجت منها يابني اللطفي » .
(٢٧٠) وفاروق مجلس زيادة في الأمير والمناظرة بين الأرباب التي جهر الخطيب البغدادي أو اسحق الاسرائيل ، فيما سبق ، ص ١٧٨ .
(٢٧١) ابن الصغير ، ص ٤٥ .

خعله وعصاه ويسير معهم ، دون أن ينسى الاستئذان من طالبيه : الذي كان قد لفت نظره إلى أنه يترك عضالعه من أجل العلم (٢٧٢) . ويؤكد ابن الصغير : أن المغرب كله « كان مفتوحا بهذا الرجل حتى أن من كان من الأباضية يسجل ماساة يبعثون إليه بركاتهم يصرفونها حيث شاء » (٢٧٣) .

عهدى خارجي - التتقان نفوسة بأبي اليقظان :

ريختم ابن الصغير كلامه في عهد أبي اليقظان بالحدث في مناقب هذا الإمام فهو يعود إلى تأكيد اقتتان قبائل نفوسة الجبل بأبي اليقظان ، ويبالغ في ذلك إلى حد القول : أن نفوسة « أقامت في دينها ، وتحليلها وتخزينها ، مثل ما أقامت النصارى عيسى بن مريم » ، وهو الأمر الذي لم يسجله مؤرخو الرستميين من أهل المذهب . ويتبع ذلك بالقول : « وكان أكثرهم لا يحج إلا باستئذانه ، وكانت المرأة تبعث بإيتها أو ابنتها يأخذ لها الإذن منه . وكان إذا ضرب سرادقه وأنته وفودهم لا ينامون الليل حول فسطاطه ، شأنهم التهليل والتكبير من أول الليل حتى الفجر ، فإذا صلوا الفجر معه خرجوا بأنفسهم إلى الأرض فناموا » (٢٧٤) .

وهكذا لم يكن من الغريب أن يكون النفوسيون عصب دولة أبي اليقظان ، وإن يطعموه طاعة لم يطعموا مثلها غيره من الأئمة ، حتى أنهم عندما كانوا يأتونه ليقدم عليهم أميرا من أنفسهم ، كان يسمح باختيار من يريد ، ويأمر كاتبه بتدوين السجل المعتاد ويطويه ويختبه (يطعمه) ، ويطلب منهم ألا يفتحوا السجل إلا بالجبل ، دون أن يعلم أحدا من الناس من المقدم عليهم ، حتى من كبار أخصائه النفوسيين المقيمين معه في قاهرت ، مثل : حمود بن بكر ، وعيسى بن فراس (٢٧٥) .

وحق نفوسية أن تفتن بالإمام الورع المتقشف الذي كان لا يسمح لحائمه بأن يقدم هلفا لفرسه من بيت المال وقد جن الليل وعز الطلب ، فيقول له :

(٢٧٢) ابن الصغير ٤٤ ص ٤٦ -

(٢٧٣) ابن الصغير ، ص ٤٦ -

(٢٧٤) ابن الصغير ٤٤ ص ٤٦ - ٤٧ -

(٢٧٥) ابن الصغير ٤٧ ص ٤٧ : « حيث يقول أن محمد كنهاتهم » وهو عهد العزيز بن الأوز الملقب « رفر عليه » كان مكثرا للسلطان « حقيق » علف عن « علف » ابن اليقظان لولاية جبل نفوسة بالفراسة ، وذلك بما بدا على وجه الإمام . عندما ذكر له اسم الفلج بن العباس (ابن يعقوب بن العباس) الذي وقع عليه الاختيار بين أسماء غيره من المرشحين .

« والله لا قام . محيد (أبو اليقظان) ولا أكل ولا شرب حتى تمضي وترد في .
بست المال ما أخذه منه » (٢٧٦) .

نهاية ناسك : وفاة أبي اليقظان :

ولم يكن من الغريب إذن أن يموت الإمام المتقشف في سنة ٢٨١ هـ .
٨٩٤ م . بعد أكثر من عشرين سنة من الإمامة ، فلا يوجد له من العين في
تركته إلا سبعة عشر ديناراً (٢٧٧) . ولا بأس من أن تكون تلك الدنانير التي
لم تبلغ العشرين من قيمة الكتب التي وجدت عنده . والتي كانت من تأليفه
في الرد على المخالفين ، كما يفهم من رواية أبي زكريا (٢٧٨) .

وخلف أبو اليقظان عدداً من الأبناء الذكور ، منهم : يقظان ابنه الأكبر
الذي كنى باسمه ، ويوسف وهو المكنى بأبي حاتم ، وأبو خالد ، وعبد الوهاب ،
ووهب . ، وغيرهم ممن يشير إليهم ابن الصغير دون أن يذكر اسمهم . وكانت
الإمامة من بعده من نصيب أبي حاتم يوسف وهو ثاني أبنائه .

إمام من طراز جديد : « قتيب » للعلماء وأهل الحرف :

أبو حاتم يوسف بن محمد أبي اليقظان إمام تاهرت الخامس (٢٨١ هـ -
٢٩٤ هـ / ٨٩٤ - ٩٠٧ م) .

يبرر ابن الصغير ولاية يوسف وتقدمه على أخيه الأكبر يقظان ، بأن هذا
الآخر كان قد خرج لاداء فريضة الحج عندما توفي والده (٢٧٩) ، مما يعني
أنه لم يكن من الممكن ترك الإمامة شاغرة حين عودة يقظان . ولكن الروايات
المكتملة لذلك يمكن أن يفهم منها أن أبا حاتم يوسف كان نشيطاً طموحاً
يرغب بأبصاره إلى الإمامة منذ حياة والده . وهكذا نجد رواية تقول : لما مات
أبو اليقظان قامت العلوم ، وأهل الحرف ومن لف لفهم ، فقدموا إليه أبا حاتم
بلا مشورة أحد من الناس لا من القبايل ولا من غيرهم (٢٨٠) . بينما تقول .

(٢٧٦) ابن الصغير ، ص ٤٨ - ٤٩ .

(٢٧٧) ابن الصغير ، ص ٤٩ .

(٢٧٨) أنظر أبو زكريا ، المطوط ، ص ٢٦ - حيث يقول إن قتيباً ، بلغت ٩٩

في تسعة عشر ديناراً .

(٢٧٩) ابن الصغير ، ص ٤٩ .

(٢٨٠) ابن الصغير ، ص ٤٩ .

أخرى : إن أبا حاتم كان فتى شايبا معتزاً بنفسه ، يجمع الفتيان حول
 فيطعمهم ويكسيهم ، وأن أمه « غزالة » التي كانت مسيطرة على أبي اليقظان
 كانت تدله ، حتى أنه انتهز فرصة غياب والده عن المصلى في يوم عيد
 وسمح للعوام بأن يحملوه على درقة وهم يتنادون بظاعته ، مما جعل أبو اليقظان
 يقول لأمه : أحذري يا غزالة فقد أصبح اليوم ابنك ياغياء (٢٨١) . فكان أبا حاتم
 كان يشتاق إلى الأمانة ، ويصل على الوصول إليها منذ صباه .

والظاهر أن أبا حاتم لم يكن شايبا وصوليا ، بل كان مجتهدا حتى
 أن والده كان يسهل إليه بالنيابة عنه في الأمور العظيمة ، مثل : قيادة الجيوش .
 فعندما توفي أبو اليقظان لم يكن يقظان وحده غالبا في الحج ، بل كان أبو حاتم
 يوسف أيضا خارج تاهرت يقود جيشا من وجوه زنانة « ليحوزوا قوافل قد
 أبلت من المشرق ، وفيها أموال لا تحصى ، قد خافوا من قبائل زنانة » (٢٨٢) .
 وبينما أبو حاتم في مهبة القوافل تلك ، إذ وافته رسل من تاهرت تفيد
 بوفاة أبيه وعقد الأمانة له . « وذلك أن إباء ملحات اجتمعت العوام والفرسان
 دون القبائل فنادوا لا طاعة لأحد إلا لأبي حاتم » ، وكان أبو حاتم حينئذ على
 مسيرة يومين المدينة أو أكثر (٢٨٣) . فبواضح من النص أن أبا حاتم قوبل في
 تاهرت بتظاهرة شعبية عظيمة ، إذ : « لما وصل إلى باب المدينة ازدحم الناس
 بين يديه ، ومن خلفه ، وعن يمينه وعن يساره ، فبايعوا ، فلما وصل المسجد
 الجامع إلا وقت الظهر ، فاصعدوه المنبر وبايعوه وكثروا حوله وحملوه على
 الأيدي والأعناق حتى أوصلوه إلى داره ، ثم أرسلوا إلى القبائل فيايعته » (٢٨٤) .

ترتيب جديدة تناسب شعبية الأمير ، واتجاهات غير إباضية في علاقاته مع
 الآخرين ؟

وظهرت شعبية أبي حاتم التي اكتسبها أيام فتوته عندما حاول أجل
 بيته ووجوه الرستمية « أن يحملوا له حيايا وبغية » ، وأبت العوام عن ذلك ،
 وأرادت الدنو إليه في كل الأوقات على ما كانت تعرف قبل أمارة (٢٨٥) .
 وهذا الأمر يكون مقبولا فعلا إذا عرفنا أن عقد البيعة لأبي حاتم تم بمعرفة

(٢٨١) ابن الصير ، ص ٤٦ — ٥٠ .

(٢٨٢) ابن الصير ، ص ٥٠ .

(٢٨٣) ابن الصير ، ص ٥٠ .

(٢٨٤) ابن الصير ، ص ٥٠ .

(٢٨٥) ابن الصير ، ص ٥٠ .

رجلين من خاصيته من أهل الحرب والنجدة ، هما : محمد بن رباح ، ومحمد ابن حماد اللذان عرف عنهما من الجرأة ما بلغ حد أن اقترحا ذات يوم على أبي حاتم ، عندما شكوا لهما من والده الذي نازعه في بعض أشياء ، أن يخلي بينهما وبين والده فيقتلانه ويصير الأمر إليه ، مما أثار الهلع في قلبه (٢٨٦) . وفي علاقاته القوية بشير أهل المذهب وبالعوام ، يقول ابن الصغير أن بعض مشايخ تاهرت من غير الإباضية كانوا قد استولوا عليه ، مثل الفقهاء الكوفيين : أبي مسعود وأبي ذنون ، وكنا على مذاهب الكوفيين في الفقه ، علويين أو معتزلة ؟ ، ومثل علوان بن علوان الذي لم يكن من أهل الفقه ، ولكن كانت له رئاسة في البلد ، ومحبة عند العوام . والغريب أن ابن الصغير المالكي هو الذي يشير إلى أن تلك الجماعة كانت تهدف إلى الكيد للإباضية ، ويطمعون به في القضاء على مذهبهم ، وأن يكن غدرا . وهو الأمر الذي لا نجد أصدا له عند كتابهم ، مع أنه كان يمثل مرحلة تطور غريبة في تاريخ تاهرت الرستمية ، فنذر باضمحلال المذهب الإباضي قبل ظهور الفاطميين .

انهيار حلف المتنافسات :

فالتجاء مذهب الكوفيين العراقي إلى تاهرت ، كما يشير ابن الصغير ، بل وجود ابن الصغير نفسه وهو المالكي المذهب في عاصمة الرستميين ، إلى جانب تدخل العامة في شئون الإمارة بتشجيع أبي حاتم ، كل ذلك يمثل قرائن مقبولة توضح أن المذهب الإباضي لم يعد كافيا للاستجابة إلى متطلبات مجتمع تاهرت ، وأنه كان يتآكل داخليا قبل أن يواجه المذهب الفاطمي آتيا من الخارج ، وأنه لم يعد كافيا وحده . كما كان الحال من قبل - لكي يشد أركان الدولة الرستمية - وهكذا تكون إمارة أبي حاتم بن أبي الينظان قد حملت بذور ضعفها في ثنايا بدايتها . وذلك أن محمد بن رباح ومحمد بن حماد ، اللذين كانا من خاصية أبي حاتم ، كما عرفا بالحرب والنجدة والجرأة الزائدة ، بدأ يسيثان السيرة ، فهذان بعض مشايخ تاهرت ، مما أثار الأمير أبي حاتم فأمر بأخراجهما من المدينة .

ثلاثة قتلة بتاهرت :

ولما كان لمحمد بن حماد منزل عظيم على مسافة أميال من تاهرت يعرف بـ «الثلث» فيه أنواع الأشجار والمزارع والنخل ، وتجرى فيه الأنهار بين

«المقصود» - فأن الرجلين خرجا جميعا الى ذلك المنزل حيث عاشا ، كما يقول ابن الصغير «حي افعم عيش وارغد» (٢٨٧) . والظاهر أن الرجلين الغاتكين سامعا ان يكون جزاءهما النفي من قبل أبي حاتم بعد ما قدماء اليه مسن الخدمات قبل ان يصل الى الامارة ، « فآخذا في الاتصال باتباعهما ، في المدينة : يشكوان كيف يتقيان من المدينة بلا جناية » - ونجح تدبير الرجلين في العودة الى قاهرت ، على رضا الراضى وسخط الساخط ، فمأ شعر أبو حاتم الا والتكبير عليهما في المدينة ، ففرغ لذلك وإرتاع ، وعلم أنها (قاهرت) ليست بدار قرار » (٢٨٨) .

أبو حاتم يلجأ الى حمى لواتة :

هكذا وجد أبو حاتم نفسه غريبا في عاصمة مملكته ، فجمع أهل بيته وشاورهم في الأمر ، وتم الاتفاق على أن يخرج الرستمية من قاهرت لكي ينضموا الى حصنهم الذي كانت به مواشيهم وعبيدهم ، وهو حصن يعرف بنماليت ، وكان يقع في طرف أرض لواتة حيث كان يمكنهم جميع لواتة وغيرها من القبائل ، وحيث يدعونه للخروج اليهم . وعندما خرجت الرستمية من قاهرت تبعهم المعجم الساكنين بقاهرت فخرجوا الى حصنهم ، كما فعلت نفوسة ، بدورها ، مثل ذلك . ولم يلبث أبو حاتم في المدينة الا أياما قليلة بعد ذلك ، ثم انه خرج في نحو مائة رجل من وجوه أعرانه من السحبيين ومن حماة البلد ، وصل رأسهم مقدما كل جماعة ، وهما بكرى ابن يبيدي وبكر بن عبد الواحد ، وكانا فارسي الغرب في ذلك الزمان (٢٨٩) .

- محاولة استعادة قاهرت بالقوة :

وبذلك تمت القطيعة مرة أخرى بين قاهرت التي بقي فيها العامة ومشايخ البلد ، في جمع عظيم وبين الرستميين ومن معهم من المعجم ونفوسة ولواتة وغيرها من القبائل ، وأخذ كل من الطرفين يستعد للحرب المنتظرة . فلتقد أسرع عامة قاهرت في بنيان حصنهم وترميم ما تصدع منه ، بينما اجتمعت لواتة على أبي حاتم فأعطاهم الأموال وحملهم على الخيل . وكما وفدت عليه قبائل الصحراء ، لم يتخلف منهم الا أهل حصن فالغت : لأنهم كانوا من

(٢٨٧) ابن الصغير ، ص ٥١ .

(٢٨٨) ابن الصغير ، ص ٥١ - ٥٢ .

(٢٨٩) ابن الصغير ، ص ٥٢ .

الصفريّة - وعندما أتم أبو حاتم استعدادهم قسم قواته إلى ثلاثة جيوش هاجم بها قاهرت من ثلاثة مواضع - هي

١ - القبلة حيث تولى القيادة بنفسه ، ومعه لواءة والرستمية ومن شايهم .

٢ - المشرق حيث تقدم العجم ومعهم صنهاجه ومن شايهم .

٣ - المغرب حيث احتشدت نفوسه مع طوائف من الناس .

وكانت نتيجة القتال الأولى على الجبهات الثلاث في غير صالح أهل قاهرت الذين فقدوا بعض القتلى في مواجهة لواءة في القبلة ، وفي مواجهة العجم في المشرق ، بينما لم يصيب لهم أحد من جهة المغرب حيث نفوسه (٢٦٠) .

ورغم أنه من الواضح أن القتال الذي وصف بالشدة لم يكن حاسماً فإن الأمور تطورت من جراء ذبوله في داخل قاهرت بشكل جعل أهل المدينة يطمنون الاتفاق مع أبي حاتم على مواصلة القتال الذي رأوه عقيماً لا يؤدي إلى الغرض منه . وذلك أن ابن رجل قتله العجم في ناحية المشرق ثار برجل من العجم من سكان المدينة فقتله غيلة أخذاً بثأر والده . وعندما علم التاهرتيون بذلك بادروا إليه ليقتلوه به ، فولى هارباً فلم يقدروا عليه ، ولم يعرفوا له مكاناً . وثار ثائرة أهل المدينة الذين اجتمعوا فقالوا : « نحن إنما قمنا لمحاربة هؤلاء القوم لتأمر بالمعروف ونهى عن المنكر ، وإذا كان يقتل بين ظهراننا رجل بغير حق ، فامضوا بنا إلى أبي حاتم لندخله يقتل هذا وأشياعه ، ويحكم فيمن بقي كيف يشاء » (٢٦١) .

الانقسام في صفوف الرستميين : يعقوب بن أفلح أميراً متأسفاً لأبي حاتم :

وهكذا فشل التاهرتيون وبشايهم في إقامة الحكم الثالث الذي كانوا يحلمون به بعيداً عن تسلط الرستميين ، وأرسلوا بياً يستقر عليه رأيهم إلى أبي حاتم الذي اشتراط عليهم ألا يتدخل المدينة إلا بعد أن يدفعوا إليه ببشايهم والمسئولين عن إثارة تلك الفتنة . ورغم أن هذا الشرط كان مسبباً في تجدد

(٢٦٠) ابن الصغير ، ص ٥٢ .

(٢٦١) ابن الصغير ، ص ٥٢ - ٥٣ .

القتال إلا أن وجوه أهل تاهرت رأوا إلا قبل لهم بمواصلة القتال ضد تحالف القبائل والاباضية الذين كلبوا عليهم ، ورموهم عن قوس واحد - ثم ان المشايخ رأوا أن خير وسيلة لدفع خصومهم هي أن يبحثوا لأنفسهم عن رئيس من اليرستبيين ، ينحل مذهب الاباضية ، - ووقع اختيارهم لعلا على يعقوب ابن افلح ، وكان على غير اتفاق مع ابن أخيه أبي حاتم حتى أنه رحل منذ ولايته عن تاهرت ، ونزل بزواغة ، فلم يدخل لليرستمية جمعا ، ولا أعان ابن أخيه برأى ولا غير ذلك » (٢٦٢) .

فشل الاسرة اليرستمية وانتشالها : الصراع بين الطالبين بالامامة :

ولما تم اجماع أهل المدينة على ولاية يعقوب بن افلح ارسلوا اليه بإدخاله المدينة حيث عقدوا له الولاية ، وبذلك تحقق لهم ما كانوا يأملون فيه من شرح الوحدة اليرستمية . فبمجرد اعلان امارة يعقوب بن افلح انكسرت شوكة الاباضية ، كما يقرر ابن الصغير ، « ودخل عليه جماعة منهم ورجعت اليه جماعة من لواتة ، وبقيت الحرب متماسكة بين يعقوب بن افلح وابن أخيه أبي حاتم ، وهكذا تكون الاسرة اليرستمية قد انقسمت على نفسها في سبيل الحكم ، وكان ذلك يعني استمرار الحرب وإن كانت قد ضعفت عن ذي قبل وانكسرت حدتها » (٢٦٣) .

فشل أبي حاتم في دخول تاهرت :

ولكنه رغم ما أصاب أبا حاتم من الضعف فإنه ظل متمسكا بولاء جمهور الاباضية : وكان يمكنه أن يتجاوز تاهرت القتال وأن يزحف عليها . وأمر يعقوب بن افلح باغلاق أبواب المدينة إلا بابا واحدا ، وقف هو عليه بجمهور الناس للدفاع . ويصف ابن الصغير قتال الاخوة غير المرغوب فيه ، فيقول : ان الناس ظلوا يواجهون بعضهم بعضا الى أن حضرت صلاة الظهر ، فأذن المؤذنون في مصائبهم ذلك . وصلى الناس صلاتهم ثم أخذوا ينظرون إلى بعضهم ليسقط في أيديهم وتحولت قياتهم على المحاربة ، وأقسموا على عدوتهم (٢٦٤) ، « وبناء على ذلك لم يكن من الغريب أن يفشل أبو حاتم في فتح من العجم تخلفا أرادوا انتهاز الفرصة وتفاجأة المدينة من جهة المشرق

(٢٦٢) ابن الصغير ، ص ٥٣ .

(٢٦٣) ابن الصغير ، ص ٥٣ .

(٢٦٤) ابن الصغير ، ص ٥٤ .

لعلهم يصيبوا غرة ، أذفتح من كان بناحية الباب الشرقي من المدينة الباب
وخرجوا اليهم تحملة واحدة ، وأرغموهم على الفرار منهزمين . وهنا انصرف
القائد وانودين الذي كان أكبر معاوني أبي حاتم بمساكره ، وبذلك ضعفت
الحرب ، وتطلع الناس الى السلم والعافية (٢٩٥) .

تكريس الانقسام بين الرستميين ، تقييم يعقوب بن افلح : قدس بيت في
سيرته سيرة الأئمة الأول :

١- وهكذا يكون انقسام الرستميين قد تكرر ، ويكون يعقوب بن افلح
قد حقق حسن ظن تاهرت ومشايخها فيه . ويصف ابن الصغير يعقوب بن
افلح ليقول : انه كان بعيد الهمة تزيه النفس ، ماجس يله دينارا ولا درهما ،
فكأنه أعاد سيرة الامام الاول في ورعه وتقشفه . فقد كان اذا أتى وكيله
بفلاته أمره بأن يجعلها تحت بردعة له يجلس عليها ، واذا أراد اخراج شيء
منها دفعه بقضيب من يده . « وكان يعقوب اذا سافر ونزل يقوم لم يأكل
لهم طعاما ، وكانت له بقرات يأمر بحلبها بين يديه في اثناء جديد ، فاذا امتلا
شربه أجمع ثم يقوم عليه ثلاثا لا يأكل طعاما ولا يشرب شربا ولا يخرج
لبراز » .

ويستمر ابن الصغير في وصف مناقب يعقوب فكأنه يضعه في مصاف
كبار الأولياء : فقد كان وضوءه طاهرا في الموضع الذي يكون فيه ، وكانت
له أخلاق في لباسه وركوبه يخرج من طبع البشر . وإلى جانب ذلك فهو أحد
الفرسان الشجعان ، « وكان له فرس أشقر لم يكن بالمغرب مثله ، لا قبله ولا
بعده » ، وكان يضرب به المثل الى الوقت الذي كان يكتب فيه ابن الصغير في
أواخر ايام الرستميين (٢٩٦) .

المضرابات تهلك الحرث والنسل لا ينهيها الا توسط زعيم عزاتي في القرار
الهدنة :

والمهم انه لا مناقب يعقوب بن افلح ولا فروسيته شغقت بها كان يطمح
فيهم الناس من الامن والعافية . بمجرد أن طال الحرب بينه وبين ابن أخيه
« وقطعت السبل ولا يخرج من أيدي الناس الحرب والنهل » ، الى أن قبض الله .

(٢٩٥) ابن الصغير ، ص ٥٢ .

(٢٩٦) ابن الصغير ، ص ٥٢ .

لهم أبا يعقوب المزاني الذي تزل بجميع مزاته حول تاهرت ، « وكان رأس القوم وملكهم ، فمشت إليه القبائل ، وقالوا : لو جعلت الهدنة بين هذين الفريقين إلى مدة معلومة يأمر الناس إليها ... » ، وانتهى مسمى الزعيم المزاني في الهدنة التي اشتهاها الفريقان إلى النجاح .

التحكيم :

وتم الاتفاق على أن يختار كل من الطرفين المتحاربين ممثلًا له لعقد الهدنة : فقدم يعقوب بن أفلح لتمثيله الفقيه عبد الله بن اللطفي ، الذي عرفناه مناظرا واسخا في فن الكلام والجدل ، بينما قدم أبو حاتم رجلين ، هما : منكود وابن أبي مياض اللواتيين .

وانتهى مؤتمر التحكيم الجديد بحكم أشبه بالحكم الشهير في تاريخ الإسلام الذي أنكره سلف الإباضية الأوائل ، والذي ظل الرستميون ينكرونه حتى هذا الحين ، إذ تم عقد الهدنة على : « أن يرفعوا أيدي كل من أبي حاتم ويعقوب عن النظر أربعة أشهر ، ويشي الناس إلى الناس ، ويدخل بعضهم على بعض ، وتأمين الساحات » . فتم العقد على ذلك وتطامع الناس العافية (٢٩٧) .

عودة أبي حاتم يوسف إلى تاهرت أمرا دون منافس ، بعصبيته الشعبية من غير الرستمية :

واحسن أبو حاتم استغلال فترة الهدنة لصالحه فاستمال وجوه أهل تاهرت وشبابهم بالوعد الحسن وبالعطاء الجزيل ، وبذلك مال أصحاب الدنيا إليه ، ولم يبق إلى جانب يعقوب إلا الراغبين عن سفك الدماء وأكل الأموال ، بينما ظل أبو يعقوب المزاني قائما بمساعيه الحميدة لإصلاح ذات البين (٢٩٨) ، وكان الطليحي بعد أن تطور مجتمع تاهرت إلى «منا» تطوّر إليه من عدم التمسك بتقاليد الرستميين الأوائل أن ترجع كفة أبي حاتم وما نخبته إلى طريقته من أمور الدنيا وعرض الحياة . ففى يوم عيد من أعياد تاهرت ، أقبل أخوان من وجوه أهل تاهرت ، هما أحمد ومحمد ابنا دپوس ، وأعلنا أن من يريد العافية من أهل المدينة فعليه بالصعود إلى تلحى المعروف باسم الكنيسة ،

(٢٩٧) ابن الصغير ، ص ٥٤ - ٥٥ .

(٢٩٨) ابن الصغير ، ص ٥٥ .

حيث كانا يسكنان . واستجاب الناس للدعوة ، عدا يعقوب بن أفلح وبعض المشايخ ممن كانوا يكرهون أبا حاتم وعلى رأسهم شيخ البلد ومقدمه ابن مسعود الذي حاول أن يشن الرجلين عن غرضهما دون جدوى . وهكذا سار ابنا دبوس تحت جناح الليل يتبعهما كثير من الناس قاصدين قصر أبي حاتم في نور . فبينما ركب يعقوب بن أفلح وشيعته خيولهم وخرجوا من الأيكة نحو زواغه حيث كان يعيش يعقوب قبل دعوته إلى تاهرت . وهكذا نتحت تاهرت أبوابها من جديد لأبي حاتم الذي دخلها في صباح اليوم التالي وحده ، وليس معه أحد من عشيرته ولا من رجاله ، وبادر إليه الناس جميعا (٢٩٩) .

إعادة تنظيم الحكومة في تاهرت : حكم حازم يقضي على أوكار الفساد :

بمجرد دخول أبي حاتم العاصمة الرستمية جمع مشايخ البلد من الإباضية وغير الإباضية وشاروهم في تركيب الحكم والإدارة . من : القضاء وبيت المال والشرطة وغيرها . وطلب أهل العقد والحل منه أن يسير فيهم بسيرة والده محمد الذي كانوا لا يمدحون بولايته إلا ولاية جده الأكبر عبد الرحمن بن رستم . فليما يتعلق بولاية القضاء أشادوا بقاضي والده وهو محمد بن عبد الله بن أبي الشيخ ، وطلبوا تعيين ابنه عبد الله الذي ليس دون والده في الورع والعلم ، فولاه القضاء . وفي إدارة بيت المال ولي عبد الرحمن بن صواب النفوس الذي أشاروا به . وفي الشرطة عرضوا عليه أحد رجلين ، وهما : زكار الذي عرف بجودة فكره وبالتفاني في الخدمة ، أو إبراهيم بن مسكين المعروف بصلابته ، في الحق ، فاستصوب أن يوليها جميعا (٣٠٠) . وقام الرجلان بعملهما خير قيام ، فقضيا على أوكار الفساد الذي كان قد استشرى في المدينة نتيجة الحروب والضيق ، من : انتشار المنكر والعيب بالفلمان . فحسبوا الناس على عمل المعروف والابتعاد عن المنكر ، حملا ، ولم يثوروا من الزال العقوبة الصارمة بالمخالفين . من : الضرب والسجن والتيد ، حتى قطعا كل ذلك في أشرع من طريقة العين . كما يقول ابن الصغير ، لم يفرقوا في ذلك بين العظيم والصغير . هذا ، كما احتما أيضا بالقضاء على السرقة قطعها الطريق حتى أمنت السبل وأطمأن المسافرون (٣٠١) .

وهكذا حسنت سيرة أبي حاتم في ولايته الثانية لتاهرت ، ولم ينقم

(٢٩٩) ابن الصغير ، ص ٥٥ .

(٣٠٠) ابن الصغير ، ص ٥٦ .

(٣٠١) ابن الصغير ، ص ٥٦ - ٥٧ .

عليه بالناس شيئا ، لولا ما تقوم عليه من أخذ بعض الناس بالشبهة وانزال عقوبة الضرب بالمعصية في بعضهم على الظنة (٣٠٢) .

ازدهار مجالس العلم والمناظرة :

ونتيجة تمثل هذا الحكم التحازم وما أدى إليه من انتشار الأمن والطمأنينة كان من الطبيعي أن ينصرف الناس إلى أمور دينهم بعد أن اطمأنوا إلى أمور دنيائهم فعمرت المساجد ، واهتمت الجمعة والخطبة في الجامع ، ولم يتكر الناس شيئا سوى ما انصرف إليه الفقهاء من المناقشات الفقهية ، ومسلما أمر طبيعي في أوقات الأمن والسلام ، وما أقاموه فيما بينهم من المناظرات بين أعلام الفرق المختلفة ، مما كان ينسب بعض المنازعات ، كما هو معروف . ولكن الكلف بالجدل العلمي والمناظرات الفقهية أدى إلى أن أصبحت كل فرقة تسعى إلى المزيد من العلم عن طريق معرفة آراء مخالفيها ، وفي سبيل ذلك استخدم الجميع اللطف في المناقشة وإكرام المحالين سواء كانوا من الإباضية أو من غيرهم ، دونما يحقد أو تعصب (٣٠٣) . وهو الأمر الذي لم يكن معهودا من قبل .

مناظرات المؤرخ ابن الصغير :

وابن الصغير المالكي يشير إلى ما كان يقوم بينه وبين رجل يسمى سليمان ويكنى بابي الربيع من وجوه الإباضية من هواره ، وذلك في بعض مساجد الرهادنة حيث كان يقيم مؤرخنا ، من المناظرة في بعض المسائل المختلف عليها بين المالكية والحنفية (الحجازيين والعراقيين) وبين الإباضية . من ذلك ما يتمسك به أهل السنة من أن الرجل إذا زوج ابنته البكر ، وهي صغيرة ، وأدركت أن لا خيار لها في نفسها ، بينما يقولون إن الرجل إذا زوج أمته ، وعقدت فإن لها الخيار . وهنا يلتفت سليمان الهواري للإباضي نظير ابن الصغير إلى أنه لا فرق بين الأمة وبين الصغيرة (٣٠٤) .

مس (٣٠٢) ابن الصغير ، ص ٥٧ ، وقارن الشيباني ، ص ١٦٢ .

(٣٠٣) ابن الصغير ، ص ٥٧ .

(٣٠٤) ابن الصغير ، ص ٥٧ . وشرح ذلك : « لأن الأمة لم يكن لها حكم ، فو نفسها وإنما كان الحكم لسيدها ، فلما عقدت وصار الحكم إليها جعلت لها الخيار ، والصغيرة لم يكن لها حكم في نفسها وإن الحكم لأبيها ، فلما أدركت صار الأمر إليها ، فلذلك أعطيت لها ما اجزمت للأمة والمعنى واحد » . ويقول ابن الصغير أنه ناقش هذه المسألة مع كثيرين وأنه رد على ذلك بقوله : « أنا إنما أجزأنا تكاح الصغار لأن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج عائشة بنت أبي بكر » .

ومن موضوع المناظرة وما يحدث فيها من اختلافات فقهية ولفوية .
ينتقل ابن الصغير الى موضوع الخطبة على منابر الاباضية ، فينص على أن
خطباءهم ربما حرقوا اللفظ عن موضعه ليقيموا الأمر الذي يريدونه . وهو
يعدد خطباءهم الذين حضر لهم ، وأولهم ابن أبي إدريس ، وبعده : أحمد التيه ،
وأبو العباس بن فتحون ، وعثمان بن الصغار ثم أحمد بن منصور (٢٠٥) .
ويذكر أن الثاني منهم وهو أحمد التيه حاول في شرحه للكلمات القرآنية :
« الرحمن على العرش استوى » ، أن يجعل ذلك بابا من الحلول على
العرش (٢٠٦) .

ويؤكد ابن الصغير أن كل من رآهم من خطبائهم على منابرهم لا يستعملون
الاخطب أمير المؤمنين على بن أبي طالب ، باستثناء خطبة التحكيم . وكان
الخطيب إذا فرغ من خطبته الأولى وقام الى الخطبة الثانية بدأها بالتحكيم (٢٠٧)
أي : « لا حكم الا لله » ، وهو نفس شعار جماعة الخوارج من الشراة القديم
عندما رفضوا حكم عمرو وأبي موسى - وهذا ما تشير اليه خطبة التحكيم التي
ينقلها ، ابن الصغير ، فيها : « فتبارك الله أحسن الخالقين » تعالى أن تطلق
في وصفه آراء المتكلمين أو أن تحكم في دينه أهواء المتقلدين ، بل جعل القرآن
ماما للمثقفين ، وهدى للمؤمنين . . وحكما بين المتخالفين » (٢٠٨) وكذلك
يأتي بعد الحمد لله : « الله ربنا ، ومحمد نبينا ، والاسلام ديننا ، والكمية

« بنت سبع سنين وبنى بها وهي بنت سبع سنين » . ورفض الرجل ذلك وطلب منه أن يكلمه
من القرآن أو من باب المظن ، بعد أن أشار اليه أن الله أحسن لرسوله من النساء ومن بعدهن
أكثر ما أحل لأمته ، ويستمر الجدل فيذكر كاتبنا أنه ذكر من القرآن الآية التي تقول :
« واللاني ينسن من المحيط من نسانكم (آل) » . واللاني لم يحسن . فقال عجا ملك
اما أسالك من عقد النكاح وفسخه وانك تغبرني فم عفة المويسات وعلة اللاني لم يحسن .
رنا انهم ابن الصغير مناظرة سليمان عندما شرح له كيف غاب عنه المرافعة والامر المتعلق
بالطلاق ، والطلاق لا يكون من غير فواج . فسكت ولم يرد جوابا . هذا ولو أن شخصا آخر
قال له : « واللاني لم يحسن » : المراد التي كنم يتلقف خطيب العيش . ومن الكتاب لا بأسفار
فكان رده : « هذا قلل في اللغة » .

(٢٠٥) ابن الصغير ، ص ٥٩ .

(٢٠٦) ابن الصغير ، ص ٥٩ . - ٦٠ - مؤرخا . يظهر ذلك الحلول الصغير في مناجيا يورده
ابن الصغير بعد ذلك في خطبة التحكيم ، وفيها : « الذي لم يزل يصفاته واسمائه ، لا يشتمل
عليه زمان ولا يحيط به مكان ، خلق الأماكن والأزمان ثم استوى الى السماء وهي مغلقة » .

(٢٠٧) ابن الصغير ، ص ٥٩ .

(٢٠٨) أخبار الأئمة ، ص ٦٠ .

حققتنا ، والقرآن إمامنا ... لا حكم إلا لله إلتباعا لكلام الله وسنة نبيه عليه السلام ، وخلافنا لأهل البدع ... وأشهد أن من لم يحكم بما أنزل الله : فاولئك هم الكافرون والظالمون والفاستقون ، وفي الدعاء : قبيلا الخشبام يطلب الرحمة - بعد ذكر النبي وآله والصحابه والتابعين - للشرقة ، كما يدعو بالصلاة على أبي بكر وعمر : وأخيرا الدعاء بالصالح للامير يوسف بن محمد (أبو حاتم) (٣٠٩) .

والظاهر أن مجتمع تاهرت ظل في تطور مستمر ، وهو الأمر الذي يحمد للإباضية الذين ظهروا ، على عكس ما كان يظن ، بمظهر التساهل والتسامح على كثير من أمور الفقه والأحكام . فعندما ولي الخطابة رجل من الإباضية ، يقال له : أحمد بن منصور ، وسمعه ابن الصغير وهو يشي بخطبة التحكيم ، أثار ذلك انتباهه حتى أنه لفت نظر الخطيب إلى أن هذه لم تكن سنة أسلافه . ورد الخطيب على ملاحظة ابن الصغير بأن أحد زعماء الجماعة ، واسمه : عثمان بن أحمد بن يحيى هو الذي جمل عليه ، إذ كان الرجل مقدما عندهم ولا يكادون يخالفونه فيما استحسن لهم ، فخطب الخطيب بها (خطبة التحكيم) لأنه استحسنها له (٣١٠) .

وبخطبة التحكيم تلك ينهى ابن الصغير كتابه في سير الرستميين على أيام الأمير أبي حاتم يوسف بن أبي اليقظان ، ولا بأس في أن يكون ذلك حوالي سنة ٢٩٠ هـ / ٩٠٢ - ٩٠٣ م ، إذ أن عدم وجود أي ذكر في الكتاب لموقعة « مانو » التي تحطم فيها إباضية نفوسة أمام القوات الأغلبية ، قبل ذلك بسنوات ، لا تعني بالضرورة أن تأليف ابن الصغير قد تم قبل تلك الوقعة (أي قبل ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م) . والحقيقة هي أن ابن الصغير لم يهتم إلا بأحوال تاهرت بلده ، أما جبل نفوسة الذي كان يمثل الدعامة الرئيسية للإمارة الرستمية ، فكان موضوعا بعيدا عن اهتمامه وإن كان له المعنيون به من مشاهير الكتاب النفوسيين .

أحوال جبل نفوسة على عهد أبي حاتم يوسف ٤

أبو منصور الياس بن منصور وأثيا ٥

والنفوسيون : وعلق رأسهم أبي زكريا ، لم يهتموا في تاريخهم لإمامة

سنة ٢٩٠ هـ

(٣٠٩) أخبار الأئمة ، ص ٦٢ .

(٣١٠) ابن الصلح ، ص ٥٩ . لما عن خطبة التحكيم فانظر ص ٥٩ - ٦٢ .

أبي حاتم يوسف بن أبي اليقظان ألا بأحوال جبل نفوسة . فأبو زكريا الذي يقول عن يوسف أنه مكث في إمامته ١٤ (أربعة عشرة) سنة ، يذكر : « أنه أطردت له الأمور ولم ينقم عليه من رعيته أحد » ، ويتبع ذلك بالحديث في سيرة أبي منصور الياس بن منصور وإلى جبل نفوسية على أيام أبي حاتم (٢١١) ، وهو واحد من أشهر الشخصيات النفوسية في تاريخ إمامة تاهرت الرستمية على وجه الصوم . فلقده ولي أبو منصور جبل نفوسة على عهد كل من أفلح وأبي اليقظان ثم أبي حاتم يوسف (٢١٢) .

عمروس بن فتح النفوسي قاضيا :

رواضح من النصوص أنه رغم ما كان يتصف به أبو منصور الياس من الفضل ، حتى قيل إنه كان مستجاب الدعاء (٢١٣) ، فقد كان من أسباب شهرته وذيع صيته بين كتاب الإباضية هو عهده بالقضاء إلى عمروس بن فتح النفوسي ، الذي كان من الشخصيات العارمة التي عرفها جبل نفوسة بسبب علمه وفضله وجرده وفطنته وحضور حجته (٢١٤) . ففي علمه قيل أنه كان عالما كبيرا له كتب في الأصول والفقه (الفروع) ، وأنه كان قد عزم على تأليف كتاب جامع يعالج فيه مسائل الفقه على أساس القواعد التشريعية الثلاثة المعروفة ، وهي : الكتاب والسنة والرأي ، ولكن أجله لم يمهله لكي يتم مشروعه هذا (٢١٥) .

وفي شدة عمروس في الحق وعدم خوفه في الله لومة لائم ، يذكر أبو زكريا من مناقبه أنه كان يطأ الرجل الذي يمسك عن الإجابة على أسئلته برجليه في حضرة الرأى أبي منصور الياس . وعندما لفت الياس نظره إلى أنه عجل على الرجل ، لم يتردد في أن يبين له الحجة فيما فعل ، بل أنه عرض استقالته من القضاء إن لم يقبل حكمه بالمعقوبة العظمى ، وهي الإقتل ، لثلاثة : الطاعن في دين المسلمين أي المعارضين للمذهب الإباضي (من الإنكار

(٢١١) المخطوط ، ص ٢٢ - ١ . وقارن الدرجيني الذي يجعلها (١٢) (التي عشرة) سنة فقط ، بالمخطوط ، ص ٢٧ - ١ (المطبوع ، ص ٨٤) .
(٢١٢) انظر الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٧ - ١ (المطبوع ، ص ٨٤) .
(٢١٣) أبو زكريا ، ص ٢٢ - ١ . الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٧ - ١ (المطبوع ، ص ٨٤) .
(٢١٤) أبو زكريا ، ص ٢٢ - ١ . الدرجيني ، ص ٢٧ - ١ (المطبوع ، ص ٨٤) .
(٢١٥) أبو زكريا ، ص ٢٢ - ١ . الدرجيني ، ص ٢٧ - ١ (المطبوع ، ص ٨٤) .

ومن نهج تهجم) ، والماتع الحق ، والدال على عورات المسلمين (أصـل
المذهب) (٣١٦) .

الياس وعروس وجلا الجبل :

وهكذا أكملت مناقب كل من الرجلين سبحانه الآخر ، وعمل كل منهما على
الرفع من شأن صاحبه : عروس بعلمه وقطنته وشدة في الحق ، والياس
بتقواه وورعه وشجاعته التي بلغت مبلغ الأسطورة ، مما ضمن لذريته
استمرار الولاية والحكم في جبل نفوسة . ففي الحروب كان أبو منصور إذا
خرج في العسكر ، ينطح العدو نطحة من غير صفوف ، مما يذكره بالحملة
الخارجية ، التي صارت مضرب المثل . وفي الحرب كان يقود رجاله وهو
راكب بغلة ليكون قدوة للمامة من رجاله للثبات في المعركة ، وعدم التفكير
في الهزيمة أو الفرار (٣١٧) ، وهو الأمر الذي بالغ فيه المتأخرون ، حتى جعلوه
كرامة من الكرامات . إذ ليست البغلة مما يركبه مقتحمو الحرب ، فقالوا
إن نبال الأعداء كانت تنحاد عنه ، رغم أنه كان هدفًا ثابتًا قريب النال ،
وهو فوق بغلته (٣١٨) .

مطاردة حفيد خلف بن السمع :

ومن أهم الأعمال الحربية التي تذكر لأبي منصور الياس مطارדתه بقايا
الخلفية بقيادة حفيد خلف بن السمع في آخر ولاية الرستمين . وكان الخلفية
قد وهنوا بعد صراعهم مع أبي عبيدة عبد الحميد وإلى الفتح على جـسـل
نفوسة ، ولكن فلولهم ظلوا متشبثين بأبن خلف ، أو حفيده ، الذي ظل
متمسكا بمذهب أبيه (٣١٩) . والرواية لا تشير إلى أعمال عدائية قام بها الخلفية
ضد أبي منصور أو رعيته ، بل تقتفى بالقول أن والي جبل نفوسة الشهير
خرج على أيام أبي حاتم يوسف لطلب ولد خلف الذي لا تذكر لنا اسمه ،
وأن هذا الأخير هرب لاحقًا لدى قبائل زواغة ، خارج طرابلس في ساحل
جزيرة جربة . والتف الزواغيون حول زعيم الخلفية ، وأجسروا على أن

(٣١٦) أبو ذكريا ، ص ٢٢ - ٢٣ .

(٣١٧) أبو ذكريا ، ص ٢٢ - ٢٣ .

(٣١٨) الدرجيني ، ص ٢٧ - ب (المقيج - ص ٨٤) : حيث يقول أيضا أنه كان لا يـلـا

مستجاب الدعاء في كرامات .

(٣١٩) انظر فيها سبق ، ص ٢٤٧ .

يمنعوه من النفوسيين : اذ كانوا على منذهب آييه فسمعوا قوله واطاعوه
مقبلوا دعوته (٣٢٠) •

الوساطة ، وشروط الصلح :

وهكذا وصل أبو منصور الى حيز زواغة ، ووجد أعدادا كبيرة منهم
محدقة بحميد خلف • وقبل أن يبدأ القتال تدخل أحد زعماء بني يوراسن
(أو يهراسن) الذي يعرف بأبي سلامة لحقن الدماء ، وعرض على زواغية
أن تقلل واحدا من ثلاثة حلول ، وجدها كفيلا بواد الفتنة وهي في مهبها :

١ - أن يترك الزواغيون من الخلفية البرية ، وأن يعبروا الى داخل
حزيرة جربة حيث يمكنهم أن يجتمعوا باخوانهم في المنذهب هناك وأن يمنعوا
زعيمهم الخلفي ، وبذلك يكونون قد ابتعدوا عن حيز أبي منصور •

٢ - أن يرسلوا وفدا منهم الى الامام أبي حاتم يوسف يطلبون منه ان
يرحل عنهم واليا منهم ، وبذلك يخرجون عن طاعة نفوسة • فكان الاستقلال
عن حكم النفوسيين كان مطلبيا من مطالب الزواغيين •

٣ - ان يدفع الرواغيون زعيمهم الخلفي الى أبي سلامة اليوراسني
فيطلق به الى نفوسة ، وهو يضمن لهم أمنه وسلامته • وهو الحل الذي يعنى
ان الزواغيين ربما كانوا قد تورطوا ، عن غير قصد ، مع حميد خلف ، وانه
سكنهم الرقاق مع النفوسيين اذا ضمنوا لهم الا يصبوا الخلفي بضرر ما •

فشلت الوساطة ، وهزيمة زواغة :

وفشلت وساطة الزعيم اليوراسني عندما قام بعض الزواغيين فندد
بحسن نواياه ، وهو يقول : « أن اليوراسني يريد الوقيمة بزعيمهم الخلفي
الذي تسميه الرواية بـ « الخليفة » ، مما أثار أبا سلامة ، فاعرض حسن
الاستمرار في وساطته ، رغم نداه بعض العقلاء من الزواغيين ، فانصرف
عن محفلهم (٣٢١) •

(٣٢٠) أبو ذكريا ، ص ٢٢ - ١ ، وقارن الترجيبي ، ص ٢٧ - ب (الملبسوع ، ص

٨٤ - ٨٥) •

(٣٢١) أبو ذكريا ، ص ٢٢ - ب ، الترجيبي ، ص ٢٧ - ب •

وبذلك تحسم القتال بين الفريقين ، وانتهى بانهرام زواغة بعد قتال شديد فتدوا فيه كثيراً من رجالهم ، الذين لم يتمكنوا من الفرار ، بسبب وقوعهم في الحبال التي كانت ممدودة في المنطقة بين الأشجار الصغار المغروسة لمنع الوحش من الافساد فيها . ولم يسرف أبو منصور الياس في قتل زواغة اذ رجع عنهم ، وتمكن الباقون منهم من الدخول الى جزيرة جربة (٢٢٢) ، كما نصعهم أبو سلامة اليوراسني أول الأمر .

دخول الخلفية في جربة ، وغلب زواغة بأمرهم :

وفي جربة استجار حفيد خلف برجل من زواغة يسميه أبو زكريا بمعقل من بني مزانت ، فادخله في قصر من قصور جربة يقال له غردانت (٢٢٣) . وهنا لجأ أبو منصور الذي وصل الى ساحل جربة الى وسيلة الاغواء بالمال ، فارسل رجلاً من يوراسن (يهراسن) الى الزواغي الذي أدى حفيد خلف بصرة فيها مائة دينار من الدراهم . وما أن شعر الزواغي بالدراهم تنصب من كم اليوراسني الى كفه ، حتى قال له : « لو أتيت الى اولادنا دلناهم اليك (٢٢٤) » . وبناء على ذلك فلم يكن من الغريب عندما وصل أبو منصور الى ساحل جربة بعد يومين أو ثلاثة أيام ، اذ كان من عادته أن يوقف جيشه عند وقت كل صلاة ليصلي بهم ركعتين ، أن يقوم معقل الزواغي ببرد جوار حفيد خلف ، اذ توجه اليه ، فقال له : « انزل أيها الأمير فعد طال ما أرملت نساء زواغة على يديك » . وكان جواب الخلفي : « ليتكم لم تسموني أميرا يامشومات » ، وذلك باللغة البربرية التي كان لا يحسنها لأنه رجل عربي . وهنا دفعه الزواغيون الى أبي منصور الياس الذي سار به (٢٢٥) .

أبو منصور يسجن حفيد خلف في الجبل :

وهكذا استقرت الأمور ، في جزيرة جربة فلم تعرف بها فتنة تسبب

(٢٢٢) أبو زكريا ، ص ٣٢ - ب ، الدرهمي ، ص ٢٧ - ب ، ٢٨ - أ (المطبوع ، ص ٨٥ - ٨٦) .

(٢٢٣) أبو زكريا ، ص ٣٢ - ب ، وقارن الدرهمي ، ص ٢٧ - ب ، الذي يسمى قبيلة الرجل قلمستارت ، ويسمى القصر غردان (المطبوع ، ص ٨٦) .

(٢٢٤) أبو زكريا ، ص ٣٢ - ب ، وقارن الدرهمي ، المخطوط ، ص ٢٨ - أ (المطبوع ، ص ٨٦) .

(٢٢٥) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٢ - ب ، ٣٣ - أ ، الدرهمي ، المخطوط ، ص ٨٦ - أ (المطبوع ، ص ٨٦) .

عليها الخلفية أو قتال • أما رئيس الحركة ، حفيد خلف ، فقد صحبه أبو منصور الياس الى مقره قى جبل نفوسة حيث سجنه • وكان الرجل مكرما فى سجنه بـمعززا لشرفه وعلمه وفقهه ، فقد كان مرجع القوم عندما تنزل بهم نازلة أو تعرض لهم قضية وعرة أو معضلة ، مما جعله يتسائل متعجبا : يسجنونى ويستلوني (٣٣٦) ؟ •

وينهى أبو زكريا قصة الخلفى قائلا : « وذكر بعض أصحابنا أنه رجع الى مذهب أهل الحق وحسنت أحواله ، والله أعلم » (٣٣٧) • وهو الأمر الذى لا يبدو أن يكون أمنية من أمنيات خصومه العزيزة •

أما أهم الأحداث التى عرفها جبل نفوسة على أيام الامام أبى حاتم يوسف حبيب الكسرة الخطيرة التى لحقت بقوات نفوسة أمام القوات الأغلبية بقيادة الأمير ابراهيم بن أحمد ، وذلك فى وقعة مانو الشهيرة • بعد وفاة أبى منصور الياس وولاية افلح بن العباس على نفوسة (٣٣٨) •

وقعة مانو سنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م واضمحلال جبل نفوسة كقوة مساندة لامامة تاهرت (٣٣٩) :

وأول ما يسترعى الانتباه ، أن كتاب الإباضية متفقون على أن الهزيمة الكبيرة لنفوسة ، فى حيز طرابلس ، كانت السبب المباشر لاضمحلال امامة تاهرت الرستمية وانقراضها (٣٣٠) • فقبايل نفوسة كانت تؤيد « السلطنة » الرستمية ومذهبها الإباضى بشكل لا نظير له بين قبائل المغرب • ولهذا السبب قل الإباضية هناك • • قام هذا الدين بسيوف نفوسة ومال مزاة • ، كما

(٣٣٦) أبو زكريا ، ص ٣٣ - أ ، وقارن الدرجينى (ص ٢٨ - ب والطبوع • ص ٨٦ - ٨٧) الذى يضيف أنهم سألوه فى قضية قطع رجل رجل غاختلفوا ، فقال : قطع الرجل دون العقب • وعندئذ قال مقالة جابر بن زيد « استفتى فى السجن • وغيره مشهور • • وهذا يعنى أن مقالة « يسجنونى ويستلوني » من أملا ليثابر بن زيد الذى رأينا كيف أن ثقاتنا اشكال أن كتب ديوانه فى بلدنا • ولو أن الرواية قالت أن ثقاتنا عاد ودفعته حتى لا يستفيد منه خصومه - انظر فيما سبق ، ص ٢٥٠ •

(٣٣٧) أبو زكريا ، ص ٣٣ - أ ، الدرجينى ، ص ٢٨ - ب (الطبوع ، ص ٨٧) •

(٣٣٨) أبو زكريا ، ص ٣٣ - أ ، الدرجينى ، ص ٢٨ - ب (الطبوع ، ص ٨٧) •

(٣٣٩) انظر فيما سبق ، ص ١٤١ - ١٤٢ •

(٣٣٠) أبو زكريا ، ص ٣٣ - أ : حيث يجعل عنوان الحركة : « وقعة مانو وانقراض

لامامة ، وهو العنوان الذى يتقله الدرجينى ، ص ٢٨ - ب (الطبوع • ص ٨٧) •

قالوا أن أحوار نعرمة انتشرت لدى المسودة (العباسيين) في المشرق على أنهم المناصريون والقائمون بدولة العرس الرستمية في بلاد طرابلس و تاهرت وغيرها ، وذلك بفضل المكاتبات التي كان يبعث بها إلى بغداد أهل كل من مدينتي القيروان وطرابلس (٣٢١) .

ومما يسترعى الانتباه أيضا ، ما أخذ به كتاب الإباضية من أن ذلك حدث على عهد الخليفة المتوكل العباسي الذي قتل في سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م ، مع أنهم يعرفون أن وقعة مايو كانت على أواخر أيام الرستميين سنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م . وإذا لا حظنا أنهم عرفوا قبل ذلك أن أبا اليقظان بن افلح كان قد قبض عليه في مكة وسير به إلى بغداد ، حيث حبس على عهد المتوكل قبيل مقتله سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م ، فإنه يكون من المقبول أن القصد من ذكر عهد المتوكل هنا هو تحديد بداية اهتمام بغداد بأمور الرستميين في تاهرت وطرابلس ، وليس تحديد وقت الواقعة ، وإن ظهر التعبير بغير هذا المعنى ، كما في أبي زكريا الذي يظهر الأمير الأغلبى وكأنه يرحف فقواته من شرق طرابلس (في المغرب) ، قاصدا تاهرت بناء على أوامر بغداد (٣٢٢) .

في أسباب الواقعة :

ومع أنه لا بأس في أن نكون خلافة بغداد لها دورها في تحريض الأمير الأغلبى إبراهيم بن أحمد ضد إباضية طرابلس ، أو أن يكون الأغلبى أراد أن يكتسب رضا الخلافة عنه بعد سحقها عليه أثر أعمال العنف والقسوة التي قام بها ضد رعاياه ، في اقليم تونس وطرابلس ، فلا بأس أيضا في أن تكون أعمال القهر التي قام بها ضد الإباضية من قبائل هواة وغيرهم في إقليم الزاب وطرابلس ، هي السبب في قيام نفوسة على الأغلبة في إقليم طرابلس ، كما سبق الإشارة (٣٢٣) . وهكذا سار إبراهيم بن أحمد من رقادة في أثر ابنه أحمد نحو طرابلس حيث اعترضته قبائل نفوسة فيما بين قابس وطرابلس (٣٢٤) .

(٣٢١) أبو زكريا ، ص ٣٣ - أ ، الدرجيني ، ص ٢٨ - ب (المطبوع ، ص ٨٧) .
(٣٢٢) السير وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ٣٣ - أ ، وقارن الدرجيني ، المخطوط
ص ٢٨ - ب (المطبوع ، ص ٨٧) . وعن مسجن أبي اليقظان في بغداد انظر فيما سبق ، ص ٣٥٤ .

(٣٢٣) انظر فيما سبق - ص الأغلبة - ص ١٤١ .

(٣٢٤) انظر فيما سبق ، ص ١٤٢ .

وإذا كانت الرواية الاباضية تقول ان الأمير الأغلبى طلب من النفوسيين أن يتركوا له مبراً على شاطئ البحر لا تزيد سمته عن مقدار نشر حماسته ليجوز منه إلى طرابلس (٢٢٥) ، فإن من الممكن أن يكون الأمر متعلقاً بواحد من احتمالين :

١ - إما أن تكون الرواية الاباضية تخلط هنا بين ما حدث قبل ذلك مع عبد الله بن إبراهيم بن الأغلب عندما حاصرت الاباضية في طرابلس أيام الامام عبد الوهاب ، وانتهى الأمر بالصلح على أن يكون شاطئ البحر للأغلبية والدواخل لسيد الوهاب .

٢ - وأما أن يكون هدف إبراهيم بن أحمد هو الاكتفاء بتهدئة الأحوال في طرابلس التابعة له ، دون رغبة في التدخل في شئون الاباضية في الدواخل .

مكان القلعة :

والهم في الرواية أن الاباضية عزموا على ألا يسمحوا لإبراهيم بالمرور بينما قرر هذا الأخير الجواز على ساحل البحر دون أن يتعرض أصحابه لنفوسة إذا تركوهم . ورأى العقلاء من الشيوخ مثل سعد بن أبي يونس ، الذي رأيناه عالماً كبيراً ووالياً لقنطرة التي كان من مشاهير أبنائها ، أن يتركوا الأغلبية يجوزون ، ولكن الكثرة الغالبة من الشيايب المتحمس رفض ذلك ، بل وهدد بعضهم سعداً بالجبن والخوف من القتل . وكان رد سعد بن أبي يونس مقالته المشهورة : « خفت أن تبيع البقرة فيتبمها عجلها » ، يعني بالبقرة نفوسة وبالعجل قنطرة (٢٢٦) ، بله . وهكذا اعترضت نفوسة قوات الأغلبية في موضع لا يذكر مؤرخو المغرب اسمه (٢٢٧) بينما يعرفه كتاب الاباضية باسم « مانو » ، وفيه يقول أبو زكريا : انه « قصر من قصور الأولين » على ساحل البحر .

(٢٢٥) انظر أبو زكريا ، ص ٢٢ - ١ : والرواية هنا تقول انه كان يريد الجواز من طرابلس إلى قنطرة ، وقارن التبريجي ، ص ٢٦ - ١ (المطبوع ، ص ٨٧ - ٨٨) .
(٢٢٦) أبو زكريا ، المطبوع ، ص ٢٢ - ب ، التبريجي ، المخطوط ، ص ٢٩ - ١ (المطبوع ، ص ٨٨) .
(٢٢٧) انظر فيما سبق ، عن الأغلبية ، ص ١٤٦ وما بعدها والهامش .

المعركة وتفشي القتل في نفوسة :

أما عن النزال الشديد بين الفريسيين فيصفه بأنه « لم يسبق مثله في أرض المغرب » . وبصرف النظر عن البطولات الشخصية التي أظهرها بعض الفرسان من الجانبين ، فقد استشرى القتل في الفريسيين ، ولحق بعموسة إلى جانب ذلك كبر من الجراح حتى أنهم هموا بالانهزام (٢٣٨) .

وهنا طرأت على بال أفلح بن العباس ، وإلى الجبل وفارس نفوسة . فكرة حث الناس على الثبات عن طريق تركيز البند أو الراية ، شععار الجيش ، في الأرض ، وهو الأمر الذي لم يفعله صاحب البند أي حامل الراية إلا على مضض . ولكنه إذا كان غرس البند في الأرض قد جعل الناس يسرعون بالالتفاف حوله للدفاع عنه ، فقد جعلهم احتشادهم هذا هدفاً سهلاً للعسكر الأغلب الذي أوقع بهم وقتل منهم الكثيرين ، بينما فر أفلح ابن العباس عندما رأى سوء موقفه وتفشي القتل في أصحابه (٢٣٩) . ولا شك في أن فشل خطة الصمود حول البند المركز في الأرض ، وما تبعه من فرار أفلح بن العباس كان السبب في أن القيت تبة مقتل نفوسة وحلفائهم في مائو على عاتق هذا الأخير . ففي ذلك يقول أبو زكريا : « أفلح كان قد كره الخروج للقاء الفاسق وكذلك فعل بهم ما فعل » ، فكانه كان من المعارضين لتحدي إبراهيم بن أحمد الأغلب ، مثله في ذلك مثل سعد بن أبي يونس ، وإنه انتقم منهم بتدمير مسألة البند الذي كساد الرجال جميعاً يستأصلون حوله ، لولا أن قبض الله له رجلاً من أهل البصائر ضربه بالسيف فاستقطه . فعند ما وقع البند « انهزم من بقي من المسلمين ، وأفلت من أفلت من أهل دهوتنا من أهل الجبل » ، كما يقول أبو زكريا (٢٤٠) .

قائمة الخسائر الإباضية :

وتدل قائمة الخسائر على أن هزيمة « مائو » كانت كارثة حقيقية بالنسبة لنفوسة وحلفائهم من قبائل إقليم طرابلس . فقد بلغت عدة القتلى

(٢٣٨) أبو زكريا ، ص ٢٢ - ب ، الدرجيني ، ص ٢٩ - أ (المطبوع ، ص ٨٨) .
(٢٣٩) انظر أبو زكريا ، ص ٢٢ - ب : حيث يقول إن الهزيمة وقعت حول البند بعد انهزام أفلح ، ولقارن الدرجيني ، ص ٢٩ - ب (المطبوع ، ص ٨٨ - ٨٩) .
(٢٤٠) السمر ، وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب وأخبار الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٩ - ب (المطبوع ، ص ٨٩) .

١٢ (اثنى عشر) ألف رجل ، منهم : ٤ (أربعة) آلاف من نفوسة ، و ٨ (ثمانية) آلاف من كان معهم من البربر وغيرهم ، الى جانب ما سبى من نساءهم أكلاتي كن خرجن معهم . وربما كان الاخطر من كل ذلك فقدان ٤٠٠ (أربعمائة) عالم فقيه ، أشهرهم عمرو بن فتح (٢٤١) الذي كان له قضاء جبل نفوسة منذ ولاية أبي منصور الياس (٢٤٢) .

وأغلب الظن أن الرواية الإباضية لا تبلغ كثيرا عندما تقول أن الأملح الاغليي ابراهيم بن أحمد انتقم من مشايخ الأسرى انتقاماً مروعا يصبر عن الحق الذي لا حدود له والتعفى . فإلى مثل هذا تشير روايات مؤرخي المغرب التي عرضناها من ذلك الواقعة في تاريخ الأغلبية ، إذ تنص على القسوة اللاإنسانية التي مارسها الاغليي ، عندما كان يأمر بضيق صدر الرجل ثم يطلعنه بيده في موضع القلب مباشرة . أو ما قيل من أنه نظم قلوب العشرات منهم في الخيوط كأنها قلائد النصر أو عقود الفخر . ولا شك أن ما قيل من أن مشايخ الإباضية هؤلاء كانوا يهربون من الامام علي بن أبي طالب لا يصح أن يكون ذريعة مقبولة تبيح كل ذلك (٢٤٣) .

مقتل القاضي عمرو بن فتح :

فأبو زكريا يذكر أن القاضي عمرو بن فتح كان مشاركا بشخصه في القتال ، وأنه كان في مؤخرة المعسكر ، على فرس سابق ، يحيي الناس ويطلب عنهم ، ومعسكر الأغلبية لا يدرون ماذا يصنعون معه . فلما أعيأهم نصبوا له حبالا تمشي بها فرسه ، السابق ، فأخذوه أسيرا إلى « الفاسق » . وطلب ابراهيم بن أحمد من عمرو أن يطلب المفور ، ولكن القاضي الشديد في أحكامه والذي كان لا يخاف في الله لومة لائم أبي من استجداء المفور ، « وطلب فقط إلا يكشفوا عن سره » . وكانت العقوبة الشنيعة التي أنزلت به هي تقطيعه بالحديد من إبطيه إلى عظمه حيث استشهد ، (٢٤٤) . أما عن اخته المالة القلبية مثله ، والتي اختلت مع نسوة نفوسة ، فإنها « طلبت من النساء أن تستخلف كل واحدة منهن أن يتزوجها من يريد بها سويا » (٢٤٥) .

(٢٤١) أبو زكريا ، المعطوط ، ص ٢٤ - ١ ، الدرجيني ، المعطوط ، ص ٢٦ - ٢٧

(الطبع ، ص ٨٩) .

(٢٤٢) أنظر فيما سبق ، ص ٢٨٢ .

(٢٤٣) أنظر فيما سبق ، ص ١٢٣ .

(٢٤٤) أبو زكريا ، ص ٢٤ - ١ ، الدرجيني ، ص ٢٦ - ٢٧ (الطبع ، ص ٨٩) .

(٢٤٥) أبو زكريا ، ص ٢٤ - ١ .

وبذلك قصت الواقعة المشهورة على مشايخ الإباضية في جبل نفوسة فلم يبق من علمائهم إلا أبو القاسم البقظوري وعبد الله بن الحر ، اللذان بقيا يفتيان لاهل الجبل نوازلهم من تلك الواقعة ولولاهما لمطلت (الفترى) الى يوم القيامة (٣٤٦) .

الانتقام من قنطرة ثم من إباضية نغزارة :

ولم يكتف ابراهيم بن أحمد بما الحقه بالنفوسيين في مانو من القتل والتنكيل ، بل انه اتجه نحو قنطرة ، حيث عرف من أعوانه انها المعقل الثانى فى المنطقة من معقل الإباضية ، وقابجا أهلها فى الصباح المبكر . ويقول أبو زكريا انه ، الى جانب قتله لاهل قنطرة ، اختار من فقهاءهم وعلمائهم ثمانين عالما فشندهم وثاقا (٣٤٧) .

ومن قنطرة تابع الأغلبى مسيرته الدامية ضد الإباضية الى نغزارة للقضاء على من بقى هناك من أهل الدعوة ، وكان أشهر مشايخهم فى ذلك الوقت « رجلا عالما فقيها » . يقال له : أبو بكر يوسف النفوسى . وعندما بعث ابراهيم بن أحمد رجاله للقضاء عليه أظهر الرجل كرامة منعت من خصومه ، اذا استمهلهم الى أن صلى ركعتين اتبعهما بالدعاء ، « فبعث الله اليهم ريحا عاصفا مظلمة فحال بينهم وبين الشيخ ، فأخذ ابنه يوسف وكان الشيخ اذ ذاك قد كف بصره - ومضى الى تناوت ، من قبائل نغزارة (٣٤٨) .

(٣٤٦) أبو زكريا ، ص ٢٤ - ١ . وبصل مجلة العلماء المقباء ، ص ١٠٠ صاع الإباضية حول مرتبة مانو وشهادتها للأساطير ، كما فعلوا بمكان الواقعة التى قتل فيها أبو حاتم الامام ، خليفة أبي الخطاب قبيل تأسيس الامامة الرسمية (انظر فيما سبق ص ٢٨٧) . فى مناقب شهداء الإباضية فى مانو ومثالب خصومهم ، يقول أبو زكريا : انه عندما جن الليل بعث الفرائد المتحاربين جاء رجل من المسكر الاغلبى ليحصل لئلاء القتل ، فلما شخص بطرف بين القتل وينادى الإباضية منهم : كبروا يا أهل الجنة فيكبرون ، وينادى على المسوفة منهم : ابحروا يا كلاب النار فيبحرون ، وكان آخر الرجل ينجح معهم ويصور قتل على الدابة . انظر أبو زكريا ، ص ٢٤ - ١ ، ٢٤ - ٢ ، الدرجينى ، ص ٤٠ - ٢ (المطبوع ، ص ٩٠) .

(٣٤٧) أبو زكريا ، ص ٣٤ - ٢ ، الدرجينى ، ص ٤٠ - ٢ (المطبوع ، ص ٩٠) .

هذا ، ولا بأس من أن تكون وقعة قنطرة قد حدثت فى السنة التالية ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م ، كما يمكن أن ينهم من رواية ابن عذارى - انظر فيما سبق - عن الأغلبية ، ص ١٤٢ وم ٤٦١ .

(٣٤٨) انظر أبو زكريا ص ٢٤ ، ٢ (حيث اسم القرية - ساوكة) ، وقفون الدرجينى ، ص ٤٠ - ٢ (المطبوع ، ص ٩١) : حيث يقول انه « مضى الى تناوت ، وهم لاهل القرية المرولة بشيطان من قرى نغزارة ، متجاه الله » .

ومن الزاب عاد ابراهيم بن احمد ، وبصحبتة أسراء الثمانين من فقهاء
قنطرة ، الى القيروان حيث قتلهم بأجمعهم (٣٤٩) .

وهكذا حطم ابراهيم بن اغلب مقاومة الاباضية الرستميين في كل من
جبل نفوسة ونفزاوة ، قبل أن يعود تبعا مرهقا الى القيروان . والحقيقة
لا تتجاوز كثيرا ما يقوله كتاب الاباضية من أن وقعة مانو وما اتصل بها كان
سببا في لقاء الكهن والضعف في نفوسة مما أدى الى انقراض الدولة
الرستمية وانقطاع الدعوة الاباضية ، وذلك لأن نفوسة كانوا عمدتها ؛
قامت بقيامهم وانقطعت لانقطاعهم (٣٥٠) .

**عزل الفلح بن العباس من ولاية الجبل : والسنوات الأخيرة للإمامة الرستمية
بعد وقعة مانو :**

بعد الهزيمة المنكرة عادت بقية نفوسة من مانو الى جبلهم ، وتحصنوا
فيه . ثم انهم تشاوروا في عزل واليهم الفلح بن العباس الذي اعتبروه مستولا
عن الكارثة ، وتولية ابن لهم له بدلا منه ، وخطر الامام بذلك ليصدر سجل
الولاية . وتم اتفاق رموس الجماعة على هذا الأمر ، لم يخالف في قراره
الا الشيخ أبو معروف الذي ، أيا ذلك خشية الاختلاف ، وهكذا عزل الفلح
الذي حنق على هذا الفعل واستنكره الى حد أنه رام الخروج على جماعة
اصحابه ، والقيام بمخالفتهم (٣٥١) . وعندما بلغ الشيخ أبا معروف ما يضره
الفلح بن العباس ساراليه خفية ، « وتبع عليه الخلاف وسوء عواقبه ومثله ،
فركن اليه ، ولم يتم قوله لما تقدم منه أيضا من كراهية خلع الفلح ، فأراد
الله به خيرا ، كما يقول المرجيني (٣٥٢) .

(٣٤٩) أبو ذكريا ، ص ٣٤ - ب : حيث يفهم من النص أن الأخير الألباني قتل هؤلاء
الرجال كثرة جماعة لهم لأن اسمهم ويذكر بأين ثوب . كان مقلوع الثوب ما سيج له
جبل رجله من الكية والقرار ، ولو أن الرواية الحقيقية تنص على أن الرجل استأذن لقائه في
المغرب ولأنهم لما نزلوا له . وقول المرجيني ، ص ٤٠ - ب : الذي يسمى الرجل المقلوع
المقلوع بأين كيت (المقلوع ، ص ٩١ : أين كيت) .
(٣٥٠) المرجيني ، ص ٤٠ - ب (وقول المقلوع ، ص ٩١ : حيث النص على انقراض
الدعوة بدلا من انقراض الدولة وانقطاع الدعوة) .
(٣٥١) المرجيني ، ص ٤٠ - ب (المقلوع ، ص ٩٠) : وقول الرواية هنا أنه عرض
الخلاف على أحد اصحابه ولكن هذا الأخير لم يستجب له ، وامتنع عن مبايعته .
(٣٥٢) المقلوع ، المخطوط ، ص ٤٠ - ب (المقلوع ، ص ٩٠) : أبو ذكريا ، المخطوط ،
ص ٣٤ - ب .

ويظهر عزل أفلح من ولاية جبل نفوسة وكأنه به النهاية بالنسبة للدولة الرستمية إذ يقول أبو زكريا : ان إيوالي الجديد ، ابن عمه ، لم يسكن في الحكم الا حوالي ثلاثة أشهر ، ولم يتمكن خلالها من احسان السيرة ، فتركه الناس ورجعوا الى أفلح . وبذلك يكون به قصة قيام الدولة العاطمية في المغرب الأوسط وكيف تهيأ لها القضاء على دولة تاهرت الرستمية منذ حوالي سنة ٢٨٥ هـ / ٨٩٨ م .

وهكذا تنتهي الدولة الرستمية عند ابن الصغير في دوامة الاضطرابات التي عرفت تاهرت والخلافات التي عرفها افراد الاسرة المالكة على عهد الامام ابي حاتم يوسف بن افلح ، دون ذكر لموقعة مالمو في سنة ٢٨٢ هـ / ٨٩٦ م . أما أبو زكريا ومن نقل عنه من كتاب الاباضية فقد اعتبروا ولعة مالمو ، كما رأينا ، وكأنها نقطة الختام بالنسبة لتاريخ الرستميين ، وبذلك طمأنت في روايتهم معالم تاريخ الفترة الأخيرة من عهد امامة تاهرت الرستمية ، التي تقدر بأكثر من اثنتي عشرة سنة ، الى فتح تاهرت واستباحتها على يد أبي عبد الله الشيعي سنة ٢٩٦ هـ / ٩٠٩ م ، وقتل آخر امرائها وهو يقطان بن محمد أبي يقطان بن أفلح .

ابناء الامام ابي حاتم يعرضون ابا عبد الله الشيعي :

يقطان بن محمد أبي يقطان آخر الائمة الرستميين في تاهرت (٢٩٤ هـ - ٩٠٧ م / ٢٩٦ هـ - ٩٠٩ م) :

يتضح من القطع المتناثرة في اخبار السنوات الأخيرة لامامة تاهرت ، التي خصصها أبو زكريا لتاريخ بدء الدعوة الشيعية في كتامة وقيام الدولة العاطمية في المغرب والتي رأى الدوجيني أن يختزلها ان الامام أباحاتم يوسف راج ضحية مؤامرة قام بها افراد أسرته وشارك فيها بعض الفقهاء ، مثل : أبي الخطاب ومسيم (ابن مستين الزواغي) أحد حقة أبي الخطاب (الكبير) المعافى ، وذلك في سنة ٢٩٤ هـ / ٩٠٧ م (٣٥٣) وانتهت بولاية ابن أخيه يقطان ابن اليقطان . فعندما صار أبو عبد الله الشيعي - الذي يعرف عند كتاب الاباضية بالايكجاني ، نسبة الى قلعة أيكجان التي اعتصم بها في قنر مدينة

(٣٥٣) انظر أبو زكريا ، ص ٤٤ - ب : حيث يقول ان قلعة الجبل عانت على انه . الزم الامر ليقطان ، والله اعلم من ذلك بأنه فعله احتساباً . وانظر البازولي ، الاثمار الرياضية ، قسم ٢ ص ٣٦١ .

ميلة من بلاد كتامة (٣٥٤) من رقادة في طريقه الى سيجلماسة لطلب الامام المهدي (٣٥٥) . حرحت اليه دوسر بنت يوسف مع واحد من اخوتها تشكروا اليه مقبل ايها ، وتطلب منه الانتقام من عمومتها بنتي أبي يقظان الذي غدروا به ، مما يفهم منه ان السيدة دوسر كانت المعرضة للشيعة على فتح تاهرت (٣٥٦) . والواضح من الرواية انه ما ان اقبل الشيعة على تاهرت حتى خرج اليه وجوه أهلها يعلنون الطاعة ويطلبون الأمان . أما زعماء الجماعات المعارضة (المخالفين) ، من : المالكية والواصلية والشيعة والصفرية ، فقد « نالقوه » كما يقول أبو زكريا ، وشكوا اليه امارة الفرس ، وواعدوه العون من أنفسهم على جميع الرستميين ، وأمرؤا باستئصال شأفتهم وتوحيين شوكتهم ، (٣٥٧) ، مما يفهم منه ان المتصود بجماعة وجوه أهل تاهرت ، الذين طلبوا الأمان ، هم من أفراد الأسرة الرستمية للمالكة وأنصارهم . وهذا لا يمنع من أن يكون أبناء عمومتهم من أولاد يوسف ، وعلى رأسهم دوسر ابنته ، قد انتهزوا الفرصة لتحريض الشيعة عليهم ، مما كان يهيئ لهم النجاة من انتقامه ، وفي نفس الوقت تحقيق النار للمقتل والدهم .

مجتمع غير متناسق في تاهرت :

وكل هذا يعني أن عاصمة الرستميين تاهرت كانت تعاني من الانشقاقات المتوالية التي عرفتها جماعة الإباضية منذ وفاة عبد الرحمن الأول بن رستم ، وانها كانت ثمرة ناضجة في انتظار من يأتي ليقطفها . ولا أدل على الانقسام الذي كان قد وقع بين الأسرة المالكة وبين شعب تاهرت ، مما تقوله النصوص

(٣٥٤) انظر الدرجيني ، المخطوط ، ص ٤١ - ب (المطبوع ، ص ٩٢) : حيث اسلم القلعة اليكجان بينما لقب أبي عبد الله الشيعي اليكجاني ، وكان أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٥ - ب ، الذي يسمى الشيعي بأبي محمد وسيم ويلقبه بالعجاني ، مما يطن أنه من الخطأ الساج أو تصحيقاتهم .

(٣٥٥) انظر فيما بعد ، ص ٥٤٩ .

(٣٥٦) انظر أبو زكريا ، ص ٣٦ - ب . الذي يخص هل ان دوسر اشيرته بصفة ايها ، وما انتهك من حرمتها ، وان حرصها على الانتقام من قتل ايها بلغ الى حد أن « أوعده من نفسها اذا هو أخذ يتأرجح أن تزوجه من نفسها » ، ولو أنها اضطرت بالوحد بهد ذلك : « لتفيت وحرمت من العجاني (الابكجاني) مخالفة أن يتزوجها » ، وأنه حطبها فلم يقبلها عليها . وقارن الدرجيني ص ٤٢ - أ : حيث اسم « دوسر » حشوخ إلى شكل « دوس » ، وانظر المطبوع ، ص ٩٤ و ٩٥ : حيث الإشارة الى أن صاحب الزهور الرياضية يثبت الاسم في شكل « دوسر » .

(٣٥٧) أبو زكريا ، ص ٣٦ - ب .

الاباضية من أن الشيخ أبي الخطاب وسيم الذي كانت إليه الرئاسة فسي
للمدينة والذي قام بدور رئيسي في ترقية يقظان ، كان يفرم اليثامي والأعرامل
للظلمة ، ويستفتي نكاريًا ، ويقدم في الصلاة خلفيا وفي الأذان نفائيا (٢٥٨) ،
وإذا كان ذلك يعني نوعاً من اللامعنة والمداواة من أجل التعايش السلمي
بين الجماعات المتنافرة مذهبياً ، كما يفهم من رد أبي الخطاب على منتقديه (٢٥٩) ،
فلا شك أن هذه الفيفسة الاباضية كانت من الرقة بحيث لا تتحسّل أية
مقاومة ، وهذا ما يفسر استسلام المدينة بالأمان ، ودون مقاومة ..

الشيعية يدخلون تاهرت ويقتلون يقظان :

والمهم أن أعيان تاهرت خرجوا وعلى رأسهم يقظان لاستقبال أبي عبد الله
الايكجاني - بناء على طلبه أو مبادرة من أنفسهم - . وذلك على بعد أميال
من المدينة . ويصعب أبو زكريا على أنه بعد حوار قصير سأل فيه الشيعي
الأمير الرستمي عن اسمه ورد فيه بجفاء عليه ، قائلا له : بل اسمك حيران بدلا
من يقظان ، قل أن يتبع ذلك بتعنيفه على سوء السيرة وقتل أخيه أبي حاتم
يوسف ، إذ قال له : « وكيف قتلتم أميركم ، وسلبتم لأنفسكم ملككم ،
فاطنتم نور الاسلام بغير سبب ، وألغيتم بأيديكم إلينا بغير قتال ؟ » وبعد
ذلك أمر بقتل يقظان وأبنائه الذين نفذ فيهم الحكم فقتلوا عن آخرهم (٢٦٠) ..

تغريب تاهرت وأخذ ذخائرها :

ومع أن الرواية تنص على أن أبا عبد الله الشيعي دخل تاهرت بالأمان
فأنها تشير إلى أنه عذر : فانتهب مدينة الأئمة وانتهاك حرمتها ، وأحلا كثيرا
من أهلها ، وحمل أعزة أهلها أذلة (٢٦١) . ولم يكشف الشيعي بقتل يقظان
وأبنائه بل أنه أتبع ذلك بقتل « أهل بيت الإمامة من الرستميين ، وأهل
الملك ، وأهلك الحرث والنسل (٢٦٢) » .

وكان من الذخائر التي وقع عليها الشيعي في تاهرت خمسة مملوءة .

١ (٢٥٨) أبو زكريا ، ص ٤٤ - ب .

٢ (٢٥٩) أبو زكريا ، ص ٤٤ - ب .

٣ (٢٦٠) أبو زكريا ، ص ٣٦ - ب ، النرجسي ، ص ٤٢ - أ (المطبوع ، ص ٩٤) .

٤ (٢٦١) أبو زكريا ، ص ٣٧ - أ ، النرجسي ، المطبوع ، ص ٤٢ - ب (المطبوع ،

ص ٩٤) .

٥ (٢٦٢) النرجسي ، ص ٤٢ - ب (المطبوع ، ص ٩٤) .

بالكتب الثمينه ، فامر باخراج تلك الكتب من مكنها ، كما تقول الرواية ،
واخذ منها كل ما يصلح للملك والحساب (أى للإدارة المدنية) ، والتقى بقيتها
فى الزار (أى كتب للذهب) (٣١٣) .

خروج بقايا الرستميين الى وارجلان :

وإذا كانت رواية أبى زكريا نمرى انتقال الشيعى من تاهرت الى هرب
السيدة دوسر بنت يوسف التى لم تف بوعدك بالزواج منه ، بعد أن حقق
لها أميتها وثار من بنى عموميتها قاتلى أبيها ، فلا بأس من أن يكون الشيعى
قد شملها بعفوه بعد أن وقفت الى جانبه . ولا بأس من أن يكون العفو قد
شمل أيضا يعقوب بن أفلق ، عم يوسف ويقظان الذى كان له حظ المناصفة
على الإمامة ، من قبل (٣١٤) . وذلك أنه بينما تقول بعض روايات أبى زكريا
أنه خرج من تاهرت متوجها الى وارجلان لما سمع بأقبال الإيكجاني (٣١٥) ،
يذكر الدرجيني « أن يعقوب بن أفلق وابنة أخيه دوسر خرجا لى خلفاء الى جهة
وارجلان حتى نزلاها (٣١٦) . فإذا كان الأمر كذلك يكون يعقوب قد وقف
الى جانب ابنة أخيه دوسر فى طلب الثأر لأبيها ، وحينئذ يصح ما نريد
استنباطه من أن يكون عفو الشيعى قد شمل كلا من دوسر ويعقوب ، وتكون
سيرتهما الى وارجلان قد تمت بموافقة .

يعقوب بن أفلق فى وارجلان :

ولا يضعف من هذا الافتراض ، الذى نراه منسجما مع واقع الحال ،
ما تشير اليه رواية تالية ، لأبى زكريا ، يقول فيها : أنه عندما سار الإيكجاني
متوجها الى تاهرت « خرج يعقوب بن أفلق فى خيل من اصحابه مع عيالاتهم
وأهاليهم » . اذ الواضح ان الرواية المتنبية تهدف الى إحاطة يعقوب بهالة
من الهيبة والشجاعة غير المعادة : فعندما تبعت عساكر المدعو القافلة التى
كانت تحوى الذرية والأهل الى جانب الرجال وقع عبء حمايتها على يعقوب

(٣١٣) انظر أبو زكريا ، ص ٧ - ٢ . وقارن الدرجيني ، ص ٢٢ - ب حيث يقول :
« ان سرقة الكتب هذه كانت حشنة على ديوان تاهرت أى سجلات المدينة الرسمية ، كما
ذكر المزابة (التبايع من طلبه العلم) » (المطبوع ، ص ٩١ - ٩٥) .
(٣١٤) انظر فيما سبق ، ص ٢٧١ .
(٣١٥) أبو زكريا ، ص ٢٧ - ١ .
(٣١٦) الدرجيني ، ص ٢٣ - ب (المطبوع ، ص ٩٤ - واسم الأميرة دوسر ، كما
حيثت الإشارة ع .

وحده ، اذ « كان له حصان عظيم فكان يقف للعدو حتى يسير أصحابه » .
« وكان فرسه (هنا) يضرب به الامثال في المغرب » فاذا نظروا اليه وعرفوه .
وقفوا له من هيئته ... » وهكذا كان يعقوب يسير خلف قافلة أهله وأصحابه
الى أن يلحقهم العدو فيقتل وحده - والرجل سائر - ويقب العدو دهشة
وعجبا - وهكذا دراليك على طول الطريق ، « حتى آيسوا منه ورجعوا عنه ،
هو وأصحابه » . ومضى يعقوب بعد أن تفسرق عنه معظم أصحابه الى
وارجلان (٢٦٧) .

وهكذا يظهر من رواية تلك المطاردة الطريقة أنها متقبية أكثر منها
تاريخية ، مما يرجح دعوانا في أنه ربما كان من الأرجح أن يكون يعقوب
ابن أفلح قد خرج من تاهرت الى وارجلان بصحبة ابنة أخيه دوسر ، وأن ذلك
كان بموافقة أبي عبد الله الشيبى بعد أن وقفوا الى جانبه مع من وقف من
الكنارية والواصلية والمائكية والحلمية وغيرهم . وتكون تاهرت الرستميين
قد سقطت بالأمان دون قتال بين أيدي العاطميين ، وبذلك تبدت قسوى
الاباضية هناك في واحات الصحراء ، مثل : وارجلان التي صارت منذ ذلك
الوقت من أهم مراكز الاباضية في صحراء المغرب الأوسط (بلاد الحزائر
الحالية) ، بعد محاولة فاشلة للاستيلاء عليها من جانب عبيد الله المهدي
في رحلة هودته من سجناسمة الى رقادة . وستشهد وارجلان منذ ذلك
الحين مجتمعا اباضيا مزدهرا يعيد - شيئا من الحياء - سيرة تاهرت الرستمية
على مستوياتها الاجتماعية والحضارية . وكان من أوائل الأحداث الهامة
التي عرفتها وارجلان الاباضية هو الانقسام المدهى الرابع الذي ينسب الى
أبي سليمان بن يعقوب بن أفلح .

وارجلان وريثة تاهرت الرستمية في المغرب الأوسط :

يعقوب بن أفلح يجند سيرة الأئمة الأوائل :

عندما وصل يعقوب بن أفلح - بعد سقوط تاهرت - الى وارجلان ،
كان حكم الواجهة الصحراوية الكبيرة الى رجل يعرف باسم صالح بن جنون
ابن يريان الذي خرج لاستقباله في جموع أهل وارجلان . وبسبب مركزه

(٢٦٧) ابن زكريا ، المخطوط ، ص ٢٦ - ب : حيث تقول النصوص أن يعقوب بن أفلح
مضى وأصحابه الى وارجلان ، وأنه « نظر الى الطالع في طريقه ذلك فقال لأصحابه : لا يجمع
منكم ثلاثة الا كان عليهم الطلح فاهرقوا » ، وقارن الدرجيني ، المخطوط ، ص ٤٧ - ٤٨
(المطبوع ، ص ١٠٤ - ١٠٥) .

الاجتماعي وشرقه وعلمه اقتضت أصول الآداب في ذلك العصر أن يعرض عليه أهل وارجلان - وبضمنهم أميرهم صالح بن جنون ، على ما نظن - أن يكون أميراً عليهم . وكان من الطبيعي ، أيضاً ، أن يرفض يعقوب هذا العرض الذي ، وإن كان كريماً ، لم يكن مناسباً للامام الأسبق الذي قال للناس وهو يمتنع : « لا يستتر الجمل بالغنم » ، فقهبت تلك الجملة المعبرة مثلاً (٣٦٨) .

واشتهر يعقوب في وارجلان بالعلم والتقوى وبأنه كان حافظاً للقرآن حبيداً له ، وفي ذلك قيل أنه عندما سأله بعض الوريثين عما إذا كان يحفظ القرآن كله ! رد عليهم قائلاً : « معاذ الله أن ينزل على موسى وعيسى عالم أحفظ وأعرف منهم » فكيف بكتاب الله ؟ ، بمعنى أنه : كان يعرف التوراة والإنجيل إلى جانب القرآن . أما عن ورعه وعبادته فكان مجتهداً في الليل . وفي ذلك يروي أنه قام ذات ليلة يصلي : « فخر عليه السقف » ولكن الله نجاه إذ لم تسقط خشبة السقف التي تقابل رأسه ، مما سمح بالناذه من تحت الأنقاض (٣٦٩) .

والى جانب العلم والورع ترك يعقوب بن أفلح كثيراً من الآثار ، وذلك بفضل بنيه خاصة . فقد كان له ابنتان وابنتان أخوة أشقاء صاحبهما معه من تاهرت ، ولكنه رغم بقاءه في وارجلان لمدة طويلة فإنه حبس ابنتيه عن التزويج ، مما يفهم منه أنه ربما لم ير في أهل وارجلان من هو كفء لهما . وهذا ما قد يرجحه تزويج يعقوب - في آخر الأمر - إحدى ابنتيه لرجل صالح ، هو : حمو بن اللؤلؤة ، والأخرى لرجل من أهل الدنيا ، اسمه : العز بن محمد . وتضيف الراوية أنه كان عند حمو امرأة أخرى ، فلما هرلت بزواجه من ابنة يعقوب « خالطها لهم حتى ماتت (٢٧٠) » ولا ندرى إن كان لهذا الحادث أثره في قبيلة المرأة المتوفاة وهو الأمر المحتمل - أم لا .

(٣٦٨) أبو ذكريا ، ص ٤٢ - ١ ، قارن الدرجيني ، ص ٤٧ - ١ (المطبوع ، ص ١٠٥ : حيث ضم الشيخ الوريثاني « أبو صالح جنون بن يزياد » الذي هو والد صالح) ، الميل ، ج ٢ ، ص ٢٥ .

(٣٦٩) أبو ذكريا ، ص ٤٢ - ١ ، وقارن الدرجيني ، ص ٤٧ - ب ، الذي يخص كل أن يعقوب كان صاحب كرامات وإن تلك الحادثة كانت لاحقاً (المطبوع ، ص ١٠٥ - ١٠٦) . (٢٧٠) أبو ذكريا ، ص ٤٢ - ١ ، وانظر الدرجيني ، ص ٤٧ - ١ ، ص ٤٧ - ب ، حيث النص على أنه كان مع يعقوب ابتداء وابنة ابن أخيه ، واسم الرجل الذي من أهل الدنيا هو العيز بن محمد ، وقارن المطبوع ، ص ٢٠٥ - حيث ضم الرجل من أهل الدنيا « حمو بن اللؤلؤة » ، والرجل من أهل الدين « المؤيد بن محمد » .

الافتراق الرابع فى الاباضية بوارجلان : أبو سليمان بن يعقوب مرجع الاباضية فى وارجلان :

أما أهم آثار أبناء يعقوب بن أفلح فى وارجلان ، فهو الاشتقاق (الافتراس) الرابع فى الاباضية هناك ، وينسب الى أبى سليمان بن يعقوب ، والمعروف أنه أبا سليمان كان محبا للدرس ، مثلما كان والده مفرما بالعلم ، وكان من أهم الكتب التى درسها فى شبابه أحد الدواوين التى كان يشك المنسكون من أهل الدعوة فى أصالته ، حتى قالوا أن يعقوب والده أخذ على ابنه أبى سليمان ذلك ، وحذر منه أهل وارجلان فقال لهم : « لا تظننوا اليه (أبى سليمان) فإنه درس من ديوان أحمد بن الحسن ، ، وهى العصة التى ينسبوا إلا نأخذها على عواهنها . وبعد وفاة يعقوب بن أفلح الذى دفن فى المقبرة الأميرية فى وارجلان - وهى المقبرة التى بنىها جنون بن يمرى والد الأمير صالح ، والتى كانت حرائبها فى أيام أبى ركريا كالمروة ، والتى يقول الدرجيش أنها من المشاهد المرورة - اجتمع أهل وارجلان على ابنه أبى سليمان واتخذوه مرجعا لهم فى فتاواهم ونوازلهم . وكانوا يجرون عليه وتلامذته الضيافة الى أن حدث الخلاف بينه وبين بعض كبار المشايخ ، مما أدى الى الاشتقاق الرابع الجديد (٣٧١) .

ميل أبى سليمان بن يعقوب الى التشدد فى فتاواه ، والتزاع مع شيخ وارجلان الكبير أبى صالح جنون :

والظاهر من فتاوى مشايخ الاباضية التى وصلت إلينا أنها كانت تميل الى الرخص - على عكس ما كان يظن - وخاصة ما يتعلق منها بأمور الطعام والشراب ، فى الأقاليم شبه الصحراوية التى تمثل أوطان الاباضية ، وأن أبا سليمان بن يعقوب كان يميل الى التشدد فى تلك الأمور . وفى هذا المجال كانت أول مسألة أثارها أبو سليمان هى قنجيس القرث ، وهى المسألة التى عارضها الشيخ أبو صالح جنون ، والد الأمير وصاحب المقبرة التى دفن فيها يعقوب ، حتى أنه سمح لنفسه - وهو صائم - أن يفطر على العصب فيها قرث خونا من الفتنة فى وارجلان واستمر الجدل والمناظرة بين أبى سليمان والشيخ جنون فى تلك المسألة حتى تحولت الى مشاجرات ومنازعة ، ثم

(٣٧١) أبو ذكرى ، ص ٤٢ - ١ ، وقول الدرجيش ، ص ٤٧ - ب (المطبوع ، ص ١٠٦)

(٣٧٢) أبو ذكرى ، ص ٤٢ - ب ، وقول الدرجيش ، المطبوع ، ص ١٠٧ .

انتهت الى المباحلة بين الرجلين . أى . طلب حكم الله عن طريق الاستخارة (٣٧٢) .

المباحلة بين الزعيمين :

وكما كانت العادة فى المباحلة : اتفق الرجلان على أن يتباحلا يوم الجمعة ، وأخذ الشيخ جنون فى العبادة والابتغال الى الله ان يتصر احب الفريقين اليه . ولما كان يوم الجمعة اقتترعا فى موضع بين الكدية العظيمة المعروفة هناك باسم كريمة ، وبين الموضع المعروف باسم تسرسرين . وانتهت المباحلة فى مصلحة الشيخ جنون ، كما يقول أبو زكريا ، اذ بعد أن تم الدعاء على البطل فضح الله اباسليمان ، مما دعا الشيخ جنون الى اقامة مصلى - شكرا لله - بتسرسرين ، كان موجودا على أيام أبى زكريا (٣٧٣) .

مسألة الخلاف بين السليمانية والوهبية فى وارجلان :

ورغم ما تقوله الرواية الإباضية من الانتصار على تحريف السليمانية ، فالظاهر أن تلك الممازعة انتهت بتكريس الانشقاق وخروج فرقة رابعة فى وارجلان خالفت أهل المذهب من الوهبية فى سبع مسائل تشتملت فيها الى حد التحريم ، وهى :

أ - ثلاث تتعلق بالطعام ، من :

- ١ - تحريم الفرت
- ٢ - تحريم الجنين بعد ما ذبحت أمه (٣٧٤) .
- ٣ - تحريم المروق التى استبطنت الظهر بعد ما ذبحت.
- الشماء .

ب - واثنان تتعلقان بالطهارة ، من :

- ٤ - تحريم عرق الجنب .
- ٥ - تحريم عرق الحائض .

ج - وواحدة خاصة بالصوم ، وهى :

- ٦ - تحريم صوم يوم الشك .

(٣٧٢) أبو ذريرة . ص ٢١ - ب . وقول التريجل . الطبرع . ص ١٠٧ .
(٣٧٤) وعن الأئمة التى تعرف بالسفال ، انظر فيما سبق . ج ١ ص ٢٨٢ و ٢١٨ .

د - والاخيرة خاصة بالزكاة : وهي :
٧ - تحريم الزكاة للقراية (٢٧٥) .

ومكنا لم تنته خلافات الإباضية الفقهية بسقوط تاهرت ، بل انهم حملوها معهم في مهاجرهم الجديدة ، رغم عدم وجود الامامة الرسمية التي ظهرت الانشقاقات السابقة وكأنها نوع من المعارضة لها ، باستثناء الافتراق الرابع الذي ظهر في وارجلان ، وكانه محاولة من يعقوب بن اقلح وابنه ابي سليمان للم التمثل حولها . أما الانشقاق الخامس فقد قام في حيز جبل نفوسة في بلدة قنطرة .

الافتراق الخامس في الإباضية بقنطرة :

ظهر الانشقاق الخامس في الإباضية - مثله في ذلك مثل الانشقاق الرابع - كرد فعل للرخص والتساهل الذي ظهر في المجتمع الإباضي ، والذي كان نتيجة طبيعية للمعاملة التي كابدتها المجتمع في المناطق الانعزالية التي عاش فيها بعد سقوط تاهرت ، وخاصة من الناحية الاقتصادية ، بعد عصر الازهار الذي عرفه الإباضية على أيام الائمة الاوائل .

وصاحب الانشقاق الخامس رجل من أهل قنطرة اسمه عبد الله ، ويكنى بأبد الله ، واشتهر بلقب السكاك . وعرف والد أبد الله بالصالح

(٢٧٥) ابو ذكريا ، ص ٤٢ - ب . حيث يقول ان تعصيل الخلاف في هذه المسائل وارد في كتاب أخبار أبي الربيع سليمان بن روفون النفوسي - الذي لا يعرف ، للأسف ، عن عصره شيئا ، ولو ان ابا ذكريا يشير الى ان بعض معاصريه أدرك ديوان أبي الربيع سليمان ، وكتبه بقرية « تاديوت » ، دلى سيرة أبي الربيع - الذي كان يقضي في مسائل الرخص كثيرا ، ان بعض ابو ذكريا (ص ٤٢ - ب) هل انه كان يرفع جيبه ورقة منجومة بعد ان ينزع بعض أطرافها ، كما كان يسبح لنفسه بشرب كل ما كان من الماء في كوز قدمته له عجوز وهي تقول له اشرب قليلا ، وذلك بناء على تفسيره للآية التي تقول : « قل خذوا الدنيا خليل » ، مثله في ذلك مثل أبي الحطاب وسليم الزواحي ، معاصر أبي الربيع ، الذي كان لا يرى منازعة رجل ادعى عليه دينار وهو لا يعرفه ، كما كان يقضي وجلا من الخميساء بني يهراسن ان يطلى الزكاة الى أخ فقيح له (ص ٤٤ - ب) - بعض كاتينا هل انه كان معاصرا وزميلا لأبي يزيد مخلد بن كيداد المعروف عند مؤرخي المغرب بمسحب الثمار الذي قام بالثورة على القائم والمنصور الفاطميين (ص ٤٢ - ا) - والذي تعتبر دعواه انحرافا جديدا عن مذهب أهل الحق من الرومية (ص ٤٢ - ب) وقارن الدرجيني - المخطوط ص ٤٢ - ب والمطهر ، ص ١٠٩ : حيث قرأه لهم قرية أين ذكرون « تاديوت ») ، وهو ما سنعود اليه عند كلامنا في الدولة الفاطمية .

والتقوى ، ووجه ابنه السكاك الى طلب العلم الذي نبع فيه ، فكانت له اجتهاداته الخاصة التي خالف فيها أهل المذهب . والحقيقة أن المسائل السبعة التي خالف فيها مشايخ قنطراوة تختلف كثيرا عن مسائل الانشقاق الرابع التي نادى بها أبو سليمان بن يعقوب ، مما جعل خصومه من الوهبة الذين سموا أنفسهم بأهل العدل يقفون منه موقفا عدائيا شديدا ، حتى قالوا : انه عندما ولد أهد الله (عبد الله السكاك) في قنطراوة ، بينما كان والده يؤدي فريضة الحج ، رأى هذا الأخير : « انه رأى فيما يرى النائم أنه توالد عنده شيطان » (٢٧٦) . والحقيقة أيضا أن مسائل السكاك الخاصة بالنجاسة والطهارة إذا كانت مقبولة فإن المسائل الأخرى الخاصة بأصول التشريع والصلاة تدل على تمصّب غير مقبول ، يسمح بالوقوف منها موقف المعارضة الشديدة . ومسائل السكاك السبعة هي :

- ١ - إبطال السنة والرأى - ما يعنى انه لا يقبل إلا القرآن كمصدر وحيد للتشريع .
- ٢ - صلاة الجماعة بدعة .
- ٣ - الأذان بدعة .
- ٤ - الصلاة لا تجوز إلا بالمفهوم من القرآن .
- ٥ - الأجنة نجسة .
- ٦ - الصلاة لا تجوز بثوب فيه القمل .
- ٧ - إذا بآلت الدواب في الأندر (القمع أثناء الدرس) لا يطهر إلا بالفسل (٢٧٧) .

وهكذا يظهر تشدد السكاك ، في : أمور التشريع ، والعبادات ، ومسائل الطهارة والنجاسة في الثياب وفي الطعام ، بشكل يخالف ما اتفق عليه جمهور المشايخ ، سواء في تاهرت الرستمية ، أو في مراكز الإباضية المتفرقة في صحاروات المغرب ، أو في جبل نفوسة في المصور التالية ، كما يظهر في سير المشايخ وطبقاتهم .

وبهذا التعريف للفتضب بالافتراقين الرابع والخامس عقب سقوط تاهرت بين أيدي الفاطميين ، وبعد ذلك فترة زمنية لا بأس بها ، تكون قد

—————

(٢٧٦) أبو زكريا ، ص ٤٥ - ب ، وقارن الدرجيني ، المجلد ، ص ١١٨ .
(٢٧٧) نفس المصدر . ويلاحظ أن الدرجيني يفتح بك تسمى الأجنة تسمى البقول التي كتبت في الجنات في مسند بني آدم ، وذلك لنجاسة ما ثبت عليه .

• انتهينا من موضوع الدولة الرستمية في المغرب الأوسط ، فلا يبقى لنا قبل عرض تاريخ المغرب الأقصى حيث الدولة الإدريسية الى حين قيام الدولة الفاطمية الا محاولة رسم خريطة لامامة تاهرت •

• حدود اماره تاهرت :

رغم ما رأيناه من أن لامعة تاهرت كانت تمتد بعودها الى طرابلس وجبل نفوسة ، فإنه من الصعب رسم خريطة محدّدة لامارة الرستميين ، وذلك لأنها كانت مملكة بدوية او صحراوية تبسط سلطانها على قبائل البادية او الصحراء • لمع أن هذه القبائل اتخذت بعض المراكز في القرى الجبلية او الواحات الصحراوية الا أنها ظلت في حالة ميوعة لا يستقر لها قرار ، فكانت تنتقل من مكان الى مكان حسب الظروف الطبيعية او السياسية • والمثل لذلك هو ما اشرنا اليه من انتقال (النكار) الى طاهر تاهرت ثم الى حيز طرابلس • وانتقال عبد الوهاب بن رستم الى جبل نفوسة وخروج أبي حاتم يوسف من تاهرت نفسها الى حصن لواته وأخيرا التجاء يعقوب بن افلح الى وارجلان (٢٧٨) • وهذا يعني أن مسارح الرعي للقبائل التي ساندت الدعوة الخارجية في المغرب الأوسط ، والتي كانت تنتشر جنوبا في كل بلاد الزاب ، دخلت في نطاق الامامة الرستمية •

واذا كانت الاقاليم الساحلية القريبة من تاهرت مثل أسافل وادي شلف قد خضعت للمغرب الأقصى حيث قام الإدارة في فاس ، فإن القبائل الخارجية امتدت في الصحراء غربا حتى فجيج (٢٧٩) وجنوبا بغرب حتى سجلماسة ، حيث أقامت جماعة الصفرية امامة لها هي الاخرى • أما من جهة الشرق فقد رأينا أن خوارج تاهرت أصلا من اقليم طرابلس ، مهدد الاباضية في المغرب (٢٨٠) • ولما كانت صحراوات طرابلس الجنوبية امتدادا طبيعيا لصحراوات الريقية والمغرب الأوسط ، حيث تلتقي الطرق الصحراوية في الاقاليم الثلاثة ، فإن هذا يعني ان اماره تاهرت امتدت الى منطقة طرابلس وجبل نفوسة ، أو انها كانت متصلة بها بشكل من الاشكال (٢٨١) :

(٢٧٨) انظر قيسا سبق ، ص ٢٦٥ ، ٢٢٥ ، ٢٧٣ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ - ٢٦٩ •

(٢٧٩) انظر بيوتيه ، ماضي شمال افريقية (بالفرنسية) ، ص ٢٢١ - ٢٢٣ •

(٢٨٠) انظر قيسا سبق ، ص ٢٩٠ وما ٧ •

(٢٨١) انظر قيسا سبق ، ص ٢٢٦ ، ٢٥١ وانظر قيسا ص ٢٠٦ •

وإذا كانت المصادر التي بين أيدينا لا تبين حدود الإمامة الرستميّة والبلدان الداخلة في نطاقها ، فإنه يمكن القول أن كل إقليم من الأقاليم والقرى التي كانت تدين بمذهب الخوارج وخاصة الإباضية - كانت داخلة في سلطان تاهرت . وفي هذا المجال تكون كتب الجغرافية والرحلة أهم مصادرنا ، ولو أن معظمها تم تأليفه بعد انتهاء تاهرت على أيدي الفاطميين وانتشار أمّاضيّتها في واحات الصحراء ، مما يمكن أن يكون قد ترتب عليه ازدياد انتشار المذهب في الواحات الجنوبية ، بالشكل الذي يشير إليه الكتاب (٣٨٢) .

وإذا ما قبلنا هذا المنهج على علته يكون امتداد مملكة تاهرت ما بين جبل نفوسة شرقا وتاهرت غربا . فأهل جبل نفوسة كانوا إباضية متعصبين إلى مذهبهم ، مفضلين إياه على سائر المذاهب (٣٨٢) ، وما زالوا على ذلك إلى اليوم .

وهكذا كان تاريخ هذا الجبل طوال حياة إمارة تاهرت جزءا من تاريخ تلك الإمارة ، وهذا ما ينص عليه اليعقوبي (٣٨٤) . ولقد كان جبل نفوسة مركز إشعاع للمذهب الإباضي في كل الأقاليم المجاورة ، كما يتضح من كتب أهل الجبل التي وصلت إلينا ، من : أبي زكريا والدرجيسي والوسيانى ومن نقل عنهم مثل الشماخي (٣٨٥) ومن أتى بعده من المحدثين كالباروني ، فالمفهوم

(٣٨٢) انظر البكري ، ص ٧٩ (من أفضال أهل تاهرت إلى مدينة فكان على مسيرة ٤ مراحل مسافة ٢٣٨ هـ وتدينها على أيديهم) . وانظر ص ٢٦٨ وما بعدها .

(٣٨٣) الشماخي ، ص ٣٦٦ .

(٣٨٤) انظر البلدان ، ص ٢٤٦ (حيث يقول عن نفوسة وهم قوم عجم الأصل الإباضية كلهم ، لهم رئيس يقال له الياس لا يخرجون من أمه ، ومنازلهم في جهال طرابلس في طبرياق ولوى ومزارع وعشرات كثيرة لا يؤدون خراجا إلى سلطان ولا يطعون طاعة إلا إلى رئيس لهم بتاهرت ، وهو رئيس الإباضية ، يقال له عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن دسقم - فارس) . ولارن ابن حوقل (ط بيروت) ، ص ٩٢ : حيث يقول أن جبل نفوسة كان دار حجرة الخوارج من قديم الأيام . بل ويحس على أن عبد الله بن إباض وقبيلة عبد الله بن وهب الراسبي مالا به ، وأنه لم يدخل أهل هذا الجبل في عهد الإسلام أي سلطانه ولا سكنه غير الخوارج منذ أول الإسلام ، بل منذ خروجهم على علي بن أبي طالب ووقعة النهروان .

(٣٨٥) وتكفي هنا بالنظر في الشماخي ، ص ٢٦ (عن تطبيق ميد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في جبل نفوسة وإصلاح الأسواق : ... عاقبوا القصاب على قلع الثبلة . ومنهم الجبال أن يحمل على دابته حرق طائفتها ...) ص ٢٢٨ (وجع الفضل إلى قاضي الجبل - عروس بن فتح في قتل طوالة أبي قائم الغرساني ، وهو في ٩٢ جزءا ، ولولاها لبقى المذهب من غير ديوان المغرب يستمدون عليه - وذلك بعد سقوط تاهرت وإحراق كتبها) . ولو أنه ينقل بعض هذه المعلومات عن مؤرخ تاهرت مثل ابن الصغير (انظر فيما سبق

ص ٣٦٦) .

ان المنهب انتشر منه الى الصحراوات الجنوبية في فزان وودان (٢٨٦) ، وفي غرب نفوسة انتشر الخوارج في أرض تقزاوة (٢٨٧) ، وفي الاقليم الساحلي انتشروا ما بين طرابلس وقابس ، وكانت اشهر مراكزهم الساحلية جزيرة جربة (٣٨٨) ، وابت واهات قسطنطينية وبلاد الجريد - في الاقاليم الجنوبية لافريقية من قواعد الخارجية الهامة (٢٨٦) ، وفي الغرب من افريقية كان جبل اوراس من أقوى معاقل الخارجية (٣٩٠) .

وبعد ذلك تأتي بلاد الزاب - المؤدية الى ورجنة (وارجلان) - التي كانت تعتبر من أعمال مملكة تلمت (٣٩١) ، أما من جهة المغرب الاقصى فلقد سيطر الخوارج على الصحراء حتى سجلماسة التي عرفت كمركز للصفرية ، وعن طريق الواحات وسجلماسة ، وأودغست في جنوبها ، نقل الخوارج نشاطهم الى بلاد السودان في تادمكت (تادمكة) وغانة ثم مالي - فيما بعد - حيث نشروا الاسلام وجمعوا كثيرا من الثروات في العصور التالية للإمامة (٣٩٢) .

-
- (٢٨٦) التلمت ، ص ١٩٠ (حيث يخصص فصلا لقرايم اباضية أهل فزان) .
 (٢٨٧) من خوارج تقزاوة انظر ابن حوقل ، طبيعة يروث ، ص ٩٣ .
 (٢٨٨) البكري ، ص ٨٥ ، التلمت ، ص ١٦١ . وانظر ص ٤١٦ حيث يقول ان أهل حرة حكر ، ومن عبيدهم ، ص ٥٦٢ . ومن حرة يقول ابن بطون (ج ٦ ص ١٦٢) انهم من بطون قبائل لماية - حلفاء الرومانيين - وهم سبيت الجزيرة البحرية بجاء قابس .
 (٢٨٩) ابن حوقل ، ص ٩٢ (يذكر وجود الخوارج في القصة ونظرة والحمامة وسماطة وبشري) والتلمت ، ص ٣٤٧ (الحامة) ، ص ٣٥٠ (الجريد) ، ص ٤٠٣ (توزر) ، ومن قسطنطينية (يكتبها في شكل قسطنطينية) ص ٢٨٠ .
 (٣٩٠) البكري ، ص ١٤٤ (تمسكه قبائل مراثة وحريسة وكلمهم اباضية) .
 (٣٩١) من مدن الزاب القريبة من اوراس باغااية وكلمهم اباضية على أيام البكر (البكري ، ص ١٤٤) ، وكذلك أهل طينة وبنس (ابن حوقل ، ص ٩٣) ، وكهدة - حيث كان يسكن في جوليها هراة ومكناسة وهم من الاباضية (البكري ، ص ٧٢) - وبسكرة (ابن حوقل ، ص ٩٣) ، ومن ورجلان وشراوجيا انظر التلمت ، ص ٣٥١ ، ٣٦٥ ، ٣٧٢ ، ٤١٨ .
 (٣٩٢) انظر الرومانيين ، المخطوط ، ص ٢٦ - ١ (طاعة وتامكت) ، ص ٥٣ - ١ (طريق القبلة) ، ص ٨٢ - ب (تامكت) الخ ، وقارن التلمت حيث نجد خلال قرايم التسويغ أمثلة لهذا النشاط ، ص ٢٧٩ - ٢٨٠ (من نشاط الاباضية بسجلماسة) ص ٤٧٨ (من رحلاتهم الى اودغست) ، ص ٣١٢ من تبشير ملك السودان ودخوله الاسلام) ، ص ٤٥٧ (من نشاطهم في جميع النواحي والبلدات الى الاسلام في القارة) ، ومن نشاطهم في جميع الاحوال في تادمكت ، ص ٤١١ .

القصل الرابع

إمامة بنى واسول الصُّفيرة فى سبجلماسة

(١٤٠ هـ / ٧٥٧ م - ٢٩٧ هـ / ٩٠٩ م)

موضع سجلماسة :

تقع سجلماسة في شمال وادي درعة ، على طرف الصحراء جنوبا في آخر بلاد العمران ، وتليها المقازة الكبرى التي تؤدي الى لحانة من بلاد السودان ، وكان يسكن تلك المقازة قبائل الملتمين الصنهاجية من مسولة ولتونة (١) . ومنطقة سجلماسة تعرف الآن باسم تافللت (٢) . أما المدينة القديمة (الريساني حاليا) فلم يبق لها الا الذكر . والمعروف ان مدينة سجلماسة لم تكن قديمة ، بل محدثة : مثلها مثل تاهرت ، وان بناتها كانوا من الصفرية من قبيلة مكناسة . ولقد كانت قبيلة مكناسة من أهم قبائل البربر التي أيدت ثورة ميسرة في إقليم طنجة (٣) .

والحقيقة انه يوجد طريق قديم هام ، سلكته الهجرات والقوات الفاتحة ، يربط شمالا بين مدينة فاس ومدينة مكناسة - التي مازالت تحمل اسم تلك القبيلة - وبين إقليم تافللت أي سجلماسة جنوبا (٤) .

بناء المدينة :

وينسب ابن عذاري بناء المدينة الى أبي القاسم سفيون بن واسول المكناسي ،

(١) كتاب الاستبصار ، ص ٢٠٠ - ٢٠١ والهوامش .

(٢) انظر فيما سبق (تافللت) ، ج ١ ص ٧٣ .

(٣) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٨٦ ، وابن خلدون ، ج ٦ ص ١٢٠ (الفصل الخاص بمكناسة ودولة بني واسول) .

(٤) انظر جوتييه ، ملحق شمال افريقية (بالفرنسية) ، ص ٢١٧ (هذا الطريق يسمى « طريق السلطان » كما يقول جوتييه) .

الذي « كان صاحب ماشية كثيرة ، وكان ينتجع موضع سجلماصة » (٥) ،
والحقيقة أن ابن واسول هو مؤسس الأسرة التي متسود سجلماصة الى قيام
الدولة الفاطمية ، نظرا لفتاه ، ولأنه كان يرتاد تلك المنطقة التي كانت سوقا
يجتمع فيه بربر قلك النواحي (٦) . أما عن باني المدينة الحقيقي أو مؤسس
الجماعة الخارجية في سجلماصة ، فهو - كما ينص البكري وابن خلدون وكما
يشير ابن عذاري أيضا - رجل سوداني الأصل من الموالي ، اسمه عيسى بن
يزيد الاسود (٧) . ويتفق صاحب الاستبصار وابن عذاري وابن خلدون على
أن جماعة من الصفرية يبلغ عددها ٤٠ (أربعين) رجلا اجتمعوا ، في سنة
١٤٠ هـ / ٥٧ - ٧٥٨ م ، في موضع سجلماصة حيث تداولوا في أمرهم ، وبعد
أن قدموا على أنفسهم عيسى بن يزيد الاسود - الذي كان له شأن بين الخوارج -
شرعوا في بناء سجلماصة (٨) .

والمفهوم ، بطبيعة الحال ، أن جماعة الصفرية هؤلاء من قلول اصحاب
ميسرة . واختيار رجل من السودان للإمامة هنا يبين اتجاه الجماعة الصفرية
الى تطبيق مبدأ اللاعنصرية و (اللاعصبية) للإمام ، وهو الشرط الذي اشترنا
اليه عند اختيار عبد الرحمن بن رستم (٩) . وذلك حتى يمكن التغلص من
الإمام اذا ما حاد عن العدل ، وهذا ما ستعمله جماعة سجلماصة بإمامها عيسى
ابن يزيد . ومع أن البكري يذكر أن بناء سجلماصة من الصفرية ، إلا أنه
يجعل عيسى بن يزيد الاسود من اصحاب أبي الخطاب الأياضي ، وينسب

(٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ٥٦ . وقارن ، ابن خلدون (ج ٦ ص ١٣٠) السلي بن عيسى
سكو : سجو) بن واسول بن عيسى بن أبي يزل .

(٦) الاستبصار ، ص ٢٠٩ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٥٦ ، ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ .

(٧) البكري ، ص ١٤٩ ، ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ والترجمة ، ج ١ ص ٢٦١ ،
ابن عذاري ج ١ ص ١٥٦ .

(٨) تلي المصادر السابقة . ويلاحظ هنا أن صاحب الاستبصار (ص ٢٠٩) يخطئ
عندما ينسب بناء مسجد سجلماصة في سنة ١٤٠ هـ الى مفوار بن عبد الله ، وينسب اليه أنه
كان رجلا من أهل الحديث وأنه لقي عكرمة مولى ابن عباس وسبح منه (من عكرمة اليربوري
الأميل والمتولي سنة ١٠٧ هـ / ٧٢٢ م انظر الترجمة ابن خلدون ، حاشي ٢ ص ٢٠٣ ،
والظاهر أنه يقصد والد سجون بن واصل كما يجب على ذلك ابن خلدون (ج ٦ ص ١٣٠
والترجمة ج ١ ص ٢٦١) . أما عن مفوار فيكون له دوره في عمران المدينة كما سنرى
فيما بعد .

(٩) انظر طيما سبق ، ص ٣٠١ .

عزل عيسى بن يزيد والتخلص منه الى مقالة قالها أبو الخطاب في حقه (١٠) .
وهذا يعني أن قيادة جماعة سجلماسة كانت إباضية الأصل .

ومع أن البكري يحطىء عندما يجعل مقالة أبي الخطاب سببا في عزل عيسى الذي ولي ١٥ (خمسة عشر) عاما ، أي أنه عزل في سنة ١٥٥ هـ / ٧٧٢ م بعد أكثر من عشر سنوات من مقتل أبي الخطاب ، فإن ذلك لا يعني نفى أن عيسى كان من أصحاب أبي الخطاب . فمن الممكن أن يكون قائل المقالة التي أوردت بعيسى هو أبو حاتم خليفة أبي الخطاب (١١) ، وليس الأخير نفسه . هذا . كما يمكن التفكير في أن تكون المقالة لعبد الرحمن بن رستم الذي كان له زعامة الخوارج في المغرب في ذلك الوقت . ويمكن أن يزيد وجهة نظرنا هذه أن صفورية سجلماسة كانوا على علاقة وثيقة بإباضية تاهرت مما جعل التفارقة صعبة بين الإباضية والصفورية ، حتى أن ابن خلدون يقول عن سمفون (سمكو) بن واسول أنه كان إباضيا صفوريا (١٢) . وهذا الأمر مقبول ، فالحركة الخارجية كانت قد انتهت منذ سنة ١٢٣ هـ / ١٢٤ هـ في المغرب الأقصى ، وتسلمت أقاليم المغرب الأدنى قيادة الحركة بعد أن غيرت لعاليمها ، وجعلتها إباضية أكثر اعتدالا تحت قيادة أبي الخطاب .

سجلماسة الأولى وتطورها العمراني :

والذي يهمنا هنا هو أن سجلماسة في أول أمرها ، عندما كانت منزلا لسمفون بن واسول ، لم تكن بأكثر من مجمع للخوارج الصفورية يضربون فيها خيامهم (١٣) . وأخذ المنزل البدوي يتطور مع تطور الاجداث ، فبعد انتخاب عيسى بن يزيد الاسود اماما شرعوا في البناء (١٤) . ولكنه كان بناء ساذجا بطبيعة الحال ، يتفق مع بساطة الجماعة في ذلك الوقت : بمعنى أن سجلماسة لم تكن بأكثر من قرية صحراوية . وظلت المدينة ، بعد التخلص من عيسى بن يزيد ، على شكلها هذا على أيام أبي القاسم سمفون

- (١٠) انظر البكري ، ص ١٤٩ (قال أبو الخطاب يوما لاسمحابه في مجلس عيسى : السردان كلهم سراق حتى هذا . وأشار الى عيسى فأنفذه ودموه وولقا الى حجرة في رأس جبل وتركوه حتى قتله البعوض ، فمسي الحل جبل عيسى الى اليوم) . وكارت ابن خلدون ج ٦ ص ١٣٠ وعن أبي الخطاب انظر فيما سبق ، ص ٤٠١ وما بعدها .
(١١) عن أبي حاتم انظر فيما سبق ، ص ٣٧١ وما بعدها .
(١٢) المبرج ج ٦ ص ١٣٠ والترجمة ، ١ ص ٢٦٢ (هذا وإن ابن خلدون يذكر بهذا ذلك أن بعض الأئمة كان صفوريا ويطعم كان إباضيا) .
(١٣) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٥٦ (وسكروا منه مثالك في خيمات) .
(١٤) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٥٦ .

ابن واسول (١٥٥ - ١٦٨ هـ / ٧٧٢ - ٧٨٤ م) (١٥) ثم ابنه الياس بن ابي القاسم (١٦٨ - ١٧٤ هـ / ٧٨٤ - ٩٠ - ٧٩١ م) (١٦) .

وعلى أيام الرابع من أمراء سبلماسة ، وهو اليسع بن ابي القاسم ، الذي خلق أخاه الياس والذي عرف بأبي الوزير ، وطالت امارته الى ما يريد على ثلث قرن (١٧٤ - ٢٠٨ هـ / ٨٩٠ - ٨٢٣ م) ، اتخذت سبلماسة شكل العاصمة . فلقد عرف اليسع بن صفون بنشاطه وجده في سبيل تقوية الامارة الصفرية ، وتوسيع رقعتها ، حتى وصفه الكتاب بأنه كان جبارا عنيدا (١٧) . اخضع اليسع قبائل البربر المحيطة بسبلماسة ممن لم تكن قد خضعت لهم وادخلها في طاعته ، فكان صاحب الفضل في نشر المذهب الصفري (١٨) . وانتشر سلطان اليسع حتى وادي درعة ، وبفضل ما كان يأتيه من الأموال وخاصة ما كان مفروضا على مناجم درعة (خمس معادن درعة) ، ازداد العمران في سبلماسة . ويرجع الفضل الى اليسع - كما قلنا - في أن اتخذت المدينة شكل العاصمة إذ جعلها مقرا له ، وبني فيها القصور والدور ، وخزانات المياه (المصانع) ، وبذلك اتم بناءها وتشبيدها ، كما يقول ابن خلدون (١٩) .

وكان من الطبيعي أن يحيطها - بعد ذلك - بسور قوى حتى يأمن فيها من عدو يطرده . ولما كانت المنشآت ذات المنافع العامة تعتبر من أعمال البر والتقوى ، رأى أمام سبلماسة أن يكون السور، الذي يحمي المدينة والجماعة،

(١٥) النظر البكري ص ١٤٩ (يقول انه مات فجأة في صلاة المشاء بعد ١٢ سنة) . ابن عشاري ، ج ١ ص ١٥٦ (يقول فلم يزل واليا عليهم الى ان مات سنة ١٦٨ هـ) ، وقارن ابن خلدون (ج ٦ ص ١٣٠ والترجمة ج ١ ص ٢٦٢) الذي يقول انه حكم ١٢ سنة ومات فجأة سنة ١٦٧ هـ .

(١٦) النظر البكري (ص ١٥٠ الذي يقول ان الياس كان يلقب بأبي الوزير) ، وقارن ابن خلدون (ج ٦ ص ١٣٠ والترجمة ج ١ ص ٢٦٢) الذي يلقبه بالوزير ، والاصل ينجل وفاته سنة ١٩٤ هـ وهي في الترجمة سنة ١٧٤ هـ . وقارن ابن عشاري (ج ١ ص ١٥٦) الذي يقول ان حكمه سنتان فقط ويصل حكمه يبقى أخيه اليسع في سنة ١٧٠ هـ ، ويظهر خطأ ابن عشاري هنا علما ينجل وفاة اليسع سنة ٢٠٨ هـ ويصوبه سني حكمه فيجعلها ٢١ سنة (ص ١٥٧) - فلكي يكون هذا الرقم صحيحا ينبغي أن تكون ولاية اليسع سنة ١٧٤ هـ .

(١٧) ابن عشاري ، ج ١ ص ١٥٧ .

(١٨) ابن عشاري ، ج ١ ص ١٥٧ ، ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ (وكان صفريا) .

(١٩) ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ - ١٣٦ ، والترجمة ج ١ ص ٢٦٢ .

من عمله هو لا يشأركه فيه أحد (٢٠) . ويضيف صاحب الاستبصار إلى ذلك .
 في حيلة الفقة على السور بلغت ألف مد من الطعام (٢١) ولقد بنى السور
 بالحجارة من أسفله وبالطوب من أعلاه (٢٢) .

هذا ويقول صاحب الاستبصار أنه كان لمدينة سجلماسة ١٢ (اثنا
 عشر) بابا ، ولكننا نظن أن ذلك كان على أيامه هو ، بعد أن عظميت المدينة في
 عهد المرابطي الدين وجهوا جهودهم نحو بلاد السودان التي كانت سجلماسة
 بابها . ولهذا السبب اعتبرها صاحب الاستبصار « من أعظم مسكني
 المغرب » (٢٣) .

أما عن تاريخ بناء السور فيحدثه ابن خلدون بالسنة الـ ٣٤ (الرابعة
 والثلاثين) من ولاية الياسع (٢٤) ، أي في السنة الأخيرة من حكمه ، وهي
 سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ - ٨٢٤ م . وهذا يعني أحد شيئين : إما أن السور قد
 تم بناؤه خلال سنة واحدة (سنة ٢٠٨ هـ) ، وإما أن يكون الياسع قد بدأ
 البناء وأكملته بعده ابنه مدرار (سنة ٢٠٨ - ٢٥٢ هـ / ٨٢٣ - ٨٦٧ م) الذي
 اتخذ اللقب الحلفي « المنتصر » (٢٥) . وذلك ما يؤيده اللبس الذي وقع
 فيه المكري ، وتبعه فيه صاحب الاستبصار ، عندما نقل بعض الروايات
 التي تنسب بناء سجلماسة بصفه في سنة ١٤٠ هـ / ٧٥٨ - ٧٥٩ م إلى مدرار بن
 الياسع (٢٦) . ولما كان المعروف أن مدرار ملك ابتداء من سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م ،
 قامت تلك الرواية أن مدرار المقصود كان رجلا حدادا ، من ربيعة قرطبة ،
 خرج من الأندلس عند وقعة الرضخ فنزل منزلا بفرب سجلماسة ، وموضع
 سجلماسة إذ ذاك سوق البربر بتلك النواحي ، فأنشأ مدرار خيمة وسكنها
 فسي الناس حوله ، فكان ذلك أصل عمارتها ، وكان رجلا أسود وأولاده
 هجرا بذلك (٢٧) . وواضح من تلك الرواية أن المقصود بمدرار فيها هو

(٢٠) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٥٧ .

(٢١) الاستبصار ، ص ٢٠١ .

(٢٢) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٥٧ .

(٢٣) الاستبصار ، ص ٢٠١ .

(٢٤) ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ والترجمة ج ١ ص ٢٦٢ .

(٢٥) ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٥٠ ، ابن خلدون ، ج ١ ص ١٥٧ .

ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٦ والترجمة ج ١ ص ٢٦٢ ، ولقد الاستبصار ، ص ٢٠١ .

(٢٦) المكري ، ص ١٤٩ ، الاستبصار ، ص ٢٠١ .

(٢٧) الاستبصار ، ص ٢٠١ ، المكري ، ص ١٤٩ .

نعيسى بن يزيد الأسود أول إمام لسجلماسة ، وهذا يعني أن تلك الرواية خاطئة ، كما ينص على ذلك البكري نفسه (٢٨) .

ورغم خطأ تلك الرواية فالظاهر أنها تحوى شيئاً من الحقيقة . ففي سنة ٢٠٢ هـ / ٨١٧ م أي قبيل الوقت الذي بدأ اليسع ينشئ فيه السور (سنة ٢٠٨ هـ) ، وقعت في قرطبة الفتنة المشهورة « بوقعة الربيض » والتي انتهت بأن خرب الحكيم ابن هشام الحى الجنوبي الكبير من قرطبة ، المعروف بالربيض أى الضاحية ، وطرد أهله من الأندلس ، فسار كثير منهم إلى المغرب ، كما اشتركت أعداد منهم مع الغزاة في مغامرات كبرى عبر البحر انتهت بهم إلى الاسكندرية ثم إلى كريت (أكريطس) (٢٩) . والمعروف أن أولئك الربيضين الذين ساروا إلى المغرب وصلوا في الوقت الذي كانت فيه تنشأ مدينة فاس ، وأهم اشتركوا في إعمارها ، واتخذوا لهم حياً فيها سمي باسمهم فهو « عدوة الأندلسيين » (٣٠) .

وبناء على ذلك نرى أنه ربما كانت مدار الربيض أصلاً من الصحّة ، ولا يستبعد أن يكون بعض هؤلاء الربيضين ، الذين أوغلوا في المغامرة حتى شرق البحر المتوسط قد اتخذوا طريق الهجرات القديم المؤدى من منطقة فاس إلى سجلماسة (٣١) ، وأن اليسع بن أبي القاسم سحفون وحب بهم واستعان بهم في بناء السور سنة ٢٠٨ هـ ، ولكنه مات في نفس السنة قبل أن يتم السور ، فأكملوه على عهد ابنه مدار المنتصر ، وعن هذا الطريق يمكن تفسير التصاق اسم مدار بالربيضين .

ونعتقد أن حركة العمران الكبيرة التي عرفتها سجلماسة أيام اليسع ، من بناء القصور والدور والمصانع ، والتي جعلت المدينة بحق عاصمة الجنوب ، تمت بمشاركة الأندلسيين من أهل قرطبة ، وذلك أنه كانت قد وقعت عدة اضطرابات في ربيض قرطبة قبل ثورة سنة ٢٠٢ هـ . والحقيقة أن انتقال سجلماسة من قرية صحراوية إلى عاصمة من عواصم المغرب لابد له من تفسير مثل هذا ، مثل سجلماسة في ذلك مثل مدينة فاس .

(٢٨) البكري ، ص ١٤٩ .

(٢٩) أنظر ليفي بروغسسال ، تاريخ أسبانيا الإسلامية (بالفرنسية) ، طبعة ١٩١٤

ص ١١٩ - ١٢١ ، وأنظر للمؤلف ، تاريخ الإسكندرية من الفتح العربي إلى قيام الفاطميين .

في كتاب تاريخ الإسكندرية منذ أقدم العصور ، الإسكندرية ١٩٦٣ ، ص ٣٦٧ ، ٢٧٥ .

(٣٠) أنظر فيما بعد في هذا مدينة فاس ، ص ٤٤١ .

(٣١) أنظر فيما سبق ص ٢٢٨ .

مدرار بن اليسع : مرحلة أولى (٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م - ٢٢٤ هـ / ٨٣٩ م)

الاضطراب في سجلماسة يعقبه فترة ازدهار :

والظاهر أن سجلماسة عرفت فترة من الاضطراب في السنة الأخيرة من حكم اليسع أو بعد وفاته في سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م بسبب التنافس على الملك بين الأمير السابق الياس وبين ابن أخيه ولي العهد مدرار بن اليسع . وهذا ما يمكن أن يكون حلا للمشكلة التي يثيرها ابن عذارى في حواريته سنة ٢٠٧ هـ / ٨٢٢ م عندما يقول انه بعد وفاة اليسع في تلك السنة : « قدم أهلها (سجلماسة) على أنفسهم أخاه الياس المنتصر بن أبي القاسم الذي كانوا خلعوه (٣٢) » ، وهو الأمر الذي يخالف ما يذكره في الفصل الخاص بالتعريف بسجلماسة عندما يذكر ان اليسع توفي سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م « ثم ولي ابنه مدرار بن اليسع ، وهو المنتصر بن صفون المتقدم ذكره » (٣٣) .

والواضح من نكت النصوص التي وصلتنا ، هو أن سجلماسة واصلت عهد الرقي والازدهار على أيام مدرار بن اليسع ، الذي كان يزهر بمصاعيرته لائمة تاهرت اذ كان قد تزوج منذ أيام والده باحدى الاميرات الرستميات التي كان لها شأنها في سجلماسة حتى انها أعطت اسمها ، وهو أروا الى ابنها ميمون بن مدرار ، فاشتهر باسم ابن أروا وبابن الرستمية (٣٤) . ولما كادت النصوص تقول ان أروا هي ابنة عبد الرحمن بن رستم الذي توفي سنة ١٦٨ هـ / ٧٨٤ م فان ذلك يعني أن مدرار بن اليسع لم يكن في مستقبل العمر عندما ولي الامامة الصفرية سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م ، بل كان شبيخا مستأرا وهذا ما يؤيده الاضطراب الذي حدث في سجلماسة سنة ٢٢١ هـ / ٨٣٦ م أي بعد حوالي ١٣ (ثلاثة عشر) سنة من ولاية مدرار ، وذلك بسبب الصراع على السلطنة بين ولديه ميمون بن أروا الرستمية والآخر الذي عرف بابن بقية ، نسبة الى والدته هو الآخر ، كما نلن (٣٥) .

(٣٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ٦٧ في ذكر ولاية ريادة الله بن الأتاب الريكية ويحضره

أخبره .

(٣٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٧ .

(٣٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٧ .

(٣٥) أنظر ابن عذارى ، أخبار سنة ٢٢١ ، ج ١ ص ١٠٦ ، والتعريف بسجلماسة .

ص ١٥٧ ، وقارن الكرى (ص ١٤٩) ، الذي يظن ابن عذارى ، كما نلن ، حيث القسراحتة بنية بدلا من بقية ، كما يقول ان اسم ابن بنية هو ميمون أيضا .

الصراع على السلطنة في سجلماسة بين ولدي مدرار ، ميمون وابن بقية :

والذي يهم من الرواية هو أن مدرار بن اليسع ، وهو الإمام ، كان يقف موقف المتفرج على ولديه اللذين ظلا يتقاتلان طوال ثلاثة أعوام ، من سنة ٢٢١ هـ / ٨٣٦ م إلى سنة ٢٢٤ هـ / ٨٣٩ م . وفي السنة الأخيرة وقف مدرار إلى جانب ابنه ميمون بن الرستمية ، فمال إليه أهل سجلماسة وبذلك رجعت كفته ، ونجح في اخراج أخيه ابن بقية من سجلماسة .

استيلاء ابن الرستمية ، وعودة الأمر إلى مدرار :

وما أن استقرت الأمور لميمون حتى رأى أن يستقل بالأمر تماما ، فأمر بإخراج والده مدرار ووالدته أروا إلى بعض قرى سجلماسة التي لا يذكر النص اسمها ، والتي يمكن أن تكون بلدة درعة التي صاحبت بحظ وافر في الاضطراب الذي عرفته سجلماسة حينئذ (٢٦) . إذ يتضح من النصوص المتضمنة أن ميمون بن مدرار لم يحسن السيرة أو أنه لم ينجح في اكتساب قلوب أهل سجلماسة لوقت طويل ، إذ لم يلبثوا أن ثاروا به وخلعوه من الإمارة ، وبذلك تمهد الطريق من جديد أمام والده مدرار ، بمعونة أخيه ابن بقية ، لكي يعود إلى الإمارة (٢٧) .

ابن بقية أعيرا : إلى سنة ٢٦٣ هـ / ٨٧٦ م :

والظاهر أن مدرارا ظل مواليا لابنه ميمون بن الرستمية الذي كان مقيما في درعة ، وأنه أراد أن يتقوى به في سجلماسة فأرسل إليه يستدعيه هو وأعوانه من درعة . وهنا ثارت ثائرة أهل الماصمة الذين توجّهوا إلى قصر مدرار وضربوا عليه الحصار الذي انتهى بخلعهم وإعلان إمارة ابنه « ابن بقية » الذي اشتهر بلقب « الأمير » (٢٨) . وعلى عهد ابن بقية الذي لا نعرف تحديدا زمنيا لبدايته توفي مدرار بن اليسع والده ، أي قبل سنة ٢٦٣ هـ / ٨٧٦ م ، وهي سنة وفاة ميمون « الأمير » بن بقيه . وهو في الإمارة (٢٩) .

(٢٦) أنظر ابن عسوى ، الحواريات سنة ٢٢٤ هـ ، ج ١ ص ١٠٧ ، والتعريف بسجلماسة ص ١٥٧ ، وقانون البكري ، ص ١٤٩ .

(٢٧) أنظر ابن عسوى ، ج ١ ص ١٥٧ حيث يقول إن أهل سجلماسة صد أن خلعوا ميمون « أربطوا خلع أبيه وتكلموا عليه بن بقية » ، فأي أن خلعوا على أبيه ، فأعادوا إياه مدرارا بعد خلعهم ، وقانون البكري ص ١٤٩ .

(٢٨) البكري ، ص ١٤٩ .

(٢٩) ابن عسوى ، ج ١ (التعريف بسجلماسة) ص ١٥٧ ، وقانون البكري ، ص ١٤٩ .

وخلفه الأمير ، ابنه محمد بن ميمون الذي لا يذكر البكري عنه الا سنة وفاته ، وهي سنة ٢٧٠ هـ / ٨٨٣ م حينما آلت الامامة الى عمه اليسع بن مدرار المنتصر في صفر من نفس السنة / أغسطس - سبتمبر (٤٠) .

واليسع بن مدرار ، الذي ولي في صفر سنة ٢٧٠ هـ / أغسطس - سبتمبر ٨٨٣ م ، واتخذ لقب المنتصر وهو لقب والده مدرار وربما جده اليسع الاول ايضا ، هو آخر ائمة سجلماسة من اللدرايين ، لا يقي في الحكم ٢٧ (سبعا وعشرين) سنة ، الى سنة ٢٩٧ هـ / ٩٠٩ م عندما دخل أبو هبة الله الشيعي - بعد استيلائه على رقادة وقاهرت - سجلماسة ، واستخلص عبيد الله المهدي في تلك السنة ثم ظفر باليسع فقتله ، وهو الامر الذي سنعود اليه بعد الفراغ من دولة الادراسة في القرب الاقصى (٤١) .

(٤٠) انظر البكري ، ص ١٤٩ . وفارن ابن عماري - ج ١ (التصريف بسجلماسة) ، ص ١٥٧ - الذي يسقط في روايته ائمة محمد بن ميمون الأمير ، ويحمل اليسع الأخير ابن ميمون بن مدرار (ابن الرستمية) بن اليسع بن ميمون بن مدلان الكناني .
(٤١) انظر فيما بعد ، في ليلام الدولة اللاتينية ، ص ٥٩٤ / ٥٩٥ هـ و ٢٢٧ .

الفصل الخامس

الدولة الإدارية

في قاس والمغرب الأوسط -

﴿ ١٧٢ هـ / ٧٨٩ م - ٣٠٥ هـ / ٩١٧ م ﴾

قيام الإدارة في المغرب الأقصى وبناء مدينة فاس :

أصول خارجية للدولة العلوية :

بينما كانت تقوم الإمارات الحارثية في المغرب وسجلت مساهمة المغرب الأقصى قيام إمارة علوية جديدة هي دولة الإدارة في فاس . والاختلاف هنا لا يقتصر على اللون القبلي لكل من المالك الثالث بل يتطاول إلى طبيعة كل منها . فبينما كانت الأوليان مملكتين صحراويتين كانت مملكة الإدارة حضيرية مدنية صميمة ، وهذا ما يمثل في عاصمتها فاس التي مازالت تحتفظ ببلوغها الحضاري الأصيل بعد أكثر من ألف عام ، بينما ضعفت تاهرت وهان أمراهما ابتداء من القرن الرابع الهجري (١) . ودالت دولة سبلماسة ، بعد ازدهار استمر إلى القرن الثامن الهجري نتيجة للثورة التي قامت به صحاررات المغرب الجنوبية ابتداء من عهد المرابطين ، وأصبح إقليمها لا يعرف إلا بتناكلت ، وحتى القيروان نفسها فقدت أهميتها بعد أن استعادت قرطاجنة مكانتها في تونس . مركزها كعاصمة لأفريقية .

والتي يستحق الملاحظة لأول وهلة في قيام مملكة الإدارة العلوية (أي الشيعية من الناحية الشكلية على الأقل) هو الاسم الذي اتخذته قاعدة لها كان بالأمر القريب لهذا للحركة الخارجية ولا حاجة إلى الإشارة إلى

(١) انظر ابن حوقل طبعته بيروت ص ٩٢ ، وقانون البكري ص ٧٢ حيث يذكر
" كان من من هتروا مدينة فاس وهي من أعمال تلمسان . فلما عدوها جعل من محمد
ابن صديق الهجري سنة ٢٢٨ هـ . من حسكر من أهل تاهرت الذين ارتحلوا إليها .

ما آل اليه أمر اخوة الأمت - وتقصيد الخوارج والشيعة - من العداء المبرر الذي بلغ حد التكفير والاقتهام بالخروج عن الدين . أما كيف انقلب خوارج المغرب الأقصى من الضد الى الضد ، أي من مناصرين لميسرة الصفري وأعوانه الى أتباع لادريس ، العاطمي ،^(١) وحلفائه ، فذلك أسباب تختلف في طبيعتها وتباين في كنهها ، وتتراوح ما بين السياسة والدين .

وأول هذه الأسباب بطبيعة الحال هو المشاركة في الخروج على الدولة ، إذ ظل كل من الفريقين - ولهم اتصالاتهما - معارضا للخلافة سواء أكانت أموية أم عباسية . فلقد وجدت هذه المعارضة عرى في نفوس بربر المغرب الذين ضاقوا ذرعا بفساد الإدارة الأموية ، والذين كانوا يسعون الى حكم يحقق لهم المساواة بالمغرب ، ويجري حسب مبادئ الاسلام^(٢) وإذا لم يكن من الغريب أن يتمسك بربر المغرب الأقصى بموقفهم هذا فزاء الخلافة العباسية ، فإن العجيب في الأمر هو التفافهم حول امام علوي يمارس مبدأ إحتكار السطوة ، ويمثل قانون الوراثة الملكي الذي يناقض مبدأ الشورى والانتخاب الجمهوري ، الذي صار الأصل السياسي لدى الخوارج . وهنا نجد أن الخوارج يتمسكون بالشعار والشكل فقط دون المضمون . فهم عندما تسنح لهم الفرصة لتطبيق مبادئهم عمليا يتصرفون عن المبدأ الجمهوري في تنصيب الامام ، ويمارسون مبدأ الوراثة الملكي ، وإن كان مظهرا في شكله الانتخابي الممثل في البيعة - وهذا ما فعله الأمويون تماما وما سار عليه العباسيون بعدهم . فلي تاهرت أصبحت الإمامة الاباضية وراثية في بني رستم ، كما رأينا ، مما تسبب في حركات الانشقاق التي ذكرناها^(٣) .

وكان الأمر كذلك بالنسبة لإمامة سبطاسية الصفريه ، فقد تخلصت القبائل من الاقام لأول السوداني الأصل ، والذي لم يكن له عصبية ، لكي يتوارث بنو واسول الإمامة . وهنا يمكن التفكير في أن الجتماعات الخارجية لم تكن لتستطيع الخروج على الأصول التي أصبحت تقليدية تاريخية في

(١) انظر كتاب التصحيح (ص ١٤٠ م) الذي يلقب لادريس فعلا بالعاطمي ، وكذلك ابن أبي عياد (ص ١٩) الذي يسمى الإدارة بـ « العواطم » .

(٢) انظر فيما سبق ، ص ٣٠١ .

(٣) انظر فيما سبق ، ص ٣٢٤ وم ١٢١ - حيث نسبة المقتن على امام تاهرت يبرلون بالميزلة وبالراشدية . مما دعاها الى التفكير في انه لابد ان يكون القاصد بالتمسك بالتمسك بعض الجماعات المغربية التي اعتنقت الأفكار الزيدية الشيعية التي انحلت تماما بالكسر المعزول . أو أن يكون المقصود بالاعتزال هو موافق الحياة بالنسبة للفتنة أو الانشقاق .

اختيار الخليفة وهو الامم ، كما يمكن التفكير اخص في آن شيعة الامم - تقصد حوارج اليوم - لم يمكنهم التملص من مبادئهم الاولى التي تجعل الامامة تركة من نصيب العلويين من آل البيت ، فطبقوا مبدأ الوراثة ، وان لم يكن في آل البيت - ولما سحبت الفرصة لتقديم احد العلويين ، سارعوا بمباثل المغرب الاقصى من حوارج وغيرهم في الالتفاف حوله ، وتطبيق نظام الوراثة في ابناءه ، كما تقضى اصول الشيعة .

ولكنه ينبغي ان نساخر بالاشارة هنا الى انه رغم ان ادريس علوي ، وان الدولة الادريسية كانت ملكية وراثية ، الا انها لم تكن دولة شيعية بالمعنى المعروف - وهي ان كانت كذلك فتكون شيعية زيدية اي من النوع المعتدل القريب من اهل السنة . ولهذا فهي في نظر الكتاب ، الدونسية الهاشمية (٥) . وهذا امر طبيعي فالدولة الادريسية ظهرت فجاء ، دون تمهيد او دهاية سابيه كتلك التي مهدت لقيام الدولة العباسية من قبل والدولة الفاطمية من بعد - او حتى بالنسبة لامامة تاهرت ، وبناء على ذلك فهي لم تقم حسب مبادئ سياسية او دينية معينة ، بل قامت على اتفاق رجل واحد يتشبه به الاسرة العلوية الفاطمية ، كما يمثل مثالك آل البيت .

دخول ادريس المغرب - ما بين الحجاز ومصر والمغرب :

ومؤسس الاسرة هو ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب (١) . انه من سبب مسيره الى المغرب فهو اشتراكه في الثورة التي قام بها الحسيون في مكة بقيادة الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن الحسن (السبط) . والى اسبغت بانفسه بعد ان اوقع بهم العباسيون في موضع نبح ، اثناء موسم الحج سنة ١٦٩ هـ / يونية ٧٨٦ م ، على ايام الخليفة

(٥) انظر ابن خلدون (١) ص ٨٢ - الا ما تشوذا اليه ان مناصب كتبه الاستيعاب
بصالح ادريس (١) ص ٨٢ - الصفة ٤٤٤ وج ٥ بالمعنى المتشبه لا المحل . اكثر من
معناها الاول ، وهو الالتماس الى الفاطمية الزعماء - ولا تخفى معناه دينيا او اجتماعيا سياسيا
مميذا كما سيحدث على ايام الفاطميين - وهي الزيدية انظر ليا بعدد ص ٤٢٩ .
(٢) انظر بالبكري ص ٢١٨ . راجع تاريخه ، ص ١٠٠ ، ص ١٠١ ، وكان غاين . الأبار ٢
الحلة السيرة ، ج ١ ترجمة رقم ١١ ص ٥٠ ، حيث ينقل عن الوكيل (ابن خلدون) حديثه
ابن شيدان عن عبد الرحمن بن سعيد القنولي ، ان عبد الله والد ادريس كان شيخ بني حاشم
عن والده . وروى ادريس يقول ان اقامه بعلقة سنة عبد الملك بن الحارث الخزرجية . وان اخواه
هي وسليمان منها .

البادي (٧) . فقد قتل الحسينيون في فتح قتلا ذريعا ولكن عددا منهم تمكن من الفرار ، ومن هؤلاء يحيى بن عبد الله الذي هرب نحو المشرق الى بلاد الديلم ونجح في إثارة أهل البلاد هناك على الخلافة ، الى أن تخلص منه الرشيد بالسياسة على يدى الفضل بن يحيى البرمكي (٨) . أما أشهر الفارين من وقعة فتح فهو ادريس بن عبد الله الذى اتجه نحو المغرب . ويضفى كتاب الإدارة على بداية أمر ادريس لونا قصصيا طريفا ، تختلط فيه الحقيقة التاريخية بالرواية الشعبية ، ويقتل لذلك كتاب روض القرطاس الذى يجمع فيه ابن أبي زرع هذه الروايات عنيا الى جنب ، وهنقه في ذلك اظهار مناقب أهل البيت .

خرج ادريس من الحجاز متخفيا بين قوافل الحاج السائرة نحو مصر ، وبصحبه أحد مواليه الذى يتصف بالشجاعة والعقل ، وهو راشد الذى يقال انه بربرى الأصل ، وانه لهذا السبب اصطحب ادريس نحو المغرب ليثوبه في قومه (٩) . والنسبة يفهم منا اتفاق على الكتاب ان الفضل يرجع الى راشد هذا في وصول ادريس سالما الى المغرب الأقصى ، وكذلك في العناية له بين القبائل . وهذا أمر هام ليس بالنسبة لقيام دولة الإدارة فقط ، بل بالنسبة لمعلم الدول المغربية التى اقتطعها من الخلافة أمراء أتوا من المشرق ، مثل الدولة الأموية في الأندلس التى تدين بقيامها الى مجهودات بدر مولى

(٧) انظر الطبرى ، أحداث سنة ١٦٩ . ابن الأثير ، أحداث سنة ١٦٩ ، ج ٦ ص ٣٦ . - ابن خلدون ، ج ٤ ص ٦ ، البكرى ، ص ١١٨ ، الاستبصار ، ص ١٦٤ ابن الأثير ، الحلة السيرة ج ١ ترجمة ١١ ص ٥١ ، ابن عسكاري ، ج ١ ص ٨٢ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٨ (لجة مدلا من فتح) ص ١٢ (عجة) وج ٦ ص ١٤٧ (حيث القراءة الصحيحة) (بلح) والترجمة ج ٢- ص ٥٥٦ . هذا ويلاحظ أن الأمر يختلط على بعض الكتاب فيجعلون اشتراك ادريس في ثورة محمد النفس الزكية في المدينة سنة ١٤٥ هـ / ٧٦٢ م أو يجعلون ثورة محمد النفس الزكية في سنة ١٦٩ هـ . انظر المسعودى ، مروج الذهب ، ج ٢ ص ٢٠٨ ، روض القرطاس ، ج ٤ ص ٤٠٠ ابن عسكاري ، ج ١ ص ٢١٠ .

(٨) انظر ابن الأثير ، أحداث سنة ١٧٦ هـ ج ٦ ص ٥٠ ، ابن الأثير ، الحلة السيرة ج ١ ص ٥١ .

(٩) الاستبصار (رواية الموفى) ، ص ١٩٤ . راجع البكرى ص ١٢٢ . والحلة السيرة لابن الأثير ج ١ ص ٥٣ . حيث نجد رواية الموفى قول لثوابها كان مولى لأخي ادريس وهو عيسى بن عبد الله ، وكذلك ص ٩٨ في ترجمة ابراهيم بن الاكحل .

محمد بن الحسن بن معارية (١٠) ، والولاء الفاطمية التي تدين بقيامها في الرقبة
إلى جهنم أبي عبد الله الشيعي مول عبيد الله المهدي (١١) .

والظاهر أن الخلافة كانت نشطة في تتبع آثار الحسين ، إذ سرعان
ما عرف أمر أدریس وال مصر في ذلك الحين ، وهو علي بن سليمان العباسي (١٢) .
وتتفق معظم الروايات على أن الفضل في نجات أدریس يرجع إلى صاحب البريد
بني مصر . وهو واضح مولى صالح بن الخليفة المنصور ، الذي يسميه ابن
خلدون بواضح السكين ، وكان شيعي المذهب (١٣) . وهذا لا يناقض رواية
الكندي التي تقول صراحة أن والي مصر العباسي علي بن سليمان هو الذي
سهل لأدریس الخروج من مصر ، بعد أن دهم بمكافه ولقيه سرا فسأله بالله
والرحم إلا ستر عليه فإنه خارج إلى المغرب (١٤) ، فلا بأس من صحة الروايتين
جميعاً أي اتفاق صاحب البريد الشيعي والوالي العباسي على ستر العلوي .
إذ تفسر رواية الكندي تستر العباسي على قريبه وعدوه العلوي بأنه -
أي الوالي - كان طامعاً هو الآخر في الخلافة ، وإن ذلك كان سبباً لستره
للرشيد له (١٥) . وهذا ما تبينه رواية القرطاس التي تنص على أن علي بن
سليمان أمين الرجل الشيعي الذي كان قد آوى أدریس وراشد ، وطلب إليه أن

-
- (١٠) أنظر كتاب أخبار مجرعة ، ص ٥٣ ، ٦٧ ، ٧٤ الخ .
(١١) أنظر الاستيعاب ، ص ٢٠٢ والهاشمي وما بعده ، اتفاق المعتز بالخيار الآلة
الخلافة ، ص ٧٤ وما بعدها ، وأنظر فيما بعد ، ص ٤٤١ وما بعدها .
(١٢) أنظر الكندي ، ص ١٣١ - ١٣٢ ، ولايته من شوال سنة ١٩٦ هـ / أبريل ٧٨٦ م ،
أهم الهادي ، رجب الأول - سنة ١٧١ هـ المحصر ٧٨٧ م أهم الرشيد .
(١٣) أنظر السكري (الذي ينقل رواية الفول) ، ص ١٢١ ، ابن الأثير ، أحداث سنة
١٦٩ هـ ج ٦ ص ٢٨ ، ابن عسكري ، ج ١ ص ٨٢ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٧ ، ١٢ والترجمة ج ٢
ص ٥٥٩ ، الحلة السيرة لابن الأثير ، ج ١ ص ٥١ - ٥٢ ، وقولون بوض القرطاس (ص ٨)
الذي ينقل رواية السكري (ص ١١٨ - ١١٩) التي تفرد بتفاصيل طريقة / مذهباً ، أن
أدریس وراشد كان يجرمان شوارع السلطة فاستلقت نظرهما دبر حسنة البناء والزخرف ،
فماز حديث بينهما وبين صاحب الدار الفقيه بأن عرفتهما من شيعية الحسين ، وطمعا
استوثق منه وقد عرقة بأدریس فأتبعه إلى الرجل من الشيعة فأحسن عذراًهما . ولا بأس
من أن يكون الشيعي هو واضح صاحب البريد ، هذا ولا يذكر الكندي شيئاً من أمر فضل
بواضح لرؤية صاحب البريد ، ولكنه يذكر أنه ولي مصر مدة - تبلغ ثلاثة أشهر - من سنة
٢٢٧ هـ / ٧٨٨ م - ٢٢٩ هـ / ٧٣٩ م . أنظر الكندي ، ص ١٢٨ .
(١٤) الكندي للبركة - ص ١٣١ ، وقولون السكري - ص ٢١٩ .
(١٥) الكندي ، الولاء ، ص ١٣١ - ١٣٢ .

يخرجها من عمقه . ولو أنها تفسر ذلك بأن الواس كان لا يحب اوراقه ثم أهل البيت (١٦) .

حكدا دبرت مؤامرة على مستوى عال - كما يقال - لهربه ادريس نحو المغرب . ويفهم من رواية البكري وابن عذارى أنه تقرر أن يخرج راشد من مصر ويتخذ الطريق المأمم مع قوافل الحاج والتجار (الرفقة) ، بينما يسير ادريس مع واضح كفى « طريق غامضة » - نعتقد انها خاصة بالبريد - على أن يكون نفاذهم في برقة (١٧) . وفي برقة اطمأن واضح على سلامة ادريس وراشد فودعهما بعد ما أطمعهما بما يلزمهما من مال ومتاع ، والظاهر أنه تم الاتفاق على أن يتخفى ادريس في زى تختن ، ويظهر بمظهر غلام في خدمة راشد (١٨) . وهنا تختلف الروايات في تحديد الطريق الذي اتخذه ادرينش وراشد . ونحن نميل الى الاخذ بالرواية التي ينقلها البكري وصاحب الاستبصار، والتي تقول ان راشد لم يدخل بلاد افريقية (خشية حملات الخلافة لدى المهلبين) ، وأنه سار به الى بلاد البربر (١٩) (أي التي لا تخضع لامير القيروان) . وبعد أن استراح ادريس بتلمسان عدة أيام خرج به راشد نحو الغرب ، عبروا وادي ملوية ودخلا بلاد السوس الأدنى ، حيث أقاما بعض الوقت في طنجة التي كانت يومئذ أعظم مدن المغرب الأقصى (٢٠) ، وذلك قبل أن يستقر في مدينة ويلي ، كما يتفق على ذلك معظم الكتاب (٢١) . بعد رحلة استغرقت حوالي سنتين (٢٢) .

(١٦) دوس البربر ص ٦ .

(١٧) البكري ، ص ١١٩ ، دوس القرطاس ص -

(١٨) البكري ، ص ١١٨ ، الاستبصار ، ص ١٩٤ .

(١٩) البكري ، ص ١١٩ ، الاستبصار ، ص ١٩٤ . أما دوس القرطاس (ص ٦)

فيقول : راشد دخل بلاد البربر التي هي حيث أقام بها مدة وكان احتمال ذلك بأن البكر ادريس لها خشية وصحة كالتخلف له خوفا عليه في ذلك الوقت .

(٢٠) القرطاس ، ص ٦ .

(٢١) البكري ، ص ١١٨ ، الاستبصار ، ص ١٩٤ ، انظر السيرة ، ج ١ ص ٥٤ .

ابن عذارى ، ج ١ ص ٨٢ (ليلة ١) ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٧ (ليل ١) ، (ليلة ١) وصحتها (ليلة ٢) ، انظر ديكال ، ص ٤٧٧ .

(٢٢) انظر القرطاس ص ٦ ، الذي يقول ان يزولا ويلي كان في غرقديج الاول سنة ١٧٦ م / ٢٠ أغسطس ٧٨٧ م ، وقارن العلاء والميراث ، ج ١ ص ٥٤ ، حيث نجد

رواية أبي بكر الرازي التي تقول ان ادريس قد دخل المغرب سنة ١٧٢ م / ٢٠ أغسطس ٧٨٧ م ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٧ (سنة ١٧٦ م) ، وص ٧٢ (سنة ١٧٢ م) ، ج ٦ ص ١٤٧ ، وقارن ابن عذارى الذي يقول (ج ١ ص ٨٢) ان يدخل ادريس



شكل (٧)
القرب الأقصى

التزول في هلبلي :

ورشم ما يتوله صاحب القرطاس من أنه لما لم يجد أدريس بطنجة مراده رجع مع موته واشد حتى نزل مدينة ولبلي ، فانا نعتقد أنه لم يضيع وقته سدى لم . - عاصمة المغرب الأقصى بل أخذ يستقصى أخبار القبائل . ويعرف ما هي عليه من الرأي ومن القوة الى أن اهتدى الى قبائل ولبلي . وولبلي مدينة قديمة (Volubilis) تقع على طرف جبل ردهون (٢٣) . بين فاس ومكناسة حاليا (٢٤) . وهي عاصمة تلك المنطقة الفنية بخصبها وكثرة مياهها وزروعها ، والتي كانت تسكنها قبائل أوربة البرنسية في ذلك الوقت (٢٥) . وأوربة هي التي رايتها في المغرب الأوسط تعرض عقبة بن نافع بزعامة رئيسها كسيلة وتقتله قرب تهودة ، والظاهر ان القبيلة غيرت موطنها بعد الحملات التأديبية التي قام بها العرب عندما فسكنت السوس الأدنى ، فيما بين وادي ملوية وادي ام الربيع (٢٦) .

ونزل أدريس في ولبلي على زعيم أوربة وهو سحق بن محمد بن عبد الحميد الأوربي ، الذي أكرمه وأحسن وفادته (٢٧) . وتصف بنفسه

= المغرب كان سنة ١٧٠ م / ٨٦ - ٨٨٧ م . ولكننا نعتقد انه يقصد بذلك خروجه من مصر الى المغرب ، الا انه يجعل اجتماع القبائل على أدريس في سنة ١٧٢ م / ٧٨٧ م (ج ١ ص ٨٣) . (٢٢) انظر الجزائري - دهرية الأس (مصر الفرديل ، الجزائر ١٩٢٢) ، ص ٩ - حيث يقول : « وهذه البلدة قديمة البناء - من بنيان القبط - وهي سرودة الآن قصر مرهون من ارض اولاد تملو - كان لها سور عظيم قد بقي بعضه » .

(٢١) ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٤٧ والترجمة ج ١ ص ٢٩٠ ، وانظر شكل ٧ ص ١٢٧ . (٢٥) البكري ، ص ١١٨ ، الاستبصار ، ص ١٩٤ ، القرطاس ، ص ٦ . (٢٦) تكملة السوس الأدنى (وحده من وادي ملوية الى وادي ام الربيع) انظر القرطاس ، ص ٦ . وعن سكنى أوربة المغرب الأقصى بعد عزيمتهم أمام زهير بن قيس انظر ابن خلدون ، ج ٣ ص ١٤٧ والترجمة ج ١ ص ٢٩٠ .

(٢٧) الاستبصار ، ص ١٩٤ ، ابن خلدون (من تاريخ أوربة) ج ٦ ص ١٤٧ والترجمة ج ١ ص ٢٩٠ ، ومن الأدلة ، ج ٤ ص ٧ و ١٢ والترجمة ج ٢ ص ٥٥٩ (والاسم في الترجمة أبو ليل اسحق - ولا نعرف ان كان المترجم اختلا فصل كلمة بوليل « بوليلة » أو بمدينة ولبلي كنية للزعيم الأوربي (Abou Laila = Bou Lila) ؟) . الا الحقيقة ان البكري يكتبه فعلا بأبي ليل (ص ١٢٢) القرطاس ، ص ٦ - ٧ (يسميه حميد الحميد الأوربي) .

حيطة ادريس :

ومع مرور الوقت أظهر ادريس امره للرعي الأوربي وأعلن أحقيته في الإمامة ، فواجهه دوز بردد . وبطبيعة الحال كانت هذه فرصة مواتية لاسحق : فنزل أحد رعماء النعريين عليه كان يعلو من شأنه بين أفراد قبيلته . كما كان يحقق له نوعا من التفوق على رعماء العشائر الأخرى . وهكذا نزل ادريس في منزله . وتولى اسحق خدمته بنفسه . وذلك في أول ربيع الأول من سنة ١٧٢ هـ / ٢٠ أغسطس ٧٨٧ م . وجمع اسحق زعماء أوربة وعرفهم بادريس وبسبب فاستقبلوه بالترحاب وقالوا : الحمد لله الذي أتى به وشرفنا بجواره ، فهو سيدنا ونحن عبيد نعوت بين يديه . وانتهى الأمر بأن بايعوا لادريس بالإمامة . وذلك في منتصف رمضان سنة ١٧٢ هـ / ١٥ فبراير ٧٨٩ م (٢٤) ، فكان ذلك بداية الدعوة العلوية الأولى بالمغرب الأقصى . وتبع ذلك حركة دعابة بين القبائل الأقاليم المحيطة . فدخلت في دعوة الامام ادريس قبائل زناتة وزواغة وزواوة ولماية وسدراتة ومسراتة وعيانة وفرة ومكناسة ومغارة ، كما قصد اليه الناس من كل مكان (٢٥) .

العمل الإيجابي :

بانضمام كل هذه القبائل الى الدعوة العلوية بدأت المرحلة الإيجابية في تأسيس الدولة الإدريسية ، وذلك حسب الأهداف التي أخذ الامام على عاتقه القيام بها والتي تتفق مع رسالة آل البيت ، وهي العمل على نشر الاسلام والجهاد في سبيل الله . أما عن مجال هذا العمل فكانت الأقاليم التي لم ترسخ أقدام الاسلام فيها بعد أو التي عرف أهلها بالزيغ وانحسراف العقيدة .

الصراع ضد بني طريف ملوك برغواطة في تلمسان :

وسبق للإمام ومستشاريه أن يختاروا إقليم تلمسان - حيث قبائل برغواطة - للقيام بأول نشاط لهم . فلقد عرف إقليم تلمسان بميولهم الانفصالية والحركات العقائدية منذ وقت مبكر ، ونسب هذا الانحسراف

(٢٤) القرطاس - ص ٨٠ - ابن أبي حنيفة - القاس ، ص ٩٩ (في رمضان سنة ١٧٢) ،

ولقد ابن هنادي (ج ٩ ص ٨٣) الذي يحدد السنة لظ (١٧٢ هـ / ٨٨ - ٧٨٩ م) .

(٢٥) القرطاس - ص ٧٠ - وقدر من حدود : ج ٤ ص ١٢٠ - ج ٦ ص ١٤٧) الذي

يذكر قبيلة مسرة في شكل سرقة بعد يذكرها القرطاس في شكل مزارة .

الى قبائل الاقليم قعر فـ بزندقه برغواطه ، . ولقد كانت زندقه برغواطية هذه ، مثل كثير من الحركات السياسية والدينية في المغرب ، وليدة الحركة الخارجية الصفرية الاولى . فبعد القضاء على ثورة ميسرة تفرق اصحابه في البلاد ، ولجا اقدمهم ، ويسمى طريف - والظاهر انه طريف بن ملوك الذي بدأ باول غارة على ساحل الاندلس قبل طارق بن زياد - والذي سميت باسمه جزيرة طريف (طريف) (٢١) - الى بلاد تسمى التي كانت ملكا لقبائل زناتة وزواغة (٢٧) ، وذلك على ساحل المحيط فيما بين مصبي بورجرج (وادي سلا) وأم الربيع ، وهناك تزعم بربر المنطقة الذين عرفوا من حينئذ باسم برغواطية (٢٨) .

ويقول الكتاب نقلا عن الرواية البرغواطية التي ترجع الى زيور بن موسى بن هشام بن واديزن رسول ملك برغواطية رابي منصور عيسى بن أبي الانصار عبد الله في سنة ٣٥٢ هـ / ٩٦٣ م ان طريفا كان على دين الاسلام ، ولكن ابنه وولي عهده ، صالح بن طريف (ولد سنة ١١٠ هـ / ٧٢٩ م) ، انحرف فتنبا فيهم وسمى نفسه « صالح المؤمنين » ، كما يقولون - أكثر من هذا - انه شرع لهم ديانة جديدة . وأوصى صالح ابنه الياس بن

(٣٦) انظر البكري ص ١٢٥ (حيث النص هل ان طريفا كان من اصحاب ميسرة ، وانه نسي جريرة طريف) ، ص ١٢٨ حيث يذكر في حجاب برغواطية بيتا يقول فيه الشاعر :

فليس اليوم - ده تكسم ولكن طريفا كنتم مشهورين
ويعلق قائلا : وهذا البيت يصدق قول زيور البرغاطي ان طريفا كان من اصحاب ميسرة ويشهد له . وقانون ابن خلدون ، ج ١ ص ٢٠٨ (يكتبه باجي مروج) : ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٢٤ ، الاستبصار ص ١٩٧ (الذي يجعل طريفا يهودي الأصل من الاندلس) ، وانظر برونسفال ، تاريخ اسبانيا الاسلامية ، بالفرنسية ، ص ١٢ .
(٣٧) البكري ، ص ١٣٥ .

(٣٨) وفي تسمية برغواطية ينقل البكري (ص ١٢٧ - ١٢٨) عن أبي العباس الخسحل ابن حطيط بن عمرو الخسحي ان صاحب المنطقة الحقيقي في اول من غلبوها ، وهو بنو بن ابن الياس بن صالح بن طريف ، اصله من زناتة ، من بني جرجرج (ببريات) ، والله لهذا السبب يسمى من اقبح عرطي ثم عدوه الى اهلهم ، لخالوا به برغواطية . ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٢٤ ، وقانون الاستبصار ، الذي يقول (ص ١٩٧) ان من بنو قاسطيل في ذلك الوقت ، كانوا قوما جهالا من زناتة ، كما يقول ان الذي دخل عليهم هو صالح بن طريف .
وعن الاجتهادات الحديثة في تفسير اسم برغواطية بمعنى « بربر » (Bacchates) في صناد ماكوس (Bacchus) القدماء - انظر تفسير كلمة « ياكوش » في ص ١٢٢ .

قائما الى ان غزاهم للرابطون ، واستشهد في بعض غزاتهم عبد الله بن ياسين سنة ٤٥٠ هـ / ١٠٥٧ م (٤٥) .

(٤٥) ابن خلدون ، ج ٦ ص ٢٠٩ . وابن بطوطة ص ١٠٠ طريف امره برحلاته . انظر للس اعداد . عبد الياحي بن صالح (ملك ٥٠٠ سنة) في يوس بن الياس سنة ٤٠ سنة أو أكثر (٤٤ سنة) . ونسب الى يوس اظهار الزندي وسي : فقلد صار الى المشرق مع زيد بن سنان الزناتي صاحب الواصية . ونجاشي بن ناصح ، وهرثوت بن سعيد الترادى ، جد بني عبد القزافي المعروفين ببني وكيل الصلوية (البكرى ، ص ١٢٧) . ومناذ صاحب القلعة المنادية ، قريبا من سجلماسة ، ونجهم . وثقة يوس من الدين مع ثلاثة منهم وحفظ كل ما سمع ، وطلب علم نجوم والكهانة (البكرى ، ص ١٢٧ ، ابن طارى ، ج ١ ص ٢٢٥ ، ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٩٨ - ٢٠٨) . وقد روى عن ابن خلدون محمد بن عبد الله بن بطوطة في انشاء قصوده . ج ٢٩ سنة (الذي يجهل البطي ابا ليويس - الاستيعار ، ص ١٩٨ -) . ينيا يجهل البطي من فرع آخر من الاسرة فيسمى ابا بطي بن عبد الله بن الياس بن صالح بن طريف (البكرى ، ص ١٢٦ ، ابن طارى ، ج ١ ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ، ج ٦ ص ٢٠٨) . ثم ملك أبو الأصار عبد الله بن أبي طريف ، الذي عرف بالسلطان والفرقة والوفاء بالنهذ (صاحب الاستيعار يسميه ابا جعفر طيف - ص ١٩٨) . عند قيام المائة الثالثة (سنة ٣٠٠ هـ / ٩١٢ م) . ودام ملكه سنة ٤٣ سنة قضاها في دولة . ثم أبو منصور عيسى بن أبي الأصار (سنة ٣٤٦ هـ / ٩٥٢ م) . وهو السابع من أهل بيت صالح بن طريف ، وكان يظن وجهه حسب فكرة المهدى المنتظر من الشيعة على أيام هذا الأمير ، الذي واصل المستنصر بالله الأموى في سنة ٣٥٢ هـ / ٩٦٣ م ، وذلك جريا على السنة التي استلمها جدهم صالح بن طريف (البكرى ، ص ١٢٧) .

ويرى الكتاب اخبارا شريفة عن انحراف أبناء صالح بن طريف وقومهم برحلاتهم : من التبري وتعريف أصول الاسلام ، وابتكار آيات من القرآن . ونعتقد ان في ذلك كثيرا من المبالغة من الكتاب الذين خدموا لغراضا مذهبية وسياسية معادية لبني طريف . وهذا لا يمنع صحة بعض تلك الانحرافات الخاصة بالصلاة والوضوء والصوم والزكاة أو بعض الرخص الخاصة بالزواج والطعام والقائمة المحدود ، وذلك تبعا للظروف البيئية المختلفة ، من اجتناب برالصداية ونسبة الى غيرها من العادات والتقاليد للتوارث . ونعتقد ان الأصل فيما نسب اليهم من التحريف هو أنهم كانوا يؤدونه شيئا من الدين بالبربرية ، كما أنهم ترجموا القرآن الى لغتهم هذه . من هذا ما يقال من أنهم كانوا يقولون : « بقر ياكس » وتفسيره « الكعب الله » - أي « ما الله أكبر » على ما نطق . كما كانوا يقولون « أيسمن ياكس » وتفسيره « يسبح الله » و « أيسمن ياكس » وتفسيره « الواحد الله » . و « ودام ياكس » معناه « لا أريد مثل الله » . ونظن انها ترجمة لـ « لم يكن له كفوا أحد » . وما معنى ان حليج الصبارات من ترجمة سورة الاخلاص . انظر البكرى ، ص ١٢٨ - ١٤٤ . والاستيعار ، ص ١٩٩ . وابن طارى ، ج ١ ص ٢٢٤ . وعن ياكوش (ياكوش) الذي كان يسمي (De Slane) « ياكوش » (الكمال الحبير (Bacchus)) والذي يقول بنسبه (Basset) ان معناه حليج - فليط - أو الباطن - أو الوهاب . وانظر ج . مارسى (G. Marcy) الذي حاول - على غير أساس - طبع أن رأينا - ان يقولوا له : « جيزوني » . Jesus . ابن المسيح عيسى بن يوسف . G. Marcy, Le Dieu des Abadites et des Bargwaja, Hisperia, t. 22, 1936, fasc. I, p. 33 et suiv.

فتح تامسنا :

جمع ادريس جيشا من زناتة وأوربة وصنهاجة وهوارة وسار بهم نحو مدينة شالة (شلة - شلا) ، وهي مدينة سلا القديمة ، قبالة مدينة الرباط (رباط الفتح) الحالية على الضفة الأخرى من مصب النهر ، ففتحها ثم جرد في كل بلاد تامسنا فاجتمعوا . وأتبع ادريس ذلك باخضاع إقليم تادلا . وفتح حصونه وقلاعه ، وأدخل أهل البلاد في الاسلام ، وكانت جماعات منهم على دين الصراينة واليهودية ، كما يعم من رواية ابن أبي زرع (٤٦) . والظاهر إن ادريس قام بهذه الحملة بعد أن بايعته القبائل مباشرة ، إذ أنه عاد الى ويليلى في آخر شهر ذي الحجة من سنة ١٧٢ هـ / آخر ماية ٧٨٩ م (٤٧) . ولم يحكث ادريس في ويليلى الا ريثما يستريح رجاله ثم انه خرج لغزو بقايا المجوس والنصارى واليهود من البربر . فهدم الحصون وخرب المعاقل ، وأدخل العصاة طوعا وكرها في الاسلام . وتم له في هذه الغزوة الثانية انتصاع قبائل تندلاوة ومديونة وبهلولة وغياثة ، كما اضيع أهل بلاد طازا ، ورجع الى ويليلى في منتصف جمادى الثاني سنة ١٧٢ هـ / ١٠ أكتوبر ٧٨٩ م (٤٨) .

فتح تلمسان وبناه جامعها :

ولم يسترح ادريس الا مقدار شهر واحد ، اد خرج من ويليلى في منتصف رجب سنة ١٧٣ هـ / نوفمبر ٧٨٩ م متجها نحو تلمسان . بالمغرب للأوسط مارا بمدينة سبتة التي وصلها في شهر شعبان التالي من نفس

(٤٦) أنطروسي القرطاس ، ص ٧ - ونعتقد ان ابن أبي زرع يباليغ عندما يقول ان ماكر هذه البلاد كان على دين النصرانية ودين اليهودية ، والاسلام بها قليل - وذلك بعد تسايير ماها من دخول موسى بن نصير الى المغرب الأقصى . وأنظر البكري (ص ١١٨) الذي يتتبع لحظ الى فتح تازا في جمادى الثاني سنة ١٧٤ هـ / أكتوبر ٧٩٠ م ، ويقول : وهو موضع من أعمال بيت الباقية - والمقينة انه - كان الكرى - (ص ١١٣) يصف بعض المراسع التي تسمى قبالكيسة : على طول الطريق ما بين منشة الى طاس - هنا يعني بقايا كوربات لمعانه القديمة أو - كنائس في المنطقة ، والظاهر ان رواية ابن أبي زرع تريد ان تعبد الامام ادريس وعظمهم أمسالة (أنظر قيسا بن كذا ٥٢٠ ص ٤٢٥) . وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٧٠ والترجمة ج ٢ ص ٢٠ ونتيجته .

(٤٧) أنطروسي ص ٧ -

(٤٨) القرطاس ، ج ١ ص ٨ - وقارن ابن خلدون (عن الأندلس) ج ٤ ص ١٤ في الترجمة ج ٢ ص ٢٠ . وابن عسلى (ج ١ ص ٨٤) الذي يضيف الى ذلك كبرو اندريس فيلموس الأقصى وذكره مدينة تلمسة .

السنة/ديسمبر ٧٨٩م (٤٦) . وكانت بتلمسان قبيلتا عفاوة وبنو يفرن،
برواتينان ، والسيادة للقبيلة الأولى وزعيمها محمد بن خزر بن صولات
بغرازي . وكانت هيئة الامام العلوي كافية لخضوع محمد بن خزر دون قتال:
اد اسرع بطلب الامان ويبيع لادريس هو ومن معه من قبائل زنانة بالامامة -
وبذلك دخل الامام تلمسان صيلحا ، وكان اهم عمل قام به هناك هو بناء مسجد
المدينة الجامع ، وصنع منبر جميل كان يحمل نقشاً يحدد تاريخ انشائه ،
وهو : « بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما امر به ادريس بن عبد الله بن حسن
ابن الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم ، وذلك في شهر صفر
سنة ١٧٤ (يونية - يولييه ٧٩٠م) (٥٠) » وهذا يعني ان ادريس اقام في
تلمسان الى سنة ١٧٤ هـ ثم انه عاد الى ويلي . والظاهر انه مر في طريق
عرده بمنطقة تازا التي وصلها في جمادى الآخرة من نفس السنة (١٧٤هـ/
أكتوبر ٧٩٠م) حيث اطاعته القبائل هناك كما يقول ابن عذارى الذي
يصيف انه كملت له الامارة في هذه السنة (٥١) .

وفاة ادريس الأول :

ربهم من رواية القرطاس ان توجيه ادريس لانظاره نحو المشرق من
ويلي - بفتح تلمسان - آثار ذمرا لدى الخلافة بالمشرق . فابن ابي زرع
يقول . انه اتصل بالرشيد ان ادريس قد استقام له امر المغرب وأنه عزم
على غزو افريقية ، وان الرشيد اغتم لذلك غما شديدا ، فأرسل الى وزيره
يحيى ابن خالد البرمكي ، وقال له : « ان ادريس ملك تلمسان وهي باب
افريقية ، ومن ملك الباب اوشك ان يدخل الدار » (٥٢) . وفكر الخليفة في
أن يرسل جيشا لمحاربة العلوي لولا بعد الشقة ، ولكن البرمكي أشار عليه
باستخدام الدهاء في التخلص من ادريس - كما تخلص من واضح الذي سهل
له الهرب فقتله (٥٣) . ووكّل الرشيد الى وزيره تدبير الأمر ، فاشترى يحيى

(٤٩) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٠٠ .

(٥٠) روى القرطاس ج ٨ . ولان ابن خلعون ، ج ٤ ص ١٢ والترجمة ، ج ٤

ص ٥٦٠ .

(٥١) ابن عذارى ، ج ١ ص ٨٤ ، وانظر الحلة السيرة لابن الأبار (ج ١ ص ١٠٠ -

ترجمة ابراهيم بن الأقطب ، ج ١ ، البكري ، ص ١١٨٠ .

(٥٢) القرطاس ، ص ٨ .

(٥٣) البكري ، ص ١٢٢ . الحلة السيرة لابن الأبار ، ج ١ ص ٥٢ . ابن عباد ادريس .

ج ١ ص ٨٢ .

أبى خالد أحد شيعة العلويين وهو سليمان بن جرير الشماخ ، الذى كان يريد أن يعصبا لآل أبى طالب ، وصيره إلى المغرب . وتمكن الرجل من التقرب من أدرس وهو يربص به إلى أن تهيأت له الفرصة بقياب راشد ، فسمه ثم هرب وأفلت من المطاردة فلم يصبه من سيف راشد سوى ضربة كسعت يده وأخرى شجعت رأسه ، ونجح فى العودة إلى بغداد (٥٤) .

ومن الجائز أن تكون قصة اغتيال ادريس بهذا الشكل غير صحيحة ، كما يرى جوتيه (٥٥) . فالروايات لا تختلف فقط فى الطريقة التى سم بها ادريس (٥٦) ، بل هناك روايات أخرى لا تنسب تدبير ذلك إلى الرشيد طريح بن خالد البرمكي فقط ، بل تشرك فيه إبراهيم بن الأملب بصفتة والى الفريانية والمغرب (٥٧) . وبناء على ذلك فليس من الغريب أن يكون أخصار ادريس وشيعته قد أرادوا له أن يموت شهيداً بدلاً من حلف أنه ، فعلى ذلك استدراج لمطف الجاهل على الأسرة العلوية التى يهدد دم أفرادها غدرا على المغرب بعد أن أريق ظمأه فى المشرق . هذا ، كما يمكن أن يكون الأمر من نسج خيال كتاب العباسيين أنفسهم ، الذين حملوا من الرشيد - فيما يبدو - شخصية أسطورية تحيطها حالات من الغرائب والمعائب . فالرشيد يستطيع ، وهو جالس فى قصر الخلفاء على ضفاف دجلة ، أن يتخلص من

(٥٤) انظر البكري ، ص ١٢٠ - ١٢١ (ثلاث صرعات ٢ ، الاستبصار ، ص ١٩٦ ، القزطاس ص ٢٠ ، وابن خلدون ج ٤ ص ١٣ والترجمة ج ٣ ص ٥٦١ .
(٥٥) جوتيه ، على شياك افريكية (بالفرنسية) ، ص ٢٠٠ .
(٥٦) تختلف الروايات فى أمر الطريقة التى سم بها الشماخ الامام ادريس . فنقول ببساطة انه وقع عليه قارورة فيها غالية مسومة : البكري ص ١٢٠ ، الاستبصار ص ١٩٥ ، القزطاس ، ص ٩ - ١٠) . ونقول رواية ثانية انه سمه فى دلاءة أو كفاية قلعتها بسكين وأعطاه النصف الذى إلى الجهة المسومة من السكين : البكري ، ص ١٢١ ، الاستبصار ، ص ١٩٥) . ونقول رواية ثالثة ان الشماخ انتحل الطب فلما شك ادريس وجها فى أسنانه أعطاه سقونا مسوما (البكري ، ص ١٢١ ، ابن خلدون ج ٤ ص ٨٣ ، ابن خلدون ج ٤ ص ٧ ، ص ١٣ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٠) . ويأتى صاحب الحلة السيرة (ج ١ ص ٥٢) برواية إضافية يقول فيها انه سمه فى سكة مشوية (وانظر كذلك ترجمة إبراهيم بن الأملب ج ١ ص ٩٨ - ٩٩) .

(٥٧) يقول ابن خلدون ج ٤ ص ١٣ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٠ ان الشماخ حمل امرأة من الخليفة إلى ابن الأملب الذى جهزه (وانظر ابن أبى ديار ، المؤنس ص ٩٤) . أما عن الرواية التى نقلها ابن الأملب فى الحلة السيرة ج ١ ص ٩٠ - ٩١ - فمؤنس إبراهيم .

عندوه العلوي في أقصى المغرب تاهون الأمياني (٥٨) .

٢ - ادريس الثاني (بن ادريس) - مولده وطفولته :

وتتفق الروايات على أن ادريس بن عبد الله نفي حمله في سنة ١٧٥هـ / ٩٠ - ٧٩٢ م . بمعنى أنه ولي ثلاثة أعوام وقصفت عام (٥٩) ٦ لم يشتد من ذلك إلا صاحب روض القرطاس الذي جعل موت ادريس في أول شهر ربيع الثاني من سنة ١٧٧ هـ / ٢٦ يولية ٧٩٢ م (٦٠) ، بمعنى أنه ولي خمسة أعوام وسبعة أشهر ، هذا ولو أنه يورد التاريخ الأول بعد ذلك (٦١) . ودفن ادريس

« ابن الأغلب » فنقول ان القصاص بعد أن قام بسببه في سنة ادريس قدم على ابراهيم بن الأغلب وأخبره بما فعل . فكتب ابراهيم إلى الرشيد بذلك . فولى الشجاع يريد مصر وأجازه . ولقد رجع ابن الأجار فعلا في الحلة السوداء (ج ١ ص ١٠٠) رواية بعض قدامى الكتاب من قبله إلى هذا القصاص التاريخي . فنص على أن ابراهيم بن الأغلب جرح الذي دس بعض أصحابه - الخ - ولا يله للراب - لاختيال ادريس ، ففعلوا ويمنوا إلى ابراهيم برأسه . وكشف ذلك الرواية : ان ابراهيم أخبر ابن العكي (والى الرقية حينئذ) بالأمر فنسب العكي ذلك إلى لبس وكتب إلى الرشيد به لولا أن أخبره صاحب البريد بما قام به ابراهيم . فكان ذلك عيبا في عزل العكي وتولية ابن الأغلب الرقية . وليس من الغريب أن يكون الرشيد قد أخبر واليه عن الرقية بما كان يدبره لادريس ، وأن يطلب منه تقديم العون له ، وهذا ما يخص عليه الطبري (أخبار سنة ١٦٩) . وإن كان يحصل ككتاب الرشيد إلى ابراهيم بن الأغلب . والمعروف ان ابراهيم بن الأغلب لم يل الرقية الا في سنة ١٨١ هـ / ٨٠٠ م . وأنه كان قبل ذلك واليا عن الزلب . ثم والى الرقية في الوقت الذي توفي فيه ادريس فكان نصر بن حبيب الملقب (من رمضان سنة ١٧٤ هـ / فبراير ٧٩١ م إلى المحرم من سنة ١٧٧ هـ / أبريل ٧٩٢ م) .

(٥٨) وهذا ما يصر عنه بعض شعراء المباسطين في شعر قلله الطبري ، وفيه يقول :

الظن يا ادريس أنك مفلت كيد الخليفة أو يمين السواد

ملك كان مفلت يتبع أمره حتى يقسم : تطيح الأسفار

(الطبري ، أحداث سنة ١٦٩) . وانظر الجزالي ، زهرة الأسر ، ص (١١) حيث يطيب

كرامة الإمام ادريس إذ يقول : « ظهر جسده يكفنه في سنة ٧١٨ هـ ، وازعم الناس عليه من سائر أقطار المغرب حتى غلب الخليفة بسبب ذلك » . فيجوز أن يكون المسمي أبو سعيد ابن مطرب بن عبد الحق - قبل أن يلقب أصالة - بقرية يوم وتسميم التي من أجل ذلك ، كما هو قلت عليه في قصص سلفاني وفي ذلك .

(٥٩) انظر الكرى ، ص ١٢١ ، الاستبصار ، ص ١٦٦ ، ابن عسار ، ج ١ ص ٢٠٠ .

ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٢ والترجمة ج ٢ ص ٥٦١ ، الحلة السوداء لابن الأجار ، ترجمة ابراهيم بن الأغلب ، ج ١ ص ١٠٠ : حيث يجعل وفاته في سنة ١٧٥ هـ / ١١٩١ م ، وطريق ج قبل . سنة ١٧٤ هـ / ٧٩٠ م .

(٦٠) روض القرطاس ، ص ١٠ . والذي علقه الطبري أن صاحب مجلة الرواية يجعل مولد ادريس الثاني في سنة ١٧٧ م . (انظر ص ٤٢٨ و ٧٢ ، ص ٤٢٩ حيث يحسب أنه تميل إلى ذلك) .

(٦١) روض القرطاس ، ص ١٠ (رواية التوفلي وابن الأجار)

بالتقرب من وليلى ، وشغرت الامامة بعده ، اذ انه لم يترك وريثا . ولم تستمر
الامامة شاعرة الا لسنة اشهره اذ كان ادريس قد ترك جارية ليعص المبربر .
تسمى كنزة . حبلى . فيجمع راشد رؤساء القبائل واتفق معهم على ان
يستظروا ماذا يكون من امر الجارية ! فان وضعت ولدا كان وريث والده ،
وان كان المولود جارية امروا على انفسهم من ارادوا (٦٣) . ويظن حوتيه ان
ذلك لم يكن الا مناورة من راشد او من رؤساء القبائل ، وانه كان من الطبيعي
ان يكون المولود ذكرا . ولو جاء جارية لكان من الممكن تدبير الامر - اى
استبدال ولد بالجارية (٦٤) . وهو في ذلك يرى ان البربر كانوا في حاجة
الى امام له من الهبة (البركة) ما يولى احترام سلطانه على الجميع (٦٥) .
ومع رجاء هذه الفكرة ، فنحن لا نستطيع ان نخوض في احتمالات تصبسية
جديدة لئلا يكفينا مدخلى الروايات التاريخية من الاساطير التي تجعل الوصول
الى الحقيقة من الصعوبة بمكان (٦٥) .

والمهم ان زعماء القبائل استمعوا الى رأى راشد الذي اخذ على عاتقه
ادارة الامور ، فكان يصلى بالناس ويحكم بينهم (٦٦) . وبعد شهرين من وفاة
ادريس وضعت كنزة غلاما سمى باسم والده تيمنا ، فهو ادريس بن ادريس (٦٧) ،
او هو ادريس الأصغر ، كما يسميه ابن خلدون (٦٨) . وظل راشد يشغل

(٦٣) القرطاس ، ص ١٠ - ١١ ، ولارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ (الذى يقول ان
اورية مايعوا ادريس الاسمر ، حلا ثم زعموا ان شيا ٠٠) .
(٦٤) جوتية ، على شمال القريفة (بالقرسية) ، ص ٣٠٠ .
(٦٥) نفس المرجع .

(٦٥) والحقبة ان توجد رواية يوردها البكرى (ص ١٢٢) كثير موضوع العلاقة بين
راشد وبين ادريس بن ادريس ، وتجعلها نوعا من التنس ، مما جعل بعض خصوم الادارسة
في المغرب يشيرون غلاما الى ان ادريس ابن ادريس هو ابن راشد حقا ، كما فعل محمد بن السهرى
الذى قال شعرا يهجو به القاسم بن ادريس بن ادريس بكونه .
لما رأيتك للقسام حساليا
أهتفت غمما ان جنتك راشد
(٦٦) كورس القرطاس ، ص ١١ ، البكرى ، ص ١٢٢ ، أكلة السواد ، لابن الأبار .
ج ٣ ص ٥٣ ، ص ٥٤ .

(٦٧) القرطاس البكرى (ص ١٢٢) الذى يجعل مولده في ربيع الآخر سنة ١٧٥ هـ /
أغسطس ٧٩١ م . ولارن القرطاس الذى يفسر سبب تسميته بـ ادريس ، فيقول انه كان اسمه
الناس بوالده ، حتى قالوا . هذا هو ادريس بيقه كانه لم يست . ويجعل ابن ابي ذريح مولده
في قرية اسما كنزة (ولا تعرف ان كان ذلك صحيحا لم ان الامر اشكل عليه فقلت بين اسم
جدة الوليد واسم القرية) في ٣ رجب سنة ١٧٧ هـ / أكتوبر ٧٩٣ م (ص ١١) .

منصب الرعي والعلامة ، قاده أحسن الأدب وأقرأ القرآن - فحنظله الصغير وهو ابن ثمانية أعوام - وعلمه السنة والفقه والنحو والحديث والشعر ، وأمثال العرب وحكيها وخير ملوكها ، كما دربه على ركوب الخيل والرمي بالسهم ومكايد الحروب (٦٩) . . .

أما ماله :

وقدر لادريس أن يلي الإمامة وهو صبي صغير لم يبلغ من العمر إلا إحدى عشرة سنة . . . ويتفق معظم الكتاب على أن تنصيب ادريس الثاني - تم في سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م (٧٠) ، رغم أنهم يقولون أنه ولد عقب وفاة ادريس الأول في سنة ١٧٥ هـ / ٧٩١ م . . . ولو صح ذلك لكان عمر ادريس الأصغر حينئذ حوالي ثلاثة عشر عاماً وليس أحد عشر : وهذا ما يظهر في رواية البكري وابن عذاري التي حددت ولاية ادريس بن ادريس بسنة ٢٨٧ هـ / ٨٠٣ م ، وأضاف : - وهو ابن إحدى عشر سنة ، ثم أتبع ابن عذاري ذلك بقوله : - وقيل أكثر من ذلك ، (٧١) . . . ولهذا السبب - فنفقوا أن إجماع الكتاب على أن ادريس الثاني ولي الإمامة وعمره إحدى عشرة سنة هو - الذي جعل صاحب روض القرطاس يحدد وفاة ادريس الأول بسنة ١٧٧ هـ / ٩٧٣ م (٧٢) ، حتى يصح الحساب . أما عن مشكلة التوفيق بين ما يكاد يجمع عليه الكتاب من أن ادريس الأصغر ولي الإمامة في سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م ، وأنه كان له من العمر إحدى عشرة سنة ، فنعتقد أنها مرتبطة بوفاته راشد مول ادريس الأكبر ، رغم ما يقوله صاحب القرطاس - وينسبه إلى البكري ، من أن راشد لم يمت حتى أخذ البيعة لادريس بالمغرب (٧٣) ، فإن معظم الكتاب - ومنهم البكري نفسه (٧٤) - يتفقون على أن إمامة ادريس الأصغر تمت بعد وفاة راشد ، وإن اختلفوا في تحديد متى ذلك . . . صاحب القرطاس يقول إن راشد اغتيل . . .

- (٦٨) السير ، ج ٤ ص ١٣ ، الترجمة ج ٣ ص ٥٦١ .
(٦٩) القرطاس ، ص ١١ ، وانظر البكري ، ص ١٢٢ (رواية التوفيق) على أن محمد بن سليمان بن عبد الله بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب - الذي ينقل عنه الطبري بعض أخبار العلويين - أنظر الطبري ، سنة ١٦٩ ، طب : مختار العرب ، ج ٨ ص ٢٠٠ :
(٧٠) ابن خلدون ج ٤ ص ١٣ ، الترجمة ج ٢ ص ٦١ ، القرطاس ، ص ١٢ ، وابن الاستبصار (ص ١٩٦) الذي يحدد بيعة ادريس بن ادريس بسنة ١٩٢ هـ / ٨٠٧ م - ٨٠٨ م .
(٧١) البكري ، ص ١٢٢ (يوم الجمعة ٧ ربيع الأول سنة ١٨٧ هـ / ٨٠٥ م) .
ابن عذاري ج ١ ص ٢١٠ .
(٧٢) الطبري ص ٤٢٧ ، وم ٦٠ .
(٧٣) انظر القرطاس ، ص ١٢ .
(٧٤) انظر البكري (ص ١٢٢) الذي جعل راشد سنة ١٨٦ هـ / ٨٠٢ م .

بتدبير إبراهيم بن الأغلب قبل مبايعة ادريس الثاني ، وهو يحدد تلك البيعة بعشرين يوماً بعد قتل راشد (في غرة ربيع الأول سنة ١٨٨ هـ / ١٧ فبراير ٨٠٤ م (٧٤) . أما عن رواية الاستبصار فتزيد الأمر تعقيداً ، إذ تجعل بيعة ادريس بعد وفاة راشد ولكن في سنة ١٩٢ هـ / ٨٠٧ - ٨٠٨ م (٧٦) . أما ابن خلدون فيذكر - مثل غيره - أن بيعة ادريس بن ادريس كانت في سنة ١٨٨ هـ في مسجد ويلي ، وأن الإمام الصغير كان يبلغ من العمر إحدى عشرة سنة ، وأنه كان في رعاية أبي خالد بن يزيد بن إلياس العبدي ، ولكنه يتبع ذلك بأن ابن الأغلب اغتال راشد قبل ذلك بستين (٧٧) .

والحقيقة أنه يمكن أن نجد مفتاح المشكلة في رواية ابن خلدون هذه . فعلى أساسها يكون لادريس بن ادريس أحد عشر عاماً عند وفاة راشد (في سنة ١٨٦ هـ / ٨٠٢ م ، كما في البكري) ونعتقد أنه كان من الطبيعي أن تبايعه القبائل بعد وفاة مربيته ووصية . ولقد تمت تلك البيعة الأولى تحت إشراف أبي خالد بن إلياس العبدي الذي آلت إليه الوصاية على ادريس الأصغر (٧٨) . ونعتقد أنه في سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م ، وبعد أن تخطى ادريس الثالثة عشرة من عمره ، اعتبر راشداً غير قاصر ، فبايعته القبائل على أنه الإمام الذي يستطيع ممارسة سلطانه دون وصاية . وهذا ما يقوله فعلاً ابن خلدون بعد روايته الأولى وإن لم يحدد له تاريخها (٧٩) . أما عن التاريخ الذي يحدده الاستبصار وهو سنة ١٩٢ هـ ، فنعتقد أنه صحيح هو الآخر . وهو متعلق ببناء مدينة فاس ، كما سنرى ، فقد كان لابد من مبايعة الامم في عاصمة البلاد الجديدة ومستقر الامامة .

وبناء على ذلك يكون ادريس الأصغر قد بويع مرات ثلاثة : في سنة ١٨٦ هـ / ٨٠٢ م بعد تخطيه الحادية عشرة ، وكان تحت الوصاية - إذا جاز هنا استعمال هذه الكلمة - ، وفي سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م بعد أن تخطى الثالثة

(٧٤) القرطبي ، ص ١٣ : ورواية القرطبي هذه - التي نقلها عن عبد الملك الوراق - تقول أن عزم راشد على مبايعة ادريس بن ادريس بالامامة كان السبب في أن عبد إبراهيم بن الأغلب اغتاله .

(٧٦) الاستبصار ، ص ١٩٦ .

(٧٧) ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ والترجمة . ج ٢ ص ٥٦١ (يذكر اسمه : أبو خالد ابن يزيد) .

(٧٨) أنظر البكري ، ص ١٢٢ ، الاستبصار ، ص ١٩٦ ، القرطبي ، ص ١٣ .

(٧٩) ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ والترجمة ج ٢ ص ٥٦١ .

عشرة وأصبح راشدا تماما غير قاصر - وهي البيعة الكبرى - ، وأخير في سنة ١٩٢ هـ / ٨٩٧ - ٨٠٨ م بعد بناء العاصمة قاس .

فيروان آخر بالمغرب الأقصى : بناء مدينة قاس :

نشر العروبة في المغرب الأقصى :

تعتبر مبايعة إدريس بن إدريس بالأمامة سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م نقطة تحول هامة في تاريخ الدولة الإدريسية الناشئة . فحتى ذلك الحين لم يكن للأمام في الحقيقة ، بأكثر من لاجئ لدى قبائل البربر بالمغرب الأقصى - رغم المركز الممتاز الذي كان له بين القبائل والسلطات الكبرى التي كان يمارسها . فالأمام كان مدينا يركزه هذا إلى هيبة الأسرة العلوية وبيت النبوة وإلى ما تعلم به من الصفات : من الصلاح وتملك الشبهات والفضل ، وإشارة العدل والاقبال على عمل البر (٨٠) . إلى جانب نشاط راشد وحسن تديره ، لما عن موقف الإمام الخاص - في البيعة الجديدة - فكان موقف الغريب الوحيد ، الذي استبدل بأودية مكة وخزات المدينة جهال طليعة ومدينة وليلة ، وبغرب الحجاز والجزيرة بربر السوس والمغرب ، وبالأهل والأصدقاء أتباعا مخلصين - ولكنهم من لون جديد - حقيقة أن إدريس الأول أخذ يستلج أهدادا من الوافدين - عليه من الحجاز ، من أهله وأنصاره ، مثل أخيه سليمان - الذي استقل أبنائه بالمغرب الأوسط فيما بعد (٨١) - وابن عمه داود بن القاسم بن اسحق بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب (٨٢) إلا أن هؤلاء كانوا قلة قليلة لم تستطع أن تغير من طبيعة الأحساس بالقرية . والدليل على ذلك أن بعض هؤلاء الوافدين فضلوا العودة إلى وحشة المشرق على البقاء في أمن المغرب ، مثل داود بن القاسم الذي رجع إلى المشرق على أيام إدريس بن إدريس ، وإن كانت ذريته قد بقيت في المغرب (٨٣) .

من هذا الوجه بدأ تغير جديد ، اعتبارا عن مبايعة إدريس الثاني سنة ١٨٨ هـ ، وممارسة الإمام القصاب لسلطانه ، إذ أخذ يحيط لنفسه بحاشية

(٨٠) انظر ابن عكاش ، ج ١ من ٨٤ .
(٨١) انظر البكري ، ص ١٢٢ . ابن عكاش ، ج ١ من ٩١ . ابن خلدون ، ج ٤ من ٦٢٢ .
والترجمة ج ٢ ص ٥٦٠ ، القرطاس ، ص ٤ .
(٨٢) البكري ، ص ١٢٢ . ابن عكاش ، ج ١ من ٩١ .
(٨٣) البكري ، ص ١٢٢ . ابن عكاش ، ج ١ من ٩١ . وكاظم القرطاس : الأمن والأمان
ابن القاسم أيام إدريس الأصغر ، ص ١٢٢ .

عربية وحرس عربي ، على نيجو مالوف . وكان ذلك يعنى - على نفس الوقت - العمل على نشر المروبة في الدولة الناشئة الى جانب نشر الاسلام . ففي السنة التالية (١٨٩ هـ) وفد على ادريس الأصغر جماعات من عرب افريقية والأندلس : من القيسية والأزد - ومدينج وبنى حصن والصدف وغيرهم ، على نحو الحسمائة رجل (٨٤) . فرحب بهم الامام الشاب ، وجعلهم بطانته دون البربر ، فاعتز بهم لأنه كان فريدا بين البربر وليس معه عربى (٨٥) . وبذلك بدأ التعريب - كما نقول - فاختد الامام وزيرا من الأزد هو عمير بن مصعب الملقب بالملجوم - وهو - من سادات العرب وكان لأبيه مصعب مائى عظيمة بالبريقية والأندلس ثم مشاهد في غزو الروم (٨٦) . كما انه اتخذ قاضيا من القيسية هو حافر بن مخممة بن سعيد ، الذى كان فقيها صالحا سجع من مالك بن انس وسليان الثوري وروى عنهما ، ودخل الأندلس مجاهدا ثم جاز الى المدوة (٨٧) . أما كنية فكان أبو الحسن عبد الله بن مالك الخزرجي الانصارى (٨٨) . وكان أول العرب الأول هذا بداية سبيل من الهجرة العربية من الأندلس وافريقية نحو ادريس الثاني . ولقد ساعد على ذلك وتوسع اضطرابات في الأندلس وافريقية دفعت الكثيرين من عربها الى الهجرة ، مثل اضطرابات رضى قرطبة (٨٩) ، وثورات الجند العربى في البريقية على ولاية بغداد (٩٠) وهذا ما ينص عليه ابن زرع عندما يقول : ولم تزل الوفود تقدم عليه من العرب والبربر من جميع الأفاق ، فكثر الناس وضافت

(٨٤) القرطاس ، ص ١٤ ، ابن خلدون ، ج ١ ص ١٢ والترجمة ، ج ٢ ص ٥٦١ ، زهير الآسى ، ص ١٢ .

(٨٥) نفس المصدر السابق .

(٨٦) القرطاس ، ص ١٤ ، وابن خلدون ، ج ١ ص ١٢ والترجمة ، ج ٢ ص ٥٦١ . (تمسك الزيد بن يحيى بن زعيم الأندلس ، ويقول ان سبب تسميته بالملجوم هو انه خرج من ابيه منوهمه حبيب ووالها خطاه) .

(٨٧) القرطاس ، ص ١٤ (المدوة يعنى البر من حيث يختار البحر ، واطنص الكلمة على طينيس بحر الزقاق بين الأندلس والمغرب ، فهما المدوتان : مدوة الأندلس ومدوة المغرب او البريقية . والكلمة في القرطاس هنا تعنى البر البربرى أو بلاد المغرب التى أصبحت مركزا للقبائل من الأندلس (قرطبة ١٤٤ هـ) ، بعد ان استولى الصيرى على معظم الأندلس فأصبح البر البربرى هو المدوة دون البر الآخر) .

(٨٨) روض القرطاس ، ص ١٢ ، ابن خلدون ، ج ١ ص ١٢ ، والترجمة ، ج ٢ ص ٥٦٢ . (حيث الاسم أبو الحسن يحيى الملقب بن مالك الخزرجي) .

(٨٩) انظر فيما سبق عن هذه سيرة حسنة ، ص ٢٠٩ .

(٩٠) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٤٧ ، ٢٧٦ ، ٢٨٦ ، ٢٩٠ وما بعده .

أخذوا يفقدون بعض ما كان لهم من سلطان حيث قضيتا - والمثل الصريح لذلك هو زعيم أوربة اسحق بن محمد ، الذي بد ينصب بوالى افرىسية العباسى ابراهيم بن الأغلب ، فكان جزاءه القتل بأمر الامام (١٢) . وهو هذه الظروف الحاسمة التى بدأت فيها كفة العرب ترجح على كفة البربر ، لم يكن من الطبيعي ان يظل الامام فى ولىلى - مدينة أوربة - التى أحدثت تضيق بأعوان الامام الجدد ، وكان لابد له من اتخاذ حاضرة جديدة أكثر اتساعا وأكثر تمثيلا للاتجاه السياسى الجديد : الاتجاه العربى .

ويؤيد وجهة نظرنا هذه رأى جوتيه (١٢) الذى لا يوافق على فكرة ضيق ولىلى بأهلها ، اذ يقول ان خرائب ولىلى موجودة وان مكان المدينة لا يمنع من اتساعها . هذا ، ولو أننا لا نوافق على تفسيره لانتقال ادريس من ولىلى وبنائه لمدينة فاس ، بأن سهولة انتقال القبيلة من مكان الى مكان هو الذى جعل نقل المدينة الى موضع جديد عملا سهلا بالنسبة لأهل المشرق ، اسهل من تجديد المدينة القديمة . والحقيقة ان جوتيه ينظر هنا الى العوامل الجغرافية من طبيعية وبشرية فقط ، ويهمل الظروف السياسية التى كانت بمثابة المحرك بالنسبة لتلك الأحداث .

اختيار موضع فاس :

فى هذه الظروف أعلن الامام ادريس الاصغر ، فى سنة ١٩٠ هـ / ٨٠٥ م ، عزمه على الانتقال من ولىلى ، واتخاذ مدينته يسكنها هو وخاصته وجنوده ووجوه أهل دولته ، وركب فعلا لاختيار الموضع المناسب للعاصمة الجديدة (١٣) . ووقع الاختيار على جبل يعرف بزالح ، وأصبح الامام بآرتقامه وطيب تربته واعتدال هوائه ، وكرر ان يختط مدينته فى السفح الشمالى لهذا الجبل . وشيخ فى البناء فعلا ، وم جزء من بناء السور ، ولكنه اتضح ان

(١٢) انظر البكرى (ص ١٢٣) الذى يصر على أن ابا محله يزيه بن إلياس الذى قام بأمر ادريس بعد وفاة والده لقتل ابا قلى اسحق ، ويحدث ذلك يوم السبت ٦ من ربيع الحجة سنة ١٩٢ هـ / ٢ أكتوبر ٨٠٨ م ، ويضيف انه سمع برأيه الذى التفتى مع أحمد وسليمان ابنى قيد الرحمن . أى فى نفس السنة التى بدأ فيها تأسيس مدينة فاس من ابن حلدون ، ج ٤ ص ١٢ والفرجة ج ٢ ص ٥٦١ . وانظر فيما سبق (عن استجابة الزعيم الزناتى بهلول بن عبد الواحد لأغواء الرشيد وابن الأغلب) ، ص ٣٩ وهـ ٥٧ .

(١٣) جوتيه ، ملهى شمال إفريقيا ١٠٠ (بالفرنسية) ، ص ٢٠٧ - ٢٠٨ .

(١٤) دوى القرطاس ، ص ١٤ - ١٥ .

اختيار الموقع لم يكن موقفا : فعندما نزلت السيول ذات ليلة على الجبل - هدمت ما كان قد بنى من السور ، كما جرفت في طريقها ما كان حوله من حيام العرب ، قرأى ادريس أن يترك البناء في ذلك الموضع (٩٥) . وبذلك دشنت أول محاولة لبناء العاصمة الجديدة - حسب روايات القرطاس - وستتمثل محاولة ثانية في العام التالي .

في المحرم من سنة ١٩١ هـ / نوفمبر ٨٠٦ م خرج ادريس في رحلة صيد لتخير موضع مناسب ، ووصل إلى وادي سبو ، بالقرب من الينابيع الساخنة المعروفة بحمة خزلان - التي تسمى حاليا باسم سيدي حرازم على بعد ١٥ كيلو متر شرق فاس (٩٦) - وأعجب بالموضع لقربه من ماء النهر العذب ومن الحيامات الساخنة . وتقول الرواية أنه بدأ في العمل ليعلا يحفر الأساس وعمل الجير وقطع الخشب ، وابتدأ بالبناء . ولكنه عندما حل فصل الشتاء ورأى فيضان النهر خشى أن تتكرر تجربة العام السابق فيهلك الناس ، فرجع منه عن البناء وعاد أدراجه إلى ويلي (٩٧) .

وعندئذ رأى الإمام أن يستد الأمر إلى وزيره عمير بن مصعب الذي خرج في نفس السنة (١٩١ هـ) كما يفهم من رواية القرطاس ، ونجح في اختيار الموضع المناسب ، وذلك في فحس أسايس حيث الأرض فسيحة معتدلة بين جبلين ، والمياه كثيرة تخرج في هدوء من العيون التي تميز أحد روافد نهر سبو وهو وادي فاس ، وحولها الأشجار من الطرقاء والطخشي والعراعر والكلمخ وغيره (٩٨) . ولم يكن الموضع مهجورا بل كانت فيه عمارات للبهلثين زناتيتين هما : زواغة - وتعرف ببني الخير - (حول عدوة القرويين) وبني يزغتن (حول عدوة الإغلسيين) (٩٩) ، كل واحدة منهما على طرفة من

(٩٥) انظر القرطاس (الذي نقل رواية ابن غالب) . ص ١٥ .
(٩٦) انظر ليفي بروفنسال ، تأسيس مدينة فاس (بالفرنسية ، Islam d'Occident, La Fondation de Fès, Paris, 1948) ص ٦ وملاحق ١٤ ، والترجمة العربية ، طبعة إدارة الثقافة ، الإثبات كتاب ، ص ٨ ملاحق ٤ . وانظر لتورنو الذي يخلص، رحمه بروفنسال في دراسته عن مدينة فاس :
H. Le Tourneau, Fès avant le Protectorat, Casablanca, 1941, p. 31 et suiv.

(٩٧) القرطاس ص ١٥ .
(٩٨) القرطاس ، ص ٢٥ - ٢٦ .
(٩٩) القرطاس ، ص ١٦ - ١٧ حيث نجد الروايتين : بنو يزغتن وبنو يرقش ، واللفظ مختلف في المرأة الأولى لأنها أكثر استعصالا في النص وكذلك قبل بروفنسال في « تأسيس مدينة فاس » (الأصل ، ص ٢٦ والملاحق ٤٧ ص ٤٠ والترجمة ص ٤١ والملاحق ٢) وذلك

مضفتى النهر الصغير - وعاد الوترين - يخبر الامام بالموضع الممتاز الذى تتوفر فيه كل مزايا موضع المدينة التوضيحية - من الماء الجارى ، والمحراث الطيب ، والمحطب القريب (١٠٠) - موافق الامام واشترى للموضع بستة آلاف درهم - غال منها بنو يزغتن - ٤٥٠٠ (الفى وخمسمائة) درهم وزواغة - ٣٥٠ (ثلاثة آلاف وخمسمائة) درهم ، واشهد عليهم بذلك - ويقوم من نزواية القرطاس بن شراء موضع بنى يزغتن تم أولا ، وكان محرر العقد ابا الحسن عبد الله بن مالك الخزرجي ، كاتب الامام (وذلك فى سنة ١٩١ هـ / ٨٠٦ - ٨٠٧ م) - (١٠١) -

- وكان مجيئ الامام الى مختارب القبيلى خيرا بركة عليهما - اذ كانا صالح بينهما بعد ان كانت بينهما نزاعات وحروب - وهنا نلاحظ ان الرواية تباليغ - من غير شك - عندما تذكر ان البربر فى ذلك الموضع كانوا على النصرانية واليهودية وعلى المجوسية ايضا ، وانه كان لبنى يزغتن - (اصحاب موضع عدوة الاغلس) - بنت فار هناك (١٠٢) - والرواية هنا يقصدون نسبة اعمال باهرة وخدمات جليلة الى باني مدينة فاس (١٠٣) ، الفى ادخل فى الاسلام اشتاتا من اصحاب الديانات والعقائد المختلفة -

= اقرب هذا الاسم من اسم القبيلة المشهورة حاليا فى جنوب فاس ، وهي قبيلة بنى يزغة - اما ابن خلدون (ج ١ ص ١٢ والترجمة ج ٢ ص ٤٦٢) فتجد القراءة فيه يزغتن ويزغتن - هذا ايضا يرى الفرد بيل فى ترجمته لزهرة الاس (النفس ص ١٤ والترجمة ص ٤٠) انه لم يكن من المعلوم لديه وجود قبيلة مراكشية باسم - يزغتن او يزغتن - - حسب ما يوجد فى نص الجزائى - فانه يحيد قراءة الاسم فى شكل - بنى يزغنى - الذى هو اسم قبيلة فى جنوب فاس -

(١٠٠) القرطاس ، ص ١٣ - ١٧ -

(١٠١) القرطاس ، ص ١٦ (وزهرة الاس ، ص ١٤) -

(١٠٢) القرطاس ، ص ١٦ - ابن خلدون ، ج ١ ص ١٢ والترجمة ج ٢ ص ٤٦٢ ، وانظر البكرى (ص ١١٦) الذى يشرح احوال بني يزغتن ، وهو ابيات الشرحى - يحيل اسم بنى القنينة -

(١٠٣) وفى مقام مولانا ادريس فى فوس اهل الغرب ، يقولون - سمعنا من ابي الفهيد - ان اهل الزمان ماخبار ملوك تونس وعهد الامان - تونس ١٦٦٢ - ج ١ ص ١٦ : - والحرب - مسلم الكرامية - اهل البعيد جيا ارضيتا - حتى انهم اقبلوا الى سلطان المغرب - حيلة من مولانا ادريس - يفتنى - جا فيهم بين الخير والسلبية الاسلامية - من تعظيم الانبال - والعلى والصالحين - - -

البناء : علوة الأندلس :

وعلى أساس تلك الروايات التي جمعها ابن أبي رربع ، تكون مدينة
دمش قد بنيت على دفتين الأولى ابتداء من سنة ١٩١ هـ / ٨٠٧ م . عندما
استقر الإمام موضع البيروتنين ، وبني فيه الحرم من المدينة الذي سيعرف
بعمرة الأندلس ، على الصفة الشرقية لنهر ياس . في غرة ربيع الأول من
السنة التالية ١٩٢ هـ / ٤ يناير ٨٠٨ م (١٠٤) . ووضع الإمام حجر الأساس
بنفسه ، بعد أن دعا لمدينته الجديدة بأن يجعلها الله دار علم وفقه يتلى بها
كتاب الله ، وتقام بها حدوده ، ولأهلها بأن يجعلهم الله مستسبكين بالسنة
وانجماعة طالما بقيت المدينة (١٠٥) . وبدء بناء الأساس ثم دور الإمام والمسجد
الجامع الذي عرف بجامع الأشياخ ، كما نصبت الخيل ، وأحيط كل ذلك
بسوار (جدر) من الخشب والقصب ، وذلك في الموضع من المدينة الذي
عرف بحرواة (كرواة) والذي مازال يحتفظ بهذا الاسم الى اليوم (١٠٦) .
وبناء المدينة بهذا الشكل يدل على أنها كانت بسيطة أشبه ما تكون بقرية من
في الجبال الفقيرة لملا . كما يقول بروفنسال (١٠٧) .

علوة القرويين :

أما الجزء الثاني من المدينة مبداً بينائه في غرة ربيع الآخر من السنة

١٠٥. القرطاس ص ٩ السكرى ص ١١٥ ومن ١٢٣ ، باقوت . معجم البلدان -
دمش . ص ٢٢٠ ح ٢ ص ٢
(١٠٥) القرطاس ص ١٩ . ٢ ص ١٧
(١٠٦) القرطاس ص ١٦ ح ٢ ص ١٢ ، تردود ١ ، وفي تفسير اسم
حرواة يقول الحرمانى ، رخصة الاس ص ١٤ ، بالإمام ادريس بعد أن فرغ من المدينة
ومبايعة بالخروج . دور عمدة حرواة من الحساب على الموضع حرواة للسنة ١٠٥ هـ .
كما يسمى في حرواة باللغة المحلية كانت تسمى أشياخ . وهو ما يسمى عليه الجزائى بعد
ذلك ، ص ١٩ ، إذ يقول ابن الإمام حر بالشور المعروف بالحرواة . وأظهر دراسة بروفنسال
(من تأسيس مدينة فاس) الذي يقبل تفسير كلمة حرد (حرج حكر) على أنها ترميز للأسم
البربرى (الغيتى) لتأدير وأما تسمى المحزون الجبائية ، أو للجلوس ومنها اشتقت كلمة أجروا .
التي أطلقت على بعض منازل القليم الريف والتي اشتق منها اسم حرواوا - موضع فاس -
الأولى - التي معنى المسكر (الأصل القروى - ص ٢٢ وعامتي ٢١ ، ٢٤ ، ص ٢٨ ، ٢٩ ،
والترجمة ص ٢٤ وهاش ١ وص ٢٥ وهاش ١)
(١٠٧) أنظر بروفنسال ، تأسيس مدينة فاس ، الأصل الفرنسى ، ص ٢٢ ، والترجمة
المرية ، ص ٢٤ - ٢٢ .

التالية (١٩٣ هـ / ٢٢ يناير ٨٠٦ م) (١٠٨) ، على الضفة التالية المقابلة لنهر حاس في موضع روضة ، وهو الحي الذي سيعرف بعدوة القرويين ، والذي يفهم من رواية القرطاس هو أنه على عكس عدوة الأندلس التي كانت أشبه بقرية رعوية ، اتخذ بناء عدوة القرويين هذه شكل المدينة فعلا . فقد ترك الإمام الموضع الأول واتجه إلى الضفة المقابلة لكثرة العيون والأشجار ، ونزل في موضع يعرف بالمقرممة . وهذا ، كما هي العادة في بناء المدن الجديدة ، بإقامة المسجد الجامع الذي عرف بيت بعد بجامع الشرقاء (١٠٩) ، ثم بني دار الإمارة التي عرفت بدار القيطون . أي دار القسطنطين لأن الإمام ضرب في موضعها قيطونه أي فسطاطه أو قيته طول ما نزل . وإلى جانب المسجد بني القيسارية . وهي سوق المدينة المركزي كما أقيمت الأسواق والحوانيت حوالي الجامع من كل جانب (١١٠) .

وحول هذا المركز الذي يمثل المدينة الحكومية ، اتسعت المدينة الناشئة بسرعة ، بفضل تشجيع إدريس بن إدريس الذي أمر الناس بالبناء واعماد الأرض ، فوعد بأن من أبتنى موطعا والمترسة قبل تمام السور بالبناء كان هبة له . ولقد ساعد على سرعة عمران المدينة كثرة الأشجار التي وفرت للناس كل ما يلزمهم من الخشب للبناء (١١١) ، كما ساعد على سرعة نموها جماعات الوافدين على الإمام من المشرق ومن الأندلس . من القادمين من المشرق جماعة من العراقيين الذين أنزلهم بناسية عين علون (١١٢) ، وربما كان هؤلاء هم الثلاثمائة بيت من أهل القيروان ، الذين أسكنهم إدريس معه فأعطوا اسمهم لهذا الجزء من المدينة أي عدوة القرويين (١١٣) .

الأسوار والأبواب :

ويبدأ ابن أبي ذرع بتفصيلات مطولة عن أسوار المدينة وأبوابها ،

~~~~~

( ١٠٨ ) القرطاس ، ص ٢١ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٢ ( وفي نسخة ٣ ثلاث ) بعدها « ١١٢ » ، البكري ، ص ١١٥ ( ياقوت ، المعجم ، فاس ) .  
( ١٠٩ ) يصف البكري ( ص ١١٦ ) بجمع القرويين الذي بناء إدريس بن إدريس على أنه يحترق على ثلاثة بلاطات طولها من الشرق إلى المغرب ٥٥٠ وله سحن كبير فيه زيتون وشجر بوله يستألف .

( ١١٠ ) القرطاس ، ص ٤٨ .

( ١١١ ) يحيى المصلي .

( ١١٢ ) النظر على المصحر .

( ١١٣ ) القرطاس ، ص ١٧ .

فيجعل لمدوة القرويين ٦ ستة أبواب هي : باب أفريقية ، وباب سعدون ، وباب الفرس ، وباب النصيل ، وباب الفرج وباب الحديد . ويجعل لمدوة الأندلس ٥ (خمس) أبواب هي : باب الفوارة ، وباب مقابل باب الفرج ، وباب أبي سفيان ، وباب الكنيسة ، وباب مدوة الأندلس (١١٤) . والحقبة أننا لا نعرف أن كانت هذه التفاصيل خاصة بفاس الأولى التي بناها إدريس بن إدريس ، أم بفاس العاصمة المغربية الكبرى ، بعد أن اتسعت على مر العصور . ومع أنه مما لا شك فيه أن المدينة ازدادت توسعا على أيام الإمام الحسن لميل إلى الرأي الأخير . ويرجع ذلك لاختلاف أسماء الأبواب وعددها عند البكري وعند ابن أبي ذرع ، كما يرجح ما يذكره ابن أبي ذرع نفسه مما أصاب هذه الأبواب من الهدم والتجديد وتغيير الأسماء على عهد أسلافه فاس حتى أيامه (١١٥) .

#### مخطط المدينة :

وبعد الفراغ من بناء الأسوار قسم إدريس الأرض المحيطة بالمدينة ، مما يلي الأبواب مباشرة على قبائل العرب والبربر . ويحدد ابن أبي ذرع موضع قبائل العرب ، إذ نزلت القيسية بأزاء الأسوار الجنوبية لمدوة القرويين ، ما بين باب أفريقية وباب الحديد . ونزل اليحصبيون على طائفة بأزاء الأسوار المقابلة من الجهة الأخرى ، بينما نزلت الأزد فيما بينهما على طول الأسوار الغربية (١١٦) . أما عن قبائل البربر من صنهاجة ولوائه مرأشبخان فلا يحدد موضعها ، ويقول أن كل قبيلة منها نزلت بتأخيرتها (١١٧) .

(١١٤) القرطاس ، ص ٢٦ ، وفانك البكري ( ص ١١٦ ) الذي يجعل لمدوة القرويين خمسة أبواب هي : باب الحصن الجديد ( قبل ) باب السلسلة ( شرقي ) ، باب القنطرة ( شرقي ) ، باب سراج يحيى بن الحسن ( جولي ) ، باب سوق الذهب ( غربي ) ، ويجعل البكري لمدوة الأندلسين ستة أبواب هي : باب الفرج ( قبل ) ، باب الكنيسة ( شرقي ) ، باب أبي خروف ( شرقي ) ، باب حصن سعدون ( جولي ) ، باب الحوض ( غربي ) ، باب سليمان ( غربي ) . وفانك ليرنو (Le Tournan) الذي يجعل لمدوة القرويين (Gallard) من المدينة في أول أيامها فيضيف إليها مدوة القرويين هو باب جيسة (Fas, p. 42) والحجروب أن هذا الباب يجعل اسم الأنبياء الزواني جيسة التي ينادى بها مع مريد الوليد من باب جيسة إلى باب جيسة ( القرطاس ، ص ٢٤ ) .

(١١٥) القرطاس ، ص ٢٢ ، وانظر ص ٢٣ : حيث رواية ابن غالب التي تقدم بعض الأبواب فاس القديمة مع النص على أن بعضها مثل باب حصن سعدون قد بناه إدريس الثاني . (١١٦) انظر القرطاس ، ص ٢٦ .

(١١٧) القرطاس ، ص ٢٦ .

والظاهر ان البربر كانوا قد نزلوا من قبل على الضفة الشرقية في عدوة الأندلسيين ، فاذن ابي ذرع يذكر أن ادريس بن ادريس أنزل جميع احبائه وقواده ، وكذلك عدده ومئاته من الخيل والابل واليقر في عدوة الأندلس ، ولم ينزل معه بعدوة القرويين غير مواليه وحشمه ، وسائر رعيته من التجار والصناع والسوقة . وعلى هذا الأساس يفسر صاحب القرطاس بقاء مدينة فاس في شكل مدينتين طيلة أيام ادريس وعلى أيام ولده وحتى ملكك الزناتيين (١١٨) .

#### ما بين العدوتين وفاس :

والحقيقة ان بقاء فاس في شكل مدينتين تحمل كل منهما اسمها الخاص أمر غريب يسترعى الملاحظة . ولقد نبه بروفنسال ، في دراسته عن تأسيس مدينة فاس ، الى أنه ينبغي توضيح فكرة المدينتين المتجاورتين اللتين اتحدتا نتيجة لعملية تمثيل تاريخية طويلة ، كما انه ينبغي التفرقة بين المعلومات الخاصة ، بكل منهما - وصفا في دور النشأة - على حدة ، بدلا من مزجها أو خلطها جميعا بحجة ان العاصمة المغربية الكبيرة من بناء الامام ادريس الأصغر (١١٩) .

و بروفنسال يرى ان المدينة الأولى أي عدوة الأندلسيين من بناء ادريس الأول في سنة ١٧٢ م/ ٧٨٨ - ٧٨٩ م ، وليست من بناء ادريس الثاني في سنة ١٩٢ م/ ٨٠٨ م . وهو يستند في ذلك الى بعض الروايات الجاهلية ، من الكتب التي لا تعالج مدينة فاس أو تاريخ المغرب نفسه (١٢٠) ، ويرى أنه من السهل أن تكون كلمة « سبعين » قد حُرِفت الى « تسعين » (١٢١) ، والذي دفع بروفنسال الى تبني هذا الرأي هو وجود عملة مضروبة في فاس يظن

(١١٨) القرطاس ، ص ٢٤ .

(١١٩) انظر تأسيس مدينة فاس ، الأصل الفرنسي ، ص ٩ - ١٠ والترجمة العربية ص ١٣ .

(١٢٠) انظر تأسيس مدينة فاس لبروفنسال الأصل الفرنسي ص ١٣ - ١٤ والترجمة العربية ، ص ٢٠ - ٢١ - ٢٢ حيث يورد بروفنسال نصا للمؤرخ الأندلسي الرازي المكوني ٢٢٤ م/ ٩٥٥ م ، نقل عن ابن الأثير في « الحلة السواء » ( انظر تحقيق مؤلف ، ج ١ ص ٨ ) . وفي هذا النص يجمع الرازي دخول ادريس الأول المغرب في سنة ١٧٢ م/ ٧٨٨ م ، في موضع ويلي : « وانما فاس » . وهذا تدقيق فاس تنبأ الى حنب .

(١٢١) نفس المصدر ، الأصل الفرنسي ص ١٩ والترجمة ص ٢٩ .



انها ترجع الى سنتي ١٨٥ و ١٩١ هـ أي قبل سنة ١٩٢ هـ ، وهو التاريخ المتواتر لبناء فاس (١٢٣) ، بينما تحمل النقود التي ضربها ادريس الثاني اسم مدينة « العلية » وليس اسم فاس (١٢٢) . وقد حمل ذلك بروفنسال على القول بأن المدينة الثانية هي عدوة القرويين هي التي بناها ادريس الثاني ، وانها كانت تحمل في أول الأمر اسم « العلية » (١٢٤) . وبناء على ذلك تكون « فاس » الحقيقية هي عدوة الأندلس وهي من بناء ادريس الأول .

والحق ان رأي بروفنسال مقبول ، رغم انه ليس نهائيا ، فالمعروف ان مدينة الادارسة ( أي عاصمتهم ) قبل سنة ١٩٢ هـ / ٨٠٨ م كانت وليلى ، وان المدينة التي كانت في موضع فاس لم تكن بأكثر من قرية فقيرة . ولو صح أنه ضربت فيها السكة قبل سنة ١٩٢ هـ / ٨٠٨ م ، فهذا لا يعنى بالضرورة ان ادريس الأول بناها ، وأنه اتخذها عاصمة ، لا كان يمكن لنائبه فيها مثل غيره من النواب أن يضرب السكة . وإذا كان وجود اسم فاس قبل سنة ١٩٢ هـ يمكن أن يعنى أن الاسم سابق على بناء المدينة الجديدة ، لهذا بنا نقوله إحدى روايات القرطاس فعلا من ان الامام الأصغر قال : سموها باسم المدينة البائدة التي كانت في الموضع ، غير أنه أمر بقلب الاسم الذي كان « ساف » فأصبح « فاس » (١٢٥) .

والذي نريد أن نخرج به من هذا ، هو أنه على فرض أن ادريس الأول هو الذي بنى قرية فاس الأولى ، وهذا أمر صعب خلال فترة إمامته القصيرة ، لأن ذلك لا يغفل من أصالة وعظمة العمل الذي قام به ادريس الثاني ، بأنى مدينة فاس الحقيقية ، مثله في ذلك المنصور المباسي بأنى مدينة بغداد . والإشارة هنا الى بغداد لها مغزاهما البعيد ، إذ أن موضعها واسمها لا يرجع اختيارهما الى مزاج المنصور نفسه ، فقد كان الموضع عامرا به قرية قديمة تحمل اسم بغداد .

(١٢٢) نفس المصدر ، الأصل الفرنسي ص ١١ والترجمة ص ١٥ . ١٧ .

(١٢٣) نفس المصدر ، الأصل الفرنسي ، ص ١١ والترجمة ص ١٧ ( الإمالية ) .

(١٢٤) نفس المصدر ، ص ١٣ والترجمة ص ١٩ .

(١٢٥) هناك روايات أخرى عن أصل التسمية ولكنها تطلق بالطابع الأسطوري . من ذلك ما يقال من أن الإمام كان يمشي بنفسه مع الصناع والعمال فسموا به فاس من ذهب وقضة كان يبتدئ به حفر الأساسات . كلما ذكر هذا الناس على السنة الثالثة ، سميت المدينة « فاس » لذلك ، ومنها الرواية التي تقول انه عندما بدء حفر الأساس وجد لي «

ومع أن المنصور بنى مدينته على الضفة الغربية لدجلة ، فإن المدينة عندما امتدت عبر النهر إلى الضفة الشرقية التي أطلق عليها اسم الرصافة ، شملت مدينة واحدة تعمل. نفس الاسم ، رغم أن النقود المسكوكة فيها حملت اسم « دار السلام » ، وظلت تنسب إلى بابيها الحقيقي وهو المنصور ، رغم ازدياد العمران في الضفة الشرقية . وبتاء على هذا القياس حق لكتساب المغرب أن ينسبوا فاس إلى بابيها الحقيقي ادريس بن ادريس ، فهي من ابتكاره ، لا يقلل من ذلك أن الموضع كان مسكونا ببعض قبائل البربر أو أن قرية باتسة كانت تعمل - على أيام ادريس الأول - اسم العاصمة السعيدة .

ورجى التجديد والابتكار ، من جانب ادريس الأصغر ، هو أنه أنشأ عاصمة عربية في بلاد البربر ، تماما كما فعل عقبة بن نافع في الأندلس ، فأصبحت فاس قروان للمغرب الأقصى . ومن هذا الوجه كانت فاس العربية في عدة القرويين ، حيث أنزل الإمام العرب معه ، كما رأينا ، ولكن الحي الآخر لم يلبث أن تعرب بدوره ، بعد ذلك بقليل ، عندما وصل أهل ضاحية الربيض من مدينة قرطبة بعد أن طردهم أمير الأندلس الحكم بن هشام حوالي سنة ٢٠٢ هـ / ٨١٧ م . فلقد وصل هؤلاء في نحو ثمانمائة بيت نزّلوا في عدة الأندلس ، وشرعوا بها في البناء يمينا وشمالا ، فسمي الجزء الشرقي بهم (١٢٦) ، وأغلب الظن أنهم عمروا هذا الحي على الطريقة الأندلسية . وتبالغ الروايات في المدينة واتساعها بسرعة ، وتريد أن تجعل منها مدينة عالمية عقب بنائها مباشرة : فلقد أطمعت الأشجار والكرم من سنتها ، وذلك ببركة الإمام (١٢٧) . وكثرت خيراتها فكان الطعام ( الزرع ) لا يباع بها ولا يشتري

= جهة اللبلة فاس كبير طوله ٤ أربعة اشجار ، وسعته شهر وزنته ستون وملا ، فسيت المدينة به - ومنها أن المدينة سميت باسم أول رجل مر بها واسمه فارس ، ولكنه لما كان الرجل الشا فانه يخط اسمه عندما مثل عنه « فاس » - وآخر تلك الروايات أن المدينة سميت باسم جماعة من الفرس نزّلوا بها أثناء بغاتها وسقط عليهم جرف فماتوا ثم ذهب الناس الاسم لقليل فاس بدلا من فرس ( انظر القرطاس ، ص ٢٦ ، وقارن ذهرة الأس ، ص ١٨ - حيث يرفض الجزائي أن يكون قد حمل للإمام فاس من ذهب ونخلة على أساس « أن الإمام رضي الله عنه لا يجهل أن استعمال الذهب محرم على الرجال » ) .

(١٢٦) القرطاس ، ص ٢٧ ( النص يقول « ثمانية بيت » ورأينا أن صحته ثمانمائة بيت ) ، ومن نهج جري الرضى - انظر فيما سبق ، ص ٤٤٦ - ويشير ابن حيان في حوادث سنة ١٦٦ هـ ، إلى أن الحكم بن هشام - أمير الأندلس - صالح حاكم الفرنجة الذي يسميه « قارل ابن خلف » - ولو أنه يبرر ذلك بطريقة عكسية ، إذ ينص على أن الفرنجة - بدلا من المروانيين في قرطبة - بلغم الذين فرغوا يستبب ظهور ادريس بن عبد الله الحسيني في أرجاء المدينة . انظر القتيبي : فسطوط كلية الآداب المنصور بجامعة الاسكندرية ، ص ٢٥ .

= (١٢٧) القرطاس ، ص ٢٦ .

أيام الامام وقدرته ، فكان وسق التمع بدرهمين ونصف ، ووسق الشعير بدرهم ، والكبش بدرهم ونصف ، أما الفاكهة فلم يكن لها سعر لرخصتها (١٢٨) .

والمدينة لم تحو المسلمين من العرب أو البربر الذين دخلوا حديثا في الاسلام فقل ، بل حوت اليهود أيضا . فيقول ابن أبي زرع انه اجتمع بالمدينة خلق كثير من اليهود الذين أنزلهم الامام يثاحية أصلا إلى باب حصن سعدون ، وفرض عليهم الجزية التي بلغت ثلاثين ألف دينار سنويا (١٢٩) . وهذا يعني عددا كبيرا من اليهود يكونون حيا بأكملها ، وهذا ما لم تعرفه فاس - مثلها مثل كثير من المدن العربية - إلا بعد مرور فترة الانشاء ، وعندما أصبحت عاصمة كبيرة . والحقيقة ان هذه الرواية لا تتفق مع الرواية الأولى التي ذكرناها بمناسبة تأسيس المدينة ، والتي نسبت إلى الامام فخر أدهال جماعات البربر التي كانت تعتنق النصرانية واليهودية والمجوسية في الاسلام .

ونشير إلى أنه لا ينبغي المبالغة في عظم مدينة فاس النية على أيام ادريس بن ادريس . فمن الصحيح أن ادريس بن ادريس عاش عشرين سنة بعد أن وضع حجر الأساس لمدينته العربية ( إذ توفي سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٨ م ) ، وأن تلك المدة كانت كافية لكي تتسع المدينة وتكبر ، ولكنها لم تكن كافية لكي تصبح على الصورة التي يصفها بها صاحب روض القرطاس ، الذي يكتب في أوائل القرن الرابع عشر الميلادي ، في الوقت الذي كانت فاس انتهت إلى ما لم تبلغه مدينة في المغرب ، كما يقول هو نفسه (١٣٠) .

والحقيقة انه لن يمكن تنظيم المعلومات المتنوعة ، والتفاصيل المختلفة، التي يمزجها صاحب القرطاس مزجا ، إلا إذا سمحت الظروف بمعرفة المصادر التي نقل عنها شيء من الدقة . ونحن إذا وافقنا على نسبة أمجاد مدينة فاس - العاصمة الكبرى - إلى بانيها ادريس الأصغر فإننا نفعل ذلك لأنه مبتكرها ، وصاحب فكرتها . أما عن فاس على أيامه فلا نعتقد انها زادت كثيرا عن حدود مدينة ملكية ناشئة ، لم يزد عمرها على عشرين سنة في أواخر أيام الامام . ويرجع هذا الرأي إلى بعض الروايات تؤكد أن وفاة ادريس بن ادريس لم تكن في مدينة فاس بل في مدينة ادريس الأكبر :

(١٢٨) روض القرطاس ، ص ٢٦ .

(١٢٩) روض القرطاس ، ص ٢٧ .

(١٣٠) روض القرطاس ، ص ٢٨ .

وكيفى (١٣١) •

### أهمية بناء مدينة فاس : تأكيد سلطان الادارسة في المغرب :

وهنا ينبغي الإشارة إلى أن أهمية فاس لا تتلخص في بناء المدينة المجدبة نفسها ، بمساجدها وأرحاتها وأسواقها وقصورها وغناها ، بل في العمل الحضارى الذى قامت به والذى يستل رسالة الادارسة العلويين في بلاد المغرب الأقصى • والظاهر ان بناء المدينة استغرق ما بين ثلاث سنوات أو أربعة • فبعد أن أقام ادريس الثانى بها الى سنة ١٩٧ هـ / ٨١٢ - ٨١٣ م ، خرج لى المحرم من نفس السنة لغزو بلاد الحصامدة فأخضع قبائلهم ، ووصل فى غزوهم حتى السوس الأقصى ، حيث أخضع مدينة نفيس - التى دخلها عقبه بن تافع سنة ٦٢ هـ - ثم عاد الى فاس (١٣٢) • وأقام ادريس ما يقرب من العام ، ثم انه عزم على تأكيد سلطانه فى أقاليم المغرب الأوسط الغربية ، فخرج فى أواخر سنة ١٩٨ هـ / يونيه - يوليه ٨١٤ م لغزو قبائل نفزة ، وسبع لى أخضاعهم • ودخل مدينة تلمسان حيث أقام محمد بن خزر الزناتى وبأيمه • وأقام ادريس فى تلمسان مدة ثلاث سنوات واصل خلالها أعمال والده هناك : فأصلح أسوار المدينة ، ورمم جامعها الذى بناه والده ، وأقام فيه منبرا جديدا (١٣٣) • وعاد الامام الى فاس ، وقد اطمأن الى انتشار سلطانه من تلمسان الى نفيس •

---

(١٣١) انظر فيما بعد ، ص ٤٥٦ و ١٣٧ • وعن أبواب المدونين ، انظر الجزائى ، زهرة الأس ، ص ١٩ - ٢٠ : حيث يمدد فى مدونة الأندلس ٧ ( صبح ) أبواب ، هى أبواب : القلعة ، وجروانة ، والمغنية ، والصيبوية ، والفصيل ، وأبى سلف ثم باب الكنيسة ، كما يمدد فى مدونة الكرويين • ( خمسة ) أبواب • هى أبواب : الخريفية ، الفصيل ٩ ، الفرج ، الحديد ثم باب القلعة •

(١٣٢) الكرى ، ص ١٢٢ ، روض القرطاس ، ص ٢٩ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٢ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٢ ، وقارن ابن عشارى ، ج ١ ص ٢١١ ( الذى يجعل غزو بلاد الحصامدة بعد غزوة نفزة ) •

(١٣٣) انظر القرطاس ( ص ٢٩ وتلخيصه فى زهرة الأس ، ص ٢٢ ) الذى يطل دراية عبد الملك الوراقى الذى يقول • و دخلت مسجد تلمسان سنة ٢٥٥ هـ / ٨٦٩ م ، لرأيت فى =

والحقيقة ان اقامة ادريس مدة ثلاث سنوات في تلمسان ونواحيها كان  
التصدد منها تأمين حدود دولته الشرقية قزاء خطر الخوارج بالمغرب الأوسط ،  
وكانت قبائل نفزة التي هزمها - بمعاونة ابن عمه داود بن القاسم بن اسحق  
ابن عبيد الله بن جعفر (١٢٤) - من أقوى عصابات املاء تاهرت ، كما رأينا .  
وهذا ما يشير اليه ابن خلدون عندما يقول انه بعد ان اخضع اليربر وزناتة ،  
قرى امره ، وتمكن من القضاء على الخوارج منهم ، واقتطع المغربين عن  
دعوة العباسيين من لدن السوس الأقصى الى شلف (١٢٥) . وهذا ما يصر  
عليه جوتيه ، عندما يقول : ان قضاء ادريس الثاني على الخوارج يعبر  
عن خوف أهل الحضارة والمدنية ( رعية الدولة الادريسية ) من تخریب  
الخوارج ( الزناتية البدو ) . وهذا يمثل النتيجة التي وصل اليها ، والتي  
تتلخص في أن الحركة الخارجية التي بدأت في المغرب الأقصى سنة ١٢٢ هـ ،  
على يد ميسرة ، انقلبت الى ضدها : الى حكومة نظامية ، هي الدولة  
الادريسية (١٢٦) .

### وفاة ادريس الأصغر وبداية سجات تصدع الدولة الادريسية :

ويقول صاحب القرطاس ان ادريس لم يزل بفاس الى أن توفي لي

« رأس مبرها لوحا من بقية منبر قديم ، قد سر عليه هناك ، مكتوب فيه : « هذا ما أبر به  
الامام ادريس بن ادريس بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي - رضي الله عنهم - في شهر  
المحرم سنة ١٩٩ هـ / أغسطس ٨١٤ م » . وبما على هذا التوقيع رأينا تعديل خروجه من فاس  
لنحو تلمسان الى أواخر سنة ١٩٨ هـ / يونيو ٨١٤ م ، بدلا من سنة ١٩٩ هـ كما يقول البكري  
( ص ١٢٢ ) وصاحب القرطاس ( ص ٢٩ ) وابن خلدون ( انظر لفظ الترجمة ج ٢ ص ٥٦٢  
اذ لا نجد هذا التاريخ في النص ولا اسم ابن عزز كذلك ) . ونلاحظ هنا ان ابن خلدون  
( ص ١٢ ) يذكر ان الامام أصليح الكبير ولم يصنع منبرا جديدا حسب رواية القرطاس .  
وفيما يتعلق بدخول الوراق الى تلمسان في سنة ٢٥٥ هـ فنلاحظ ان الوراق هذا يكتب في  
أواخر القرن السادس الهجري . ولهذا السبب وجد هذا التاريخ في بعض النسخ للقرطاس  
سنة ٥٥٥ هـ / ١١٦٠ م ( انظر يوفنسك ، تأسيس فاس ، النص ص ٧١ والهامش ٧٨ ) .  
ولقد رجحنا نحن ان تكون سنة ٢٥٥ هـ خاصة بالزوج ابن غالب الذي نسخ الوراق كتابه  
( انظر التصريف بكتاب روض القرطاس في دراسة المصادر السابقة ، ج ١ ص ٤٨ ) .  
(١٢٤) انظر البكري ( ص ١٢٢ ) حيث يقول ان داود بن القاسم خرج لقتال الخوارج  
مع ادريس بن ابريس فاجبه منه ( ان من ادريس ) ثلاث خصال : اجتياح قلبه به يومئذ .  
وحركته وقلة قوامه الذي يعني الزعم الى القتال وليس اليربر .  
(١٢٥) ابن خلدون ، ص ١٤ والترجمة ج ٢ ص ٢٧٢ ( حيث تراجم السوس ،  
في شكل « السوس » ) .  
(١٢٦) انظر جوتيه ، ماضي شمال إفريقيا . . ( بالفرنسية ) ، ص ٢٦٥ - ٢٦٦ .

سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م ، وهو ابن ست وثلاثين سنة ، وانه دفن بمسجده  
( جامع الشرفاء ) بآزاء الحائط الشرقي ، أو الحائط القبلي . هذا ولو أن  
رواية البرنسي - التي يوردها بعد ذلك - ربما كانت أقرب إلى الحقيقة من  
حيث التاريخ ، إذ تحدد وفاة ادريس الثاني بليلة ١٢ جمادى الثاني من سنة  
٢١٣ هـ / ٢٨ أغسطس ٨٢٨ م ، وسنه يومئذ ثمانية وثلاثون عاما ، وهذه  
الرواية تتفق مع رواية البكري التي لا تجعل وفاة ادريس في فاس بل بمدينة  
وليلي ، في بلاد زرهون ، وتقول انه دفن إلى جانب قبة أبيه هناك (١٣٧) .  
وتحيط بوفاة ادريس الثاني الشاب ، مثله مثل والده ، قصة روائية تقول  
انه تولى بسبب أكله عنب ، شرق أو غصن بحبة منها (١٣٨) ، أو انه مات  
مسموما في حبة العنب تلك (١٣٩) . هذا ، كما يمكن أن يفهم انه كان للأغلبة  
وبالتالي خلافة بغداد ، يد في هذا الأمر . يستشعر ذلك من الشعر الذي  
ينسب لوله إلى إبراهيم بن الأغلب والذي ينص على أن الأغلب هو الذي  
دبر اغتيال راشد ، الذي كان قد استغل أمره وعلا حتى أنه هم بفرو  
أفريقية ، وانه كان يتربص بادريس ليتخلص منه هو الآخر (١٤٠) . ولا  
يمنع من ذلك ما تقوله بعض الروايات من أن إبراهيم بن الأغلب كان قد  
ألب الزعيم المدفري « البهلول بن عبد الواحد » على ادريس بن ادريس ،  
وأن هذا الأخير كتب إلى بهلول يخطب رده ، ويدعوه إلى الرجوع إلى طاعته ،  
ويحذره من مكر ابن الأغلب (١٤١) . وما تضيفه الرواية بعد ذلك عندما تقول

(١٣٧) البكري ، ص ١٢٣ ، والنص يقول ان ادريس بن ادريس توفي وعمره ٢٣ سنة .  
وهذا خطأ من النسخ إذ ينبغي أن يكون ٣٨ سنة بما أنه ولد سنة ١٧٥ هـ / ٧٩١ م وتولى  
سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م ، وقارن الحلة السيرة لابن الأثير ، ج ١ ص ٥٤ ، حيث تطلق نفس  
الملاحظة .

(١٣٨) البكري ، ص ١٢٣ ، القرطاس ، ص ٣٠ ( زمرة الأس ، ص ٢٣ )  
(١٣٩) الحلة السيرة ، ترجمة الناصر بن ادريس رقم ٤٩ ، ج ١ ص ١٢٩ .  
(١٤٠) انظر الحلة السيرة لابي الأثير ، ج ١ ص ٩٨ حيث يقول إبراهيم بن الأغلب .  
الم ترمي لرديت بالكيد راشدا      واني بأخري لابن ادريس راسدا  
تسلوه عزمي عمل ناي داره      يستحوطه في طيهر المسكانه  
(١٤١) انظر الحلة السيرة لابن الأثير ، ج ١ ص ٥٥ ، حيث ينسب إلى ادريس شعرا  
في هذا الأمر ، يقول فيه .

كانك لم تسع بذكر ابن الأغلب      وما قد رمى بالكيد كل ملاد  
ومن دونك ما عتاك نفسك خاليا      ومناك إبراهيم خوط اقتساد  
وانظر في المصدر ، ترجمة بهلول بن عبد الواحد المدفري رقم ٤٠ ص ١١١ حيث  
النص على انه قد أن القصد إبراهيم بن الأغلب بن بهلول وبين صاحبه ادريس بن ادريس .

أن إدريس بن إدريس كتب إلى إبراهيم بن الأغلب يدعو إلى طاعته ، ويطلب منه الكف عن فاحشته ، ويذكره بقرابته من النبي (١٤٢) - أو أنه صالح ابن الأغلب ، وسكن من غربة ، مما كان سببا في اشتداد ساعد الدولة الإدريسية التي عجزت الإغالبية عن مداومتها بعد ذلك (١٤٢) .

والغريب في أمر الدولة الإدريسية الفتية أنها لم تكد تبلغ العقد الرابع من عمرها حتى بدأت تصيبها عوارض الشيخوخة والاضمحلال . وكانت الحلة هي التفتت والتقسيم - آفة ذلك العصر - التي ترتب على الصراع بين المراد الأسرة ، من أجل الطمع في عرش المملكة . فلقد حرص العلوي المحروم من الأخوة ، الوحيد في أقصى المغرب ، على أن يترك - وله الحق في ذلك - عددا كبيرا من الذرية ، فخلف ١٢ (اثني عشر) ولدا ، ما بين راشد وقلصر (١٤٤) .

### ٣ - محمد بن إدريس بن إدريس :

وآلت الإمامة إلى أكبر ولد إدريس بن إدريس ، وهو محمد . وتتلق الروايات على أن كثرة والده إدريس الأصغر وجدة محمد وأخوته ، كان لها

-----  
 = جرت مكاتبات بين الأغلب والمغربي . فكان مما كتبه الأخير إلى ابن الأغلب :  
 لئن كنت يدعوني إلى الحق بأصحا      لتكشف عن قلبي صبر غلال  
 للدهاء صمدك أنك بامسح      لي قال بالصلح الغلاة كال  
 (١٤٢) الحلة السراء . ج ١ ص ٥٥ . حيث تقول الرواية أن إدريس كتب في هذا  
 الحسى شعرا جملة في أسفل الكتاب ، ومنه :  
 أذكر إبراهيم حقي محمد      وقرته والحق خج طول  
 وأدعوه للأمر الذي فيه رشد      وما هو لولا رايه جوبول  
 فان أكر اللهيبا فان أمانه      ذلزل يوم لتكسب طول  
 (١٤٣) انظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ ( حيث يضيف إلى ذلك أن الإغالبية لم  
 يستطيعوا الاعتذار لخلقهم بقداد عن هجرهم أصل الإدارة إلا « بالنفس من إدريس والقدح في  
 نسبه إلى أبيه إدريس بما هو أوحى من خيوط المناكب » ) .  
 (١٤٤) لجاء إدريس بن إدريس . كما يورد في الكتاب حوق تريب منهي . ص ٤ : محمد  
 والقاسم وحمير وداود وعيسى ويحيى وعبد الله وحسنة وأحمد وعمل وإدريس وجابر . انظر  
 ابن هنادي (ج ١ ص ٢١١) الذي يكرر عبيد الله بدلا من ذكر عجل . وقارن القزطاس  
 ( ص ٣٠ ) . والظاهر أنه ينقل نفس رواية البكري ( ص ١٢٤ ) التي يذكر عبيد الله بدلا  
 من كل . وكذلك الأمر في الحلة السراء ( ج ١ ص ١٣١ ) . وانظر مرة أخرى ( ص ٢٢ )  
 الذي لا يذكر عليا ويضيف « الحسن » و « الحسين » .

تفوزها في سبيل أمور الدولة ، أو أنها كانت أشبه ما تكون بالوصية على محمد . فلهذا أشارت علي حفيدتها الإمام بأن يجعل أخوته على رأس أقاليم الدولة ورؤسائها المختلفة . ومع أن الكتاب يذكر صراحة أن هذا الأمر كان تقسيما للدولة ، أو توزيعها لها على أخوة محمد (١٤٥) ، إلا أن الهدف منه كان - بطبيعة الحال - هو العمل على تقوية الأسرة ، بأن تكون الولايات والقيادات العسكرية بين أيدي أفرادها ، ولنا في قيام الدولة العباسية خير مثل لذلك ، عندما منح أبو العباس السفاح كبار قواده ورجال دولته من الدعاة وعهد بولاياتهم إلى أخوته وعمومته وقراته من بني العباس ، واستجاب محمد بن إدريس إلى نصيحة حدثه ، كما تقول الرواية ، فجعل البالغين من أخوته وهم ثمانية على رأس الولايات المختلفة ، وأبقى القصر الثلاثة في كفاية حديقهم ، مع في مدينة فاس . وكان تقسيم البلاد على الأحرار كالآتي (١٤٦) .

- ١ - القاسم وله ولاية طنجة ، وتشمل سبته وتطوان وقلمة حجر النسر وبلاد مغمودة وما إلى ذلك من البلاد والقبائل (١٤٧) .
- ٢ - داود : وله بلاد هوارة وبلاد تسول وتارا ومكناسة وجيالك غيابة وتاملت (١٤٨) .
- ٣ - عيسى : وله مدينة شالة وسلا وأزمور وبلاد قلعسا . وما إلى ذلك من القبائل (١٤٩) .

---

(١٤٥) انظر القزطاس ، ص ٢٠ ( قسم المغرب بين أخوته ) ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤٤ .  
والترجمة ج ٢ ص ٤٦٣ ( قسم البلاد بين أخوته ) ، ابن عذاري ، ج ١ ص ٢١١ ( فرق البلاد على أخوته ) ، البكري ، ص ١٢٤ ، والاستبصار ، ص ١٦٦ ( فرق البلاد على أخوته ) .  
(١٤٦) انظر القزطاس ( ص ٢٠ ) أساسا ، وانظرنا في الاستخلاص بين وبين ابن خلدون وابن عذاري والبكري ، كما استعينا بهم في تعيين قوائم الولايات التي منحها لبعض المراسم .  
(١٤٧) يزيد البكري ( ص ١٢٤ ) ، والحلة السيرة ، ج ١ ص ٢٩ ، وابن خلدون .  
( ج ٤ ص ١٤ ) الترجمة ج ١ ص ٤٦٣ ، على ذلك مدينة الجيرة التي يجعلها القزطاس في ولاية يحيى .  
(١٤٨) لا يذكر القزطاس ( ص ٢٠ ) ، ولا ، ويضيف ابن عذاري ( ج ١ ص ٢١١ ) لاملت ، وكذلك البكري ، ص ١٢٤ ( تاملت ) .  
(١٤٩) قارن البكري ، ص ١٢٤ ( وأزمور وسلا ) ، وابن عذاري ( ج ١ ص ٢١١ ) الذي يذكر اسم البلاد التي كانت لعيسى .



٤ - يحيى : وله مدينة البصرة. وأسيلا ومدينة العرايش وأعمالها ،  
وبلاد وورغة (١٥٠) .

٥ - عمر : وله مدينة تيجساس (تيكساس) وقرغة ، وقياسل  
صنهاجة الهبط وغمارة ، فيما بينهما (١٥١) .

٦ - أحمد : وله مدينة مكتامة وبلاد فازاز ومدينة تادلا (١٥٢) .

٧ - عبد الله : وله مدينة أممات وبلاد نفيس وبلاد المصامدة والسوس  
الأنقى وبلاد لحلة (١٥٣) .

٨ - حمزة : وله مدينة ويلي وأعمالها ، ومدينة تلمسان وأعمالها (١٥٤) .

خلاف عيسى في سلا وتامسنا وعحيان القاسم في طنجة :

هزيمة عيسى وتجزئته من أملاكه :

ولقد كانت النتيجة الطبيعية لثل هذا التفتيت أن دب الخلاف بين  
الأخوة ، فملهم من استجاب لأغواء الأطماع الأنانية ، فخرج علي سلطان الأخ

(١٥٠) لا يذكر ابن خلدون ( ج ٤ ص ١٤ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٢ ) البصرة ضمن بلاد  
يحيى بل يضعها في بلاد القاسم .

(١٥١) يذكر القرطاس مجلس بني تيجساس التي يسجلها في المسامع  
( ص ٣٠ ) ، وهو لا يذكر مدينة قرغة ، لما ابن خلدون ( ج ١ ص ٢١١ ) وكذلك البكري  
( ص ١٢٤ ) وابن الأبار في الحلة السراء ( ج ١ ص ١٢٣ ) فلا يذكر سوى صنهاجة الهبط  
ورغمارة .

(١٥٢) لا يذكر ابن خلدون ولا ابن خلدون ولا البكري ولاية أحمد - وهذا ما يشكك  
في رواية القرطاس - خاصة وأن مدينة مكاسة مذكورة ، كما رأينا ، بين البلاد التي أعطيت  
للأمير داود . والتوفيق بين الروايات المختلفة هذه لا يأتي في أن يكون أحمد قد رلى مكاسة  
وغيرها من الأقاليم بعد أخيه داود وتمت امره .

(١٥٣) أنظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٢ ، ولعن القرطاس ،  
الذي يجعل يلاه مصوبة مع القاسم ، كما ترى .

(١٥٤) أنظر القرطاس ، ص ٣٠ ، الذي يقول إن تلمسان قط كانت له . وابن خلدون  
( ج ٤ ص ١٤ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٢ ) الذي يقول أنه كانت له مدينة ويلي وأعمالها فقط ،  
كما في البكري ( ص ١٢٤ ) . أما ابن خلدون فلا يجعل حمزة بين الولاة أي أنه يجعله بين  
القصر . والظاهر أن حمزة كانت له الولاية الشرعية فقط : لأن تلمسان كانت اقطاء لابن  
سليمان بن عبد الله وسليمان هذا كان لنا لادريس الأول ، كما سبق أن أشركنا . أنظر  
فيما سبق - ص ٤٤٦ وما ٨٦ ) ، وهذا ما يقوله ابن خلدون ( ج ٤ ص ١٤ والترجمة ج ٢  
ص ٥٦٤ ) .

الأكبر ، ومنهم من رأى التمسك بأهداب الطاعة ، وانتهى الأمر بسلسلة من المنازعات والحروب بين الأخوة - افتتح ذلك عيسى بالتمرد في سلا وتامسنا ، وهو أمر مقبول بالنسبة لتلك الأقاليم التي عرفت بانتحاضاتها الانفصالية ، وحركاتها الاستقلالية التي تمثلت فيما عرف عند الكتاب باسم زندقة برغوطه تحت قيادة بنى طريف الذين كونوا مملكة لهم عاشت منذ ثورة ميسرة ( قرن ٨/هـ م ) ، وحتى قيام دولتي المرابطين والموحدين ( قرن ٥ ، ٦ هـ / ١١ ، ١٢ م ) . وأمر الامام محمد أخاه القاسم ، صاحب طنجة ، بمحاربة عيسى بسبب مجاورة بلاده لبلاد عيسى ، لكنه امتنع . وفي ذلك تقول رواية الحلة السيرة ان القاسم كتب الى أخيه الامام محمد منذرا من توقفه عما أمره به ، في أبيات شعر يطعم منها أن القاسم كان زاهدا في أرض المغرب رغم ما كان له بها من مركز مرموق ، واطبا في العودة الى المشرق ، وهو الأمر الذي يسترعى الانتباه ، بعد أكثر من أربعين سنة من استقرار الادارة في المغرب (١٥٥) . واستجاب عمر ، صاحب بلاد غمارة ، لأمر أخيه الامام ، وجمع بربر غمارة - من ريف طنجة - وأوربة وصنهاجة ، كما أمده محمد بألف فارس من زفانة ، عندما اقترب من أحواز فاس ، فهزم عيسى وأخرجه من سلا وغيرها مما كان ييده من البلاد ، وذلك قبل وصول بلد ، وضمها الى أملاكه بأمر محمد (١٥٦) .

#### قاضي القاسم واعتزاله الولاية :

ثم سار عمر - حسب أوامر الامام - لمحاربة القاسم ، ونجح في هزيمته بعد مواقع عديدة ، وانتهى أمر القاسم الى اعتزاله الحياة العامة ، والباله على الزهد والتعبد - في رباط بناء لنفسه على ساحل البحر ، مما يلي مدينة أصيلا (١٥٧) .

(١٥٥) انظر ج ١ ص ١٢٩ - ١٣٢ حيث يقول القاسم في بيتين من الشعر :

سائرنا للراغب الغرب بها      وإذا كنت في الغرب قتيلا ولدا

واسمو الى الشرق في صفة      بمن بها رتبا من لجة

(١٥٦) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٢٣ .

(١٥٧) القرطاس ، ص ٣٠ ، البكري ، ١٢٤ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ والترجمة ج ٢

ص ٥٦١ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ٢١١ ، الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٢٣ . ( رباط القاسم

أصيلا بوضع يعرف بتملوكات ، حيث قام بتعبيد فيه الى أن مات - القرطاس ص ٢١ . ثم

ملك أصيلا عليه الى أن صار امرها الى حسن العيالم ثم ابن أبي العافية - البكري ص ١١٢ )

### عمر يقيم الى املاكه اقاليم سلا وتامسنا وطنجة :

وهكذا قسم عمر بلاد اخويه القاسم وعيسى الى املاكه فاصبحت مملكته تمتد من طنجة شمالا الى سلا وبلاد تامسنا وأزمور ، نحو الجنوب الغربي ، حيث مصب وادي أم الربيع ، كما امتدت شرقا من سبتة الى منطقة قبائل غمارة نحو مليلة ، فكانت مملكة عمر امتدت على طول سواحل المغرب الأقصى الشمالية على البحر المتوسط وعلى معظم سواحل المحيطة الشمالية الغربية . واستمر عمر في خدمة أخيه محمد الى أن مات في سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م ، على بلاد صنهاجة في موضع يعرف بطبع الفارس ، شمال مدينة فاس في أرض غمارة ، وحمل الى مدينة فاس حيث دفن الى جانب أبيه ، وصلى عليه أخوه محمد الامام (١٥٨) . وسيكون لأبناء عمر بن إدريس هذا شأن ، إذ أنهم سيرثون أملاك والدهم بموافقة الامام ، فقد خلف على بن عمر والده (١٥٩) بمعنى تأكيد انقسام الدولة . وعلى بن عمر هو جد الحموديين من الادارسة الذين سيدخلون الأندلس بعد سنة ٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م ، عند انهيار الدولة الأموية (١٦٠) .

أما عن الامام محمد الذي تقول عنه رواية للرازي انه « أخذ الى اللهو والشراب والنساء » ، وإن ذلك كان كان السبب في أن خلفه اخوته (١٦١) ، فلم يقدر له ان يعيش بعد أخيه عمر الا سبعة أشهر فقط ، إذ توفي بمدينة فاس ، ودفن بشرقي جامعها مع أبيه وأخيه ، وذلك في شهر ربيع الثاني من سنة ٢٢١ هـ / مارس سنة ٨٣٦ م ، بعد ٨ (ثمانية) أعوام من الحكم (١٦٢) ، وخلفه ابنه على .

### ٤ - علي بن محمد بن إدريس ( ٢٢١ هـ / ٨٣٦ م - ٢٢٤ هـ / ٨٤٩ م ) :

اعتلى علي بن محمد عرش المملكة الإدريسية بعد وفاة والده وبمعية

- 
- (١٥٨) القرطاس ، ص ٢٦ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ ( حيث الموضع : « في القوس » )  
 ابن طاري ، ج ١ ص ٢١١ .  
 (١٥٩) ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ ، والتبرجة ، ج ٢ ص ٥٦٤ .  
 (١٦٠) القرطاس ، ص ٢٦ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ ، ابن طاري ، ج ١ ص ٢١١ ،  
 « المبكرى » ص ١٢٥ ، الاستبصار ، ص ١٦٦ .  
 (١٦١) الحلة السجاء ، ج ١ ص ١٢٢ . ولما كان ذلك الرواية تقول خطأ انه لم يكتب  
 حواله بل بعد انتهاء القاسم .  
 (١٦٢) القرطاس ، ص ٢٦ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ .

وبذلك صار اماما للحسينيين في المغرب ، وهو بعد غلام لم يجاوز السنة التاسعة من عمره الا بعدة أشهر (١٦٢) . والظاهر أن صغر سن الأمير ، ما يجعله ، من وجهة النظر القانونية غير مؤهل لولاية أمور المسلمين ، هي التي جمعت البكرى يقتصب الكلام في عهد القضاة ، فيكتفى بالإشارة إلى ولايته ثم إلى وفاته (١٦٤) ، بينما أسقط ابن عذاري عهد كلية فلم يذكر امامته (١٦٥) .

أما المعلومات التي جمعها عنه صاحب الترطاس فتشير إلى أن أم علي هي رقية بنت اسماعيل بن حمير بن مصعب الأزدى ، وأن الأمير الصغير كان له من العمر عندما ولي ٩ (تسع سنوات) و ٤ (أربعة) أشهر فقط (١٦٦) . وتقرير أن والده الإمام الجديد هربية خالصة من أزد اليمن يعني أن مسألة تعريب المغرب الأقصى والدولة الإدريسية ، وهو الأمر الذي كان من أهداف الإدريسيين الأولين ، كان يسير نحو تحقيق أغراضه بخطى حثيثة . ومن الناحية الأخرى فإن وصول الصبي الصغير إلى منصب الإمامة ، دون وصاية راشد جديد أو أبي خالده ، تعني أن الإمامة الإدريسية كانت قد مدت جذورها قوية في أرض فاس ، وإنها كانت تستطيع الوقوف وحدها بعد نصف قرن من قيامها بين قبائل أوربة ، رغم الصراعات التي قامت بين أمراء الإدارة أنفسهم ، ورغم ما أخذ على الأمير محمد ، والد علي ، من الانصراف إلى الشراب واللهو ، وانشغاله بالنساء نتيجة لذلك .

وفي تقييم عهد الأمير علي بن محمد ، الذي توفي وهو في ريعان الشباب ، في الثانية والعشرين من عمره ، بعد ملك استمر ١٢ (ثلاثة عشر) عاما فقط ، نعتقد أنه لم يمارس ، حقيقة ، السلطان إلا في أخرياتهما ، لقول الرواية : أنه « ظهر منه من الذكاء والنبل والفصل ما يقتضيه شرفه ونسبه الصحيح » (١٦٧) وفي تفسير ذلك لا يعمد الأمر إلى الإشارة إلى أنه : « ساريسيرة

---

(١٦٢) انظر الترطاس . ص ٢٢ . ولارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٤ ، والاستقصا ( ط ١ ، الدار البيضاء ) ، ج ٩ ص ١٧٤ ( حيث يقول انه لقب بحيدرة على لقب علي بن أبي طالب ) .  
(١٦٤) البكرى ، ص ١٤٤ .  
(١٦٥) ابن عذاري ج ١ ص ٢١١ : حيث يجعل الذي ولي بعد محمد بن إدريس هو ابنته حبيب بن محمد لم ير علي وورثته في الملك .  
(١٦٦) الترطاس ، ص ٣٢ .  
(١٦٧) الترطاس ، ص ٣٢ .

تأية وجده ، في : المدل والفضل ، والدين ، والحزم واقامة الحق ، وتأسيس البلاد ، وتمتع الأعداء ، وضبط البلدة والثغور ، (١٦٨) . وللقصود بتأسيس البلاد هو عمرانها وزيادة تحضرها . أما عن ضبط البلدة فالتقصود بها مدينة خاص قاعدة الدولة ، وما كان اليها من الأعمال ، مما يقع تحت الحكم المباشر للامام . بينما يقصد بالثغور اقاليم الدولة الادريسية المحيطة بأعمال خاص مما كان يقع عب ادارتها ، وقرار الامور فيها ، وحمايتها ، على من كان في حكمها من عمومة على وابناء عمومته من أمراء الادارسة ، الذين اطلق عليهم اسم « الحسينين » ، كما عرّفوا أيضا « بالقرشيين » (١٦٩) .

وهكذا عرفت البلاد في عهد على نوعا من الاستقرار لم تعرفه من قبل ، وتمتع الناس بالأمن والدعة ، الى أن وافته منيته في شهر رجب من سنة ٢٣٤هـ / يناير ٨٤٩ م ، وولى أخوه يحيى بن محمد بعد ملك دام ١٣ (ثلاثة عشر) عاما (١٧٠) .

٥ - يحيى بن محمد بن ادريس ( ٢٣٤ هـ / ٨٤٩ م - بعد ٣٤٥ هـ / ٩٥٦ م ) :

رغم أهمية رواية البكرى بالنسبة لتاريخ الدولة الادريسية ، فمن الواضح أن البكرى يخطئ عندما يقول ان الذي خلف على بن محمد ، في ملك خاص هو ابن أخيه يحيى بن يحيى بن محمد (١٧١) ، لاذ المعروف أن الذي خلف عليا هو أخوه يحيى بن محمد ، وان ابن هذا الأخير ، وهو يحيى بن يحيى بن محمد ، خلف والده فكان سادس الادارسة ، وهذا ما يتضح من رواية القرطاس الذي يلخصه ابن خلدون (١٧٢) . أما ابن عذارى فانه الى جانب استقائه على ابن محمد ورجعه بدلا منه يحيى بن محمد ، فانه يضع أحداث ابن هذا الأخير وهو يحيى بن يحيى بن محمد ، في موضع والده ، فكانه استقط أيضا عهد

(١٦٨) القرطاس ، ص ٢٢ .

(١٦٩) عن تسمية الادارسة بالقرشيين ، انظر البكرى ، ص ١٢٢ .

(١٧٠) القرطاس ، ص ٢٢ . وقارن ابن خلدون ، ج ٤٠ ص ١٥ الذي يلخص القرطاس فيما يتعلق بتاريخ الادارسة فيقول في عهد على بن محمد : «قام بالمرء الأولياء ، والحاشية من العرب ، وأدوية ، وسائر البربر ، وسنائج الدولة ويأبسون ظلما متحرعا ، كلوا بامرهم واحسبوا كفايته وطاقته فكانت آيلته خير ايام » .

(١٧١) البكرى ، ص ١٢٤ .

(١٧٢) القرطاس ، ص ٢٢ ( المعبر ، ج ٤ ص ١٥ ) .

يحيى بن محمد ، وهذا ما سنشير إليه في موضعه (١٧٣) .

وهكذا عهد علي بن محمد لأخيه يحيى بن محمد بن إدريس الذي صار الإمام الخامس . وفي عهده تقول رواية القرطاس أنه صار بسيرة أخيه وأبيه وجده (١٧٤) بمعنى انتهاج طريق العدل والفضل والدين وإقامة الحق ، إلى جانب الحزم في إدارة البلاد وحماية الثغور . أما أكثر ما يستقطب اهتمام ابن أبي زرع في أيام يحيى بن محمد ، فهو ازدياد تحضر فاس ، وكثرة عمارتها ، وبناء ضواحيها الجديدة . فقد قصد إليها الناس ، من : الأندلس ، وإفريقية ، وجميع بلاد المغرب ، فضاقت بسكانها ، فبنى الناس الأرباض بخارجها (١٧٥) . ولقد اهتم الأمير يحيى بتزويد عاصمته بالمباني ذات المنافع العامة ، وخاصة الحمامات التي زعمت بها مدينة فاس ، وكذلك الفنادق التي أقيمت لخدمة الوافدين على المدينة من التجار وغيرهم (١٧٦) .

#### بناء جامع القرويين (٢٤٥ هـ / ٨٦٠ م) :

أما أشهر المباني التي أقيمت في فاس على عهد الأمير يحيى بن محمد ابن إدريس ، والتي ظلت مفخرة العاصمة الإدريسية حتى أيامنا هذه ، فهو جامع القرويين . والحقيقة أنه مع اتساع المدينة المزدوجة بعدوتيهما ، ونشأة الأرباض الجديدة حواليهما ، كان من الطبيعي أن يزداد اتساع كل من جامعيهما العتيقين ، وهما جامع عدوة القرويين المعروف بجامع الشرفاء ، وجامع عدوة الأندلسيين المعروف بجامع الأشباح . بل وإن تظهر الحاجة إلى إنشاء مساجد محلية جديدة تلبى حاجة المصلين الذين كانت أعدادهم تزداد مع ازدياد حجم المدينة وكثرة الوافدين على أحيائها من كل أنحاء المغرب ، ومن الأندلس . وهكذا تم بناء جامع القرويين في سنة ٢٤٥ هـ / ٨٦٠ م على عهد يحيى بن محمد ، ولكن على أنه جامع « محلي » صغير (١٧٧) .

#### صاحبة البناء : فاطمة القروائية :

وفي بناء الجامع يقول ابن زرع صاحب كتاب القرطاس أن موضعه ، حين بنيت مدينة فاس ، كان « فضاء » يصل بها أصناف الجبى ، وبها

(١٧٣) أنظر فيما بعد ص ٤٦٨ ( عن يحيى بن يحيى ) .

(١٧٤) القرطاس ، ص ٢٢ .

(١٧٥) القرطاس ، ص ٢٢ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ .

(١٧٦) القرطاس ، ص ٢٢ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ .

(١٧٧) نفس المصدر ، وقارن زهرة الأس ، ص ٢٤ - ٢٥ .

أيضا أصناف من الشجر ، نرحل من هواره على رائحة ، وعندما أتى وفد أهل القيروان إلى الإمام إدريس بن إدريس ، بعيالهم وأولادهم ، أنزلهم حول ذلك الموضع من عدوة القرويين (١٧٨) ، التي نسبت إليهم - ويسب بناء الجامع إلى سيدة قيراوية من هؤلاء الوافدين ، توصف بالبركة والصلاح ، هي أم التاسع فاطمة بنت محمد العبدي القيرواني . وكانت السيدة فاطمة قد استقرت في ذلك الموضع من عدوة القرويين بصحة زوجها وأخت كانت لها ، وراضح من النص أن العائلة القرشية الأصل كانت موسرة ، وأنها كانت قد حملت معها ثروتها من القيروان . فعندما توفي زوج السيدة فاطمة ، وكذلك أختها ، ورثت منهما مالا جسيما ، حلالا طيبا ، ليس فيه شبهة ، لم يتغير بيع ولا شراء ، فأرادت أن تصرفه في وجوه البر وأعمال الخير ، فعمرت على بناء مسجد ، (١٧٩) .

#### المال الحلال الصريف :

ونلاحظ أن إصرار النص هنا على أن المال الذي استخدم في بناء جامع القرويين كان حلالا طيبا ، لا تشوبه شائبة حتى من بيع أو شراء ، مما يسترعي الانتباه فعلا . إذ الحقيقة أن أهل المغرب ، وكذلك الأندلس ، كانوا متشددين في أمر سلامة الأموال التي تخصص لبناء المساجد عندهم ، بشكل لا نجد له نظيرا في المشرق . وكانت أحسن الأموال التي تبني بها المساجد عندهم هي أموال المغنم المأخوذة في الجهاد ، مما طهرته سيوف الشجعان وزكته دماء الشهداء في ميادين القتال . وهذا ما سيحدث عندما شرع في توسيع نفس الجامع ، عهد ما غلب عبد الرحمن الناصر على بلاد المدونة ( المغرب ) ، فبعث « بمال كثير من أخماس غنائم الروم » لهذا الغرض (١٨٠) .

(١٧٨) القرطاس ص ٢٢ - حيث يفرده ابن أبي زرع فصلا كاملا عن تاريخ جامع القرويين منذ بنائه سنة ٢٤٥ هـ / ٨٦٠ م ، إلى أيام تأليف كتابه سنة ٧٢٦ هـ / ١٣٢٦ م ، ينتهي في ص ٤٦ ، وفلان تلخيص ابن خلدون ، ط - بيروت ، ج ٤ ص ٢٩ - ٣٠ .  
(١٧٩) القرطاس ، ص ٢٢ - ٢٣ . ويضيف صاحب القرطاس رواية أخرى ، تقول إن أخت السيدة فاطمة - التي عرفت أيضا بأم البقي - كانت تسمى مريم ، وأنه كان لها فضل بناء « جامع الأندلس » ، هو الآخر . « من مال حلال طيب مودع عن والدهما وأختيهما ( نفس الصفحة ) ، مما يجعلنا نظن أن تلك الرواية الأخيرة ، ما هي في حقيقة الأمر إلا تعوير للرواية الأولى ، قصد بها تكريم جامع الأندلس أيضا ، ولا نريد أن نقع إلى أنها ربما شككت في صحة الرواية الأولى الخاصة بالسيدة فاطمة وجامع القرويين .  
(١٨٠) القرطاس ، ص ٢٤ . وفي التجلد والتدقيق في طهارة الأموال اللازمة لأعمال التجديد والزيادة في المسطح ، ما تذكره الرواية من رفض قلبي قلبي الفقيه أبي عبد الله »

والهم ان السيدة عاتمة اشترت موضع الجامع بذلك المال الموروث خلافا  
حليبا ، وشرعت في حفر الأساس والبناء في يوم السبت مستهل رمضان  
المعظم سنة ٤٤٥ هـ / ٣٠ نوفمبر ١٨٥٩ ( ١٨١ ) ، أي في السنة الثانية عشرة من  
امامة يحيى بن محمد بن أدريس .

#### مواد البناء الحلال الصرفة :

وفي نطاق فكرة استخدام المال الحلال الطيب ، الذي لا تشويه شائبة ،  
ولا قتاله شبهة ، تقول الرواية ان حجارة الكدان انى استخدمت في البناء ،  
وكذلك الطابية ( الملائط ) آقت من نفس أرض الجامع ، حيث حفرت  
( السيدة ) في وسطه فصنعت كهوفا ، واقتطعت منها الكدان ، وأخرجت  
م منها التراب والحجر والرمل الأصفر الطيب ، فبنت به الجامع المذكور كله  
حتى تم ، ولم تدخل فيه من تراب غيره ، ( ١٨٢ ) . والأمر كذلك بالنسبة للماء  
الذي استخدم في البناء فقد حفرت السيدة الصالحة في أرض الجامع بئرا ،  
هي الموجودة حاليا في الصحن ، « مكان البناؤون يسقون منها الماء لبناء  
الجامع المكرم ... لم تصرف فيه سواء ، احتياطا منها ، وتحريا من الشبهة » .  
وظلت فاطمة القروية صائمة الى أن تم تشييد الجامع ( ١٨٣ ) .

#### حجم الجامع الأول وأقسامه :

وبطبيعة الحال كان الجامع الذي بنته فاطمة القروية صغيرا ، اذ احتوى  
على أربع بلاطات أي أروقة عرضية موازية لحائط القبلة وصحن صغير .  
وذلك حسب رواية أبي القاسم بن جنون في تفسيره في تاريخ مدينة فاس ( ١٨٤ ) .  
أما عن درع الجامع فيورد صاحب القرطاس رواية تقول ان طول حائط القبلة ،  
وهو طول البلاطات ، ما بين الحائط الغربي والحائط الشرقي للجامع ، كان  
يبلغ ١٥٠ ( مائة وخمسين ) شبرا ، وأن محراب الجامع كان في الموضع

---

« محمد بن داود ما عرضه عليه أمير المسلمين علي بن يوسف من تشييد من أن تكون النقلة  
من بيت المال ، اذ قال القاضي : « سأل الله أن يشيها عنه من مالها الذي يجمع من أحباسها  
( أوقافها ) بأيدي الوكلاء - القرطاس ، ص ٣٦ » .

( ١٨١ ) القرطاس ، ص ٣٣ ( زهرة الأس : ص ٣٥ ) .

( ١٨٢ ) القرطاس ، ص ٣٣ ( زهرة الأس : ص ٣٥ ) .

( ١٨٣ ) القرطاس ، ص ٣٣ .

( ١٨٤ ) القرطاس ، ص ٣٣ .



الذي تطل عليه الثريا ، على أيام المؤلف (١٨٥) ، في أوائل القرن الثامن الهجري (١٤ م) ، بمعنى أنه كان في موضع منتصف بين الصلاة حيثشذ - وتضيف نفس الرواية أن السيدة فاطمة بنت في الجامع صومعة غير مرتفعة ، أي متناسبة لحجم البناء . وذلك في الموضع الذي كانت توجد فيه القبلة ، التي على رأس العنزة ، على عهد صاحب روض القرطاس (١٨٦) .

#### الزيادة في الجامع على عهد زقاة :

وبقي جامع فاطمة محليا إلى أن انقضى ملك الإدارة في فاس . وعندما آل حكم المدينة إلى زقاة تحت رعاية الأمويين في الأندلس ، وضاق مسجد الشراء الجامع بالمصلين زيد في جامع القرويين زيادة كبيرة ونقلت إليه الخطبة ، بعد أن « صنعوا به منبرا من خشب الصنوبر ، وذلك في سنة ٣٤٥ هـ / ٩٥٦ م (١٨٧) ، وهذا ما سنعود إليه في موضعه ( من الجزء الثالث ) ، انشاء الله .

وبعد بناء القرويين لا نجد ذكرا للأمير يحيى بن محمد الذي يمكن تلخيص عهده ، في حسن السيرة ، وانتشار الأمن واللغة بين الناس ، مما أدى إلى نهضة عمرانية طيبة شهدتها فاس التي زهت بمساحدها ، وفنادقها ، وحماماتها . وكان للأمير نصيبه في هذه النهضة . وكذلك أرباب الدولة والمتيسرين من الناس . وعندما تولى يحيى بن محمد بن إدريس خلفه في الإمامة ابنه رسمي : يحيى بن يحيى في تاريخ لا تحدده لنا المصادر الأساسية .

(١٨٥) القرطاس ، ص ٢٣ ( وحدة الأس . ص ٢٥ ) - ونلاحظ هنا أن الرواية اعتمدت على قياس بلاطات الجامع التي تعادل طول صفوف المصلين ، وأصلحت فرع عرق بيت الصلاة الذي يعادل قياس عرض البلاطات الأربعة ، مما كان يسمح بمعرفة عدد المصلين الذين كان يمكن للمسجد استواءهم في ذلك الوقت عن طريق حساب عدد صفوفهم .

(١٨٦) ابن أبي زرع ، ص ٢٣ .

(١٨٧) القرطاس ، ص ٢٣ - وقول نفس الرواية أن الزقاة زادوا أيطسا في جامع الأندلس زيادة كبيرة ، « حدودها ظاهرة باقية إلى الآن » ، وقارن ابن خلدون ، ج ٢ ص ١٥ ( حيث التص على بناء الصومعة في سنة ٣٤٥ هـ ، بعد مائة سنة من اختلال الجامع .. وذلك « حسبما هو متفق في الصحابة أن الركن الشرقي منها » - أما عن نقل الخطبة فتجد رواية أخرى تقول أن ذلك تم في سنة ٣٢١ هـ / ٩٣٣ م ، على عهد حاتم بن يحيى الهمداني ، عامل حفيد الله . الشيباني على المغرب ، الذي نقل الخطبة أيضا من جلع الأشياخ صفوة الأندلس إلى جامع مسجد الأندلس الذي نسبته بعض الروايات إلى السيدة مريم القروية أخت السيدة فاطمة - وكانت مبعثة الإشارة ، هـ ١٧٩ ص ٤٦٥ .

٦ - يحيى بن يحيى بن محمد بن اندريس :

#### نقرة فاحصة في المصادر :

والحقيقة انه مما يسترعى الانتباه أننا لا نفتقد - منذ الآن - التوقيات الدقيق ، الخاص بولاية الأئمة وبوفاتهم ، وبالتحديد عهد كل أمير بالسنوات والأشهر والأيام ، وهو الأمر الذي اهتم به المؤرخون كثيرا ، بل أننا نفتقد أية إشارة الى التوقيات أو التاريخ فيما يتعلق بوفاة يحيى بن محمد ثم بولاية ابنه يحيى بن يحيى ، وهو الأمير الإدريسي السادس وكذلك من أتى بعدهم من الأمراء . وغياب التحديد التاريخي هذا يدعو ، في أغلب الظن ، الى الشك في صحة ترتيب أمراء الإدارة الذين يلون علي بن محمد ، وهو الأمر الذي يؤيده اختلاف كل من البكري وابن عذارى وابن أبي زرع فيمن أتى بعد علي بن محمد ، كما سبقنا الإشارة . ونحن نظن أن الأمر اختلط على البكري عندما ذكر ولاية يحيى بن يحيى بن محمد بعد ولاية علي بن محمد ، بدلا من وضعها في موضعها الصحيح هنا ، ولهذا حاول تبرير هذا اللبس ، فقال : ان يحيى بن يحيى بن محمد الذي قصده هو ابن ابي علي ابن محمد ، والصحيح انه أخوه يحيى بن محمد ، كما رأينا .

ولقد مرى اللبس الى ابن عذارى عندما أسقط عهد علي بن محمد ، ووضع مكانه أخاه يحيى بن محمد ، ولكن الأمر اختلط عليه ، مرة أخرى ، عندما سجل أحداث المملكة الإدريسية في عهد يحيى بن يحيى بن محمد ، على أنها جرت في عهد والده يحيى بن محمد (١٨٨) ، وهذا ما يتضح من المقارنة مع البكري وصاحب روض القرطاس الذي يأخذ عنه ابن خلدون .

#### تقسيم المملكة :

والذي يسترعى انتباه كل من البكري وصاحب القرطاس هو النهاية القصصية التي ختم بها يحيى بن يحيى حياته السياسية في بعض حكامات خاص . وهكذا لا نجد إشارات الى الحياة السياسية في عهد الأمير إلا في ابن عذارى . ففي بداية إمارة يحيى بن يحيى ، قسم المملكة القاسية الى ثلاثة أقسام إدارية عهد بها الى أعمامه وأخواله على الوجه التالي :

- ١ - القبلة من مدينة فاس الى أغمات ، وعهد بها الى حسين ، منهم .
- ٢ - المشرق من مدينة فاس الى مكناسة وهوارة وعصريته ، روى عليا دارد .
- ٣ - المغرب من مدينة فاس الى لهانة وكناسة ، وعهد بها الى القاسم (١٨٩) .
- ٤ - وبذلك تبقى المنطقة الرابعة الى الجرف أي الشمال من قصبة الديار الإدريسية فاس ، ونظن أنها كانت تابعة لإدارة يحيى بن يحيى ، أي لحكم الحكومة المركزية مباشرة .

وتضيف رواية ابن عذاري الى ذلك ان يحيى بن يحيى : « تشاغل عما كان يحق عليه من سياسة أمره » ، وأن أخوته انتهزوا الفرصة ، فملكوا أنفسهم واستأثروا بحكم ولاياتهم ، واستمالوا القبائل ، وقالوا لهم : انما نحن أبناء أب واحد ، وانتهى الأمر فعلا باستقلالهم عن فاس ، اذ قدمهم البربر على أنفسهم ، تقديمًا كليًا ، كما تقول الرواية (١٩٠) .

#### نهاية يحيى بن يحيى في مغامرة نسائية في بعض حمامات فاس :

وواضح من النصوص ان حياة اللهو التي أخذت تعرفها فاس ، نقلًا عن عاصمة الخلافة بغداد في المشرق ، أو عن طريق قرطبة عاصمة الأندلس ، استبدت بالأمير يحيى بن يحيى ، فانصرف الى التمتع بمباهج الحياة ، من الانهماك في الشراب ، والهيام بالنساء (١٩١) . والظاهر ان الحمامات في فاس ، مثلها مثل الحمامات في العواصم العربية الأخرى ، كانت قد أصبحت من المؤسسات الهامة في حياة المدينة . فقد كانت تقوم بدور رئيسي في نظافة أهل المدينة والمحافظة على صحتهم ، كما كان لها دورها كمراكز اجتماعية وثقافية يستفيد منها الجميع رجالًا ونساء من مسلمين وأهل ذمة . وهكذا كانت هناك أوقات معينة تخصص فيها الحمامات لاستقبال النساء ، وكانت تلك فرصة يحاول فيها العاشقون من الشباب ، ممن تستهويهم المغامرات النسائية ، تحقيق بعض مآربهم الخبيثة ، وكان بعضهم لا يتورع

«

(١٨٩) انظر ابن عذاري ، ج ١ ص ٢١١ .

(١٩٠) ابن عذاري ، ج ١ ص ٢١١ .

(١٩١) ابن عذاري ، ج ١ ص ٢١١ - ٢١٢ . وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ (رحيل)

قاسم السيرة وكرهه في الحرم .

عن استخدام أساليب عربية من التمويه كالتخفى فى زى النساء مثلا - وهو الأمر المعروف .

والظاهر أن أميرنا يحيى بن يحيى بن محمد تشاغل عن سياسة دوله بالاستغراق فى اللهو والشراب والغرام بالنساء الى حد العبث فبعلا ، والمخرج عن المألوف . فلقد أساء السيرة ، كما تقول رواية القرطاس ، وهام بفتاة من بنات اليهود ، أسماها حقة ، توصف بأنها كانت من أجمل نساء عصرها . وتهور يحيى فى هيامه بالفتاة حتى دخل عليها الحمام ، فى مخفلة من المشرنين عليه . وفشلت المحاولة الحمقاء فى الوصول الى جمال اليهودية الفاتنة ، إذ استغاثت فبادر اليها الناس ، ولم يفلت الأمير العايت الا بشق الانفس ، بعد أن أنكر الجميع هذا الفعل الفاضح ، وتقرر عليه أهل مدينة فاس (١٩٢) .

**تعرك أهل فاس :**

**ما بين الثورة والأمر بالعروف :**

وكانت المفامرة النسائية المشنومة سببا فى هلاك يحيى بن يحيى . فلقد استغل موجة السخط الشعبى فى فاس أحد زعماء العرب ، وهو عبد الرحمن بن أبى سهل الجذامي ، الذى سار على رأس العامة نحو القصر الأميرى ، وهم يزعمون التخلص من أميرهم الفاسق . والظاهر أن يحيى الذى جلله العار ، لم يجد من يدافع عنه من جنده أو أصحابه . حتى أن زوجته التى فرر بها وهى قرييته : عاتكة بنت علي بن عمر بن أهدريس ، اشغلت عليه من القتل ، ونصحتة بالفرار الى عدوة الأندلس (١٩٢) .

وإذا كانت الروايات تجمع على أن يحيى بن يحيى مات فى عدوة أندلس فى نفس الليلة التى فر فيها ، مما يمكن أن يفهم منه أنه مات أسىامة ، كما يظن صاحب روض القرطاس (١٩٤) ، فأغلب الظن أنه مات متأثرا

(١٩٢) القرطاس ، ص ٥١ ، البكرى . ص ١٢٤ (حيث نجد اسم اليهودية « حقة ») .

طبارى ، ج ١ ص ٢١٢ (حيث ينسب الرواية خطأ ، كما أشرنا ، الى يحيى بن محمد) .

(١٩٢) القرطاس ، ص ٥١ ، البكرى . ص ١٢٤ - ١٢٥ : حيث تقول الرواية انه لم

تخرج منه زوجته عاتكة . وعاد ابن خلدون ( ج ٤ ص ١٥ ) الذى يتورع عن التصيل

نلا : « وثارت به العامة لمرك شنيع آتاه » .

(١٩٤) انظر القرطاس ، ص ٥١ ، البكرى ، ص ١٢٥ ، ابن طبارى ، ج ١ ص ٢١٢ .

ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ (حيث نجد استقرايا على النص اذ يقول : « فتوارى ليلته » ، وعاد

اسما ليلته » ) .

بحراة ، وهو يقر أمام مطاردية من أهل عدوة القرويين .

عبد الرحمن بن أبي سهل يتقلب على فاس :

لبنوت يحيى بن يحيى في عدوة الأندلس سقطت فاس ، ثمرة باضجه ،  
بين يدي عبد الرحمن بن أبي سهل ، الذي بدأ أمرا بالمعروف وصارها بين  
ليلة وضحاها متقلبا على عاصمة الحسنيين في المغرب . ولكن عاتكة زوجة  
يحيى بن يحيى لم تقف مكتوفة الأيدي ، بعد أن فشلت تصيحتها لزوجها  
بالفرار أمام خصومه ، فكتبت إلى أبيها علي بن عمر بن إدريس ، وإلى بلاد  
صنهاجة وغمارة في إقليم الريم ، تخبره بما حدث في فاس : من الثورة  
على زوجها ، وتقلب عبد الرحمن بن أبي سهل على المدينة .

انتقال الملك إلى بيت عمر بن إدريس :

٧ - علي بن عمر بن إدريس أماما :

ركانت فرصة استغلها علي بن عمر ، فجمع جيوشه وحشمه ، وقصد  
إلى مدينة فاس . والظاهر أن عبد الرحمن بن أبي سهل اكتفى بتسليم العاصمة  
للأمير الإدريسي دون مقاومة ، إذ لا تشير النصوص إلى أعمال حربية بين  
الطرفين ، مما يعني أن التأثير الجذامي لم يعدل في مطالبه ، إلى أكثر من :  
إقامة العدل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وهكذا فتحت عدوة القرويين  
أبوابها إلى علي بن عمر ، كما رحبت به عدوة الأندلس بعد ذلك ، فأصبح  
سيدا لمدينة فاس شقيقها على ضفتي النهر (١٩٥) . وباستقرار علي بن  
عمر في فاس دانت له كل بلاد المغرب ، وخطب له علي جميع منابرها ،  
وبذلك انتقلت إمارة الإدارة من بني محمد بن إدريس إلى بني عمر  
ابن إدريس (١٩٦) .

وللاسف تفعل مصادرنا الرئيسية كالبكري وابن عذاري الإشارة إلى

---

(١٩٥) انظر البكري ، ص ١٢٥ . ابن عذاري ، ج ١ ص ٢١٢ ( حيث يقول النص انه  
دخل عدوة القرويين ) ، وقارن القرطاس ، ص ٥١ . ( حيث يصح على دخول عمر عدوة  
القرويين والأندلس ) .

(١٩٦) القرطاس ، ص ٥١ ، البكري ، ص ١٢٥ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ٢١٢ ، ابن  
خلدون ، ج ٤ ص ١٥ ( حيث يقول ان الذي استلم على بن عمر هم أهم الدولة من المغرب  
والبربر والموالي ) .

تواريخ تلك الأحداث ، كما لم يستطع صاحب روض القرطاس ، عندما حاول تحديد ولاية علي بن عمر ، إلا القول : انه بويغ بعد وفاة يحيى بن يحيى ابن محمد ، مع انه كانت قد حدثت أحداث مهمة فيما بين وفاة يحيى وقدمه على الى فاس . بينما نجد بياضا في موضع التاريخ في عمر ابن خلدون . مما يعني أن المؤرخ كان يرجو أن تسنح له الفرصة ، فيما بعد ، لمعرفة التاريخ وتسجيله . وسيظل الحال على هذا الموال من افتقاد النوااريخ والتحديدات الزمنية الى سنة ٢٩٢ هـ / ٤ - ٩٠٥ م ، وهي السنة التي هلك فيها يحيى بن القاسم ، المشهور بالعوام ، الذي خلف علي بن عمر في امامة فاس ، اثر الثورة الخارجية الجامعة التي عصفت بملكه .

#### الأندلس والفكر الخارجى :

عبد الرزاق الفهرى الصفرى ، واستمرار هبوب رياح الخارجية من الأندلس الى المغرب ،

فاذا كان علي بن عمر قد وصل الى الملك عبر الثورة الشعبية التي ترعها أحد رؤساء العرب من الحذاميين ، وهو عبد الرحمن بن أبى سهل ، احتجاجا على سوء سلوك يحيى بن يحيى بن محمد ، فان ملكه هذا قد ضاع فى ثورة عارمة أخرى ، قام بها السريبر من الخوارج بقيادة أحد رعماء العرب من الفهرين ، هو عبد الرزاق المشهور بالخارجى . والذي يلفت النظر فى تلك الثورة ، هو ما يقوله الكتاب ، من : أن صاحبها عبد الرزاق أصله من بلاد الأندلس ، من مدينة وشقة (١٩٧) ، فى إقليم الثغر الأعلى ، فيما وراء سرقسطة وحوض الأبره . فذلك يعنى أن بلاد الأندلس اذا لم تكن أرضا صالحة لنمو مذاهب الخوارج ، تماما كما كان حالها بالنسبة لمذاهب الشيعة ، فانها نجحت منذ وقت مبكر فى بذور بذور الخارجية فى أرض المغرب ، بل وكذلك المذاهب المنحرفة التي سميت بالزندقة والكفر .

هكذا يشير الكتاب الى علاقة وثيقة بين طريف ، أول فاتح الأندلس بن ميسرة المدغرى الصفرى ، أول كبار ثوار الخوارج فى المغرب ، ثم الى لاقة بين زندقة برغراطة فى اسيم تامسنا وبين رجل برباطى أى من وادى باط بجنوب الأندلس ، وذلك قبل مجئنا عبد الرزاق اليوشستى الأنلسى . والذي نريد أن نرج به من ذلك هو أنه ، اذا كان التشيع لال

البيت من المسلمين قد حل بين بربر المغرب الأقصى محل الفكر الخارجي الصغرى ، بفضل هجرة ادريس الاول ، وما تلاها من استمرار هجرة العلويين من اقاربه ، ومن شيعتهم ، فان ذلك لم يمن اندثار الحركة الخارجية والفكر الصغرى تماما من بلاد فاس . فقد كانت الحياة تدب فيه خفية كالجمر تحت الرماد ، وكانت هبة نسيم من هنا او من هناك تكفى لاشعال جذوته من جديد ، وكانت بلاد الاندلس ، وهى المالكية المتعصبة للهيبة ، تشارك في اشعال نار الخارجية في المغرب ، كما نرى .

### دعوة عبد الرزاق في جبال فاس :

واذا كنا لا نعرف الظروف التى أدت الى هجر عبد الرزاق بلاده في ثغر الاندلس الأعلى في النصف الثانى من القرن الثامن الهجرى ( ٩م ) ، فمن المعروف أنه استقر في الاقليم الجبلى الواقع في قبلى مدينة فاس حيث كانت قبائل مديونة (١٩٨) ، وهو الاقليم الذى كان تابعا للعاصمة الادريسية ، على مسيرة يوم ونصف يوم منها ، ويسميه صاحب القرطاس بجبال وبلاو (١٩٩) . والطلب الظن أن عبد الرزاق بدأ دعوته بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، كما جرت العادة عند الخوارج ، بل وعند غيرهم من دعاة الإصلاح ، ومن المرجح أن تكون سيرة أمراء الادارسة في فاس وفى غيرها من البلاد ، تسمع بالاصفاء لمثل تلك الدعوة ، بعدما استهوتهم عيشة الترف وانهملوا للتمتع كلية بمباهج الحياة .

### دار هجرة او ثغر اندلس في بلاد الادارسة ، وشقة الجديدة :

والمهم أن دعوة عبد الرزاق لقيت نجاحا في جبال مديونة ، كما تب خلق كثير من بربر غياطة ، وغيرهم من القبائل ، وعندئذ بنى قلعة منيفة كما يقول صاحب القرطاس بجبل سل بجوار بلاد مديونة ، وسمّاها وشقة (٢٠٠) ، تعبيرا عن حنينه الى بلاده ، ومسقط رأسه في الثغر بالاندلس ، وأعلنا عن أن جهاد الفساق من المسلمين لا يقل قدرا عن الأعداء من المسيحيين .

(١٩٨) الكرى ، ص ١٢٥ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ : حيث القى  
عبد الرزاق بجبالى احدها يدلا من د عبد الرزاق ، وفى طه يروت ، ١٩٦٨ ، ص ٣٠  
بجبال لخرة ، خطا ، يدلا من جبال مديونة .

(١٩٩) القرطاس ، ص ٥١ .

(٢٠٠) انظر القرطاس ، ص ٥١ . حيث يقول ابن ابي زرع انها كانت بادية بتلك  
الساحية على أيامه ، فى اائل القرن ٨ هـ / ١٤ م .

### الزحف من وشقة على فاس :

وعندما اشتد ساعد عبد الرزاق وكثر أتباعه راودته فكرة القضاء على دولة الحسينيين الإدريسية ، فسار بقواته نحو الشمال في اتجاه قاعدة الديار ، مدينة فاس . ونجح عبد الرزاق في دخول مدينة صفروا ، على بعد حوالي ٣٠ كم من فاس ، دون صعوبة ، مما شجعه على مواصلة المسيرة . وعندما استشعر علي بن عمر بخطورة الثورة الصفرية المقبلة من الجنوب كالعاصفة ، قرر الخروج للقاء عبد الرزاق ، بعد أن حشد له عسكرا عظيما . ودارت الحرب سجالا ، بين الجيوش الإدريسية وبين حشود الثوار الصفرية ، في عدة لقاءات عظيمة . وانتهت المعارك الدامية بخسائر جسيمة في صفوف القوات الفاسية ، وبهزيمة شائنة لعل بن عمر الذي فر ناجيا بحياته إلى بلاد أوربة (٢٠١) ، مهد الدولة الإدريسية الأول ومادة وجودها .

### الصفرية يدخلون عدوة الأندلس ، وعدوة القرويين تستجد يحيى العوام :

والحقيقة أنه إذا كان دخول عبد الرزاق الصفري مدينة فاس ، بعد انتصاره على الأمير علي بن عمر ، يبرر عدم التجاء هذا الأخير إلى عاصمته ، وهروبه إلى بلاد أوربة ، فإن امتناع القسم الملكي من فاس وهو عدوة القرويين على الثائر الخارجي الذي لم يتمكن إلا من دخول عدوة الأندلس حيث خطب له ، يبرر النظر في أن علي بن عمر لم يكن موافقا في قراره بعيدا عن قاعدة ملكه . فلقد أصبح تقاعسه عن مواصلة النضال في فاس بمثابة تسليم أمام خصمه ، وتسليم بالمعجز أمام رعيته . وذلك أن أهل عدوة لرويين ، عندما نجحوا في رد الخارجي عن مدينتهم لم يفكروا في عودة ربح الهارب ، بل راسلوا أميرا إدريسيا آخر ، هو يحيى بن القاسم بن يس ، المعروف بالعوام ، ودعوه إلى تسلم مقاليد أموره . ووصل يحيى ، القاسم إلى فاس ، ودخل عدوة القرويين حيث تمت له البيعة بالإمامة ، رفع على عاتقه أطفاء نار الفتنة الخارجية (٢٠٢) .

(٢٠١) انظر القرطاس ، ص ٥٦ ، البكري ، ص ١٢٤ ، ابن علقمي ، ج ١ ، ص ٢١٣ .

(٢٠٢) انظر القرطاس ، ص ٥٧ ، البكري ، ص ١٢٥ ، ابن علقمي ، ج ١ ، ص ٢١٢ .

ابن علقمي ، ج ٢ ، ص ١٥ ( حيث التزمت « العوام » خطأ بدلا من « العرام » ) .



٨ - يحيى العوام بن القاسم بن اندريس :

استعادة عدوة الأندلس ، والتفصاء على ثورة مديونة وعبد الرزاق :

كانت مباينة يحيى بن القاسم في عدوة القرويين ، وبقاء عدوة الأندلس موالية لعبد الرزاق الخارجي ، تعني نوعا من تكريس الانفصال بين كل من الحيين الكبيرين اللذين يكونان مدينة فاس . ويمكن تفسير وثوق عدوة الأندلس الى جانب عبد الرزاق على أنه نوع من تعاطف أهلها الأندلسيين ، أصلا ، مع ابن بلدهم ثائر وشقة ، فكان قسمي مدينة فاس ظلا ، بعد حوال قرن من بنائها متشبهين بعصبيتها الاقليمية ، من : أندلسية وقيرانية . ومن الواضح أن العصبية الأندلسية كانت تمثل المزاج النوري العاد ، بينما مثلت العصبية القيرانية المزاج الهادي الذي يميل الى الدعة ويركن الى الاستقرار .

وهكذا قاد يحيى العوام أنصاره من أهل عدوة القيروان في صراع مرير ضد جيرانهم أهل عدوة الأندلس ومن معهم من خوارج مديونة ، ولجج في هزيمة عبد الرزاق الصفري وإخراجه من المدينة ، وذلك « في خبر طويل » رأى ابن عذاري - للأسف - أن يفينا من سرده (٢٠٢) .

بيعة أهل عدوة الأندلس ، وتركيبهم العنصري :

وتقول رواية ابن أبي زرع أنه عندما دخل يحيى العوام عدوة الأندلس بايعة أهلها وجميع من بها من الأندلس الذين نزلوا بها «من الربضيين» . ما يفهم منه أن أهل عدوة الأندلس لم يكونوا جميعا أندلسيين أصلا . ظلت جمهورتهم من المخاربة البربر ، ما يزيد في تفسير استجابتهم لعبد الرزاق ومن كان معه من بربر مديونة وغياثه وغيرهم . ولكنه رغم وجود المخاربة

(٢٠٢) البيان ، ج ١ ص ٢١٢ ، البكري ، ص ١٢٥ ، وأبتر القرطاس ، ص ٢٩ .

(٢٠٤) القرطاس ، ص ٥٢ - حيث اقراة الربضيين « بدلا من الربضيين » .

فقد كان التفريق في العدو للأندلسيين من غير شك - يؤيد ذلك ما تقوله الرواية من أن يحيى بن القاسم استعمل على عدوة الأندلس ثعلبة بن محارب أبو عبد الله ، الذي تصفه بأنه : « من أهل الريض من شتونة » (٢٠٥) .

ولما كان المعروف أن أهل الريض الذي استقروا في فاس عند انشائها ، هم قرطبيون ، فإن ذلك يعني أن ثعلبة بن محارب كان أندلسيا ، وقد على فاس من شتونة في فترة لاحقة وهو الأمر المقبول ، إذ كان نشاط الوافدين من الأندلسيين في المغرب وخاصة في سواحله وفي جزر البحر ، مستمرا منذ مطلع القرن الثالث الهجري (٩م) ، كما يتضح من النصوص وخاصة في كتاب البكري .

#### أسرة أميرية أندلسية ، مهلبية الأصل ، لعدوة الأندلس :

والمهم أن يحيى بن القاسم عندما اطمأن إلى استقرار الأمور في عدوة الأندلس بفضل ثعلبة بن محارب ، خرج من فاس متتبعا أثر عبد الرزاق الخارجي ، إلى أن قضى عليه في حروب عظيمة ووقائع كثيرة ، كما يفهم من رواية ابن أبي زرع (٢٠٦) . ولم يزل ثعلبة بن محارب واليا على عدوة الأندلس في فاس إلى أن توفي في تاريخ لا نعرفه ، وعندئذ عهد الأمير يحيى ابن العوام بحكم العدوة إلى ابنه عبد الله بن ثعلبة ، الذي خلفه في الولاية ولده محارب بن عبود بن ثعلبة (٢٠٧) ، مما يعني أن عبد الله بن ثعلبة كان يعرف بعبود (٢٠٨) ، حسب الطريقة المغربية في تحوير الأسماء .

ولما كان ولاية عدوة الأندلس هؤلاء من عرب الأزد الذين ينحدرون من صلب المهلب بن أبي صفرة ، كما ينص على ذلك الكتاب ، فإن هذا الأمر يعني أن يحيى العوام كان يدبر لاقرار الأمور في عدوة الأندلس عن طريق

---

(٢٠٥) القرطاس ، ص ٥٢ . وقارن ابن حنون ، ج ٢ ص ١٥ ، الذي يصر على أن ثعلبة كان من أهل الريض بقرطبة .  
(٢٠٦) القرطاس ، ص ٥٢ .  
(٢٠٧) القرطاس ، ص ٥٢ .  
(٢٠٨) انظر ابن حنون ، ج ٢ ص ١٥ .

صسطها بأيدي أفراد من الأسرة العويبة الشهيرة التي كان لها شأنها في  
محا ، الخواارج في الشرق وهي المغرب . فقد توالى هؤلاء في تسلسل يمكن  
أن يشبه بأسرة أميرية أشبه بتلك التي كونوها في إفريقية ، على أوائل أيام  
العباسيين والتي كان من أبرز أمرائها : عمر بن حفص المعروف بهزار مرد  
١ (اللب ، جل ) ، ويزيد بن حاتم الذي ضرب به المثل في الكرم (٢٠٦) .

وطالت أيام يحيى بن القاسم في إمارة فاس ، وما والاها من البلاد  
والأقطار والقلاع ، إلى سنة ٢٩٢ هـ / ٤ - ٩٠٥ م (٢١٠) ، حيث مات في الحرب  
التي شنها عليه ربيع بن سليمان ، والتي لا يمدنا الكتاب بشيء مسند  
تفصيلاتها (٢١١) ، وخلفه في الإمامة قريبه يحيى بن إدريس بن عمر بن  
إدريس الإمام ، حفيد عمه .

عودة الإمامة إلى بني عمر بن إدريس ، ودخول فاس في طاعة الفاطميين :

٩ - يحيى بن إدريس بن عمر بن إدريس ( ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م - ٣٠٩ هـ /  
٩٢١ م :

ويرى الكتاب سريعا على تلك الفترة الأخيرة من تاريخ الدولة الإدريسية ،  
فلا نعرف عن الظروف التي ولى فيها يحيى الرابع بن إدريس إلا أنه تقدم ،  
بعد مقتل بن عمه العوام ، من مدينة الزيتون ( مكناسة ) التي كانت قاعدة  
ملكه (٢١٢) ، إلى فاس حيث بايعه أهل المدينة بشاطيها : عودة القرويين  
وعودة الأندلس ، وتمت له الخطبة على منبريهما . وعن هذا الطريق أصب  
يحيى الإمام الإدريسي التاسع ، ودانت له أعمال المغرب بالطاعة (٢١٣) .

---

(٢٠٦) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٥١ .  
(٢١٠) انظر ابن خلدون ، ج ١ ص ٢١٢ ، البكري ، ص ١٢٥ ، ابن خلدون ، ج ٢  
ص ١٥ ، وقارن القوطاس ، ص ٥٢ ، الذي اختلا في نسخ هذا التاريخ فجعله في سنة ٢٧٢  
٨٥ - ٨٨٦ م .

(٢١١) نفس المصادر .  
(٢١٢) البكري ، ص ١٢٥ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٢ ص ١٥٠ .  
(٢١٣) انظر القوطاس ، ص ٥٢ .

## ٢- تقييم يحيى بن يحيى

وإذا كان البكري موافق عدارى يمران مرورا خاطفا على عهد يحيى بن إدريس فيكتفيان بالإشارة إلى بدء ملكه سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م . ثم إلى زوال سلطانه بقوم مصالة بن حبوس قائد عبيد الله المهدي إلى فاس سنة ٣٠٥ هـ / ٩١٧ م ، فإن الفصل يرجع إلى ابن أبي ررع صاحب كتاب روض القرطاس ، في جمع بعض المعلومات ، التي لخصها ابن خلدون ، عن شخصية يحيى بن إدريس . وتصور تلك المعلومات يحيى الرابع على أنه أعظم ملوك الأدراسة ، فقد جمع بين : علو القدر ، وبعد الصيت وطيب الذكر ، وقوة السلطان ، كما جمع بين : البطولة والشجاعة والحزم ، والصلاح ، والدين ، والورع ، بشكل : « لم يبلغ أحد من الأدراسة مبلغه » . وفوق هذا وذلك : « كان فقيها حافظا للحديث ذا فصاحة وبيان ولسان » (٢١٤) .

## ٣- وصول الفاطميين إلى المغرب الأقصى :

وإذا صح ذلك فلا شك أن بلاد الأدراسة لم تكن حسنة الحفظ إذ قدر لها ، مثل هذا الامام المنالي في تلك الفترة الحرجة من تاريخ المغرب ، حيث كان الفاطميون على وشك القضاء على دول المغرب القائمة وقتذاك ، ابتداء من دولة الأغالبة ، واختاما بدولة الأدراسة ، وتوسيعها تحت راياتهم المظفرة ، إلى ظل آل البيت من « الحسينيين » ، هذه المرة .

هكذا حكم يحيى بن إدريس في فاس من سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م إلى سنة ٣٠٥ هـ / ٩١٧ م ، حينما قدم مصالة بن حبوس المكناسي إلى بلاد الأدراسة ، خاضع له بعض الطامعين في ملك الأدراسة من زعماء زناتة ، مثل : موسى بن أبي المافية الذي قدم له المعوكة وحارب إلى جانبه (٢١٥) ، وضعف أمامه البعض ، مثل : بني صالح الذين جلوا عن ديارهم في بلد توكور (٢١٦) ، ودافع البعض بدون جدوى ، مثل : يحيى بن إدريس الذي أنهزم أمامه واضطر إلى الاعتراف

(٢١٤) القرطاس ، ص ٥٣ - يوقارون بين خلدون ، ج ٤ ص ١٥ .

(٢١٥) القرطاس ، ص ٥٣ .

(٢١٦) البكري ، ص ١٣٠ .

بإمامة عبید الله (٢١٧) ، فلم تقم له قائمة بعد ذلك ٢٠ ، وإن كان قد استمر في الحكم إلى سنة ٣٠٩ هـ / ٩٢١ م . وهي الأمر التي ستعود إليها عندما نعالج تاريخ الدولة الفاطمية .

أما عن قيام الفاطميين فنرى أن يكون المنظر العليوي له هو رسم صورة لبلاد المغرب قبيل مطلع القرن الرابع الهجري (١٠م) ، تبين فيها الدروس المستفادة من البحث في تاريخ الأغالبة والرستميين والمداريين والأدارسة على المستويين السياسي والحضاري ، مما يمكن أن يوضح الظروف التي أدت إلى سقوط دول عصور الاستقلال الأولى ، وتوحيد المغرب تحت رايات الفاطميين وفوق أسنة رماح الكتاميين . وهي الدروس التي يمكن أن تكون مفيدة أيضا بالنسبة لمرحلة ما بعد الفاطميين من عصور الدول المغربية حقا والمستقلة تماما .

---

(٢١٧) الفرطاس ، ص ٥٣ ( ابن خلدون ، ج ٢ ص ١٦ ) .

(٢١٨) البكري ، ص ١٢٥ .



## الفصل السادس

الخريطة السياسية الحضارية لبلاد المغرب  
في أواخر القرن الـ ٢٠ هـ / ١٩ م





من ذلك المرض الذى قدمناه لتاريخ بلاد المغرب خلال القرن الثالث الهجرى / ٩ م يتضح لنا ما يأتى :

### ٢ - الواقع السياسى :

كانت خريطة البلاد السياسية تشتمل ، أساسا ، على أربع دول هى :

من المشرق إلى المغرب - دولة الأغالبة فى إفريقية ( أى البلاد التونسية ) ، ودولة الرستميين فى المغرب الأوسط أو إقليم تاهرت ( من البلاد الجزائرية ) ، وإمارة المذاريين فى سجلماسة ( تفلت ) ووادى درعة ( فى صحراء المغرب الجنوبية ) ، ودولة الأدارسة فى المغرب الأقصى فى منطقة فاس ووادى سبو . وإلى جانب هذه الدول الأربعة لا ينبغى أن نغفل كلا من مصر الطولونية فى المشرق ، والأندلس الأموية فى أقصى المغرب . فقد كانت لمصر حدودها المشتركة مع مملكة الأغالبة فيما بين برقة وطرابلس ، وكان للأندلس حدودا بحرية مشتركة مع الأدارسة عبر بحر الزقاق ( مضيق جبل طارق ) الذى كان يربط بين العدوتين ( البساطين ) : الإفريقية والأوربية . والمضى يمكن ملاحظته هو أنه رغم استقلال كل من دول المغرب الأربعة فإن الأوضاع السياسية فى كل منها كانت رهنا بأوضاع البلاد الأخرى ، إذ كانت لأحداث كل إقليم آثارها المباشرة فى الإقليم المجاور : كرد فعل طبيعى لتلك الأحداث . هذا كما كان لتدخل خلافة بغداد ، بصفتها صاحبة السلطة الشرعية فى كل ولايات الدولة الإسلامية ، آثارها المباشرة فى تلك البلاد التى لا تنكر فى مسار الأحداث السياسية التى عرفت بها البلاد : بشكل ملموس أو بطريقة خفية ،

منسب من نفي الظروف والأحوال . وهذا ما نحاول الإشارة إليه ، في كل من تلك الدول .

#### ١ - دولة الأغلبية :

فقد كانت دولة الأعالية في إفريقية إمارة شرعية تابعة لدولة الخلافة . وعن هذا الطريق كان لها السلطان المطلق على كل بلاد المغرب ، ابتداء من طرابلس التي كانت تبدأ بها الحدود الإدارية الفاصلة بين ولاية مصر الطولونية وبين ولاية المغرب الأغلبية التي كانت تمتد إلى آخر الشمال الإفريقي ، بل وإلى بلاد الأندلس أيضا من الوجهة الشرعية أو النظرية . أما عن مظاهر تبعية الدولة الأغلبية للخلافة وارتباطها بالحكومة المركزية في بغداد فقد تمثلت ، كما حرت العادة في الرابطتين التقليديتين وهما : رابطة الولاء الروحية للخليفة أمير المؤمنين ، والتعبير المادي عن ذلك الولاء بدفع أموال الخراج السنوية إلى ديوان الخلافة في بغداد . وكانت تلك الرابطة المزدوجة في طبيعتها الروحية والمادية بين الخلافة وأمير القيروان تقوى وتضعف تبعا لأحوال كل من خلافة بغداد وإمارة القيروان .

فعند تعيين إبراهيم بن الأغلب واليا على إفريقية تمهد الأغلب للخليفة الرشيد بأن يعدل عن قلق المساعدة التي كانت ترسلها مصر سنويا وقدرها مئة ألف دينار ، كمعونة لإفريقية ، بل وتمهد - على العكس من ذلك - بأن يدفع أربعين ألف دينار سنويا إلى بيت المال ببغداد (١) ، مما يعني تبعية الواضحة للخلافة ، بصرف النظر عن كون ذلك نوعا من الإغراء من جانب ابن الأغلب للرشيد حتى يعهد إليه بأمر البلاد أو الاستقلال بها . ولقب « الأمير » الذي حمله الأعالية يؤيد تلك التبعية للخلافة : فالإمارة كما عرفها الفقهاء الذين كتبوا في نظم الحكم ، مثل الماوردي صاحب الأحكام السلطانية ، تعنى السلطة الدنيوية التي تشمل اختصاصات عسكرية وقضائية ومالية وإدارية ، يعهد بها للخليفة لتأقب عنه في الإقليم الذي يجعله أميرا عليه (٢) ، كما كان الخليفة يمارس بعض تلك الاختصاصات بنفسه مثلما فعل الرشيد عندما ولي ابن غانم ، مباشرة من قبله ، قضاء إفريقية فجعله قدا لابن الأغلب (٣) .

منسب منسب

(١) انظر فيما سبق ، ص ٢٩ - ٢٠ و ص ١٢ -

هذا المبدأ الأحكام السلطانية مدالها للفتنة في التقليد الإمارة على البلاد .

(٢) انظر ما سبق ، ج ١ ص ٢٧٥ و ص ١٠٧ .

وبذلك كان الأمير الأغلبى يستمد سلطانه مباشرة من الخليفة ، فكان كل خليفة جديد يجدد العهد للأمير ، كما كان على الأمير ، بدوره ، أن يجدد البيعة للخليفة : فيحلف له يمين انولاء والاحلاص . وتجديد البيعة هو الذى كان يعطى طابع الشرعية لحكم الأمير الذى يستمد سلطانه ، بطبيعة الحال ، من أمير المؤمنين .

هكذا كان شعار أمراء القيروان الرسمى هو اللون الأسود ، شعار العباسيين : لون الألوية أو الرايات والبنود ، ولون الخلع أى الملابس الرسمية للأمير ولكبار موظفى دولته ، من : الوزراء والقضاة وكبار القواد . ولهذا السبب كان أول ما يفعله الثوار حتى افرريقية هو التخلص من لبس السواد ، كما فعل خريش الكندى الذى ثار على إبراهيم بن الأغلب (٤) ، تماما كما فعل المعارضون للخلافة فى المشرق ، اذ كانوا يلبسون البياض ويسمون بالمبيضة - على عكس العباسيين الذين لبسوا السواد وسموا بالمسودة (٥) .

أما عن الأموال السنوية التى تعهد بها إبراهيم بن الأغلب ، وهذا ما يمثل الرابطة المادية الأقوى ، فمن الواضح أنها لم تكن تدفع بانتظام . فإبراهيم بن الأغلب نفسه كان ينتظر من الخليفة أن يدفع أرزاق ( مرتبات ) الجند العربى ، كما حدث عندما قامت الثورة ضده فبعث إليه الرشيد بالأموال التى فرقها فى الجند وهزم الثوار (٦) . هذا ولا بأس من الإشارة هنا الى أن إبراهيم بن الأغلب كان يضرب - بعد ذلك - نقود الخراج هذه خصيصا باسم الخلافة . فهذا ما يفهم من الدينار الذى عثر عليه باسم إبراهيم ابن الأغلب ، والذي ضرب فى سنة ١٩٦ هـ ، وتقى على أحد وجهيه للخليفة الامام (٧) .

والحقيقة انه فيما عدا رابطة الولاء ودفع الأموال المقررة سنويا ، افرريقية ، لم تكن للخلافة اشراف فعلى على أمراء الاغالبية . وهكذا تمت

---

(٥) انظر فيما سبق ، ص ٢٥ و ٢٧ .

(٥) انظر مفلوذن ، تاريخ الدولة العربية واضعلائها ، ترجمة محمد عبد الهب  
أبر ديدة ، القاهرة ١٩٥٨ ، ص ٥٠٣ - ٥٠٤ . ومجلى ٢ ، فى الصفحتين ١٠٠ و ١٠١ .  
فى الأندلس أيضا اذا اتخذوا اللون الأبيض شهرا لهم . ( انظر إلىى بروفستال . د . تار  
اسماليا الاسلامية ) بالفرنسية ) ج ٢ ص ٢٢٦ - ٢٢٧ .

(٦) انظر فيما سبق ، ص ٢٨ .

(٧) انظر حسن حسنى عبد الوهاب ، الورقات ، قسم ١ ص ٢٢٨ .

افريقية بإدارة مالية مستقلة ، كما حدث في مصر على أيام الطولونيين ، فلم تتدخل الخلافة في أمورها الإدارية ، ولا في نظام توريث الإمارة ، إلا في بعض الظروف الاستثنائية - فلقد توارث أمراء الأغالبة حلك افريقية ، كما رأينا ، بطريقة تلقائية دون انتظار أوامر بغداد التي كانت تجعل ديوان افريقية والمغرب لولاية العهد بها ، وقام بعضهم بإصلاحات مالية وأعمال تاديبية ، دون انتظار موافقة الخلافة ، رغم ما أثارته من السخط بين الناس (٨) .

ولكن هذا الاستقلال الذي تمتع به الأغالبة لم يمنع الخلافة من التدخل في شئونهم في بعض الأحيان ، كما حدث على عهد إبراهيم الثاني بن أحمد عندما استبد بالرعية وأنزل بالثوار من أهل تونس عقوبات غاشمة مستنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م . فلقد تدخل الخليفة المعتضد في الأمر ، وعنف إبراهيم بن أحمد ، بل وهدده بالخلع (٩) .

وهكذا ، رغم استقلال الأغالبة فإنهم لم ينسوا اظهار ولائهم لبغداد وارتباطهم بالخلافة حتى آخر أيامهم . فقد كانت الانتصارات الكبيرة للجيوش الاغلبية تبلغ أولا بأول الى بغداد ، كما كان للخليفة نصيبه من المغاسم والسبي في بعض الأحيان . وذلك كما حدث عند الاستيلاء على قصر يانة ( كاسترو جيوفاني ) ، اذ بعث الأمير أحمد بالنبا الى الخليفة ، كما أهدى اليه بعض الجاريات الصقليات (١٠) . وكذلك ظهر الامتثال لطاعة الخلافة في وقت الشدة ، عندما أحس آخر أمراء الأغالبة زيادة الله الثالث ، بخطر الفاطميين فأرسل هدية للخليفة العباسي فيها عشرة آلاف من المثاقيل الكبار التي تحمل أبياتا من الشعر تعلن الولاء والطاعة لأمير المؤمنين (١١) . هذا كما استخدمت الخلافة الإدارة ، بدورها ، والحذر في اعلان سلطانها . على المملكة الاغلبية . والمثل لذلك أنه عندما تعرضت افريقية في سنة ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م ، الى زلزلة أرضية هدمت الكثير من الحصون والقرى أمر الخليفة المتوكل بتوزيع ثلاثة ملايين درهم على المتكويين (١٢) . ولقد أدت التنقيبات

(٨) انظر فيما سبق ، ص ٤٠ ( عن عبد الله بن إبراهيم بن الأغلب ) ، ص ١٢٧ ( عن إبراهيم

بن ) .

(٩) انظر فيما سبق ، ص ١٤٥ ، و ص ٤٧٠ .

(١٠) انظر فيما سبق ، ص ١٠٠ ، ٣٥١ .

(١١) انظر فيما سبق ، ص ١٦٦ .

(١٢) ابن الأثير سنة ٢٤٥ ج ٧ ص ٣٣ ، ج مارسية ، ص ٦٣ ، وقلوب الطبري ( ذخائر

لعراب ) ، سنة ٢٤٥ ج ٩ ص ١١٢ ، في مناقرة ، ثلاثة آلاف درهم ، خلا .

الأثرية إلى اكتشاف نقش في داخل قبة جامع الزيتونة بمدينة تونس يسجل أن ذلك الجزء من المسجد الجامع يبنى سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م بامر الخليفة المستعين \* ولما لم يكن هناك ذكر للأمير الأغلب زيادة الله الثاني أو أبي الغرانيق في هذا النقش ، الأمر الذي ربما كان نتيجة طبيعية لعداء أهل تونس لامراء القيروان ، فإن جورج مارسيه يرجع أن ذلك يعنى أن البناء تم على نفقة الخليفة بإعلان عن حييأة بغداد على المغرب \* واهتمام الخلافة بمصالح الاسلام في تلك البلاد (١٢) \*

هكذا تمتعت الدولة الأغلبية بالاستقلال مع استمرار ارتباطها بالخلافة بعلاقات معنوية قوية ، إلى جانب روابط مادية لا تناس بها. وإن كانت محدودة . ويرى جورج مارسيه أن نظام استقلال الولايات في ظل دولة الخلافة ، الذي كانت الدولة الأغلبية أول نماذجه في تاريخ الدولة الإسلامية يمكن أن يشبه بنظام « الدومينيون » (أو « الكومان ولث » ) الذي طبق حديثا ( في الإمبراطورية البريطانية ) ، بل ويرى مارسيه أن الإمارة الأغلبية ، في إطار دولة الخلافة هذا - الذي كان يشبهه استاذنا الدكتور محمد عبد الهادي شميرة بالنظام الاتحادي « أو الفيدرالي » كانت تتمتع بوضع أحسن حالا من وضع بلاد الدومينيون الحديثة (١٤) \*

والحقيقة أن هذا « النظام الاتحادي » كان حلا مهيئاً لمشاكل كل من دولة الخلافة وإمارة الأفرقية الأغلبية . فمن ناحية انزاح عن كاهل الخلافة ما كانت تعانيه من المتاعب في بلاد المغرب مما وقع على عاتق أمير القيروان ، ومن ناحية أخرى كان استقلال الأغلبية دافعا للولاية المغربية على التقدم العسكري والسياسي الذي أدى بدوره إلى الازدهار الفكري والعسكري \*

ولكنه إذا كان فتح صقلية وجنوب إيطاليا وضمهما إلى أملاك الولاية الأفرقية يمثل ذروة ما بلغت دولة الأغلبية من القوة السياسية والعسكرية ، فمن الواضح أن الأغلبية لم ينجحوا تماما في إقرار الأمور في داخل حدود

(١٢) انظر : « بلاد البربر » ( المغرب ) والشرق الإسلامي في العصر الوسيط ( بالفرنسية ) ، ص ٦٣ . وعن نقش قبة الزيتونة انظر له : « حطش ٢٤ » من « المجلد في الفن الإسلامي » ( بالفرنسية ) ، باريس ١٩٦٦ ، ج ١ ص ١٣ ، وكروويل ، « الحضارة الإسلامية المبكرة » ( بالإنجليزية ) ، ص ٢٠٣ .

(١٤) ج مارسيه ، بلاد البربر ( المغرب ) والشرق الإسلامي في العصر الوسيط ( بالفرنسية ) ص ٥٩ .

مملكتهم ، بصرف النظر عما كانوا يواجهونه من أخطار متفسيهم انى شرقى البلاد أو فى غربها - اذ الحقيقة أن الحرب فيما وراء البحار فى أرض الروم لم تستوعب ، بشكل كامل ، كل الحساس العسكرى الذى كان يضطرم فى نفوس أهل القبائل من العرب والبربر . وذلك أنه اذا كان الجهاد فى صقلية فرصة للإمراء لكى يتخلصوا من العناصر المضطربة والثائرة فى البلاد ، فإن ذلك لم يمنع الاضطرابات الخطيرة التى كانت تودى بالأسرة الأغلبية ، كما حدث فى ثورة الطنبيين التى شملت البلاد جميعا ، فلم يبق بين أيدي الأغلبية الا الشريط الساحلى الممتد من سوسة الى طرابلس (١٥) . هذا ، وإذا كانت صقلية وجنوب إيطاليا قد ظهرت وكأنها أرض المغام والسبى ، أو كأنها مورد لا ينضب بما كانت تمد به بيت المال الأغلبى من خراج المدن والأقاليم الجديدة ، فما لا شك فيه أن الحرب المكلفة فيما وراء البحر طوال العصر الأغلبى أرهقت البلاد والعباد الذين كانت تضربهم المجاعة والقحط فى كثير من الأحيان ، مما شكل أسبابا إضافية لاثارة السخط والثورة . ولا شك أن توالى الاضطرابات من جانب الجند ، وتتابع العصيان من جانب القبائل ، كان وراء الاستبداد الذى ظهر من جانب عدد من الأمراء ، وهو الذى يفسر سياسة العنف والقسوة التى لجأ اليها عدد كبير منهم والتي خرجت عن حدود المعتاد ، فشوهت تاريخ الأغلبية فى كثير من الأحيان ، وكانت السبب فيما ظهر منهم من العجز فى مدافعة ثورة قبائل كتامة الفاطمية . وهكذا يمكن القول ان عوامل القوة والضعف تشابكت فيما بينها ، وكانت من أسباب ضعف الدولة الأغلبية - سنة الحياة ، وقانون الطبيعة الثنائى الذى يجعل الوجود السوى رهنا بذلك التوازن المجهب : القائم بين الموجب والسالب ، أى بين القوة والضعف ، أو ما يسمى بالخير والشر .

## ٢ - دولة الرستميين :

إذا كانت دولة الأغالية ، بفضل دوابها الروحية والمادية بالخلافة ، هى صاحبة السيادة الشرعية على كل ولاية للقرب من الناحية النظرية على الأقل ، وإذا كانت قد وصفت أملاكها فيما وراء البحر فى صقلية وجنوب إيطاليا ، فمن الغريب حقا أنها رضيت بأن تزاوجها فى قلب بلادها ، أفريقية وما يتبعها من أعمال طرابلس ، دولة منافسة هى دولة الرستميين . ولكن الحقيقة هى أن دولة الرستميين الإياضية فى تاهرت كانت أقدم من الدولة الأغلبية ، بل ولا شك أن قيامها نتيجة لثورات الخوارج فى المغرب هو الذى

(١٥) انظر فيما سبق ، ص ١٢٦ - ١٢٧ .

أدى الى قيام الأغالبة . وهكذا كانت الدولة الرسمية الاباضية امانة خارجية أو جمهورية شعبية مستقلة ، ذات نظام وراثي كالخلافة ، يقرر وجودها الأمر الواقع - من قبل قيام الأغالبة - المعروف عند الفقهاء « بامساراة الاستيلاء » (١٦) ، ويحدده قانونيا علاقة التعايش السلمى مع الامارة الاغلبية الشرعية .

والغريب فى أمر الدولة الرسمية انها كانت دولة بدوية صحراوية بدنية هلامية لا تعرف الحدود الواضحة . فمع أن قلب الدولة كان فى اقليم ناهرت ، فانها ظلت محتفظة بعلاقات وثيقة بمنطقة جبل نفوسة والقليم طرابلس فى شرق المملكة الاغلبية ، وباقليم الصحراوات الجنوبى- الغربى- فى منطقة سجناسة ( تافلت الحالية ) ، جنوب المملكة الادريسية ، حيث المدرارين الصفرية الذين ارتبطت بهم بعلاقات قرى وشيعة . وبذلك تكون الدولة الرسمية قد فرضت وجودها خلال كيان كل من دولتى المغرب الكبيرتين : الاغلبية والادريسية ، وهذا ما دعانا الى وصفها بدولة هلامية أى متميعة الحدود .

ولقد استقر واقعها القانونى فى منطقة طرابلس بالاتفاق الذى تم سنة ١٩٦ هـ / ٨١٢ م بين عبد الله بن ابراهيم بن الاغلب وبين عبد الوهاب ابن عبد الرحمن رستم (١٧) ، وتؤكد هذا الواقع بالمجهودات المشتركة التى قام بها الاباضية والاغالبة ضد غزوة العباس بن أحمد بن طولون للمنطقة سنة ٢٦٥ هـ / ٨٧٨ م (١٨) .

ولا شك أن قيام علاقات وثيقة بين الرسميين وبين الأمويين فى الأندلس - بعد فترة من الترقب (١٩) ، حتى أنه عندما قام ثلاثة من أبناء عبد الوهاب ابن رستم بزيارة قرطبة فى سنة ٢٠٦ هـ / ٨٢٢ م لتهنئة الأمير الاموى عبد الرحمن الثانى بن الحكم بالامارة ، تكلف الأمير ، من أجل استقبالهما وتقديم المال

---

(١٦) انظر الخوردي ، الاحكام السلطانية ، باب ٢ : تقلد الامارة على البلاد ، فصل امارة الاستيلاء .

(١٧) انظر فيما سبق ، ص ٣٦٢ .

(١٨) انظر فيما سبق ، ص ١٢٤ .

(١٩) يقصد بفترة الترقب هو ترحيل الرحسن الداخل حيث كانت يكل من الامارات المجتهد فى تثبيت اقدارها فى بلادها : فكتب وفاق عبد الرحمن الداخل ونورة ابنة حليجان وعبد الله بن ابيهما الأمير هشلم ، اجبا سليمان بن عتيبة بن عبد الله بن المغرب طراز الفريقية ثم نزل على عبد الرحمن بن رستم فى القاهرة قبل هودته الى إيطاليا لا يوافق عليه ولا يرفع أسبانيا الاسلامية . ج ١ ص ١٥٢ . وانظر - مكتبي لابن حيان - ، مخطوط مكتبة الادب المحفوظ بجامعة الاسكندرية ، ص ٢ ، ٢ ، ٤ .

والهدايا والمطايا اليهما - حوالي مليون دينار (٢٠) ، لما كان حيث قواعده المملكة الرستمية ، ويزيد في تأكيد واقعها القانوني في قطر الأغلبية -

هذا ، وإذا كانت قد قامت بين الأغلبية والرستمين صراعات خفية ، مثل : ما يمكن أن يكون قد ساهم به الأبلقضية في الثورات التي عرفتها التوتلة الأغلبية وخاصة في أقاليمها الصحراوية ، أو علنية ، مثل : اللقاء الدامي في وقعة مائو سنة ٢٨٣هـ / ٨٩٦ م التي انتهت بكارثة لقيتل نفوسة (٢١) ، فإن تلك الصراعات لم تؤثر بشكل حاسم على ميزان القوى بين الدولتين أو

(٢٠) أنظر برونسبال ، تاريخ أمجادية الإسلامية ، ج ١ ص ٢٤٤ - حيث المر ( ص ٢٠٠ )  
حنس بن حيف وعفرب بن سعيد ( على أن أباه عبد الوهاب بن تميم القلاة كانوا )  
عبد المي ودحيون وسهرام - وان الانبي الأحمريين مرقا وهما لم طريق العودة إلى المغرب  
يبدأ وصل عبد المي إلى تاهرت بعد وفاة والده بسبعة أشهر وولاية أخيه ألقح للأمانة .  
( أنظر من المرجع ، ج ٢ ص ٢٧٢ ) - وأنظر القنسي لابن حيان ، مخطوط كلية الآداب  
لمسور بجامعة الاسكندرية ، ص ١٧٢ . وكانت العلاقات دائما حسنة بين أمراء قرطبة وبنين  
التي تاهرت الأماضية وبمجلسها الصغرى يصل العهد المشترك للعباسيين أو عظمهم الإثالية  
على المرقية ، وفي ذلك يقول ابن حبان . لم رسل الأمير محمد بن عبد الرحمن ( الأوسط )  
كانت ، وكنت تتردد إلى هذه الطوائف في البحث عن أخبار بني العباس يشار ملكتهم وأخبار  
ولانهم وعائلهم بالناس وعصر واثريقة فلا تكاد تجد عليه شيء من حلالها ، - وهكذا ظلت  
علاقة العبد والفرس في قرطبة والمقدون إلى أن تحسنت العلاقة بين محمد بن عبد الرحمن  
واراهيم الثاني الأعلى بعددلا الهدايا والطرف يصل وساطة محمد بن موسى الرازي : والله  
أحمد وجد عيسى ، المؤرخين الأندلسيين ( أنظر القنسي ، تحقيق محمود مكي ، ط - دار الكتاب  
البري ، بيروت ١٩٧٢ ، النص - ص ٢٦٥ وما بعدها والهوامش ) - وسيظل الرستميون يعملون  
على تولين علاقاتهم بالأمويين في الأندلس الذين كانوا يتشبهونهم بأصلواتهم على الخوارج التورعديين .  
كفي الوادي الكبير سنة ٢٢٩ هـ / ٨٤٣ م ، كما كانوا يقدمون لهم الهدايا في المناسبات مثلما حدث  
بعد ولاية الأمير محمد الأول حيث تلقى الإمام أبلج عدية كبيرة من المال - هذا ، وظلت العلاقات  
الوثيقة على عهد أبي اليقطين حليته ثم ألقح ، كما لوحظ وجود قرود من الرستمين في خدمة  
أمراء قرطبة ، مثل - محمد بن سعيد بن عبد الرحمن بن دهم ، وأخيه عبد الرحمن أو ابنه  
الذي كان من وزراء عبد الرحمن الأوسط ( الثاني ) - أنظر قنسي المرجع ، ج ١ ص ٢٤٥ -  
٢٤٦ -

ولا شك أن العلاقات الوثيقة بين الأندلس والامامة الرستمية ساهمت على المستوى السياسي  
أم التجاري كانت تفتح لأهل كل من البلدين بالتبادل في البلد الآخر ، وهذا ما يظهر كيف  
قيل بأن ثلثية الأندلس المشهورين من حصون - سائر - قرطبة في القرن الحادي عشر حيث عمل  
قوة شعبة أحد الخياطين - هناك - سواها واحدا من مواطنيه عتقوا الذي تصدق بالفرقة إلى بلدة ،  
فرجع من بن منصور إلى المونكن في سنة ٢٦٧ هـ / ٨٥٥ م ، حينئذ عمل كوزير مصابة من  
قطاع الطرق - أنظر قنسي المرجع ج ٢ ص ٢٠٧ - ٢٠٩ -

(٢١) أنظر قنسي سبق ، ص ١٤١ -



• تعارض الاجبارى الذى فرضه الواقع على كل منهما • والحقيقة ان  
• كى الداخلية التى عانت منها كل من دولتى الاعالبة والرسنمين، والتى  
• ست فى الثورات العبلية والنزاعات المنهية ، شغلت كلا منهما عن التدخل  
• شوى الأخرى ، وقادتهما معا الى نفس المصير المحتوم ، من التفكك والوهن،  
• كى الواحدة منهما بحير من الأخرى فى مواجهة الخطر الفاطمى •

#### • دولة المدرايين :

• واذا كان الأمر كذلك بالنسبة لامامة الاباضية فى قاهرت ، كان من  
• حصى ألا يكون مصير امامة الصغرية الصغيرة فى سجلماسة رادى درعة ،  
• من امارة الاستيلاء الصحراوية التى ارتبطت بتاهرت بصلات من القربى  
• حمية وعلاقات من المصاهرة العائلية ، بأحسن حالا •

• وهذا ما يفسر كيف ان امارة سجلماسة حاولت أن تقف موقفا وسطا  
• من القوى المتصارعة فى المغرب • ورغم العلاقات الوثيقة مع قاهرت اعترف  
• • انه يرون بسلفان الخلافة • فصلوا على مداراة الاغالبه حتى قيل ان صاحب  
• سجلماسة عندما ألقى القبض على عبيد الله المهدى ، وهو لاجئ فى بلدته ،  
• كى ذلك استجابة لأوامر القيروان او بغداد (٢٢) • ورغم ذلك فقد كانت  
• حدة واحدة ، من • الانقسامات المذهبية والصراعات القبلية • ولكل ذلك  
• سجع سجلماسة وهم اعتصامها بصحراء المغرب الجنوبية فى طريق السودان،  
• موارده سياسيا مع كل من قاهرت والقيروان ، من علاقة نفس مصير  
• بمسبيين على أيدي الفاطميين •

#### • دولة الأدارسة :

• ما عن دولة الأدارسة الحسنية فى فاس والمغرب الأقصى • فقد كانت  
• • هاشمية ( علوية ) • يقرر وجودها الأمر الواقع - أى نفس نظام الاستيلاء  
• • قامت على أساسه كل من دولتى قاهرت وسجلماسة • أما الذى كان  
• • وجودها القانونى فكانت العلاقات المثلثة مع كل من دولتى الاستيلاء  
• • اسنيتين ، فى قاهرت بالمغرب الأوسط ، وقرطبة فيما وراء البحر بالأندلس  
• • حيث الامارة الأموية المروانية ، الى جانب العلاقة مع دولة الاغالبه الشرعية  
• • فى القيروان •

• لقد كتمت قوة الدولة الأدرسية فى المغرب فيما كان يتمتع به الامام  
• من الاجلال والشرف بصفته سليل بيت النبوة ، مما جعل قبائل أوربة ثم  
• قبائل المغرب الأقصى تلتف حوله وتكون جميعا عصبية دولته • التى تراءت  
• طرفها ما بين تلمسان ومبواحل المغرب الأوسط حتى بلاد السيوس ، الأقصى

(٢٢) آخر فيما سدد فى قيم الدولة العلوية ، من ٩٢٢ •

ووادى نفيس ، ووردرا - بسواحصل بلاد الريف حيث اماره الصالحين فني  
نكور (٢٣) والبحر المحيط حيث مملكة البرغواطيين (٢٤) ، وانتشارا فوق  
الجبال والصحراوات الى تخوم سجلماسة ووادى درعة ، ولكن الالتفاف  
حول شخص الامام وحده لم يكن كافيا للحفاظ على وحدة الدولة وحفظ  
الاستقرار فيها .

حقيقة ان وجود امام علوي في المغرب أزج الخلافة وامير افريقيه حتى  
صار التخلص منه ، بطريقة أو بأخرى ، من أعز الاماني في قلوب المسئولين  
في بغداد ، ولكن الأمر انتهى باستقرار الادارة في البلاد ، كما سبق أن  
استقر الرستميون في تاهرت ، ومن قبلهم الأحمديون في الأندلس الذين  
أنزعجوا بدورهم من قيام امامة علوية مجاورة ، وهذا ما يفسر ظهور تلك  
الرواية المصطنعة التي تقول بقيام تحالف هجومي بين - شلمان ( شارل الأصغر )  
وبين الأمير الحكم الأول لمواجهة احتمال توسع العلويين نحو أوروبا الغربية (٢٥) .  
وهو ما يعلل أيضا سعي أمراء قرطبة للدائب في سبيل توثيق علاقات الصداقة  
مع امارات الخوارج المتاخمة للادارة في المغرب ، سواء في تاهرت أو نكور  
وغيرها . ومع مرور الوقت استتببت الأمور واستقرت الحدود في الشمال  
الشرقي بين امامة الرستميين وامامة الادارة عند تلمسان التي تعتبر الحد  
الفاصل بين المغرب الأوسط والمغرب الأقصى ، ولو أن الحدود مع صغرى  
سجلماسة لم تكن واضحة في صحراوات الجنوب . ولم تدم فترة الاستقرار  
طويلا إذ سرعان ما هبت رياح الفتن المذهبية والعصبية وعصفت بالدولة  
العلوية ففتنتها بين افراد الأسرة الادريسية الى عدد عديد من الولايات ،  
ما بين مطبعة نفاس وعاصية لها . وهكذا انتهى الأمر في أواخر القرن الثالث  
الهجري بتمزق الامامة الادريسية بين أفراد الأسرة المالكة ، وكان علي صاحب

(٢٣) من اماره بني صالح بن منصور في مدينة نكور التي أقيمت سنة ١٤٢ هـ / ٧٦١ م  
بشركة سعيد بن ادريس أحد حلفاء صالح وأشهر أمراء نكور على عهد الاندلس هو صالح  
ابن سعيد بن ادريس الذي ظل سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م وعمر طويلا حتى سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م .  
وخلال ولايته الطويلة كان على علاقة طيبة بأمراء الأندلس ، فشارك في الجهاد على عهد الأمير  
عبد الله الثاني ، وكان من الأحداث المهمة التي عاصرها في أواخر أيامه : نزول البورصيين  
المجوس في سنة ٢٤٤ هـ / ٨٥٨ م على نكور ونهبها وسبي عديد من الأميرات الصالحيات من  
اقتنا من أمير الأندلس محمد الأول بن عبد الرحمن الثاني ، مما يفسر علاقات وثيقة وتبعية  
مغلصة للأندلس من جانب أمراء نكور . كما يقول يروفسال : تاريخ إسبانيا الإسلامية ،  
ج ١ ص ٢٤٧ - ٢٤٨ .

(٢٤) انظر أقيمت الجدة ص ٤٣٠ - ٤٣٣ ، ص ١٠٥ - ١١٧ .

(٢٥) انظر يروفسال تاريخ إسبانيا الإسلامية ، ج ١ ص ٢٤٩ ، ٢٨٢ - ٢٨٣ .

وانظر المختار ، مخطوط كلية الآداب المصور جامعة الاسكندرية ، ص ٢٥ .

فاس ان يواجه وحده ثورات الخوارج التي عذبت العاصمة نفسها ، مثلما حدث في ثورة عبد الرزاق الوشقي (٢٦) ، كما نجحت قبائل زناتة بقيادة ابن أبي العافية ، في اقتطاع مملكة لها ، كانت منافسة لامامة فاس وحليفة للامويين في الأندلس ، ثم ظهروا للمقاطعيين عندما تقدموا الى المغرب الأقصى (٢٧) ، قبل أن تعود الى التحالف ضدهم مع الامويين ، فيما بعد .

#### خلاصة المؤلف السياسي :

مكثا كانت دول المغرب الأربعة تعاني في اواخر القرن الثالث الهجري/ ٩ م ، بشكل هام ، من نفس الآفات التي عانت منها دولة الخلافة ، والتي تمثلت في الصراعات المذهبية والعصبية ، والانقسام بين أفراد الأسرة الحاكمة . حدث ذلك رغم توجه التباين فيما بينها :

١ - من حيث شرعية الحكم الذي تمتع به الأغلبية ، أو واقع التغلب والاستيلاء الذي أقام عليه الرستميون والمدرايون ولادارسة ملكهم .

٢ - ومن حيث المذاهب الدينية التي اعتنقتها والتي تراوحت ما بين السنة على مذهب مالك وأبي حنيفة ، والتشيع للمعتدل على المذهب الزيدي ، والخراجية ، من : إباضية مقبولة وصغرية متعصبة .

٣ - وأخيرا من حيث التركيب الاجتماعي الذي كان يضطرد فيه ظهور العصبية المخريبية ( البربرية ) كلما اتجهنا من الشرق الى الغرب ، من مملكة القيروان الى مملكة فاس .

ولكنه رغم ذلك التباين في التركيب العرقي لدول المغرب هذه ، مما كان له أثره في مسار الأحداث التاريخية في ذلك القرن الثالث الهجري ( ٩ م ) ، بل وفي كل تاريخ المغرب العربي ، فقد اجتمعت الدول الثلاث الكبرى ، في : القيروان ، وتاهرت ، وفاس ، أوجه شبه أساسية تمثلت ، بشكل خاص ، في كون أسرها الملكية مشرقية الأصل - وهذا ما شاربكتها فيه بلاد الأندلس الأموية .

(٢٦) انظر فيما سبق ، ص ٤٧٢ .

(٢٧) انظر فيما سبق ، ص ٤٧٦ .

والحقيقة ان وجود أسر حاكمة مشرقية الأصل ، في : القيروان ،  
وتاهرت ، وقاسي ، كما كان الحال في قرطبة ، كان له أهمية خاصة في تاريخ  
المغرب في ذلك الحين . فقد كان هؤلاء الحكام المشارقة عاملاً في عوازل  
الربط بين بلاد المغرب المتطرفة وبين قلب العروبة والاسلام في المشرق .  
فكانت كل أسرة حاكمة بمثابة عامل جذب تشد الأعوان والأتباع من المشرق ،  
على المستويين العرقي والفكري ، نحو موطئها الجديد في المغرب . وهكذا  
سار العرب من بني تميم نحو افريقية حيث بنو عموميتهم الأغالية ، وبني  
الفرس أو العجم ، من : عرب ومستعربة ، من افريقية ومن العراق نحو بني  
جلدتهم الرستميين ، كما شد العلويون الحسيون رحالهم الى قارس والمغرب  
الأوسط حيث اخوتهم من الأدارسة . وكذلك فعل محبوبهم من الشيعة  
الزيدية . وبذلك كان تيار الهجرة من المشرق الى المغرب عاملاً على اقامة  
نوع من التوازن الذي عدل من خطورة القطيعة السياسية بين الخلافة ودول  
المتعلين ، حفظ الوحدة بين جناحي دولة العروبة والاسلام ، على المستويين :  
العرقي ، باستمرار عملية التعريب ، والفكري ، بانتشار ثقافة المشرق العربي  
وحضارته على وجه العموم - وهو الأمر الذي يتطلب شيئاً من التفصيل -

### ب - الواقع الحضاري :

أدت الأوضاع السياسية في بلاد المغرب ، خلال القرن الثالث الهجري /  
٩ م اذن ، الى نوع من القطيعة مع المشرق العربي ودولة الخلافة ، ولكن تلك  
القطيعة كانت محدودة على المستوى الرسمي . وذلك أن العلاقات ظلت ،  
على المستوى الشعبي ، وطيدة بين جناحي دولة الخلافة والاسلام بفضل  
تيار الهجرة المتصل من المشرق الى المغرب ، بوجه عام ، وبفضل قوافل الحجاج  
السائرة من المغرب الى المشرق ، وما كان يصحبها من قوافل التجار في طريق  
الذهاب والعودة . وكل ذلك ساعد على سرعة نقل الأفكار والعلم والثقافة  
بين عواصم المشرق وعواصم المغرب ، مما هيا وحدة حضارية كانت أواصرها  
تقوى ، مع مرور الوقت وتشتد ، على طول الطريق ما بين بغداد وقرطبة .

هذا ، ولا شك في أن تشجيع أمراء دول المغرب لذلك التبادل الاقتصادي  
والثقافي مع المشرق وعاصمة الخلافة ، عمل على دفع عجلة التقدم في بلادهم ،  
ومجل بالازدهار الحضاري في أمهات مدنتهم ، فكانهم عملوا ، من حيث  
لا يدرون ، على تأكيد الروابط المادية والمعنوية بين شعوب بلادهم وشعوب  
دولة الخلافة ، وبالتالي الحفاظ على وحدة تلك الشعوب وتقوية أواصرها .  
ومن الناحية الاقتصادية أي المادية عرفت الدول الأربعة ، بعد أن تمتعت

«استقلال عصر نهضة وازدهار ، تمثل في : العناية بالزراعة وتنظيم وسائل الري ، وتشجيع التجارة والعناية بتأمين طرق القوافل ، مما ترب عليه : زيادة الدخل ، ونمو المدن ، واتساع الأسواق ، واقتعاش الحرف والصناعات » .

#### الفرقية الأغلبية :

#### ازدهار الزراعة :

فليما يتعلق بآفريقية (٢٨) يقرر اليحقوبى ، الذى سباح فى المغرب وآفريقية على عهد ابراهيم الثانى بن أحمد ، أن المنطقة الممتدة بين قمودة ( سيدى بوزيد ) والساحل كانت تزهر بخضرتها وأشجارها . ويعلق جورج مارسية على ذلك قائلا : «هى المنطقة التى تمتد لمسافة ١٥٠ كم .م .والتى ما زالت الى اليوم ، رغم التقدم العظيم الذى تحقق فى غراسة الأشجار فى منطقة صفاقس ، صحراوية الى حد ما (٢٩) ، فقد انتشرت فى تلك المنطقة المعروفة بسهولة الرملية أشجار الزيتون ، وكذلك فى كل إقليم الساحل ، كما انتشرت البساتين والقرى التى كادت تلامس بعضها البعض من كثرة ازدهامها ، وكان لكل منها معصرة ( طاحونة ) الزيت الخاصة بها (٣٠) . وفى جانب الزيتون عرفت المنطقة أشجار الفاكهة المختلفة والكروم التى كان عنها يؤكل طازجا أو يجفف لعمل الزبيب أو صنع النبيذ الذى كان شربه مباحا فى القيروان على أيام اليحقوبى والامير ابراهيم بن أحمد ، كما سبق أن رأينا فى شعر بعض الظرفاء (٣١) » .

---

(٢٨) انظر الدراسة المتأخرة التى قام بها جورج مارسية فى كتابه عن بلاد البربر الإسلامية ( المغرب ) والمشرق فى الصور الوسطى ( بالفرنسية ) ، فصل الحياة الاقتصادية ص ٧٦ - ٨٧ .

(٢٩) بلاد المغرب والمشرق الإسلامى فى العصر الوسيط ، ص ٧٧ - ٧٨ .

(٣١) ج مارسية ، بلاد البربر ، ص ٧٨ ( عن المالكى فى رياض النفوس ) .

(٣١) انظر فيما سبق ، ص ١١٧ . وفى ذلك يقال أن كثيرا من حكام قبله القيروان

كانوا يحلون السيد ويشركوه ، مثل عبد الله بن فروخ الذى قال فيه مالك بن ناس : «سدا فقه المغرب بـ ( الرقيق )» (٣٢) ، وابن معز القاضى ، وأسد جريد الزواتى القاضى ومصر ابن منصور العقيلة ، الذى ألف كتابا فى تحليل - التبيين لمصطلح الرقيق بأنه كتاب محقق ، كما يقول أن منصور بن منصور ، أخذ تحليل - التبيين من عبد الله بن فروخ ، لا أنظر قلبه - الصوري إلى

«د . لى الخصور ، ص ٤٨٦ - ٤٨٩ » .

وفي جنوب قعدة كانت أحوار مدينة بفسمة تزهر ببساتينها المثمرة .  
وكانت شجرة الكرم معروفة أيضا في بلاد الجريد التي اشتهرت بكثرة تمرها  
ونخيلها الذي اخنت منه اسمها ، فهي بلاد الجريد وبلاد التمر وبلاد النخل .  
وفي شمال قعدة امتدت بلاد الحبوب فكانت القيروان تفخر بمحاصيلها  
الوفيرة .

### رقى الصناعة والتعدين :

وفي ميدان التعدين اشتهرت مدينة بجاجة ، على أربع مراحل من  
القيروان ، على الحدود التونسية الجزائرية الحالية ، بأنها مدينة المعادن  
( المناجم ) دون منازع ، حتى سميت ببجاجة المعدن . فمن مناجمها كانت  
تستخرج الفضة والكحل والحديد والمرتك والرصاص وغيرها (٢٢) . ولم  
يكن من القريب ، أذن أن تتقدم الصناعات المعدنية في المملكة الاغلبية بشكر  
لم تعرفه البلاد في العصور السابقة على الاسلام . كما يقرر ذلك جورج  
مارسية (٢٣) .

هكذا ازدهرت المصنوعات المعدنية المختلفة ، من حديدية كانت تمد  
الجيش والأسطول بما يلزمه من السلاح الثقيل والخفيف ونصية نالت  
تمد أسواق الصياغ بالحلى الرقيقة وقصور الأمراء بالآنية الثمينة . كما  
ازدهرت المصنوعات الزجاجية الدقيقة والمخارية الرقيقة من اواني الشرب  
وصنع الموازين ، وبلاطات الخزف التي كانت تكسو الحيطان وتزين الأرض  
وتضفي الكثير من البهاء على النافورات ومواجه الماء (٢٤) .

### تقدم النسيج :

ولقد اشتهرت افريقية كذلك بصناعة البسط التي كان لها قدوما  
الجليل في المشرق حتى انه كان على أمير القيروان أن يقم منها - مع ما كان  
مرسوما عليه من المال السنوي - ١٢٠ ( مائة وعشرين ) بساطا إلى بغداد ،

(٢٢) للبلدان الليبيرى ، من ٢٤٩ .

(٢٣) بلاد البربر والمشرق الاسلامي ١٠٠٠ ، ص ٧٦ والهامش .

(٢٤) حلد. ولقد اتخذ على صنعة زجاجية من أواخر أيام الأمويين. تسمى أن دلاق المغرب

لم ينتهم العناية باستغلال بؤرات البلاد الطبيعية. قيل الاغلبية ج. مارسية ، بلاد البربر ، ١٠٠٠ ،

ص ٧٩ والهامش ٥٠ .

كما يذكر ابن خلدون (٢٥) ، فكان بلاد الأغالبة كانت متافسا امداء للمشرق. الايراسى العريق فى تلك الصناعة المتينة - ومارالت البلاد انونسي معتبة بحرايتها القافية فى صناعة البسط ، ولكل اقليم ما بين القيروان والساحل. ومدن الجنوب اساليبه الفنية الخاصة به من حيث طريقة النسيج ، وشكل القطع ، ونوع الزخرفة ، وتحديد الألوان وتوزيعها .

واذا كانت افريقية الاغلبية قد اشتهرت بصناعة البسط ، فاغلب القن ان ذلك ينطبق على صناعة النسيج ايضا التى سينوه بها الكتاب والجغرافيون فيما بعد العهد الاغلبى ، حيث كانت الطرز التى تنسج انزاها من الثياب الفاخرة منتشرة فى كثير من المدن ، مثل : قابس وسوسة (٣١) واذا صح ما يسجله ركون جست (R. Guest) من انه عثر على قطعة من النسيج المصنوعة فى طراز افريقية والتى تحمل اسم الخليفة الاموى مروان ( بن محمد ؟ ) (٣٧) ، فان ذلك يعنى اهتمام العرب بصناعة النسيج فى افريقية منذ وقت مبكر . ويفسر ازدهار تلك الصناعة المستمر مع مرور الوقت . واكتساب الخيرة على عهد الاغالبة ثم على عهد الفاطميين والصنهاجيين .

وبذلك ارسى الاغالبة قواعد تلك الفنون الحرفية - وخاصة الزجاج والخزف - التى ائتمت فى القرنين التاليين ( ٤ ، ١٠/١٠٠٠ ، ١١ م ) ، على عهد الفاطميين . صنهاجيين وهى ماثرة حوزرات مشرقية مستجلبة من العراق ومن مصر (٣٨) .

### الازدهار الاقتصادى :

وبفضل نشاط امراء الاغالبة ، وعملهم على استقرار ذلك الازدهار

(٣٥) الخصة ، ج ٢ ص ٦٧٤ ( فصل فى ان آثار الدولة كلها على نسبة قوتها فى ام حيث الاشارة الى ما وجد بخط احمد بن محمد بن عبد الخيد عما كان يعمل الى بيتك ببلاد ايام لامون من جميع العواس . فقد كان القرو على افريقية رحو : ثلاثة عشر الف درهم مرتين ( ١٢ مليون درهم ) ، ومن البسط مائة وعشرون ( ١٢٠ بساطا ) ، ج عار بلاد البربر ٠٠٠ ، ص ٨١ .

(٣٦) انظر كتاب الاستبصار ، ص ١١٢ ، ١١٩ .

(٣٧) تاريخ جلولسية ، بلاد البربر ٠٠٠ ، ص ٨١ .

(٣٨) انظر جلولسية ، بلاد البربر ٠٠٠ ، ص ٨٠ ، وعن الحوزرات الشرقية والاناف

فى سجاء ( ريس ) شمال افريقية البدوي عما يشمل التوافق بين البدوي والمدني ، ا بوركارى ، الدين الاسلامي : اللغة وصفه ( بالانجليزية ) ، ص ١٠٨ .

الاقتصادي الذي ظهر أيضا فيما قاموا به من اصلاحات مالية ، مثل تحصيل العملة ورفع مستوى سبيكتها الذهبية ، وتحديد الضرائب المنظمة التي تدخل الخزانة العامة سنويا بصرف النظر عن حالة المحصول ، وتأمين شبكة الطرق التي كانت تمر بالقيروان ، أصبحت القيروان أهم مركز تجاري في الشمال الأندلس على المستويين الداخلي والخارجي . فقلد زاد نشاط أسواقها ، واتسعت حوارها ، وعمرت بمختلف السلع الواردة والصادرة . فكان تجارها يجسرون الريف من منطقة الساحل ( صفاقس ) ومن طرابلس ويسبحونه في الأسراق المختلفة ، وكانوا يصدرون القمح إلى الاسكندرية ، كما كانت تأتيهم خيرات بلاد السودان ، من الذهب والعاج والرقيق . هذا ولقد شاركست القيروان ، في هذا الازدهار الاقتصادي ، كثير من المدن ، مثل قابس وصفاليس وجوسوسة كما انتعشت عواصم الاقاليم ، مثل . قفصة وطبنسة والأربس وغيره .

ولا شك في أن ما عثر عليه من العملات الأغلبية الموجودة في المتاحف المغنسة ، من الدنانير الذهبية التي حافظت على جودة سبيكتها ، وعلى سلامه رفقها ( ٢٠٠ درهم ) طوال عهد الاعالية - باستثناء عهد الأخير منهم - زيادة الله الثالث - هو خير دليل على تأكيد ذلك الرخاء الذي عرفه إفريقيا اللغنية رغم الأزمات السياسية وبعض النوازل الطبيعية التي مرت بالبلاد ما بين رقت وآخر (٣٩) ، مما سبق ذكره .

### تأثير الرستمية :

### العناية بالزراعة :

وبما يتعلق بتأثير المغرب الأوسط فقد عرفنا ، هنا أيضا ، عهد ازدهار اقتصادي بفضل نشاط الائمة الرستميين ، ومن لاذ بهم من بني جلدتهم من الفرس الذين كونوا جماعة مرموقة كان لها كيانها الخاص ، كما كان لها نشاطها في كل من ميداني السياسة والاقتصاد ، في منطقة العاصمة

(٣٩) انظر ج . مارسيه ، بلاد البربر ، ص ٨٢ .

(٤٠) وفي زراعة تلحوت يقول اليطوي انه : لم يكذب ذرع البلد قط الا ان يصيبه

جوع أو برد ( البلدان ، ص ٣٥٨ ) . هنا ، كما ان السهل الواقع جنوبى تأهرت وشرقها ، تهر التي ما زال تملتها بقرايت القرى التي يرجح أن يكون كثير منها من العهد الرستمي ، يشهد على ازدهار المنطقة وقتئذ ( اطراج - مارسيه ، بلاد البربر الاسلامية ، ص ١١٠ ) .



تاهرت • وإذ كانت إمامة تاهرت قد عانت من الانقسامات المنهجية التي انتهت بالصراعات السياسية والعسكرية التي رأيناها ، فإن الجماعات الخارجية التي شقت عصا الطاعة على أئمة تاهرت كان لها دورها الحضاري في الأقاليم البيعة حيث نشطت في أعمار البلاد ، وتبارت مع الأئمة في الاعتماد بالتجارة والثقافة ، فكان الجميع عملوا جنبا إلى جنب ، وإن عمل كل طرف لحسابه الخاص ، على نشر الحضارة والعمران -

بفضل نشاط عبد الرحمن بن رستم وخلفائه الذين اعتنوا بإقليم تاهرت ذي المناخ القاسي فاحسنوا استخدام الأمطار ، ونظموا أعمال الري فاجروا الأنهار ، عمرت المنطقة وعرفت الزراعة وغراسة الأشجار بعد أن كانت منطقة رعوية فقط (٤٠) . كذلك ازداد عمران مدينة تاهرت نفسها وأصبحت تسمى عراق المغرب ، كما يقول اليعقوبي (٤١) ، بفضل المهاجرين إليها من المشرق وحامسة من العراق ، من : الكوفة والبصرة ممن افتنوا وبنوا الدور والمساجد والقصور ، كما يذكر ابن الصفي (٤٢) .

#### الاهتمام بالتجارة :

والحقيقة أن ازدهار تاهرت هذا لا يرجع إلى عملية الإحياء الزراعية وحدها ، وذلك أن أهمية تاهرت الرسمية تمثلت بشكل خاص في أنها كانت الوسيط في تبادل السلع بين الأقاليم الزراعية في شمال المغرب الأوسط حتى الأقاليم الساحلية حيث كان مرسى فروخ معروفًا بأنه مرسى مراكب تاهرت ، كما يقول اليعقوبي (٤٣) ، وبين أقاليم الرعي الجنوبية وما يليها من الأقاليم الصحراوية وبلاد السودان .

وبلغ اهتمام الأئمة بتجارة السودان حتى قيل إن أفلح بن عبد الوهاب كاد يسافر إلى جوجو (كوكو) للتجارة أيام إمامة والده ، ولم يمنعه من ذلك إلا ثوقه في مسألة من مسائل الري التي امتحن بها والده ، رغم ما عرف به من العلم (٤٤) .

(٤١) اليعقوبي ، البلدان ، ص ٢٥٢ .

(٤٢) انظر فيما سبق ، ص ٢٠٩ - ٢١٠ .

(٤٣) اليعقوبي ، البلدان ، ص ٢٥٢ .

(٤٤) انظر الوسياتي ، كتاب السير ، مطبوع ، دار الكتب المصرية ، ورقة ٢٥ ، وجه .

ومكدا كانت تاهرت ، مثلها مثل القيروان من أعظم أسواق المغرب .  
ولا شك في أن الثروات التي جمعها الكوفيون والبصريون والقيروانيون ،  
وغيرهم من أصحاب الدور والقصور في تاهرت ، كانت ثمرة عملهم في التجارة ،  
وخاصة مع بلاد السودان التي كانت بحق في ذلك الزمان بلاد الذهب (٤٥) .

وال جانب هؤلاء التجار من المشاركة ، من عرب وفرنس كان للمغاربة  
( البربر ) من أهل البلاد جيودهم في تنشيط تجارة تاهرت ، مثل : المراتيين  
الذين سكنوها وأصبحت أموالهم إحدى دعائم الدولة الرستمية الى جانب  
جند. نفوسة (٤٦) ، والهواريين الذين أتوا من افريقية وسكنوا في أحسن  
الأودية غربي المدينة ، وغيرهم من : اللواتيين والمطاطيين والزواهين ، أو من  
السنهاجيين والزناقية ممن سكنوا تاهرت (٤٧) .

#### حراسة القوافل :

وإذا كانت بعض القبائل المخربية المارة لائمة تاهرت ، كانت تحاول  
العبث السهل عن طريق اعتراض قوافل التجار ، كما فعلت زناتة على عهد  
أبي اليعقوب الذي أرسل ابنه أبا حاتم لحماية بعض القوافل الآتية من  
الشرق ، فإن كثيرا من القبائل التي -ت بالطاعة ، بل ومن التي رفعت راية  
العصيان ، عملت على تقديم العمران لي بلادها .

#### العمران خارج تاهرت :

فعلى مسافة أيام قليلة شرق تاهرت كانت بلاد بني دمر وهم من بربر  
ناتة ، تليها بلاد أقاربهم من بني برزال ، وكانوا كلهم خوارج أو شراة ،  
ما يسميهم اليعقوبي ، وكانت بلادهم : « بلد ذروع ومواشي » (٤٨) ، أما عن  
الزاب التي كانت في حكم الأغالبة وقتئذ ، فلا شك أن الجماعات الخارجية  
ت منتشرة فيها ، رغم عدم إشارة اليعقوبي الى ذلك (٤٩) . وهذا ما يفسر  
أن صارت بلاد الزاب أهم معاقل الإباضية بعد العهد الرستمي ، كما

(٤٥) انظر فيما سبق ، ص ٤٠٦ .

(٤٦) انظر فيما سبق ، ص ٣٨٧ .

(٤٧) انظر حارميه ، بلاد البربر ، ص ١١٢ - ١١٣ .

(٤٨) البلدان ، ص ٣٥٢ .

(٤٩) انظر البلدان ، ص ٣٥٠ .

كانت جماعات الخوارج مزدهرة في قلب الصحراء في اقليم ورجله حيث قبائل  
سدراة : أنصار الزستيين الأوائل منذ عهد عبد الرحمن بن رستم (٥٠) .  
ومثل هذا يقال عن جماعات الخوارج في جبل أوراس ، جنوب هضبة قسطينة  
حيث أقامت جماعات من هواراة كانت تحيط بمدينة باغاية (٥١) .

ومن جماعات الإباضية المخالفين لامامة تاهرت الذين يذكروهم اليعقوبي ،  
تلك الجماعة التي كان يرأسها ابن مسالة الهواري الذي كان يسكن مدينة  
تسمى الجبل غير بعيد من البحر ، وكان لها مزارع وقرى وعمارات وأشجار .  
وكانت مملكة ابن مسالة هذه تتاخم مملكة محمد بن سليمان العلوي ، كما يقول  
اليعقوبي (٥٢) .

#### عمران جبل نفوسة :

أما أكثر مواطن الخوارج لزدهارا واستقرارا خارج تاهرت فكان ، من  
غير شك ، جبل نفوسة ، معقل الإباضية دون منازع . فعلى عهد امامة تاهرت  
عرف جبل نفوسة عصر ازدهار حقيقي . فقد زها بضياحة وقراء ومزارعه  
وعماراته الكثيرة (٥٣) ، وأثرى تجاره الذين نافسوا تجار تاهرت في نشاطهم  
الى قلب الصحراء وحتى بلاد السودان (٥٤) .

وحول جبل نفوسة ، شرقا في منطقة سرت الداخلة في نطاق اقليم  
برقة ، وجنوبا في اقليم ودان ، انتشرت قبائل مزاتة الذين عرفوا بأنهم كلهم  
إباضية ، وإن كان اليعقوبي يعلق على ذلك قائلا : « على أنهم لا يفقهون ولا لهم  
دين » . وليما وزاء ودان جنوبا كان أهل زويلة أيضا كلهم من الإباضية ،  
وكانت لهم تجارتهم مع السودان ، وإن كانوا قد تخصصوا في تجارة الرقيق  
حيث كانوا يأتون بأنصانهم المختلفة ، من : المزيين ، والزوغاوين ، والمرويين ،  
وغيرهم من أجناس السودان (٥٥) .

(٥٠) انظر ج. مارسيه ، بلاد البربر الإسلامية ، ص ١٠٢ .

(٥١) انظر اليعقوبي ، ص ٢٥٠ .

(٥٢) البلدان ، ص ٢٥٦ .

(٥٣) اليعقوبي ، ص ٢٤٦ .

(٥٤) انظر قينا سبق / ص ٤٠٥ .

(٥٥) انظر اليعقوبي ، البلدان ، ص ٢٤٤ - ٢٤٥ .

### سجل ماسية المدارية :

وهكذا كانت الجماعات الاباضية في اواخر القرن الثالث الهجري مزدهرة في صحارأت المغرب ما بين تاهرت وبرقة بفضل اشغالها في الزراعة باحياء الأرض ، وفي التجارة ما بين الشمال وبلاد السودان . ومثل هذا يقال عن جماعات الصقرية في سجل ماسية الذين كانوا مرتبطين بتاهرت بطريق بحاري يصفه اليعقوبي : بأنه يخرج من تاهرت في اتجاه بين القبلة والمغرب ، ويمر بعد ٣ ( ثلاث ) مراحل بمدينة أوركا التي كانت لبعض قبائل زناتة المعروفين ببني مسرة ، ثم يحرف غربا الى أرض زناقة ، قبل أن يصير الى مدينة سجل ماسية بعد ٧ ( سبع ) مراحل تقريبا . وإذا وصف اليعقوبي بعض الطريق بأنه مقارنة أي صحراء فاحلة ، فإن معظم مسيرته كانت في قرى ، واد ، وصفت بأنها غير أهلة .

أما مدينة سجل ماسية نفسها ، فكان لها نهر يقال له زين وكانت زراعة أهلها ، وأكثرهم من صنهاجة ، اندخ والدرة . وإذا كان اليعقوبي يعرف أن وادي درعة يدخل في قرى سجل ماسية ، فإنه يشير إلى أن إحدى مدن درعة ، وهي تامدلت ، كانت تابعة لأحد الإدارسة وهو يحيى بن إدريس العلوي . وإذا وصفت تامدلت بأنها لم تكن بأندية الكبيرة ، فمن المهد أنه كان « حولها معادن ذهب وفضة . يوجد كالكسات ويقال إن الرياح تسفيهه » (٥٦) . ولا بأس أن يكون استقرار الإدارسة بعيدا في وادي درعة من أجل استغلال تلك المعادن الثمينة .

والذي يلفت النظر هنا هو أن العلويين من الإدارسة كانوا يراحمون المخارج الصقرية في العمل الحضاري في صحاروات سجل ماسية الجنوبية ، كما زاحبوا اباضية تاهرت في قلمسان وسواحل المغرب الأوسط ، فكان الرستميين ولإدارسة عملوا جنبا الى جنب في النهضة المدنية لبلاد المغرب ، في القرن الثالث الهجري / ٩م ، وإن كان عن غير قصد .

### ماس الادريسية :

وكما كان للأغالمة والرستميين دورهم في الأخذ بيد النهضة الاقتصادية التي عرفتها افريقية والمغرب الأوسط ، كان للإدارسة نصيبهم في انعاش

---

(٥٦) اليعقوبي البلدان ، ص ٢٥٩ ، وأطر فيما صد ، ص ٢٢٩ - ٢٣٠ ، ص ٥٩٧ ( من

احمال منبر التي خرج بها عبيد الله من سجل ماسية ) .

كل من المغربيين : الأقصى ، والأوسط ، فقد كان وجود امام علوي في منطقة فاس سببا في وصول فيض من المهاجرين العرب ، من : الأقارب العلويين الوافدين من المشرق ، والقيروانيين القادمين من مملكة الأغالبة ، والاندلسيين الباحثين لهم عن موطن جديد . ووجد كل هؤلاء بغيرتهم المنشودة في عاصمة الأدارسة التي تضخمت عدوتها ، حتى أصبحت في أواخر القرن الثالث الهجري ، على أيام اليعقوبي وعلى عهد يحيى بن يحيى بن إدريس : المدينة العظمى التي يقال لها مدينة افريقية ، على البحر العظيم الذي يقال له فاس (٥٧) .

وحق لليعقوبي أن يخطئه ويسمى بمدينة فاس « بمدينة افريقية » ، فكانت صارت اختا « لمدينة القيروان العظمى (٥٨) » ، وهو الأمر المقبول من حيث العمل الحضاري ، كما نرى . فمدينة فاس ، كما يصفها اليعقوبي في أواخر القرن ٣ هـ / ٩ م : « جليلة ، كثيرة العمارة والمنازل » . وهو يعد في الجانب الغربي من نهر فاس ، أي في « مدينة أهل الأندلس » ثلاثة آلاف رجا تطحن بماء النهر الجاري (٥٩) . فكان مدينة فاس الأدرسية كانت في أقصى المغرب مشكلة حقيقية لحضارة العرب الناهضة في ذلك الوقت المبكر ، ومثالة حقيقية لمواضع المشرق التي لم تال جهدا في استخدام القوى المائية والهوائية لإدارة الطواحين بدلا من الدواب والماشية . وإلى جانب الطواحين كان على نهر فاس : « عمارات جليلة ، وقري وضياع ومزارع من حافته » ، منذ منابعها من العيون القبلية إلى أن يفيض في نهر صبر (٦٠) .

#### شمال فاس ، وبلاد الريف :

أما عن بقية مملكة فاس التي قسمت منذ عهد محمد بن إدريس ، فكان نهر صبر على أيام اليعقوبي ، إقطاعا لحمزة بن طود بن إدريس . وإلى الشمال منه كانت « حصون وعمارات وبلد واسعة » ، لوحد من ولد داود بن إدريس ، يلي ذلك قلعة مدينة التي كانت لمحمد بن عمر بن إدريس . وكان آخر حدود مملكته بني إدريس بن إدريس ، في بلاد الريف شمالا ، بلد يسمى اليعقوبي « منحاص لخانة » ، حيث يجتمع حاج السوس الأقصى وطنجة ، وكان أعلى

(٥٧) البلدان ، ص ٢٥٨ .

(٥٨) البلدان ، ص ٣٢٧ .

(٥٩) البلدان ، ص ٢٥٨ .

(٦٠) البلدان ، ص ٢٥٨ .

ابن عمر بن ادريس ، ثم بلديخيرة ، الذي نزل في غمارة ، وكان يعبد الله  
ابن عمر بن ادريس (٦١) .

### تلمسان وأحوالها :

#### بلاد بني محمد بن سليمان :

وتأتي بعد فاس مدينة تلمسان ، المدينة العظمى المشهورة بالمغرب ، كما  
يسمونها اليعقوبية بمعنى العاصمة ، وكانت أول معاقل العلويين من بني محمد بن  
سليمان ، من حيث انتشروا في صواحل المغرب الأوسط وبواديها . فتلمسان  
التي يصفها اليعقوبي كانت مدينة حصينة عليها سوران من حجارة ، مثل  
بغداد ، وبها خلق عظيم وقصور ومنازل مشيدة ، وحولها قبائل من بربر  
مكناسة . أما صاحبنا في ذلك الوقت ، فكان محمد بن القاسم بن محمد بن  
سليمان (٦٢) .

#### ما بين بني محمد بن سليمان والاباضية :

وفي شرق تلمسان كانت هناك مملكتان لبني محمد بن سليمان ،  
أولاهما متاخمة لمملكة ابن مسالة البرازي الاباضي ، وعاصمتها مدينة ثمطلاس ،  
وأكثر أهلها من بربر مطماطة (٦٣) ، وثانيتهما عاصمتها مدينة مذكرة ، المتاخمة  
من جهة الشرق لبلد متيجة . وكانت للحسنين من بني محمد بن جعفر .  
ومملكة متيجة هذه كانت بلدا واسعا ، وفيه عدة مدن وحصون ، وهو بلد  
رزح وعمارة (٦٤) . وإلى الغرب من مدينة مذكرة ، اتصل ملك بني محمد بن  
سليمان في مدينة الخضراء بما كان يتبعها من مدن كثيرة وحصون وقرى  
ومزارع . وينص اليعقوبي على أن كل رجل من بني محمد بن سليمان  
كان مقيما متحصنا في مدينة وفاحية ، و وعددهم كثير حتى أن البلد يعرف  
بهم ، وينسب إليهم . وآخر المدن التي في أيديهم ، قرب ساحل البحر ، يقال  
لها سوق إبراهيم وهي : المدينة المشهورة ، وكان صاحبها هو عيسى بن إبراهيم  
ابن محمد بن سليمان (٦٥) .

(٦١) البداي لليعقوبي ، ص ٢٥٧ .

(٦٢) البلدان ، ص ٢٥٦ .

(٦٣) البلدان ، ص ٢٥٦ .

(٦٤) البلدان ، ص ٢٥٢ .

(٦٥) البلدان ، ص ٢٥٣ .

### ما بين بنى محمد بن سليمان وزقاتة :

إذا كان بنو عمومة الأدارسة قد اعتصموا بالأقاليم الواقعة في شرق تلمسان حتى صارت تعرف ببلاد بنى محمد بن سليمان ، فانهم تقدموا في غرب تلمسان مدينة هامة حملت اسمهم ، هي « مدينة العلويين » التي تركوها لجماعة من زقاتة ، بقيادة رجل يقال له علي بن حامد بن مرحوم الزناتى (٦٦) . وفيما وراء مدينة العلويين من جهة الغرب كان لبني محمد بن سليمان مدينة لمالطة ، وفي غربيها كانت تنتهى مملكتهم بمدينة فالوس المتاخمة لمدينة نكور ، قاعدة ملك صالح بن سعيد النقرى . ويصف اليعقوبى فالوس بأنها « مدينة عظيمة أهلها من البربر من مطاطة وترجة وجزولة وصنهاجة » . أما ملكة صالح بن سعيد ، وهي نكور ، فهي : « مسيرة عشرة أيام في عمارات وحصون وقرى ومنازل وزرع وضرع وخصب » ، وذلك الى حدود ملكة بنى ادريس بن ادريس (٦٧) .

### الادارة في وادي درعة والسوس الأقصى :

والى جانب مملكة فاس ومملكة بنى محمد بن سليمان كان للادارة اماراتهم في وادي درعة في منطقة سجلماسة ، كما كانت لهم ممالكهم في السوس الأقصى حيث نزل ابو عبد الله بن ادريس بن ادريس ، وكذلك في البلاد الممتدة ما بين السوس الأقصى وأغمات ، التي يصفها اليعقوبى بأنها : « بلد خصب فيه مرعى وزروع وسهل وجبل ، وأهله قوم من صنهاجة (٦٨) » .

ومكثا انتشر الادارة فيما بين المغرب الاوسط وأقصى المغرب الأقصى الى صحراء سجلماسة وبلاد السوس ، وعملوا على تمدين البلاد وبنوا المدن والأسواق ، مثل : مدينة العلويين وسوق ابراهيم في المغرب الاوسط ، واستغلوا مناجم الذهب والفضة ، كما فعلوا في تاملت بوادي درعة ، فتملكوا عما قاموا به في سبيل اعمار منطقة وادي فاس ومدينة فاس بمدينة افريقيا العظمى ، كما يسميها اليعقوبى .

### خلاصة المؤلف العمراني :

ومكثا تكون بلاد المغرب قد عرفت قوتها من الارض واللاقتصاد والامادى

(٦٦) البلدان لليعقوبى ، ص ٣٥٦ .

(٦٧) البلدان لليعقوبى ، ص ٣٥٦ - ٣٥٣ .

(٦٨) البلدان ، ص ٣٦٠ .

في القرن الثالث الهجري/٩م بفضل مجهودات كل من -الاعالية والرمستمين والادارسة - ودنب بعد فترة الاضطراب التي شهدتها البلاد على عهد ولاية دمشق والعباسيين الأوائل - فقد كان استقلال كل أسرة بمملكتها حافزا لها على تنمية مواردها المالية ، فانفقت دخلها في العناية بالزراعة وأعمال الري ومد المدن بأنحاء ، وثامن طرق المواصلات اللازمة للتجارة ، مما عاد على أهل البلاد بالرخاء ، وعلى الحكام بالتمكن من الأمر واستفحال الملك .

ولقد اضطرت هذه القاعدة عندما دب ديبب الفتنة في كل من الدول الثلاث فاختلف أمراء الأسر الحاكمة فيما بينهم ، وقام المتغلبون في المدن والأقاليم ، اذ نشط كل متغلب منهم في تنمية موارد اقليته ، وعمل على أن تكون مدينته منافسة للمدينة العظمى أي العاصمة ، وهذا ما يفسر انتشار المدن العظمى ، في وصف اليعقوبي للبلاد على طول الطريق من افرقية الى أقصى المغرب . والمدن التي توصف بالعظمى ١٢ ( اثنا عشرة ) مدينة هي : القيروان ، وتونس (٦٩) ، وسبيطة (٧٠) ، وتوزر (عاصمة قسطنطينية ) ، وبشرة (عاصمة قفزاوة ) ، وطبنة (عاصمة الزاب ) (٧١) ، وميلة (٧٢) ، وتاهرت (٧٣) ، وتمطلاص (٧٤) ، وتلمسان (٧٥) ، وفالوس (٧٦) ، وأخيرا فاس (٧٧) .

هذه المدن - دون ذكر غيرها من العواصم المحلية التي كان ينزلها الولاة ، والمتغلبون من القواد ورؤساء القبائل - التي زهت بأسواقها ، ومتاجرها وحرفيها ، وحماماتها ، وقصورها ، ومساجدها الجامعة والمحلية ، والتي جمعت أخلاطا من الناس ، من عرب المشرق : الصرحاء والموسومين بالفرس وبالأفراسانية ، عرب المغرب : الوافدين من افريقية والأندلس ومن المغاربة

- 
- (٦٩) مدينة عطية . البلدان ، ص ٣٤٨ .  
 (٧٠) المدينة القديمة السطى . البلدان ، ص ٣٤٩ .  
 (٧١) البلدان ، ص ٣٥٠ ، ٣٥١ .  
 (٧٢) مدينة عطية عطية : البلدان ، ص ٣٥١ .  
 (٧٣) إيليلك ، ص ٣٥١ المدينة العظمى . عراق المغرب .  
 (٧٤) من عواصم بلاد بني محمد بن سليمان المتاخمة لمملكة تاهرت غربا : البلدان .  
 ص ٣٥٦ .  
 (٧٥) البلدان ، ص ٣٥٦ .  
 (٧٦) من عواصم بني محمد بن سليمان غرب تلمسان . البلدان ، ص ٣٥٧ .  
 (٧٧) المدينة العظمى التي يقال لها مدينة افريقية . البلدان ، ص ٣٥٧ .



( البربر ) على اختلاف قبائلهم : الصرحاء منهم والمنتسبين الى عرب اليمنية والقيسية ، عرفت أيضا ازدهارا ثقافيا وروحيا ، مما كان نتيجة طبيعية لهذا الازدهار المادي ، وذلك التنوع في الاجتماع البشري .

### الازدهار الثقافي والحياة الروحية :

#### الاطار المادي :

والحقيقة ان كل عاصمة سياسية كانت على قدر اهميتها - كبرت أم صغرت - سوقا تجارية ومركزا علميا في نفس الوقت . وهنا نجد ازدهار التجارة وثيق الصلة بتقدم العلوم والثقافة . فعلى قدر تراكم المال والثروة يكون الاهتمام بالمدينة والحضارة . فتكسب الثروات في كل من العواصم أو ( المدن العظمى ) هي التي تفسر بناء الدور والقصور ، وتشيد الجوامع والمساجد التي صارت معارض للفنون التشكيلية ومراكز للعلوم والثقافة ، من : دنيوية ودينية .

#### في الفريقية :

#### متحف جامع القيروان :

ففي الفريقية الأغلبية كان جامع عقبة - مغخرة مدينة القيروان ومنبع زهوها الى اليوم ، الذي كان أعيد بناؤه أكثر من مرة بمعرفة ولاة الأمويين والعباسيين ، قبل أن يجمده بالشكل الذي وصل إلينا الآن زيادة الله الأول ومن أتى بعده من أمراء الأغالبة - متحفا للفن الإسلامي في الفريقية ، كما كان مركزا للعلوم الدينية . فهو ، بفضل اتساع مقاييسه ، وبسطة خيطوطه ، وزخرفته الضخمة القديمة ، وتخطيطه للمبارى العربي الأصيل ، المستوحى من تخطيط مسجد النبي في المدينة ، يعتبر آية من آيات الفن الإسلامي المبكر . وأول ما يشد النظر عند الدخول الى المسجد الجامع هو الصحن الفسيح ، الذي يوحى للزائر بانه في ميدان رئيسي لبعض المدن الفخية ، بفضل مجموعات السقائف البديعة المحيطة به ، التي ترفحها الأقواس نصف الدائرية الجميلة ، المحملة على رؤس الأعمدة الرشيقة ذات النقوش المختلفة والأصول المتنوعة . مما تم صنعه بأيدي الفئتين العباسيين والفاطميين من أهل البلاد ومن الوافدين ، ومما يرجع الى ما قبل الإسلام - الأمر الذي يجعل من عناصر الجامع متحفا حقيقيا .

وينفتح على الصحن الواسع بيت الصلاة الذي تقسمه صفوف من الأعمدة

الرائعة ، درات النيجان الثمينة المأخوذة من العمائر القديمة ، الى : ٦٧ ( سبعة عشر ) رواقا عمودية على حائط القبلة ، و ١٠ ( عشرة ) أروقة عرضية موازية لحائط القبلة ، مغطاة بسطح مستقف تحمله حوائز خشبية مزخرفة بأنواع الزقاق ، والرواق الأوسط ، كما هي العادة في المساجد المريسة الطراز ، أكثر اتساعا وأعلى ارتفاعا من بقية الأروقة على الجانبين (٧٨) ، وعلى كل من طرفيه تقوم قبتان رشيقتا الأضلاع ، وهي معادل الرواق الأوسط . وعلى سمت قبتيه المصلصين ، تقوم - في طرف الصحن - منارة الجامع العريقة ، بشكلها المربع وهيكلها المهيّب .

ويكاد الأثريون يتفقون على أن الأثر الشامي يظهر في تخطيط هذه المنارة وفي موقعها من الجامع ، بينما تدل هيئة السواري وكذلك شكل الأقواس على أنها منقولة من مصر . وإلى جانب ذلك فإنهم يجهلون في بعض تفصيلات العباب تقليد للعمائر العراقية المعاصرة . أما عن الزخارف المنحوتة في الحجر أو في الرخام فهم يرون أنها تنفق مع تقاليد المصانع المحلية .

والهم في كل ذلك هو أن اختلاف المؤثرات ، هذا ، لا يعني نفاسق المجموع ؛ فالعناصر الوافدة من العراق ، والمستجلبة من مصر ، وكذلك العناصر الأفريقية المحلية القديمة وهي التي تكاد تمثل أخلط الناس من سكان المدن ، من : العرب وأخراسانية والمعاربة أو السري ، اشركت جميعا في التعبير الكلي الجميل ، وهو ما يمثل عبقرية الفن العربي الاسلامي .

وأخيرا فإن ما قيل عن مسجد عقبة الجامع يمكن أن يقال عن جامع الزيتونة بتونس ، وعن رباطات سوسة والساحل ، التي جمعت في مبانيها

---

(٧٨) وهذا الأمر جعل الأثريين الأوربيين يفسهوه . بالرواق الرئيس في البازيليكية ( الكنيسة ) المسيحية ويقولون انه مستوحى منها - انظر ج - مارسية ، الفن الاسلامي . ط ١ - لاروس ( المهرسية ) ، ص ٥ ، وقانون كرسويل ، الفن الاسلامي المبكر ، ط ٢ - بليكان ( بالتحليلية ) ، ص ٢٥٦ - ٢٥٨ ( حيث يفرد فقط أن الرواق الأوسط كان في البداية أوسع مما هو عليه الآن بأربعة أقدام ) ، وانظر أحمد فكري ، المسجد الجامع بالقرن ١٠ ص ٢٥ - حيث يفسر اتساع الرواق الأوسط بالحاجة الوظيفية لهذا الرواق الذي يقابل المحراب والمبوس حتى يسمح لأكثر عدد من المصلين المتجمعين فيه ، من رؤية الامام وهو يخطب أو يوجههم في الصلاة . وهذا ولقد طور - الدكتور أحمد فكري نظريته في الأهمية الوظيفية لاتساع الرواق الأوسط في المساجد الإسلامية في كتابه « المدخل الى مساجد القاهرة ومدارسها » انظر ص ٣٠٠ - ٣١٢ .

ما بين الحصن والجامع ، كما يظهر في رباط المستشير الشهير ، والحقيقة ان هذه الآثار - إلى جانب ما يبقى من المنابر والمناظر والمزابل وبعض الفسوس الضعيفة ، يؤكد مولد فن حسن التنايق - قوى التعبير ، ويثبت تحيـصام مدنية حسنة ، وهي في سبيلها إلى مزيد من التقدم والازدهار ، مع ازدياد انصهار ذلك الخليط المبرقش من خلط الناحية ، الذين عبر ذلك الفن عن شخصيتهم المركبة في ذلك العصر .

## في قاهرة :

### خصائص ذاتية : حياة البساطة وانعكاساتها في المجتمع :

وإذا كانت بقايا الآثار الأعمىة - وهي قليلة - تسمح بإعطاء فكرة عما كانت عليه العمارات الدينية ، وخاصة المساجد ، ومسجد عقبة على وجه الخصوص ، فإن الأمر ليس كذلك بالنسبة لتأثيرات الرسمية ، فمن الأمور المتفق عليها ، أنه رغم ازدهار قاهرة للمادى بفضل تنوع عناصر سكانها ، من العرب ، والفرس ، والبربر ، الذين كان لهم أثرهم من غير شك في ما أقاموه هناك من المباني ، فإن إمامة قاهرة ظلت محافظة على تقاليد الخوارج التي تمثل في حياة التقشف والاقبال من التمتع بمباهج الحياة . حقيقة أن التجارة ونحياة الاقتصادية كانت مزدهرة في قاهرة التي تكسبت فيها الثروات وبنيت فيها الدور والقصور ، ولكن مسار الحياة للمادية هناك كان ينساب بإيقاع رتيب ، يختلف عن ذلك الذي عرفته افريقية . فلتسالة هنا لا تتعلق فقط بتكدس الثروات ، عصب الحضارة - وهذا قانون عام سرى في القديم ، كما سرى في عصرنا الحديث - بل هو وثيق الصلة بما تقتضيه أحوال البيئة : والبيئة الرعوية أو البدوية ، للختلفة إذا لم نقل المتخلفة عن بيئة افريقية المدنية ، كانت السائدة في بلاد قاهرة .

### امتداد حضارى افقى :

وإذا لم يكن هناك مجال للمقارنة بين أئمة قاهرة المتقشفين ، المتسكين بأهداب الدين ، وبين ملوك وقادة المتحررين ، المتغمسين في مباحج الحياة ، كذلك يمكن القول أن المسافة ظلت بعيدة بين ما كان عليه جامع القيروان الأغلبى وجامع قاهرة الرستخى ، أو غيره من مجامع الإباضية المعاصرة التي لم يبق لنا من آثارها ما يسمع بمثل هذه المقارنة . وكذلك كان الحال بالنسبة لغير المساجد من المباني المدنية أو الحربية : حقيقة إن كتب السير الإباضية تتحدث عن كثير من المساجد والزوايا والمصليات التي بناها شيوخ المذهب

فى كل من قرى جبل نفوسة ، أو اقليم قزاوة ، أو بلاد الزاب ، أو اقليم تاهرت ، ولكنه من الواضح ان تلك المساجد كانت متواضعة تمثل تواضع المجتمعات الاباضية القاطنة فى تلك البلاد وبساطتها .

هذا ما يمكن أن نفهمه عندما ندقق النظر فى كتب الاباضية مثل : كتاب «السير لأبى الربيع الوسياني» (٧٩) ، حيث نجد أنه كان لمدينة قنطرة ، المتاخمة لجبل نفوسة ، مسجدا جامعيا كانت تقام فيه صلاة الجمعة على أيام الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم ، وهو الأمر الذى لم يكن معمولا به فى الجبل من قبل : لأن أهل الجبل « قرى متباينة » يصعب تجميعهم كما يقول المؤلف . أما بقية قرى الجبل ٢٣ فكانت لها مساجد محلية ، غير الجامعة مثل : أو سلم التى تعتبر أول موضع أذن فيه المؤذنون فى جبل نفوسة (٨٠) ، ووارجلان الذى يعتبر موضع منبر جامعيا أول موضع مسجد عليه لله فى وارجلان (٨١) ، وأجلو التى كان لها مسجد كبير ، يحتوى على حصلى للنساء (٨٢) ، وجغراف : من قرى الزاب (٨٣) ، وقابس التى عرف مسجدها بمسجد الوهبة (٨٤) ، الى غير ذلك من المساجد التى عمرت بها قرى جبل نفوسة والأقاليم المجاورة ، بعد العهد الرستمي - دون اشارة الى ما ما كانت عليه تلك المساجد من مظاهر العمران أو الزخرف .

هذا ، وإذا كانت بقايا مدينة سدراتة ، فى اقليم ورجلة ، التى صارت عاصمة للخارجية بعد سقوط تاهرت ، قبل انتقال الاباضية الى الزاب ، قد كشفت عن وجود أسدء الفخامة المباني العباسية فى المدينة الصحراوية . فإن أثر تلك الفخامة العباسية كان ضعيفا على كل حال (٨٥) . فكان أخذ إمامة تاهرت من حضارة المشرق العباسي كانت بقدر يتناسب مع بساطة مجتمعيها الاباضى ، وهذه البساطة هى ما يميز حضارة الرستميين عن حضارة كل من الأغالبة والادارسة .

(٧٩) مخطوط دار الكتب المصرية ، رقم ج/٩١١٢ .

(٨٠) الوسياني ، كتاب السير ، المخطوط : ص ١٢ - ١ .

(٨١) الوسياني ، السير ، المخطوط ، ص ١٢ - ١ .

(٨٢) الوسياني ، المخطوط ، ص ٢٥ - ١ ، ٩٠ - ب .

(٨٣) الوسياني ، المخطوط ، ص ٩٠ - ١ .

(٨٤) الوسياني ، المخطوط ، ص ٦٨ - ١ .

(٨٥) انظر ج . عزميه ، بلاد الربر الاسلامة ... ، ص ١١٥ - ١١٦ .

في فاس :

### حضارة وسط بين القيروان وقاهرت :

أما عن تراث الإدارة الذي لم يبق لنا منه شيء الكثير ، من : الآثار المادية أو الشواهد الكتابية ، سواء في تلمسان والمغرب الأوسط أو في فاس والمغرب الأقصى ، فأغلب الظن أن حضارتهم المادية كانت وسطا : بين حضارة القيروان التي تكاد تمثل حضارة بغداد بكل مظاهرها ، وبين حضارة قاهرت التي لم تأخذ من العباسيين الا بقدر . فمدينة فاس عند بدء بنائها في أواخر القرن الثاني الهجري / ٨م كانت أشبه بـقيروان عقبه الأول قبل ذلك بأكثر من مائة عام ، كما أن كلا من حامعي عدوتيهما : الأشياخ في عدوة الأندلس الشرقية والشرفاء في العدوة الغربية ، كان يذكر ببساطته وصغر حججه جامع عبد الرحمن بن رستم في قاهرت الذي بنى قبلهما بحوالي نصف قرنة .

حقيقة الله بمشاركة المهاجرين ، من الأندلس ومن بلاد القيروان في بناء مدينة ادريس بن ادريس ، تمدنت عدوتى فاس بفضل ما حملته معهم هؤلاء : من تراث أهل الأندلس الشامى الأصل ، الذي كان قد بدأ يتأثر بحضارة بغداد ، ومن تراث أهل إفريقية الذي ظهرت فيه مؤثرات بلاد مصر والشام والعراق ، ولكن تمدن العاصمة الإدريسية الجديدة ، كان محدودا في ذلك الوقت ، على كل حال .

### جامع القرويين الإدريسي :

فحتى جامع القرويين الذي ما زالت نعتز به مدينة فاس الى اليوم ، كما اعتزت به على طول العصور ، على زعم أنه من بناء الأئمة الشرفاء ، رغم ما هو معروف من أنه من بناء الوافدين على فاس من أهل القيروان ، قائم عندنا بنى في سنة ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م كان صغير الحجم ومتواضع البناء - على ما يظهر - هذا ما يفهم من قصة بنائه التي تنص بإصرار شديد على أن المال الذي أنفق على البناء كان ما حللا لم تدخله شبهة ربح غير حلال من تجارة أو غيرها - بل ومن الإصرار أيضا على أن مواد البناء ، من : حجر ورمل وماء ، آتت حللا صافيا من نقطن الأرض الجامع وليس من غيرها ، مما يترقب عليه بحكم الضرورة ، أنه يكون البناء بسيطا بما يتناسب مع تلك التوارد المحدودة .

ومثل هذا يمكن أن يقال أيضا عن جامع الأندلس التي ينسب بناؤه الى

نفس الأسرة القروية (٨٦) التي يظهر أنها كانت مالكية متشددة .

وهذا ما يذكرنا بتشدد إباضية تاهرت وبساطتهم ، وهو الأمر المقبول ؛  
إذا ما تذكرنا أن المنطقة كانت منطقة خوارج المغرب الأوائل ، وأن الإمام إدريس  
ابن عبد الله عندما نزل على أوربة كان زعيمهم من الواصليّة أو المعتزلة ، وهم  
يعتقون الفرق الإباضية هناك ؛ ولا بأس أن يكون ذلك الاصرار في مسألة الحلال  
وطيارة المسكن قد أتى من جانب البنائين القيروانيين المالكية كما قلنا .  
وهنا قد لا يفسر تزمّتهم الديني هذا إلا ما عرفوه من تساهل أمرائهم السابقين  
في إفريقية . فكان تعصب أهل القيروان في فاس كان رد فعل مقبول لتحرر  
الأغلبية في القيروان ، وهذا يعني أنهم ، وإن كانوا قد حملوا معهم حضارة  
بلاذهم الأغلبية ، فإنهم لم يكونوا ليسرفوا في التعبير عن مباهجها . وبذلك  
يمكن القول أن جامع القرويين الإدريسي كان وسطاً بين جامع القيروان الأغلبى ،  
الذى عبر عن حضارة إفريقية كانت في سبيلها إلى المزيد من التفتح والازدهار ،  
وبين جامع تاهرت الرستمي الذي ظل محتفظاً ببساطته المناسبة لتقشف رواده ،  
رغم المؤثرات الحضارية التي وجدت على المدينة من إفريقية والعراق ، ومن  
الأندلس .

#### جامع القرويين الزناتى وتسمية العدو باسمه :

أما عن جامع القرويين الذى صار مفخرة حقيقية لمدينة فاس فيرجع إلى  
عهد الرناتيين الذين خلفوا الإدارة ، والذين ارتبطوا بالأندلس - رعية منهم  
أو رهبة - بعلاقات وثيقة ، فكان الأثر الأندلسي فيه أوضح من غيره من  
المؤثرات ، وهو الأمر الطبعي . وأغلب الظن أن مدينة الضفة الغربية لوادي  
الحاس اشتهرت باسم عدوة القرويين نسبة إلى جامعها الذى صار أشهر مساجد  
المغرب الأقصى ومرقها ، بعد أن طغى بشهرته على جامع الإدارة الحقيقية في  
المدينة ، جامع الشرفاء ، وحتى دار في خلد البعض أن جامع القرويين هو جامع  
إدريس بن إدريس (٨٧) .

---

(٨٦) انظر جذوة الاقتباس لابن القاضي ، ص ٢٩ حيث يذكر أن منطة أم البين شرعت  
في بناء جامع القرويين ، وأن اختها مريم شرعت أيضاً في نفس الوقت ، وهو سنة ٢٤٥ هـ /  
٨٥٩ م ، في بناء جامع الأندلس . وانظر معه عن جامع الأندلس ، ص ٤٣ .  
(٨٧) انظر عبد الهادي التازي ، جامع القرويين بالحاس ، رسالة دكتوراه على الأثر المكتوبة  
، قدمت لجامعة الاسكندرية سنة ١٩٧١ ، وطبعت في بيروت ولكن لم تطلع على المطبوع ،  
ص ٧٧ : حيث يشير المؤلف إلى العثور على لوحة تذكارية حشية كبيرة الحجم فيها ذكر لثلاثة

### فحاس الادريسية :

والحقيقة ان هذا لا يتعارض مع تحول فاس ، على عهد الادارسة ، الى مركز حصري مرموق . واداً كانت كتب التاريخ او نفايا الآثار لا تجعل من مسجد القرويين او قصور العدوين منافسة لحامع العبروان الاعلى او لقصور رقادة ، بعد رعت عاصمة الادارسة بحماماتها وبغواص مائها ، كما ظهر بعض من امراء الاسرة الشرفاء بمظهر المتحررين الذين لا يتورعون ، في صبييل ملاذهم ، عن القيام بالمغامرات العاصحة ، في الاماكن العامة (٨٨) .

اما ما يقوله ابن القاصي مناصرة سكي ادريس بمدينة فاس من انه انتهت التجارات واهل الصاعات من كل صنف ، حتى تكامل بها كل متجر ، وسيقت إليها حيرات الارض ، وجمعت فيها طرف الدنيا وتكاملت فيها حتى صار لأهل ذلك . لا عالم أعرف من عالمهم ولا راية أثبت من راويقتهم ، ولا متكلم أحزل من متكلمهم ، ولا قارىء أنقى من قارئهم . . . . ولا نحوي أعرف ممن يحويهم ، ولا شاعر أحقق من شاعرهم ، ولا قوال أطرب من مضميهم . . . . فهذا ما حدث فيما بعد منذ أيام رباتة - الذين حملوا من العدوتين مدينة واحدة - ومن أتى بعدهم من لتونة والموحدين ، كما يذكر المؤلف عقب أنشودة الأناشيد ، هذه (٨٩) .

### تلمسان العلوية وغيرها من حواضر الادارسة :

اما عن الادارسة خارج فاس ، هي تلمسان والمغرب الأوسط ، وفي بلاد الريف أو السوس الأقصى ، فابهم بثوا مدنا وحواضر حديثة ، مثل مدينة العلويين وسوق ابراهيم ، ولكنها لم تبلغ مبلغ فاس في الكبر والعظمة . واذ كان الادارسة في تلك البلاد قد اهتموا بتحقيق الرخاء الاقتصادي عن طريق

---

• • • • • هذا المسجد ، في سنة ٨٧٦/٢٦٣ م على عهد الامام ملود بن ادريس . ومع ان المؤلف يسيل الى الاخذ بأنها خاصة بجامع القرويين ، وانها لسبت منقولة من مكان آخر ، وهو الأمر الذي لا تشير اليه المصادر التاريخية ، فاعلم انه كانت هناك محاولات لمسة الجامع للادارسة . سواء كانت لإلحقة خاصة بالقرويين أم لا . وانظر من ٤٨٠ وحامشي ٤ حيث يشيخ المؤلف الى ان معنى المشاركة في معاصريه كان يظن ان القرويين من تلمسان الامام ادريس بن ادريس . ويصبح ذلك بمثابة الى انه وقف على مخطوطة قيد او نسبة القرويين لام الشيخ أبو ليلى حصل اتفاق بين المؤرخين .

(٨٨) انظر فيما سبق من ٤٦٩ .

(٨٩) انظر حنة الاقتصاد ، من ٢٥ .

العناية بالزراعة والتجارة ، فأغلب الظن أن سلطانهم كان روحيا أولا وقبل كل شيء ، وأن أول اهتماماتهم كان نشر الإسلام بين أهل البلاد من البربر ، وهو الأمر الذي شاركهم فيه أئمة تاهرت . أما في القيروان فقد وقعت منك الرسالة الروحية على عاتق فقهاء القيروان ، ومرابطى إفريقية من الزهاد والعباد .

### المحتوى المعنوي :

في هذا الإطار الذي يمثل مظاهر الحضارة المادية الناشئة في بلاد المغرب ، في أول عصور استقلالها ، تفتحت بواعث الثقافة الإسلامية التي عرفها المشرق العباسي ، وازدهرت الحياة الروحية بشكل فريد . ففي مساجد العواصم ورباطات السواحل ، عقدت حلقات العلم والمناظرة فضلا عن الأسواق التي لم تعد بين أهلها أجلة المشايخ من الفقهاء والصالحين ، من رجال الدولة ومن العاملين في سبيل الله . وكذلك كان كثير من بيوت العلماء معاهد حقيقية لطلاب العلم ، بينما كانت قصور الأمراء ودور الخاصة من الناس ، في عاصمة الأغلبية على وجه الخصوص ، بلاطات ملوكية أو مجالس خلافية مصفوفة ، يجتمع فيها أحلام من الناس ، من العلماء ، والفضلاء ، والأطباء ، والشعراء ، والمثقفين ، والمهرجين ، والمضيقين ، والموسيقين ، وغيرهم من أهل البلاد ومن الرافدين من المشرق ومن الأندلس .

### الحياة الدينية :

#### في إفريقية :

ولكنه إذا كانت سوق الشعر والأدب والفتاء قد نفقت في بلاد الأغلبية ، فإن المسائل الدينية كانت الشغل الشاغل لأهل إفريقية خلال ذلك العصر ، وخاصة في القيروان ، مدينة عقبة المستجاب . ومع أن مذهب مالك بن أنس كان هو المذهب السائد في البلاد عند قيام الدولة الأغلبية ، فإن مذهب أبي حنيفة كان قد بدأ يشيخ أقدامه في البلاد ، وخاصة على المستوى الحكومي بصقلته المذهب الرسمي لخلافة بغداد . وكان من بين فقهاء القيروان المتبحرون في كل من المذهب المالكي والحنفي ، مثل : قاضي إفريقية الشير أسد بن الغرأت ، فاتح صقلية (١٠) .

---

(١٠) انظر فيما سبق ، ص ٢١٤ وما بعدها .



### ها بين المالكية والاعتزال :

وعندما أثار المعتزلة الجدل حول مسألة أسماء الله وصفاته ، وهو الأمر الذي شغل الخلافة في بغداد في « محنة خلق القرآن » التي امتحن بها فقهاء السنة في عهد المأمون ثم المحنة المضادة على أيام المتوكل ، كان لذلك الجدل أثره القوي في إفريقية . وفي ذلك يقال أن رجلا أتى من المشرق فسأل بعض شباب القيروان عما كان يتكلم فيه أهل المدينة من العلم ، فقالوا له : « أسماء الله وصفاته » ، مما يعنى أن علوم الدين والبحث عن الحقيقة كانت من أحب . الاهتمامات إلى قلوب أهل المدينة .

### ها بين العلم والجهاد :

وفي الحضي على التعلم وتقدير أهل العلم ، ينسب إلى البهلول بن راشد ( توفي سنة ١٨٣ هـ / ٧٩٩ م ) ، زاهد القيروان وعالمها في زمانه ، أنه قال : « إذا كان يوم القيامة جمع الله تبارك وتعالى العلماء فضرب عليهم بسور من نور ثم يقول : انى لم اتضع حكمتي فيكم وأنا أريد أن أعذبكم . تعافوا وادخلوا الجنة » . وينسب إليه أنه قال أيضا : « ما أعمال البر كلها عند الجهاد في سبيل الله تعالى الا كصفة في بحر » ، وما أعمال البر كلها والجهاد عند طلب العلم الا كصفة في بحر » (١١) .

ومكذا كان الجهاد والعلم يمتزجان امتزاجا ، وهذا ما تمثل بشكل رائع في اسناد حملة صقلية إلى أسد بن الفرات الذي كان إلى جانب علمه وفقه واحدا من الشجعان . كذلك ظهر الارتباط الوثيق بين العلم والجهاد على رباطات السواحل ومعارضها ، وأشهرها رباط المنستير قرب صوسة ، حيث انصرف المرابطون إلى أعمال الزهد والعبادة ، واخذ العلم عن المشايخ الذين كانوا يلجأون في أوقات معينة إلى ربطهم ، وذلك في وقت فراغهم ، وهم في انتظار مجاهدة العدو إذا ما فكر في النزول في ثغرهم .

### القيروان مهدا ثانيا للمالكية :

ولكنه رغم انتشار فقه أبي حنيفة بصفته المذهب الرسمي للأغالبة ، ورغم ضعف الناس والأمراء بالجدل والمناظرة في مسائل المعتزلة ، وهو الأمر الذي عمل على اشتقاق حركات الاباضية الذين انتشروا في صحاروات إفريقية

والذين كان لهم مثلهم بين علماء القبروان من غير شك ، فان حل علماء العاصمة الاعننية كانوا متمسكين بالسنة على مذهب الامام مالك . وهكذا صارت القبروان مهد المالكية الثاني بعد المدينة ، ولقب قرطبة .

وفى ذلك يقال ان بعض العلماء انصرفوا الى دراسة الفقه المالكي وحده ، ولم يحاولوا دراسة شيء غيره . والمثل لذلك أحمد بن نصر الهواري البربري ، الذي سمع على محمد بن سحنون ، والذي « كان لا ينظر ولا يتصرف في شيء من العلم غير مذهب مالك ومسائله ، فاذا تكلم فيها كان فائفا » ، وكانت مدونة سحنون هي المرجع الأول والاخير بالنسبة له (٩٢) . ومن النكت التي تعبر بشكل لاذع عن اهتمام المغاربة بالفقه المالكي دون غيره ، تلك الرواية التي تقول : ان اسحق بن نعمان ، الذي كان مالكي المذهب ثم أصبح شافعيًا ، كان يناقش أحد البغداديين في العجاز ، واراد البغدادى أن يؤيد وجهة نظره الشرعية فقال : ( روى عن النبي صلعم كذا ، فقال له ابن النعمان : فيما ذكر ، مالك لا يرى ذلك ) . ودهش الرجل المشرق لهذا الأمر الغريب ، وقال : شأنت وجوهكم يا أهل المغرب ، تعارضون قول النبي بقول مالك (٩٣) .

#### مالكية القبروان :

#### دعائم المذهب في كل المغرب :

ولكن الغالبية من رجال المذهب المالكي كانوا من ذوي العقول النيرة واصحاب الأفق الواسع ، ومن أبرز شخصياتهم التي ذكرناها في ذلك العصر سحنون بن سعيد ( تولى سنة ٢٤٠ م / ٨٥٤ م ) : فعنه يقول أصحاب طبقات علماء افرقية : « اجتمعت فيه خلال قلما اجتمعت في غيره : الفقه البارح ، والوزع الضادق ، والصرامة في الحق ، والزهادة في الدنيا ، والتخشن في اللبس والمطعم ، والسماحة ... » وكان لا يقبل أن أحد شيئا سلطان أو غيره (٩٤) . والحقيقة ان كتب الطبقات تلك تعطينا صورة حية عن أحواله هؤلاء العلماء . فمنهم من كان مشرقى الأصل ، ومنهم من وفد من الأندلس ، ومعظمهم رحل الى المشرق للدرس والتعلم . واصحاب العنقة الأولى من قدمائهم اخذوا الحديث والفقه على مالك بن انس نفسه ، بينما اخذ أبناء الاحبال

(٩٢) انظر آداماغ ، معالم الايمان ، ط ١ ، تونس ، ص ٣ - ٥ .

(٩٣) أبو العرب ، طبقات علماء افرقية ، ص ٢١٤ ، وعن ممارسة المالكية للاعتزال .

انظر ج ١ ص ٣٦٦ .

(٩٤) انظر المالكي ، رياض النور ، ج ١ ص ٢٤٩ .

الثالثة عن هؤلاء الآخرين ، في تسلسل معقد ، - و صارت القيروان حقا مدينة العلم في كل بلاد المغرب ، وبفضل أعمال هؤلاء العلماء ، وخاصة مدونة بسحنون ، أنتى صارت تعد الكتب الاسدية - لاسد بن العرات - أكبر مجموعة فقهية في المغرب ، تأكيد المذهب المالكي في كل الله ، ل الأمازيغي .

ومعظم علماء القيروان هؤلاء الذين كانوا من أهل الزهد والورع والعبادة ، كانوا يقومون ، الى جانب ذلك ، بدور تاريخي هام في الرقابة على أمراء الأغلبية ، وذلك حسب مبدأ الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، الامر الذي صار تقليديا في دولة الاسلام . لحصص بن عمر لم يتردد في الدخول مع جماعة الصالحين على الأمير عبد الله بن إبراهيم بن الأغلب ، ليطلب منه تخفيف الضريبة الثابتة على الأرض الزراعية بدلا من ضريبة العشر (٩٥) . والشيخ أبو الأحوص أحمد بن عبد الله المكفوف كان شديدا في كتابه الذي وجهه الى الأمير إبراهيم الثاني بن أحمد الذي عرف باستبداده (٩٦) .

والذي لا حظناه هو أن أمراء الأغلبية أعطوا الامثلة الطيبة - على وجه العموم - فاجتنبوا التعرض لهؤلاء الشيوخ ، بل وعملوا على مسانداتهم واكتساب رضاهم ، كما كان من تقاليدهم التكفل بتجهيز من يموت من المشايخ ، وتكفينه ، وحضور صلاة الجنازة عليه .

في فاس :

ازدهار المذهب المالكي في الدولة الزيدية :

واذا كان المذهب المالكي قد ازدهر في بلاد افريقية والقيروان في القرن الثالث الهجري/٩ م ، فأغلب الظن أنه كان المذهب السائد في بلاد الأدارسة ، وخاصة في عاصمتهم فاس ، وذلك بفضل سكان مدونتيها الوافدين من كل من لمطبة والقيروان . واذا كان علماء فاس لم يحظوا بمثل كتب الطبقات التي حظي بها علماء القيروان وقتئذ ، فإن كتب الطبقات الأندلسية اعتنت بتسجيل سيرة كثير من علماء فاس ومناقبهم ، وإن كان ذلك فيما بعد العصر الأندلسي . واذا كان المفهوم من الروايات الخاصة بقيام دولة الأدارسة أن الإمام الأول كان زيدا المذهب (٩٧) ، فإن الثابت تاريخيا هو أن الدولة العلوية الأندلسية

(٩٥) انظر فيما سبق ، ص ٤٩ .

(٩٦) انظر فيما سبق ، ص ١٤٤ .

(٩٧) انظر فيما سبق ، ص ١ . من الريل الذي احتال الإمام أبو يوسف الأول ، وكيفية

تحويله الى لاه كان من . عن الزهد . ان . حاله في طهري . الذي في رسالته عن جامع .

كانت سنية المذهب ، ولهذا السبب سماها ابن عذاري بالدولة الهاشمية -  
تماماً كما هو الأمر بالنسبة لدولة الأشراف الأردنية الهاشمية ، حالياً .

وعن اعتداد الإمام ادريس الأول بالسنة وبأن تكون فاس منارة لها ، قال  
المتأخرون أنه عندما عزم على بناء مدينة فاس رفع يديه إلى السماء ودعا قائلاً .  
« اللهم اجعلها دار فقه وعلم يتلى بها كتابك ، وتقام بها حدودك ، واجعل  
أهلها متمسكين بالسنة والجماعة ما أبقيتهم » (١٨) . ومن ذلك ما قيل من أن  
كاتب الإمام ادريس الثاني ، وهو أبو الحسن عبد الله بن مالك كان يلقب  
بالمالكي الانصاري (١٩) . وفي ذلك يذكر البكري أنه كان من جلساء الإمام  
يحيى بن ادريس ( ٣٠٨ هـ / ٩٢٠ م ) الفقيه أبو أحمد الشافعي الذي كان يتكلم  
عنده في العلم (١٠٠) .

لما من تلمسان الإدريسية فانها لم تزل على أيام البكري داراً للعلماء  
المحدثين وحملت الرأي على مذهب مالك بن انس - رحمه الله (١٠١) . هذا ،  
كما كان بنو صالح أمراء تكور قد نشروا في منطقتهم - فيما بين تلمسان  
وطنجة - المذهب المالكي (١٠٢) .

« القرويي من انه اذا كان الامام مالك قد ناصر دعوة محمد بن عبد الله الذكوية . . . فلم لا يدعو  
الامام ادريس اليوم إلى الاقتصاد على مذهب مالك . وهكذا جاءهم بالموطأ فنشره بينهم . . .  
الخ » ( انظر جامع القرويي بفاس . بالالة الكتانية ، ص ١٣٩ ) . فهذا ما لا يزيد النصوص  
الخاصة بالامام ادريس الأول ، وان كان بعضها يشير إلى أن ذلك كان من أسباب ميل أمير  
الأندلس عبد الرحمن الأوسط ثم ابنه هشام بعد سنة ١٧٠ هـ إلى مذهب مالك وتشجيع  
علماء الأندلس على دراسته ونشره في بلاده - أطر الجزائلي زهرة الأس ، ص ١٥ ، وقارن  
عبدني ، تاريخ المسلمين في أسبانيا ( بالفرنسية ) ، طبعة بروكسسال ، ج ٢ ص ٢٨٢  
والهامشي .

« وعن انتشار المذهب المالكي في المغرب الأقصى ، فيلهم من رواية الجزائلي أنه تم في  
القرن الرابع الهجري بفضل التقيي « دراس بن اسطعيل » القاسي ، المعروف بابن عيمولة  
( زهرة الأس ، ص ١٤ ، ١٦ ) ، الذي كان قد درس في الاسكندرية حوالي سنة ٢٣٩ هـ على  
يدى علي بن أبي مطر ( زهرة الأس ، ص ١٥ ) .

(١٨) ابن القاسي ، جولة الاقتباس فيمن حل من الإعلام مدينة فاس ، طبع حبر ،  
ص ١٨ .

(١٩) ابن القاسي ، جولة الاقتباس ، ص ٧ .

(١٠٠) البكري ، ص ١٣٢ .

(١٠١) البكري ، ص ٧٧ .

(١٠٢) البكري ، ص ٩٢ ، ٩٧ .

وهكذا يمكن القول أنه بفضل تشاط لمرء الإدارة ومن دار في ملكهم من محكام الأقاليم ، أخذ الإسلام السنني ، وخاصة على مذهب مالك بن انس - مذهب أهل الحجاز - في الانتشار في أقاليم المغرب الأقصى ، بين الريف والسهول ، وهي الأقاليم التي كانت بالأمن القريب أرضا خصبة لبذر بذور مذهب الخوارج الصفرية ، والتي ظلت بيئة صالحة لنشأة عدد من المذاهب المحلية المعروفة التي سماها الكتاب بالزندقة ، مثل : زندقة برعواطة ، في تامسنا ، وزندقة حاميم في بلاد الريف ، فرغم أن بلاد تامسنا ( الشاوية حاليا ) كانت قد ضمت الى المملكة الإدريسية على عهد الامام الأول ، فان زندقتهما ظهرت بقوة منذ سنة ٢٢٧ هـ / ٨٤١ م على أيام يونس بن الياس ، أي على أيام الإدارة واستمرت الى أيام المرابطين والموحدين (١.٢) ، بينما ظهرت زندقة حاميم في جبال تطوان في أواخر القرن الثالث الهجري / ٩ م الذي نتحدث عنه ، وإن لم يقدر لها البقاء ، الا الى نهاية صاحبها حاميم الذي قتل في سنة ٣١٥ هـ / ٩٢٧ م عسكر عبد الرحمن الناصر صاحب الأندلس (١.٤) .

وإذا كان صحيحا ما يراه جورج مارسيه ، من : أن كلا من حركتي يونس ابن الياس وحاميم بن من الله - بما قامت به من تعريف للنصوص الإسلامية التي نقلت الى اللهجات البربرية المحلية ، وما صاحب ذلك من اعتماد عن تعاليم الإسلام - كانت تعبر عن معارضة المفارقة ( البربر ) لصنع البلاد بالصيغة المشرقية ، التي ستزدهر عندما يستقل المغرب عن المشرق (١.٥) . وهو الأمر المقبول ، لقانه يعني أنه يكفي الإدارة فضلا أنهم امتصوا بنشر الإسلام السنني الصحيح بين أهل البلاد المتصمين بمواطنهم النائية . وتلك كانت القاعدة الصلبة التي شيدت عليها المالكية صرحها المال ، في المغرب الأقصى : في فاس على وجه الخصوص ، وفي القرويين بخاصة - لا يضير الإدارة أن يكون بناء المالكية قد اكتمل بعد عصرهم ، ولا أن يكون قد شارك في إقامته فقهاء القرويين أو علماء الأندلس .

### في تاهرت :

والى جانب الإدارة ، كان لآلة تاهرت الإباضية نصيبهم في الزمان

(١-٣) انظر البكري ، ص ٩٢٤ وما بعدها . الاستبصار ، ص ١٦٨ وما بعدها ،

ج - مارسيه بلاد البربر الإسلامية ، ص ١٢٦ .

(١-٤) انظر البكري ، ص ٩٠٠ . الاستبصار ، ص ١٦١ - ١٦٢ . ج - مارسيه بلاد

البربر الإسلامية ، ص ١٢٨ .

(١-٥) بلاد البربر الإسلامية ، ص ١٢٨ .

دعائم الاسلام بين قبائل المغرب الأوسط وصحراؤا المغرب الأقصى ، بمشاركة اخوتهم واصهارهم المدرارين صفرة معلماة . ويكفي النظر في كتب سير المنقبة لشايخ الاباضية ، وخاصة سير مشايخ جبل نفوسة ، مثل كتب ابي زكريا والدرجيسي وابي الربيع الوسياني ، التي تظهر بشكل المنافس لكتب ابي العرب والمالكي والديباغ في علماء القيروان ، لتري الى أي حد عظيم ازدهرت مذاهب الخواص الاباضية في طول بلاد المغرب وعرضها ، لا يقلل من ذلك ما أصابهم من انشقاقات أو خلافات كانت تعمل - في حقيقة الأمر - على إثراء الفكر الديني عن طريق جدية البحث عن حلول مقبولة لما كان يجد من مشاكل الحياة اليومية العارضة .

#### الأئمة : قادة قوة في العلم والعمل :

فالأئمة الرستميون كانوا المثل الطيبة والقذوة الحسنة لاتباعهم وأبناء شعبهم ، في العلم وفي العمل جميعا ، على المستويين العام والخاص . فهم أئمة مجاهدون يعيدون سيرة السلف الصالح قبل أن يكونوا حكاما ، ويقضون أوقاتهم ما بين العبادة والنظر فيما يعود بالخير على العباد والقضاء فيما ينجم بينهم من خصومات .

والامامة عندهم هي الرئاسة الدينية التي تضع نصب عينيها تحقيق مصالح الرعية الأخروية والدنيوية . فالامام هو القائد ، سواء في الصلاة أو الجهاد ، وفي كليهما لا يرجو الا ثواب ربه : فهو عابد متقشف ، متقلل من الدنيا ، ليس له منها ، فضلا عن مصحفه وأدوات حربه ، إلا ثيابه وفراشه . وهو يعمل بنفسه في قضاء حاجاته ، لا يعاونه في ذلك - حسبما تقضي الضرورة - الا بعض خدمه أو عبيده (١٦) .

ورغم ما وصف به الأئمة من العدل والعلم ، فهم لا يستغنون عن مشورة شايخ من أهل العقدة والحل ، لا ينقص من أهمية هذا الأمر ما تاد من السرايع بين الامام عبد الوهاب وبين النكارية الذين أرادوا اشتراط ألا يقضى في أمر الا بعد مشوره . ورغم ما ظهروا به من التقشف والاقبال من الدنيا ، لقد مائوا مضرب المثل في الجود على المحتاجين والعطاء للعقراء ، وخاصة في أوقات شغل والشدة . أما عن تمسكهم بأعقاب الدين فتمثل ، أكثر ما تمثل ، في

(١٦) انظر فيما سبق ، ص ٢٠٢ من الامام الاول عبد الرحمن بن دهم .

أمرهم بالمعروف ، منيهم عن المنكر ، فكانهم في تشييم هذا مبدأ اقتربوا من  
المتزلة الذين جعلوا أصلا من الأصول ، وأغلب الظن ان هذا كان من أسباب  
معرفة بعض فرقهم بالمعتزلة وبالأصلية (١٠٧) . وعلى الجملة كان الرستميون  
أصحاب تاهرت ، في نظر رعيته من أهل البرادى والصحراوات أئمة العدل  
القائمين بالحق .

#### مشايخ المذهب معلمون للشعب :

هكذا اختلفت صورة أئمة تاهرت عن صورة أئمة فاس : فبينما شرف  
الأدارة بانتسابهم الى البيت العلوى العظيم ، علا شأن الرستمين بفضل  
تمسكهم بأهداب الدين وعملهم بتعاليم الكتاب والسنة ، وانتصارهم للأمر  
بالمعروف والنهي عن المنكر . فكان الدين حسبهم ، والعمل في سبيل الله  
سببهم ، مما جعلهم في نظر أتباعهم الأئمة المثاليين حقا . فابو الربيع الرستمي  
عندما يمرض لسيرة الشيع أبى مسور يصلتن ، ويسجل رواية تنسب الى  
الشيخ وهو يقول فيها ناعيا : « عشت حتى لم أجد في الإمام ما أريد ، ولا في  
نفسى ، ولا في الأولاد ، ولا في الاخوان ، ولا في القبيل ، قولوا للسلمين  
بدعون على » يمسكك في صحة هذه الرواية : على أساس أن أبا مسور كان  
يمش زمان الإمام عبد الوهاب . هذا ، ولو أن البعض رأى أن هذه الرواية  
متأخرة عن عهد أبى مسور وليست له (١٠٨) - فكانه من غير القبول التقاد  
المجتمع المثالى أيام الأئمة .

ومثل الأئمة بالنسبة لمشايخ المذهب كمثل المشايخ بالنسبة لعامة  
الشعب ، فقد كانوا يجسدون المثل الأعلى للإباضية في الفترة التي نعالجها ،  
كما فيما بعدها من العصور . فقد كان المشايخ هم القدوة الحسنة لعامة  
الناس ، في العلم والجهاد والتجارة والزراعة ، وعلى الجملة في كل المعاملات ،  
تماما ، كما كان الحال بالنسبة لمشايخ القيروان .

#### أصول المذهب الإباضى وتطوره :

##### الوهمية الإباضية والخوارج ومسمياتهم :

وفيما يتعلق بالحياة الروحية وأصول المذهب ، فالمعروف أن الإباضية

—————

(١٠٧) وانظر فيما سبق ، ص ٣٢٤ .

(١٠٨) كتاب السج . المخطوط : ص ٢ - ج ١ ، ومن أبي مسور القيرواني (كرويا

المخطوط ، ص ٢٥ - ب .

حي تاهرت كانوا قد طوروا أفكارهم حتى اقتربت من أفكار أهل السنة ، وبذلك لم يعودوا يحبون الانتساب إلى الخوارج الذين اعنروهم عن الصفرية ، وإن لم يستنكفوا الانتساب إلى « المحكمة » (١٠٩) . أما عن التسميات التي أحسوا أن يصفوا أنفسهم بها ، فهي : المسلمون ، والمؤمنون ، والموحدون ، وأهل الحق ، والعدل ، هل الإسلام . وبمناسبة الاشتقاق الأول الذي حدث على عهد الإمام عبد الوهاب فقد تسمى من بقي إلى حانته « بالوهبية » ، في مقابل خصومهم الذي أنكروا إمامته ، فسماوا بالنكار ثم يأتي من انشق عنهم من الخلفية والسفائية ، كما رأينا (١١٠) ، ومن أطلقوا عليهم تسميات جارحة أخرى ، مثل : « المذبذبون » و « المخالفون » و « المعادعون » و « الحلالون » ، مما نجد في كتب السير .

### أصول الوهبة المذهبية :

والذي يفهم من النظر في سير المشايخ - كما في كتب الوسيطيين - وأقوال العلماء وقتاوى العلماء أن المذهب الأمازي الوهابي كان يرتكز على عدد من الأصول والتقاليد ، المثلة في .

- ١ - القرآن الكريم ، ورواية عبد الله بن مسعود .
- ٢ - الأحاديث النبوية وأئسن ، رواية عبد الله بن عباس بصيغة خاصة .
- ٣ - أقوال الراشدين باستثناء عثمان بن عفان الذي وقعوا منه موقفا شديدا العدد (١١١) .
- ٤ - أقوال علماء المذهب الأوائل من أهل البصرة ، مثل : أبي عبيدة مسلم بن أبي كريمة .
- ٥ - مآثر أئمة تاهرت من الرستمين .
- ٦ - وأخيرا تأتي سير وأقوال مشايخ أهل الدعوة على طوائفهم ، فهم الذين يعرفون بمكنون العلم الذي لا يقال لقوم جهال (١١٢) .

---

(١٠٩) الوسيطيين ، المخطوط ، ص ٤٢ - ب . ومن اعتبار الخوارج من الصفرية انظر ص ٤١ - ب .

(١١٠) انظر فيما سبق ، ص ٣٢٠ ، ٣٢٣ ، ٤٧٣ وغيرها .

(١١١) السير الوسيطيين ، ص ٤١ - ب .

(١١٢) السير للوسيطيين ، ص ٣ - ب .



### أفكارهم السياسية :

أما عن فكرهم السياسي وهو وثيق الصلة بالفكر الـ ، فقد كان يقوم على الأسس التالية :

١ - الاعتراف بإمامة أبي بكر وعمر ، وكذلك علي ، وهو الأمر الغريب على الخوارج . ولا بأس في أن ننظر إلى ذلك على أنه نوع من النقيّة التي لم يأخذوا بها إلا في وقت متأخر ، كما يظهر في سيرة القرن الخامس والسادس (١١٣) . وذلك أن أباضية أواخر القرن الثالث الهجري / ٩٠٠ كانوا يقفون من علي موقفاً معادياً مثل موقفهم من عثمان أو أكثر ، وهذا ما تنص عليه الروايات الخاصة بوقعة ماثو (١١٤) .

٢ - رفض إمامة عثمان رفضاً باتاً ، وعدم الاعتراف بإمامة علي أو الزنوف منها موقفاً خامضاً - على الأقل .

٣ - أئمة قاهرت هم النموذج المثالي لحكم الجماعة ، بصرف النظر عن آراء فرق المتشكّكين منهم .

٤ - حكم الأئمة أو حكم الجماعة ، يشكل أهم ، له ٤ ( أربعة ) أبعاد ، هي : ( أ ) حالة « الكتمان » أو « السكوت » ، وهي حالة التخلّي والاعتزال ، والمثل لها « هو الأمر السابق إلى النبي عليه السلام في مكة » ، وليس على الجماعة فيها « الأمر والنهي » ، ورئيس الجماعة في هذه الحالة يسمى « إمام أحكام » (١١٥) .

(ب) حالة « الظهور » ، والمثل لها حين هاجر النبي إلى المدينة (١١٦) ، وهي نفس حالة الرستميّين بعد بناء قاهرت . هذا ولو أن بعض مشايخ جبل نفوسة كان يقول أن أهل الجبل في حالة ظهور بعد سقوط إمامة قاهرت ، لأنهم غير مستخفين ولا مطّورين ، وهو الأمر الذي كان له مآرغموه (١١٧) .

(١١٣) انظر التوسيات ، ص ٤١ - ب .

(١١٤) انظر فيما سبق ، ص ١٤٢ .

(١١٥) انظر السيرة للتوسيات ، ورقة ١٩ ، ص ٢٠ ، ٢١ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ .

(١١٦) السيرة للتوسيات ، ص ١٩ - ٢٠ .

(١١٧) السيرة للتوسيات ، ص ٢٠ - ٢١ .

(ج) حالة «دفاع» ، مثل « دفاع أهل التهرود للراضى محكم عمرو  
ابن معاص وعبد الله بن قيس بغير اناية الى الحق ، ولا اجابة  
الى التحل ، ولا اقامة الى امرة ، فهاقموا الراكين الى الديبسا  
واللت (١١٨) » .

(د) حالة « الشراء » (١١٩) : والمفهوم أنها حالة جهاد ذوى الامراء . وهي  
الأمر من حالات الجهاد - تبعا لتصنيفهم لطبقات الجهاد - عملا  
بمبدأ الأمر بالمعروف . وإذا كانت حالة « الشراء » قريبة من حالة  
« الدفاع » فأغلب الظن أن المقصود بالدفاع هو القتال لأغراض  
سياسية في سبيل الحفاظ على كيان الجماعة ، وأن المقصود  
بالشراء هو الجهاد من أجل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ،  
وهو من الأغراض الدينية الأساسية المعروفة عندهم .

ويضيف فقهاء الإباضية ، فيما بعد سقوط امامة تاهرت الرستمية ،  
حالة خامسة هي :

(هـ) حالة «السائبة» وهي قريبة من حالة الكتمان الأولى ، السابقة على  
حالة ظهور ، وهي في الحقيقة تعنى حالة توسع الجماعة  
وامتدادها ، وذلك « لتضييع الناس القيام بالحق » (١٢٠) حتى  
لو كان فيهم الامام . وذلك حسبما روى عن الشيخ أبى مسور  
يصر من أنه قال : « عشت حتى لم أحد في الامام ما أريده .  
ولا في نفسى ، ولا في الاولاد ، ولا في الاخوان ، ولا في القبيل .  
قوتى للمسلمين يدعون على » (١٢١) ، مما يعبر عن عدم الرضا  
عن سيرة الجماعة - جماعة أهل الحق - التي احرمت عن تعاليم  
المنهج ، ولم تعد تحقق الغرض من قيامها .

أعمال المشايخ من قواعد المذهب :

المثل الأخلاقية :

ولى سبيل تحقيق المحتج المثالي عمل مشايخ الازمانية - مثل مشايخ

---

(١١٨) السج للرسيدى ، المخطوط ، ص ١٩ - ب .

(١١٩) الرسيدى ، المخطوط ، ص ١٩ - ب .

(١٢٠) السج للرسيدى ، المخطوط ، ص ١٩ - ب .

(١٢١) السج للرسيدى ، ص ٥١ .

«القيروان - على سيادة الأخلاق الفاضلة ، وحر الآداب الإسلامية ، الثقاليد الحميدة في المعاملة بين الناس ، سواء في الحديث أو في تجنبه له . وفي ذلك كانت لهم أقوال ما تورة ، مثل : « يدرك الرجل ولا يقاوم » ، و « يدرك الرجل ولا يتمرى » (١٢٢) . هذه الآداب الإباحية كانت قد اكتسبت مراقبتها منذ أيام الرستميين ولدينا المثل الرائع لذلك في نهاية قاضي جبل نفوسة عمرو بن فتح الذي أسر في وقعة مانو ، فرفض أن يطلب العفو ، ولم يخش التثكيل والتعذيب ، وكان كل ما طلبه من أسريه ألا يعروه من سراويله بعد أن يقتلوه (١٢٣) . هذا ، وكان من آدابهم ذم البخل والحض على الجود ، وإخفاء الصدقة ، كما حرصوا على البعد عن الريبة فيما يتعلق بالمال والطعام . فقد كان من المتعارف عليه عندهم أن المال المريب يوقع الفتنة بين أبناء الجماعة (١٢٤) ، وأن المتأخر المريبة تفسد الشراء في السوق لمدة ثلاثة أيام .

#### أجلال العلم وتقديسه :

##### علوم الدين :

ولقد حرص المجتمع الإباحي على نشر العلم ، ليس بين الرجال فقط بل وبين النساء أيضا ، حتى بلغت بعض النساء درجة من العلم بحيث أصبحت أقوالهن من المأثورات المقررة عند أهل المذهب . وفي ذلك يقال إن بنت أبي مسمور وصلت ، معاصر الإمام عبد الوهاب كانت تتجادل والدها في العلم ، وكان مما أثر عنها أن أقوال المسلمين أفضل منهم . « لأن المسلمين يموتون ، وتبقى أقوالهم وعلمهم ، وينتفع بها بعدهم » ومن جهة الجسم والعرض ، الجسم الفصل ، ومن جهة الإسلام والعلم فالإسلام خير المخلوق (١٢٥) .

وإذا كان ذلك اهتمام مشايخ جبل نفوسة بالعلم ، فلا شك أن اهتمام أئمة تاهرت بالعلم كان أعظم . فالإمام الأول عبد الرحمن بن رستم كان يقضي ليله ساهرا مع سراجة يقرأ العلم ويدون الكتب في المذهب . وبلغ اهتمام ابنه الإمام عبد الوهاب بالعلم إلى حد أنه كان لا يبخل في دفع الثمن الباحث في شراء كتب المشايخ من المشرق ، رغم أنه لم يستفد منها إلا بالقليل من

(١٢٢) الوسياني ، المخطوط ، ص ١٢٨ - ب .

(١٢٣) أنظر فيما سبق ، ص ٣٦١ ، الوسياني ، ص ٣ - ١ .

(١٢٤) الوسياني ، ص ٤ - ١ ، ب . ١٢ - ب ، ١٢ - ١٣ .

(١٢٥) الوسياني ، المخطوط ، ص ٦ - ب .

المسائل الحديثة التي كان يستطيع أن يدركها باحثه وحده . ولقد بلغ حرص عبد الوهاب أيضا في الاطشيان على تحصيل انشائه العلم . بالقدر الذي يتناسب مع بيت الأئمة ، الى درجة أنه مع أنه أفلح من الذهاب الى جوجو للتحارة في بلاد السودان بعد أن امتحنه في مسائل الربا فغابت عنه مسألة واحدة منها (١٢٦) .

### علم النجوم والحساب :

ولم يكن أئمة الرستمين متفقيين في أصول المذهب فقط ، بل كانوا على دراية تامة ببعض العلوم النافعة لأمر الحكم والدين ، مثل الحساب والنجوم . وفي ذلك يقال ان الامام أفلح بن عبد الوهاب كان لا يباريه في علم النجوم الا اخته التي كانت تسهر الليل معه في حساب ما سوف يدخل خزائنه من الأموال الواردة من أسواق تاهرت (١٢٧) .

وهكذا كانت تاهرت في المغرب الأوسط ، كما كانت القيروان في إفريقيا . مدينة العلوم . وفي ذلك يقال ان الشيعة الفواطم عندما استولوا على العاصمة الرستمية ، وجدوا بها مكتبة ( برحا ) مليئة بالمخطوطات التي لم يحفظوا منها الا بكتب سياسة الملك والحساب .

### الخلاصة :

من هذا العرض الملخص للواقع السياسي والحضاري لبلاد المغرب في القرن الثالث الهجري ٣٩٠ م . نرى في الفترة التي تمثل لب تاريخ ممالك الأغلبية والرستمين والادارسة ، يتضح الآتي :

١ - ان البلاد من أدناها الى أقصاها كانت تتقدم نحو عصر نهضة حقيقية ، على المستويين : المادى والفكرى .

٢ - ان مادة تلك النهضة الوليدة كانت مستجلبة من المشرق ، مهد العروبة والاسلام ومركز دولة الخلافة ، وذلك مع سيل الوافدين من هناك على الأسر الحاكمة المشرقية الأصل في بلاد القيروان وتاهرت وقاس ، حيث اتخذوا أوطانا جديدة ، أو مع المغاربة والأندلسيين المائدين الى بلادهم من المشرق ، من رحلة الحج أو طلب العلم .

(١٢٦) انظر فيما سبق ، ص ٤٦٨ .

(١٢٧) انظر فيما سبق ، ص ٣٢٨ .

٣ - ان تلك النهضة الفكرية وهي تفتتح في دور الكون ، كانت أشبه ما تكون بقبسية مبرقشة تعبر - في اختلاف أشكالها والوانها - عن كل المتناقضات التي عرفها المشرق ، وخاصة على مستوى الفكر الديني والسياسي المتاحض لدولة الخلافة .

٤ - ان ذلك الازدهار الفكري كان ينمو بالتالي في حضارة دول المغرب الكبرى الثلاث كنتيجة طبيعية لاستقلال تلك الدول عن الخلافة ، مما جعل حركة التطور تتقدم طرديا : مع زيادة الاستقلال ، وتبلور الشخصية الذاتية لكل قطر من تلك الأقطار .

٥ - كنتيجة عكسية لذلك الازدهار المعنوي في كنف الاستقلال السياسي ، هانت دول المغرب من حركة التجدد الفكري ذات الايقاع السريع ، وخاصة على المستويات الدينية السياسية ، وبدأت هي الأخرى تعاني من آفة التفتت والانقسام الداخلي التي فتت في عضدها وهدت من قواها .

٦ - وبناء على ذلك تظهر الصورة السياسية الحضارية الحقيقية لبلاد المغرب في أواخر القرن الثالث الهجري / ٩م ، وهي تتطابق بشكل عجيب مع نظرية ابن خلدون الشهيرة في العمران ، التي تقول ان الحضارة هي قمة العمران والمؤذمة بفساده وانها تهدد لاضمحلال الدول حتى تقسح المجال لدولة جديدة ، محل محلها (١٢٨) .

لكن الحضارة الناشئة التي لم تكن قد أخذت سماتها المميزة بعد ، لا ماديا ولا معنويا ، كانت قد استنفدت أغراضها بعد ان أخذت تتآكل ذاتيا ، بفضل الصراعات السياسية الداخلية التي أضطفت كلا من دول المغرب الثلاث . كما ان مراكز تلك الحضارة في افريقية وفي المغرب الأوسط والأقصى كانت رغم العمل الاحيائي الكبير الذي قامت به - قد أظهرت التناقض الواضح بين المترلين من أهلها وبين أهل الخشونة من سكان البوادي والصحراء المحيطين بها ، ممن كانوا يتطلعون اليها بشيء من الهم وحرصون بها الدوائر ، بشيء من نقاد الصبر . وهذا من نظريات ابن خلدون ، أيضا ، في كيفية سقوط الدول وقيامها (١٢٩) .

(١٢٨) انظر القصة ، فصل في انحلال الدولة من البداية الى النهاية .

(١٢٩) انظر القصة ، فصل في حروب الدولة ونهوضها كيف يقع .

ومكدا يمكن القول انه اذا كان التفتت السياسى قد عمل على الازدهار الحضارى المحلى ، فان هذا الأخير قد أدى الى نوع من الانقسام بين الأسر الحاكمة وبين جماهير الرعية ، الأمر الذى أدى بحكم الطبيعة الى صراعات اقليمية وعصبية أهدت كلا من الممالك الثلاث . فكان الموقف فى بلاد المغرب ، فى أواخر ذلك القرن الثالث الهجرى/٩ م كان يتطلب عملية تجديد فى هيكس البناء السياسى والحضارى ، وهى العملية التى قام بها الفاطميون بمعاونة قبائل كتامة ، أهل الجبال الأشداء ، والتى عجز الأغالبة عن مواكبتها كما رأينا ، فكان من الطبيعي أن يعجز بالتالى كل من الرستميين والادارسة عن الوقوف أمامها . وبذلك وقع على عاتق الفاطميين ، ابتداء من أوائل القرن الرابع/١٠ م ، العمل على تحقيق وحدة المغرب تحت راياتهم من جديد - وهو الأمر الذى سنحاول إيضاحه بشيء من التفصيل فى حديثنا عن الظروف التى أدت الى قيام دولة الفاطميين .

## الفصل السابع

قيام الدولة الفاطمية  
وابعادة الوحدة إلى بلاد المغرب تحترايات آل البيت  
من الحسينيين

( ٢٨٠ هـ / ٧٩٧ م - ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م )





### نهاية الدول المستقلة الأولى وقيام الدولة الفاطمية :

#### صراع الأغالبة من أجل البقاء : « المطالبة » :

يمتد قيام الدولة الفاطمية في بلاد كتامة جزءاً من تاريخ الدولة الأغلبية المتأخر . فلقد راينا كيف أنفق أواخر أمر الأغالبة الثلاثة ، وهم : إبراهيم ( الثاني ) بن أحمد وابنه أبو العباس ثم حفيده زيادة الله ( الثالث ) ، نشاطهم وأموال بلادهم في كفاح الداعية للفاطمى أبى عبد الله الشيعى ، وكيف انتهى ذلك الكفاح بعد حوالى اثنتى عشرة سنة ، من ٢٨٥ هـ / ٨٩٨ م الى ٢٩٧ هـ / ٩٠٩ م ، بعثل الأغالبة ، وهروب زيادة الله الثالث نحو المشرق ، تاركاً عاصمته وقصوره مفتوحة على مصاريحها لاستقبال قوات الداعى الفاطمى المظفرة .

ولفترة الاثنتى عشرة سنة هذه التى تحسب ضمن تاريخ الأغالبة (١) ، تدخل أيضاً في تاريخ قيام الدولة الفاطمية ، وهذا أمر طبيعى يحدث في فترة الصراع بين الدول المتهاجرة وبين القوى الناهضة لها . وهذه الحقبة الزمنية يطلق عليها ابن خلدون ، بالنسبة للدولة المستجدة ، مصطلح « المطالبة » بمعنى الصبر في الكفاح ، وهى تطول وتقصر تبعاً لصبود كل من الطرفين

---

(١) انظر فيما سبق ، ص ١٤٦ وما بعدها .

السداسي في حلبة القتال (٢) . ونظرية إيمان جلدون في ( المطاولة ) تعنى  
فى حقيقة الأمر عدم وجود مواصل حدية فى التاريخ ، وهو الأمر المعروف :  
حالما أن الركن هو مجرى الأحداث التاريخية ، وطالما كان الحدث التاريخي وليد  
تفاعل عدد عديد من العوامل التى تتراوح فى طبيعتها ما بين مادية مبرسة .  
ومعمومة ليس من السهل إدراك كميتها . وإذا كان من المعروف - فى نظريات  
قيام الدول وسقوطها - أن الدولة الناشئة تبدأ حياتها ، مثلها مثل الأفراد ،  
وهى تحمل جراثيم ضعفها فى ثمايا أسباب وجودها . يمكن القول أن لمره  
المطاولة هذه يجوز أن تطول على المستوى الداخلى إلى أكثر من زمن الصراع  
العلى الأخير من أجل البقاء .

وفى هذا المجال يمكن القول أنه رغم الانجازات السياسية والحضارية  
الكبيرة التى حققها الأغالبة ، فإن سلاطنتهم لم يجمع فى أن يمد جذوره بعمق  
فى أرض إفريقية . وربما كان الدليل العرى على ذلك أن الأغالبة لم يكونوا  
محبوبين فى القيروان نفسها ، حيث واحنوا كثيرا من الانفعاضات ، حتى أنهم  
تركوا منذ وقت مبكر قصر ولاة إفريقية فيها ، وبنوا لأنفسهم - على بعد عدة  
كيلومترات نحو الجنوب - قصر العباسية ، قبل أن يبنوا على مسافة أبعد -  
قصور الرقادة . وفى مدينتهم الملكية الخاصة هذه أقاموا بعيدا عن الناس  
يحيط بهم حرسهم ، من : السودان ، والعشقالبة ، وبعض المخلصين من العهد  
العربى ، فكان ذلك أشبه ما يكون بانفصال روحى بينهم وبين أهل العاصمة .  
أما عن انصرافات مع قبائل البربر ، ومع الجند العربى فإنه يدرج حقيقة فى  
فترة ( المطاولة ) حيث كانت الدولة الأعلى فى بعض الأحيان قاب قوسين من  
الضياع أو أدنى .

والحقيقة هى أن قيام قبائل كتامة ، تحت رايات الداعى وبأسهم  
المبدى ، لم يكن أكثر من انتفاضة من تلك الانتفاضات الكثيرة التى واجهها  
الأغالبة ، لا يفرقها عنها إلا بعد أرض كتامة عن قاعدة ملك الأغالبة ، ثم  
التفاف الكتامين بعزم صادق ونية خالصة حول الداعى الذى أحسن تنظيمهم  
وتدريبهم عسكريا وروحيا ، فى الوقت الذى بدأت أرض إفريقية تميد تحت  
أقدام زيادة الله الأخير وأهل دولته ، الأمر الذى توج الثورة الكتامية الفاطمية  
بالنجاح .

---

(٢) بقعة ابن خلدون ، فصل فى أن الدولة المستعدة لما تستولى على الدولة المستقرة  
بالمطاولة لا بالتأجزة ، تحقيق على عبد الواحد ، الفصل ٥٠ ح ٢ من ٨٧٢ وما بعدها .  
وأظهر محمد عبد الهادى شمسة فى تاريخه لدولة المرابطين حيث طلق الطربة نامتاذية قذة .

## نجاح الدعوة الفاطمية في أرض كتامة

### جلود التشيع في المغرب :

بناء على ما تقدم يمكن القول انه اذا كان قيام الدولة الفاطمية في المغرب، معونة قبائل كتامة ، يعتبر - على المستوى السياسي - أمرا من الأمور الدارجة، في البلاد التي حوت في القرون الثالث الهجري/ ٩م ، ثلاثة دول مستقلة كبيرة الى جانب عدد عديد من الإمارات المحلية فإن نجاح الدعوة الفاطمية في المغرب، وقتئذ ، كان من الأحداث المستعرة حقا . فذهب الفاطميون كان من مذاهب الشيعة الغلاة ، بينما كانت المذاهب السائدة في البلاد سنية خالصة تتراوح ما بين المالكية المتشددة والاباضية المتعصبة ليس في بلاد القيروان وتاهرت فقط ، بل وفي بلاد الأدارسة العلويين أيضا .

ومما يريد في الأمر غرابة أن بربر كتامة ، في أحواز جبل أوراس ، أحد معقل الخوارج شرق بلاد الجزائر حاليا ، كانوا اباضية ، ولكن على مذهب النكار الذين رفضوا استبداد أئمة تاهرت بالحكم ، ونادوا بالمشاورة في الأمر ، وهو ما يناقض مع الفكرة الرئيسية لدى الشيعة الاسماعيلية ، ومنهم الفاطميون . التي تقول بعصمة الامام المهدي ، والتي تجعل من التشيع - سياسيا على الأقل - مذهب تسلط واستبداد .

وهكذا تنضج حقيقة أن المغرب كان أرضا صالحة لبذر بلور الدعوات المشاهدة للخلافة ، كما كان ملجأ آمينا لكل الخارجين على الدولة ، سواء كانوا من الخوارج أو من الشيعة . حقيقة ان المذهب الخارجي الذي ازدهر في المغرب ، كما لم يردح في غيرها من البلاد ، ظهر في الفترة التي تعالجها وكأنه المذهب القومي لأهل البلاد من البربر ، ولكن نجاح المذهب الاسماعيلي ، المعاد له من حيث الأصول السياسية والدينية ، يدل على أن المسألة لم تكن مسألة الكار أو عقائد اختص المغاربة باعتناقها . فكان المغرب كانت له ميوله الانفصالية وآماله في الاستقلال عن دولة الخلافة ، وأنه كان من بين وسائله لتحقيق ذلك اعتناق المذاهب السياسية الدينية المتنافسة للدولة ، لا فرق في ذلك بين المالكية المعتدلة أو الاباضية المتزمتة أو الشيعة الغالية .

بداية الدعاية الشيعية في كتف عبد الرحمن بن زياد بن أتم ( ت ١٦٦ هـ / ٧٧٨ م ) في القريقية :

والحقيقة ان الشيعة وان لم تحقق نجاحا كبيرا في المغرب حتى أواخر القرن الثالث الهجري/ ٩م ، فانها كانت قد بدأت دعايتها في وقت مبكر ، ربما

مع بداية الدعوة الخارجية عقب أعمال التجمع الشديدة التي قام بها الأمويون في المشرق . وإن نشاطها كان قد وصل إلى أقصى المغرب ، وحتى بلاد الأندلس . فبعد فترة لاضطرابات الخارجية في إفريقية التي أدت إلى قيام الدويلات الخارجية في تاهرت وهي سجلماسة ، اضطربت نفوس الناس في المغرب ، وترددت ما بين الشكوك والتعاضل . يعبر ذلك من أقوال قاضي إفريقية ، المحدث المؤرخ المعروف ، عبد الرحمن بن زياد بن أنعم ( توفي سنة ١٦١ هـ / ٧٧٨ م ) ، إذ يعبر عن القلق والاستسلام للأمر الواقع ، في قوله : « سينقطع الجهاد من كل البلاد وسيعود إلى إفريقية (٣) » ، وهي المقالة التي ستتطور ، مع مرور الوقت إلى حديث ينسبه البعض إلى البسي (٤) . وهو بعد ذلك يعبر عن الأمل في نهاية الاضطرابات ، كما نرى ، وحلول الأمن والسلام في ربوع البلاد ، عندما يفكر في الإمام العادل الذي ينشر الأمن والرخاء ، وهي فكرة الإمام المعصوم التي تبلورت حولها كل الأفكار السياسية الشيعية ، فيما بعد .

لتنسب الروايات إلى نفس قاضي إفريقية عبد الرحمن بن أنعم أنه كان يقول : « ولتضرب القبائل من الآفاق إلى إفريقية ، لعدل إمامهم ، ورخص أسماهم ، وفتح فيهم » ويستطرد النص فيقول : « ابن أنعم قال : « إن الإمام الذي ينشر العدل بإفريقية يليهم سبعة وثلاثين سنة » ، مما كان موضوع جدل الكتاب فيما بعد . إذ قال البعض : « إن ذلك الإمام العادل يلي إفريقية ثلاثاً وعشرين سنة (٥) » - وكان المائل محقق تاريخي .

#### بداية الدعاية الشيعية في المغرب الأقصى :

هكذا تكون فكرة المهدي المنتظر قد ظهرت في إفريقية ، أول ما ظهرت ، في شكل سني ، فكانت تمهيدا لظهورها في شكلها الغالي ليس في إفريقية فقط ، بل وفي أقصى المغرب . ففي بلاد السوس الأقصى ، في منطقة نفيس - حيث بنى عقبة بن نافع أول مسجد ظل مصوناً مكرماً ، كما يقال ، إلى أيام البكري (٦) ، وحيث استقر فرع من فروع الإدارة (٧) - نزل وجل من أهل مدينة نفطة من قسطلية من بلاد انزاب ، اسمه محمد بن ورستد ، عند قبيل من

(٣) أبو العرب ، طبقات علماء إفريقية ، ص ٦ .

(٤) أنظر كتاب الاستبصار ، ص ١١٢ .

(٥) أنظر أبو العرب ، طبقات علماء إفريقية ، ص ٦ .

(٦) البكري ، ص ٦٣ .

(٧) البكري ، ص ١٦٠ .

البربر يعرفون ببسبى لماس ، وذلك قبل دخول ابي عبد الله الشيعي افریقیة .  
ودعا هذا الرجل هؤلاء البربر الى سب الصلابة ، كما يقول البكرى ، وأهل  
لهم المحرمات ، ورغم أن الرما بيع من البيوع ، ورادهم في الأذان ، بعد  
أشهد أن محمدا رسول الله . أشهد أن محمدا خير البشر ثم بعد حتى على  
الفلاح ، حتى على حير العمل ، آل محمد حير البرية .

ويسطرّد البكرى فيقول ، أنهم على مذهب هذا الرجل الى أيامه . ولكنه  
يضيف أنهم يمتدّون أن الامامة في ولد الحسن ، لا في ولد الحسين . ولما كان  
أمير الجهة ادريسيا ، هو ادريس بن محمد بن جعفر ، فان الجغرافي الأندلسي .  
يقول : « فان صح الحديث الذي ذكرنا ، فانه المراد به هؤلاء ( أي الأدارسة ) ،  
والله اعلم » (٨) .

#### الدعاية الشيعية في تخوم افریقیة والمغرب الأوسط :

وأغلب الظن أن البكرى وقع على بعض كتب الشيعة الناطقين ، مثل  
كتاب افتتاح الدعوة للقاضي النعمان الذي يؤرخ للدعاية الناطقية قبل ابي  
عبد الله الداعي ، فيقول ان الامام جعفر الصادق كان قد أرسل الى المغرب  
في سنة ١٤٥ هـ / ٧٦١ م داعيين من رجاله ، هما : أبو سفيان ، والحلواني ،  
« وأمرهما أن يبسطا ظاهر علم الأئمة من آل محمد » ، وأن أبا سفيان نزل  
بمرماجنة وأنه صاحب الفصل في تشيع من تشيع من أهل مرماجنة ( قرب  
الحدود الشرقية للجزائر ) والاربس ( قريب القيروان ) ونقطة ( في بلاد  
الجريد ) (٩) . أما الحلواني فنزل في سوجمار في جبال بجاية ، وعلى  
يديه تشيع كثير من قائل كتامة ووفرة وسماطة (١٠) قبل ابي عبد الله بـ ١٣٥  
سنة . وبذلك لم يكن من الغريب أن يتأثر قاضي افریقیة ابن أنعم ، الذي كان  
معاصرا لابي سفيان والحلواني ، بفكرة المهدي المنتظر التي كانا يدعوان اليها  
سرا ، فتظهر بين فقهاء أهل السنة في القيروان نفسها ، كما لم يكن من الغريب  
أن تنتشر في المغرب الأقصى قبل ظهور ابي عبد الله ، كما ينص البكرى .

(٨) البكرى ، ص ١٦٠ - ١٦١ .

(٩) افتتاح الدعوة ، ص ٥٥ ، واسطر الهامش ، وفارق الاستبعاد ، ص ١٠٣ .

المقرئ ، اتصال الحملا ، ج ١ ص ٤١ والهامش ، ص ٥٠ .

(١٠) افتتاح الدعوة ، ص ٧٧ ، وتصنيف رواية النعمان الى ذلك ( ص ٥٨ ) .

كان يقول : بعثت أنا وأبو سفيان قبل لما : ذهبنا الى المغرب فاما تأييد أوطا يورا فأمرنا  
واكرامنا وذلك الى ان ماتنا صاحب المدر ليجمعنا ملالة فينصر حه ليا .

رئيس من الغريب أن يكون أمراء الإدارة ، في هذه الجهات ، قد استفلوا تشييع البربر هناك لآل البيت واعتناقهم للمذهب الإسماعيلي ، فحولوا هذا التشييع أن صالحهم وقالوا أن الإمامة في ولد الحسن ، لكن يشبثوا مركزهم الذي كان قد زعمه الفاطميون .

وعكسا ، فإذا كان نجاح الشيعة الفاطمية في المغرب يمثل نقلة عنيفة على المستوى الذهبي ، فمن المقبول أن يكون ذلك النجاح قد سبق التمهيد له برمن طويل .

وإذا كان الأمر كذلك فلا ينبغي أن نعطي هذه الدعاية الشيعية السابقة على قيام الدولة الفاطمية أكثر من حجمها الحقيقي ، فقد كانت لا جنة في المناطق المعزلة البعيدة ، كما كانت تستتر حفية في دوائر أهل السنة ، تماما كما كانت نشأة الدعاية الخارجية في بداية أمرها في القيروان (١١) . ولكنه إذا كانت الخارجية قد لاقت من النجاح ما جعلها مذهباً قومياً في المغرب ، فإن الشيعة الفاطمية وجدت ، في مقابل ذلك ، أن يقامها في المغرب مزقت ولا شك . وبناء على ذلك فإنها وجدت أساطرها نحو المشرق ، إلى أن أصبحت من النقلة إلى مصر . وكما كان قيام الفاطميين في المغرب حدثاً خطيراً في تاريخه ، كان انتقالهم إلى مصر حدثاً لا يقل خطورة بالنسبة للمغرب أيضاً ، إذ ترقبت عليه نتائج سياسية واقتصادية ومشرية تردد صداها حتى المغرب الأقصى . ولكن ذلك اعتبر الكتاب قيام دولة الفاطميين نقطة تحول حاسمة في تاريخ إفريقيا الشمالية ، مما دعا جورج مارسيه إلى تسميتها بالأزمة الفاطمية (١٢) .

الفاطيون ، نسبهم وشي . عن مذهبهم :

التسمية:

ينتسب الفاطميون إلى فاطمة الزهراء بنت الرسول وزوج علي بن أبي طالب ، ومن أسماها اتخذوا لقبهم . وبناء على ذلك فهم شيعة علويون ، ولكنهم عندما انتسبوا إلى فاطمة أرادوا أن يؤكدوا شرعية وراثتهم لخلافة النبي ، على

---

(١١) وهنا نعلم كل أنه لا يجب أن نؤكد مآخذ الجدة مقالة الثاني السابق التي تسجل أن إبراهيم بن أحمد كان لا يرغب من قبل أبي عبد الله النعماني لأنه كان يشيخ وكثير من أهل بيته في نظر قضاة سابقين ، من ١٢٦ و ٢٧٣ .

(١٢) بلاد البربر الإسلامية . من ١٣٢ وما بعدها

عكس غيرهم من العلويين الذين ينتسبون الى علي ولكن من راحة احدي غير فاطمة ، مثل محمد بن الحنفية صاحب الشبهة الكيسانية . كذلك اراد الفاطميون أن يحددوا وراثته الخلافة في هذا الفرع الفاطمي السوي في مقابل من ارادوا أن تكون الخلافة مشاعة في آل السبي ، ومن ثم تصبح عن حق اقرب الرجال الى النبي ، وذلك كما فعل العباسيون عندما بدأوا دعوتهم للرضا من آل محمد ثم استخلصوا الخلافة لانفسهم ، باعتبارهم حفدة العباس الذي وافق الناس بوراثته تركته ، لا ينافسهم في ذلك العلويون ، حفدة ابن العم .

والغريب في امر التسمية أن مؤسسي دولة كتامة العلوية الشيعية لم يكونوا أول من تلقب بلقب الفاطميين ، فلقد سبقهم الى حمل اللقب أحمد الأدياء من قوار البربر في اقليم شنتبرية بوادي الحجارة في الأندلس فيما بين سنة ١٥١ هـ / ٧٦٨ م و ١٦٠ هـ / ٧٧٧ م على عهد عبد الرحمن بن معاوية الداخل . فلقد اراد الرجل الذي كان يسمى بـ « شقيا » ، والذي عرف بمراقبة نسبه في البربر ، أن يعطي لثورته نوعا من الشرعية فاستغل كون اسم والدته فاطمة ونادي ، بين أهوائه ، بأنه فاطمي علوي ، ولهذا السبب سماه الكتاب بـ « النسي الفاطمي » (١٢) .

هذا ، كما ظهر اسم الفاطميين بين قرامطة الشام في نفس الوقت الذي كان يدعو فيه أبو عبد الله الشيعي للامام المهدي ، وذلك عندما تسمى به سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م جماعة من بني الأصبح اثر انضمامهم الى حركة القرمطي ذكرويه ابن مهنويه (١٤) .

### اصول التشيع :

والحقيقة ان اصول الشيعية الرئيسية سياسية بشكل عام ، والاساس الشيعي في السياسة هو مبدأ شرعية الحكم . فعلى وبنوه هم الخلفاء حقا . أو الأئمة بوجه أصح ، أما غيرهم فينتسبون . وذلك أن الامام - عندهم - هو وريث بعثة النبي ، ويتم تعيينه بتوجيه الهى عن طريق وصية سرية تنتقل

(١٢) انظر ليلى بروفنسال ، تاريخ اسبانيا الاسلامية ، بالفرنسية : ج ١ ص ١٢٢ -

(١٤) ابن الاثير ، سنة ٢٨٩ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٢ .

من امام الى امام ، وهؤلاء الأئمة معصومون ( من الخطأ ) (١٥) \* وبناء على ذلك جمعت الشيعة مبدأ الوراثة الملكي ، ومبدأ النبوة مما ترتب عليه أن أصبح وجود الامام ضروريا لكل زمان ومكان (١٦) -

ولما كان التشيع موضع استهزاء الحفلة فقد أصبحت له حياة مستترة عشت على عدم الكشف عن معتقده ، والتسامح في عدم تعيد تعاليمه في وقت الخطر ، وهذا ما عرف بـ « النعية » - ومع مرور الوقت أصبحت السقية ، مثل الكتمان الذي راياه عند الحوارج من الاباضية (١٧) ، من أهم سمات فرق الشيعة العلاء (١٨) \* ولما كان وجود الامام ضروريا لكل زمان ومكان فان

(١٥) انظر النعمان بن محمد ، دعائم الاسلام ، تحقيق آصف بيض ، القاهرة ١٩٦٢ . حيث يصرح رأى الفاطميين في الامامة ، ببسطة آراء اهل السنة والرجلة والمعتزلة الخوارج الخيمة على هذا الاختيار ، الذي يجعل من اهل الاختيار هم الأئمة على طاهر هذا المعنى ( ص ٤٠ ) \* ويقول ان الامامة يجب ان تكون « بالعرض والبرهاني » \* ثم يسطر كالتبوة التي استقلت بالنبي من آدم الى نوح حتى عيسى ومحمد . بكل نبي مضي قد اوصى الى وصي يقوم بأمر أمته من بعده . ثم يضيف ان الناس اخرجوا الى الارضية والائمة لا تخرج الى الارضية والنبوة ( ص ٤٢ ) \* وأول الهداية عند النبي هو علي بن أبي طالب ثم الارضية من بعده ، واحد بعد واحد ( ص ٢٢ ) \*

(١٦) انظر النعمان بن محمد ، دعائم الاسلام ، حيث نجد ان « معرفة اسم الزمان والتعديلي به والتسليم لامره » أصبح أصلا من أصول الايمان ( ص ٢ ) ، وان ولاية علي ابن أبي طالب تعتبر « آخر العرائض » ( ص ١٥ ) ، وان الأئمة بعده هم آل البيت الذين يؤدى الاول منهم الى الامام الذي يكون معه الكتب والعلم والسلاح ( ص ٢٠ - ٢١ ) \* وأن عليا والارضية من ولده هم اشراف الله في العلم والبار ، لا يدخل الجنة الا من عرفهم وعرفوه ، ولا يدخل النار الا من أنكرهم وأنكروه ( ص ٢٥ ) \* وهكذا فلو « ان الرجل حصل أعمال الخير كلها ، وصام صومه وقام ليلاه ، وأتى ماله في سبيل الله ، وعمل جميع طاعات الله عز وجل غيره كله ، ولم يعرف بيده الذي جاء به تلك العرائض ، فيؤمن به ويصدق به ، وامام عصره الذي افترض الله عز وجل عليه طاعته فيطيعه ، لم ينفعه الله بشيء من عمله » ( ص ٥٢ - ٥٤ ) \* وساهل كل ذلك « من مات لا يعرف امام عصره حيا ، مات ميتة جاهلية » \* كما دوا عن النبي ( ص ٢٥ ) \* وانظر صبرى حبيب ، الاسلام ( بالفرنسية ) ، مطبوعة ارماني كولان ، باريس ١٩٦٥ ، ص ١٥١ \*

(١٧) انظر فيما سبق ، ص ٥٢٢ \*

(١٨) انظر النعمان بن محمد ، دعائم الاسلام ، حيث يقول جعفر الصادق لعنه الله : « انكم سرنا ولا تعلمه ، فانه من كنتم سرنا علم بكمه ، امره الله في الدنيا والآخرة ، ومن اذاغ سرنا ولم يكتسه ، اذله الله في الدنيا والآخرة ، ونزع النور من بين عيونه » ( ص ٦ ) \* وفي ذلك يتسبب الصادق الى والده محبة من علي انه كان يقول « ان التلبية من ديني ودين آتالي ، ولا دين لمن لا يقية له ، وان الله يحب ان يصعد في السر ، كما يحب ان يبدد في العلانية ، والمديح لأمرنا كالحاد له » \* ( نفس الصفحة ) \*



آخر الأئمة لم يمت ، كما يرون ، بل هو غائب ، وينبغي أن يعود في يوم ما ، وهذا ما يعرف عندهم بـ « الغيبة » و بـ « الرجعة » (١٩) . وفكر عودة الامام من التي تمحضت عن الحركات المهدية ، إذ أصبح « المهدي » الذي يملأ الدنيا عدلا ، قبيل آخر الزمان ، هو أحد افراد البيت العلوي وسليل فاطمة ، وهو « المنتظر » . وعلى أساس هذه الأصول الشيعية أقام المهدي عبيد الله دولته الفاطمية في المغرب ..

### النشيع الفاطمي الاسماعيلي :

وحقيقة المذهب الفاطمي انه من مذاهب الشيعة الغلاة ، أي الذين يخلعون على الامام صفات الهية ، تضعه فوق مستوى البشر . فهم يقولون ان روح الله تحل في الأئمة حلولا شبه كلي ، وذلك على عكس جمهرة الشيعة الامامية الذين يقولون بأن هذا الحلول جزئي ، أو المعتدل من الزيدية الذين يقولون بأن الامام لا يتصنع الا بتوجيه الهى فقط - ولهذا رأى الآخرون أن الامامة . بعد امامهم الخامس زيد بن علي زين العابدين بن الحسين ، تجوز لاي علوي - وهو المبدأ الذي سبأه به الحسينيون من العلويين بعد أن استأثر أشقائهم الحسينيون بالأحقية في الامامة (٢٠) .

والفاطيون فرقة من فرق الشيعة الاسماعيلية - مثلهم مثل القرامطة والحشاشين - الذين يتمسكون بامامة اسماعيل بن جعفر الصادق ، وهو السابع في سلسلة الأئمة ، ولهذا عرفوا أيضا بـ « السبعية » . وهم يقولون في ذلك أن الامام اسماعيل يختم قائمة الأئمة الثمانيين الظاهرين ، وذلك على عكس غالبية الشيعة الامامية الذي يضمون مكان اسماعيل أخاه الأصغر موسى الكاظم ثم خمسة من الأئمة الظاهرين بعده ، آخرهم محمد بن الحسن ابن علي العسكري ، فهو الامام الثاني عشر ، ولهذا تعرف الامامية أيضا

(١٩) انظر ابن خلدون ، المقدمة ، فصل ٢٧ - مذاهب الشيعة ، في حكم الامامة ، ج ٢ ص ٧٠٠ - ٧٠١ ، ماسيه ، الاسلام ص ١٥٣ .  
(٢٠) وفي أسقية الحسينيين من الفاطميين في الامامة دون الحسينيين ، يقول النمساني ابن محمد : « فكان الحسن اسبق من الحسين ، ثم نقل الله عز وجل الامامة الى ولد الحسين ، كما نقل النبوة من ولد اسحق الى ولد اسماعيل ، وعليهم اجماع الأمة بالشهادة لهم ، وانها حارية فيهم ، ولم يحسروا بمثل هذه الشهادة لأحد سواهم » ( دعاء الاسلام ، ص ٢٥ - ٢٦ ) .  
ومن قانونية خروج الامامة من ولد الحسين الى ولد الحسين ، على أساس الله ما كان يجوز للحسين : « أن يردحا الى ولد أخيه صوف ولد » . لأن ولده أقرب إليه رحما من ولد أخيه ( انظر ص ٢٧ ) .

٠ ، الألفا عشرية ، ٠ والامام الثاني عشر الذي غيب في سرداب دارهم بسامرا ( سنة ٢٥٥ هـ / ٨٦٩ م ) هو المهدي عندهم ، وهو الامام المنتظر (٢١) . وهي النظرية التي عدلها أحد متكلميهم وهو السرخسي ، بحيث تصبح أكثر منطقية ، فجعل المهدي المنتظر من سلالة الامام الثاني عشر وليس هو نفسه (٢٢)

#### العلاقة بالدrameة :

وسبب توقف الاسماعيلية عند الامام السابع ، وانكارهم الأئمة الخمسة الباقين ، هو ما حدث حوال سنة ١٤٣ هـ / ٧٦٠ م عندما وجد الامام السادس جعفر الصادق ان ابنه الأكبر اسماعيل غير جدير بالامامة فأوصى بها لابنه الأصغر موسى الكاظم ، فلم يقبل اتباع اسماعيل خلفه ، وظلوا مخلصين له رغم ذبوع وفاته (٢٣) ، كما قام الدعوة منهم بنشر الدعوة لحساب ابنائه الذين انتشروا في بلاد فارس والشام . ولقد ظل نشاط الاسماعيلية خلال قرون من الزمان دينيا فقط ، ولكن أحد الدعوة تمكن من توجيهه نحو أغراض سياسية ، وعن هذا الطريق تمكن الداعي قرمط (٢٤) من أن يجمع حوله جماعات من العمال والفلاحين في أسفل العراق ممن كانوا قد شاركوا في ثورة الزنج ( ٢٥٥ هـ / ٨٦٨ م - ٢٧٠ هـ / ٨٨٣ م ) ، واستغل طموحهم نحو المساواة التي كانوا يطالبون بها ، ونظمهم - باسم الامام المستور - في طمقات من أهل المعرفة (٢٥) . ونجحت الحركة وانتشرت من العراق إلى جزيرة العرب ، وانعكبت

(٢١) انظر ابن خلدون ، المقدمة فصل ٢٧ - في مذاهب الشيعة ٠٠٠ ج ٢ ص ٧٠١ .

(٢٢) انظر ابن النديم ، الفهرست ، فصل مكنى الشيعة ، ط : التعليق ، ص ٢٦٥ .

(٢٣) كانوا ينسبون إلى الامام محمد بن اسماعيل بن جعفر ، وأنه حتى لم يمت - انما ط

الحقا ، ج ١ ص ٢٩ .

(٢٤) واسمه حمدان بن الأشعث ، أما عن لقبه قرمط فقليل لأنه كان قرمط في سيره

أي يلقب ببني خطائه ، وقيل لأنه كان أحمر البشرة تشبها له بالقرمذ أي الطوب الأحمرة ،

كما قيل ان الاسم مشتق من التدليس ( فهو المدلس ) ، وهو أصل الكلمة الأرامي ( أمطر

المقريزي ، انماط الحما ، ص ٢٩ ) . هذا ، ويورد ابن الأثير رأيا يقول ان أصل هذا الاسم

هم اسم رجل لبلى كان قد لبى إليه الداعي في الشام وهو « كرجيتة » التي جعلت إلى قرمط

( ابن الأثير ، سنة ٢٧٨ ، ج ٧ ص ١٧٨ ) .

(٢٥) مائة ، الإسلام ، ص ١٥٧ . وفي هجرات المعرفة ، انظر ما يقوله القاضي العثمان

في دعائم الإسلام ، في فصل ذكر الايمان ، حيث يقول : ان الايمان حالات ودرجات وطبقات

ومنازل ، منه التام المنتهى تمامه ، ومنه البين قطعه ، ومنه الرجيع وسفاهه ، كما يقول ابن

الايمان ينقسم على الحوائج ، مثل : القلب والسبح والتمسك والميتين واليدين والرجلين

وغيرها ( ص ٤ ) . وتتمام الايمان يدخل المؤمن الحق ، ويرجحاه وبالزيادة فيه يتفاضل =

حزبياً الى نوع من الشيوعية البدائية ، انتهت بأعمال متطرفة بها بعد ،  
كما حدث عندما أغاروا على مكة وأخذوا الحجر الأسود الى هبر ، إلا أنه ،  
في موسم سنة ٣١٧هـ / ٩٢٨ م ، ولم يصدوه إلا بعد أن تدخل امام الفاطميين ،  
في ابريقية عبيد الله المهدي الذي انكر عليهم ما فعلوه (٢٦) .

هكذا كانت العلاقة وثيقة بين الفاطميين وبين القرامطة ، وإن كان الفاطميون  
قد رفضوا استغلال القرامطة لمذهب الامام المكتوم من أجل ثورتهم الاجتماعية ،  
لأنهم استعادوا من الدعاية القرمطية من أجل تحقيق أهدافهم السياسية (٢٧) ،  
لأنهم كان قرامط يدعو في العراق الى مذهب الامام المستور ، كان هناك داع  
آخر في المغرب الأوسط يثير حماس بربر كتامة باسم المهدي الفاطمي ، هو :  
أبو عبد الله الشيعي .

#### الكتمان وظهور الأدعياء :

والذي يستحق الملاحظة هنا هو أن مطالبة الشيعة بأن تكون الإمامة أي  
الخلافه في آل البيت من العلويين ثم التجاؤهم الى ستر الامام وكتمان العقيدة ،  
كل ذلك ، كان سبباً في دخول كثير من المخاضين والأدعياء في المذهب ، ومنهم  
من انتهز الفرصة فعلاً ونجح في استغلال الدعوة لصالحه ، ومنهم من انصرف  
عن مبادئ المذهب أو حرفها مما جلب النقرة والسخط على الأئمة (٢٨) .

«الزعمون في الدررجات عند الله ...» ( ص ٩ ) - وفي الفرق ما بين الإيمان والاسلام يقول :  
الاسلام هو الظاهر ، والإيمان هو الباطن الحاصل في القلب ( ص ١٢ ) - والاسلام هو الاتقاد  
من العبد بيتاً الايمان أشمل بهو الاتقاد والمعرفة التي هي من الله ( ص ١٢ ) - والمعرفة  
من الله حجة ودية ودية ، من لم يجمعه الله عرفاً فلا حجة عليه - ومن على من أين طالب :  
« أدي ما يكون ( المرء ) مؤمناً أن يعرفه الله سبحانه في أرضه وشاهد على حلقه فيعتقد بعلته  
ليقر له بالاطاعة » ( ص ١٣ ) - فكان سرقة الامام من درجات المعرفة العالية .

(٢٦) انظر ابن الأثير ، سنة ٣١٧ ، ط ١ ، بلاق ، ج ٨ ، ص ٧٧ .

(٢٧) من الصلة بين الحسيني الأهوازي ، أحد مشاهير الشيعة لمذهب محمد بن اسماعيل  
ابن جعفر الصادق وبين حيدان قرامط الذي استجاب لدعوته ، انظر القريري ، الصراط المستقيم ،  
ص ٢٩ ، ٣٠ ، ومن القرامطة انظر ( ط ١٩٦٧ ، ص ١٥١ وما بعدها ) - ومن الصراع  
بين القرامطة وبين الفاطميين على أيام الخنز وكيف قدح القرامطة في نسب الفاطميين فقالوا  
أنهم أولاد المذبح - انظر ابن تقي الدين ، التحريم الزاهرة - سنة ٣٦٢ ج ٤ - ص ٧٤ .

(٢٨) انظر النعمان بن محمد الذي ينسب في دعائم الاسلام فضلاً ليهاجم نفسه  
لربك الذين صلوا ومرتقوا وحلوا ، من أجل هذا الأمر ، من استحلوا المحرم وادعوا النبوة  
والهوا الأئمة قالوا سخطهم والرامة منهم ( ص ٤٨ وما بعدها ) - وفي ذلك ينسب الى أبي

## الجدل حول صحة النسب :

واذا كان الأمر كذلك فليس من المستغرب أن تكون صحة نسب الفاطميين أنفسهم موضع شك أثار الكثير من الجدل بين الكتاب ، حتى قال بعضهم أنهم أصلاً من المجوس أو الشنوية (٢٩) . ومن الطاعنين من يقول بأنهم يهود أصلاً ، على رعم أن سعيداً ( المهدي ) كان في الحقيقة ابناً لحداد يهودي من أهل سلمية من منطقة حمص ، وأن الحسين بن أحمد الذي تزوج أمه ، عندما استقر في سلمية أثر فراره من العراق ، وباه وأدبه . ولما لم يكن للحسين ولد فانه عهد إلى ابن أمراته سعيد هذا (٣٠) ، فكان الفاطميين جمعوا بين المجوسية واليهودية جميعاً . ولقد وجد هذا الطعن آذاناً صاغية من العباسيين في بغداد ، والأمويين في الأندلس فعلوا على إذاعته ونشره في طول بلادهم وعرضها ، وذلك كسلاح حاولوا النيل به من خصومهم الفاطميين ، ومواجهة دعوة الإمام المعصوم التي كانت قد استهوت قلوب الكثيرين ممن

حضر محمد بن علي قوله . « ومن الله هذا حساً إلى الناس ولم يبعثنا إليهم ، أما والله لو يروون ما ما بقوله ولا يعرفونه ولا يدلوهم علينا برأيهم ما استطاع أحد أن يتعلق عليهم بشيء ، ولكن أحدهم يسبح الكلمة فيبسط اليها عُثراً ويحاولها على ما يراه ... » ( ص ٦١ ) .

(٢٩) أطر آراء الفاطميين في نسب الفاطميين وكيف يذكرون أنهم أصلاً من مجوس فارس الذين ينتسبون إلى دهرجك الثوري والديميون المداح جدهم ، وأنهم ادعوا الانتساب إلى والد محمد بن اسماعيل الإمام ، كما ادعوا أنهم من ولد عقيل بن أبي طالب وأصحاب هذا الرأي يقولون أن عبيد الله المهدي ، هو في حقيقة نسبته . سعيد بن الحسين بن أحمد بن عبيد الله ابن ميمون المداح بن دهرجك الثوري الأحمزي . لقريزي ، المصنف الحظا ، ط - القاهرة ١٩٦٧ ، ج ١ ص ٢٢ - ٢٣ ، ص ٢٧ - ٢٨ ( عن النسب اليهودي ) ، ص ٤٦ ( عن النسب إلى ولد عقيل ) ، وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، وأظفر ابن كزري بردي ، النجوم الزاهرة ، سنة ٢٦٢ هـ ، ج ٤ ص ٧٤ وما بعدها - وقارن الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٩٠ : حيث الرواية الأندلسية المنسوبة إلى مؤرخ الأندلس الرازي ، وفيها أن عبيد الله هو بن محمد بن عبيد الرحمن بن البصري ، عن سلمية ، وهي من النسب التي يطلقها عليه الطبري . « ابن البصري » . ناهي أنها من النسب التي أطلقها عليه صاحب تلخيص بغداد ( أطر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٩٠ وما ٤ ، ص ٢٩٢ ) . وأظفر الفصل الخامس برأي الطاعنين في صحة النسب تاريخ الدولة الفاطمية ، لصلى إبراهيم حسني ، ط ٢ ، القاهرة ١٩٥٨ ، ص ٥٩ بعدما .

(٣٠) المصنف الحظا ، ط - ١٩٦٧ ، ص ٤٢ ، وقارن النجوم الزاهرة ، ج ٤ ص ٧٩

ما بعد ( ما قيل في نسب الخضر وآلته ) .

تأقت نفوسهم الى زوال عهد الجور وحلول عهد العدل للوعود (٢١) .

ومع أننا لا تميل الى الدخول في ذلك الجدل الذي أورده ابن الاثير ووقفنا منه موقف المتأمل المتعاطفة مع صحة النسب ، نكتفي بالإشارة الى أن الشيعة أنفسهم ، ممن اعترفوا بصحة نسب الفاطميين ، اختلفوا في تسلسل هذا النسب (٢٢) . والواضح أن مثل هذا الجدل لا طائل ورام ، ولذا فنحن نفضل الأخذ بنظرية ابن خلدون التي يتحرج ، رغم منيته المالكية المعروفة ، من جرح زعماء الأمة وأعلامها التاريخيين حتى من أولئك الذين زعموا المعصية والهداية ، ويحكم بعد التهم . فالتى نراه أن ابن خلدون وإن كان قد ساق ، في معرض الدفاع عنهم ، بعض الأدلة أو القرائن التي ليست فوق مستوى النقد ، فهو يريد ، في الحقيقة ، أن يقرر أن نجاح الدعوة - وهو الأمر الواقع بإذن الله - يستلزم الكفاية والمدالة ، وبالتالي صحة النسب (٢٣) .

(٢١) عن جمع عهد الدولة البويهية سنة ٣٦٧ هـ / ٩٧٧ م - ٣٧٢ هـ / ٩٨٢ م للعلوين في إعداد وثوقهم على أن المزمع لديهم الله ليس منهم ، أي ليس علويًا ، انظر التقرير ، انماض الحلفاء ، ١٩٦٧ ، ج ١ ص ٣٠ . وعن المحضر العباسي الأول الذي كتب في بغداد سنة ٤٠٢ هـ / ١٠١١ م على عهد الحليفة القائد في القبح في نسبهم ، انظر انماض الحلفاء ، ص ٣٢ - ٣٣ ( وعن ابن الأثير ص ٣٦ - ٣٧ ) ، ص ٤٤ ( نص المحضر ) ، ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، بولاق ، ج ٨ ص ١٠ . وعن طعن حليفة الأندلس الأمير الحكم المستنصر في نسب العزيز انظر ، حسن ابراهيم حسن ، تاريخ الدولة الفاطمية ، ص ٢٤٩ .

(٢٢) لقد قيل في المذهب الله . محمد بن عبد الله بن ميسون بن محمد بن اسماعيل ابن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي أبي طالب ( ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، حيث يذكر نسبا علويا تاميا ) . وتذكر بعض الروايات الحربية انه : محمد بن اسماعيل بن الحسن ابن علي بن جعفر بن علي بن موسى بن جعفر ( بن محمد ) الصادق بن علي ( بن المايدين ابن الحسين بن علي بن أبي طالب ( الاستبصار ص ٢٠٢ ) . ويقول ابن حبان الصنهاجي ، اخبار ملوك بني عبيد وسيرتهم ، انه : عبيد الله بن محمد بن الحسين بن محمد بن اسماعيل ابن جعفر بن محمد بن علي ( بن أبي طالب ) ( طه - الجزائر ١٩٢٧ ، ص ٦ ) . أما ابن خلدون ، فيقول انه : عبيد الله بن محمد العتيبي بن جعفر الصادق بن اسماعيل بن عبيد المكنوم ( أول الأئمة المستورين ) ، العبر ، ج ٤ ص ٦٢ - ٦٣ ( طبعة بيروت ، ١٩٦٨ ) . التقرير ، انماض الحلفاء ، طه القاهرة ١٩٦٧ ، ج ١ ص ١٦ ، ص ٣٥ حيث يأنس التقرير صحة النسب . وكذلك ص ٥٢ - ٥٣ وس ٥٠ ( حيث يفصل هذا النسب عن ابن خلدون ) .

(٢٣) انظر المقدمة ، طه - التجارية ، فصل في علم التاريخ وما يعرض للمؤرخين من المناظرات - في الدفاع عن الادباسة ، ص ٢٣ . وعن الفاطميين ، ص ٢١ . وكذلك التاريخ ، ج ٤ ص ٣٦ ، وعن مهدي الموحدين ص ٣٦ . وانظر ما يتقله عنه التقرير في انماض الحلفاء ، طه ١٩٦٧ ، ص ٤٤ - ٤٦ .

والحقيقة ان الفاطميين أنفسهم لم يعودوا يهتمون كثيرا بمسألة صحة النسب تلك ، بعد أن أصبحت مسألة الشرعية ثانوية عندهم . فعدد اسخدموا التأويل واستعانوا بنظرية الحلول ، وأصبحتوا يرون أن الإمامة عيّد اجباري يعطى للمختار من بين العارفين بالعلم الاثني ( اللدني ) عن طريق استناره العقل أي تُندى حصته العناية الالهية بالوراثة (٢٤) . ومما يسبب الى المعر لدين الله ، بعد أن دخل القاهرة ، من أنه استقبل وفود المهنيين وقال لهم ، وهو يسلم سيفه من غمده وينثر عليهم دناير ذهبه : « هذا حسبي وهذا نسبي » (٢٥) ، يؤكد مقالة شرعية الأمر الواقع ، ويثبت أن الحدوث في صحة نسب الفاطميين الذي بدأ به ابن الأثير ، وبلوره ابن خلدون ، وأخذ به المقريري (٢٦) كان قد استشهد أغراضه ولم يعد ذا موضوع .

### تنظيم العناية الفاطمية ، وبداية أبي عبد الله الشيعي :

تبين بداية الدعوة التي قام بها أبو عبد الله الشيعي (٢٧) كيفية التنظيم السري للحركة الفاطمية . هذا ما يتضح من الرواية المغربية المفصلة التي يقدمها كتاب الاستبصار منسوبة الى الداعي نفسه (٢٨) ، ومنها يفهم أن وصول أبي عبد الله الى منصب الداعي ثم بمحض الصدفة ، ولكنها كانت صدفة مرسومة . على كل حال . حدث ذلك في العراق مركز الحركة ، ومن حيث كان يوجه الدعوة الى خراسان واليمن والمغرب . ولم يكن أبو عبد الله غريباً عن التشيع ، فهو يمسى من مدينة صنعاء (٢٩) ، أخذ العلم في بلاده التي كانت

(٢٤) انظر ماسبه ( من ما سيثبون ) ، الاسلام ، ص ١٥٨ . ومن التأويل انظر دعائم الاسلام ، فصل ولاية الأئمة ، ص ٢١ وما بعدها . وفي مسألة الحلول يقول ابن خلدون ، المقنعة ، فصل ٢٧ من مذاهب الشيعة في حكم الإمامة ص ١٩٨ . وهو ما يوافق مذهب الصاري في عيسى صلوات الله عليه .

(٢٥) انظر ابن خلدون ، ترجمة المعز ، ابن تيمزي يرحى ، الهجوم الزاهرة ، سنة ٣٦٢ ، ج ٤ ص ٧٧ .

(٢٦) انظر عرض علمه الأراء في اتمام الصفاء ، ط ١٩٦٧ ج ١ ص ٤٣ وما بعدها . (٢٧) الحسين بن أحمد بن محمد بن زكريا الذي اشتهر بالحنسب أيضاً ، وكذلك بالمعلم القريري ، اتمام الحسب ، ط القاهرة ١٩٦٧ ، ج ١ ص ٥٥ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣١ - ٣٢ . وقارن افتتاح الدعوة للقاضي النعمان ، ص ٥٩ ، وابن خلدون ، اتمام الحسب ، ج ١ ص ٥٩ .

(٢٨) الاستبصار ، ص ٢٠٣ ، وقارن افتتاح الدعوة للقاضي النعمان ، ص ٣٥ ؛ حيث نجد نفس القصة تقريباً ، منسوبة الى داعي اليمن ابن حوشب ، وانظر رواية الوراق من اتمام الحسب ، ج ١ ص ١٣٤ ، والقريري ، اتمام الحسب ، ج ١ ص ٥٥ - ٥٩ . (٢٩) افتتاح الدعوة ، ص ٦١ ابن خلدون ، ج ١ ص ١٢٤ .

من معادل الشيعة على أئمة المنتصب ، وكان يعتقد في وجود الامام المهدي ولكنه كان يجيل زمنه .

و ذات يوم ، بينما كان صاحبنا يصلي ويقرأ القرآن على ضفاف «دجلة» حضر رجل ميبب الطلعة ، عليه مظاهر النبيل والوقار ، واستقر فوق بساط. غرشه له علامه بجواره على ضفة النهر . وبطريقة ماهرة دخل الشيخ الحليل في نقاش مع أبي عبد الله حول تفسير ما كان يقرأه من آيات القرآن ، وتيسر فصل علمه ودرايته بالجدل والمناظرة من الاستحواز على قلبه حتى سأل «لزيد من علمه . وحسب الأساليب الفنية التي يعرضها الدعاة تركبة الشيخ - وهو في ذروة التعطش - مؤجلا ذلك الى فرصة أخرى ، وامتطى ظهر دابته مصرفا ، وخلفه غلامه . وعندما علم أبو عبد الله - من الغلام - أن الشيخ ليس الا محمد ( بن اسماعيل بن الحسن . . ) الطالبى تعلق بركابه ، وضرع اليه أن يعلمه السبيل الى معرفة الامام .

#### المنظيم السرى الاثنا عشرى :

وبفراصة الشيخ وثق من احلاص هذا التابع المتعطش الى المعرفة ، وأشار عليه بأن يسير معه الى منزله . وفي الدار وجد أبو عبد الله الشيعى شابا هو «بن تشيع ووصيه» وهو عبید الله المهدى ، ومعه أحد عشر رجلا من الدعاة ، انضمه الشيخ اليهم ، وبذلك أصبحوا اثني عشر نقيبا (٤٠) . هؤلاء الدعاة

(٤٠) انظر كتاب الاستبصار ، ص ٢٠٢ - والذي يعوم من هذه الرواية ان محمدا الحبيب - والد عبید الله - كان يقوم بدعوتة في العراق ، وهذا لا يتعارض مع ما تكاد تجيع عليه الروايات من ان عبید الله عندما صار نحو المغرب ، قيسا به ، كان حروجه من مدينة سلمية بالشام ، او لا ناس أن يكون قد قرأ العراق عند ملاحقة رجال الخلافة له واستقر بالشام حيث كان العلويين شيعتهم المخلصون . واذا كانت ملاحقة رجال الخلافة له ولوالده قد تمت بعد وصول انباء حجاج أبي عبد الله الشيعى في المغرب ، كما تقول «الفرز» في «القبلة» ( انظر اتماف الحنفا ، ج ١ ص ٢٤ : حيث تقول الرواية انه بعد ان شاع خبر دعائه باليمن والفرقة طلبه المكتفى ، وكان يسكن مسكن مسكر مكرم ، فانتقل الى الشام ) فان المولود في سلمية لا يكون عبید الله المهدى بل ابنه القائم ( أبو القاسم محمد ) الذي ولد هناك سنة ٢٧٧ هـ / ٨٩٠ م أو ٢٨٠ هـ / ٨٩٢ م ( انظر القريرى . اتماف الحنفا ، ج ١ ص ٧٤ ) وكان غلاما سديا عندما خرج به والده الى المغرب ( اتماف الحنفا ، ج ١ ص ٥٢ . وقارن افتتاح الدعوة ، ص ٢٤٥ : حيث يقول القاضى «العماد» ان القائم حين استنقذ في سجنه كان قد طر شلو به ) . ولهذا السبب قيل أيضا في القائم انه لم يكن وله المهدى بل كان ودية لى «من لاويته» فكانت القصود ما بين «سداد سلمية اليهودى» من مقالة ان محمدا القائم كان ميبب «صبي» المهدى ، انظر اتماف الحنفا ، ج ١ ص ٢٦ . وفي اختلاف اسم القائم ما بين «محمد» و«عبد الرحمن» و«حسن» - وفي اختلاف كنيته ما بين «أبي القاسم» و«أبي جعفر» انظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٨ .

الاثنا عشر يذكرون بنقباء الدعوة العباسيين الاثني عشر الذين تم اختيائهم بين السبعين داعية الأوائل ، وهم الذين مهدوا خراسان ، بقيادة أبي مسلم ، للثورة الرائعة التي قامت باسم آل البيت ( الرضا من آل محمد ) . وهم يذكرون أيضا بنقباء القرطبي الاثني عشر الذين اتخذهم كحواري عيسى بن مريم ، كما تقول رواية ابن الاثير (٤١) . فكان ذلك التنظيم الاثني عشرى كان أساس الدعوات السرية التي عرفت بها دولة الخلافة ابتداء من العباسيين ثم من أتى بعدهم من الاسماعيلية ، مثل : القرامطة والفاطميين ثم الحشاشين .

#### الدعوة في المغرب قبلها من اليمن :

والهم أنه تم انعقاد مجلس دعائنا الفاطمي هذا برئاسة الشيخ في العراق قبل سنة ٢٧٧ هـ / ٨٩٠ م ، وهو التاريخ المقترح لمولد محمد القائم بن المهدي في سلمية بالشام (٤٢) . وفيه أعلن الامام محمد الحبيب أن وقت ظهور الامام قد حان ، وأمرهم بالانتشار في الأقطار ، والتبشير بقرب حلول عهد العدل والاصلاح ، ودعوة الانصار لدولة المهدي العلوي الفاطمي . ووقع الاختيار على أبي عبد الله ليقوم بالدعوة في المغرب بأرض قبائل كتامة (٤٣) .

وراضح من الرواية أن الدعوة الشيعية في المغرب الأوسط كانت قد بدأت قبل ذلك بوقت طويل منذ أيام جعفر الصادق أي حوالي سنة ١٤٥ هـ / ٧٦٢ م ، في الوقت الذي كان يتكلم فيه قاضي إفريقية عبد الرحمن بن انعم في الامام الذي يملأ الأرض عدلا ، ويمم الرخاء في عهده ، وهو ما كان يبشر به الحلواني وأبو سفيان في نفس الوقت تقريبا (٤٤) .

وحسب الأسلوب الفني الذي كان يسير عليه الدعوة لم يتوجه أبو عبد الله مباشرة إلى المغرب بل سار إلى اليمن ، التي كانت قد صارت معقل الدعوة العلوية منذ أيام الامام الصادق وخلافة أبي جعفر المنصور ، ليتدرب على أساليب الدعاية الرائجة . وكان كبير دعاة الامام محمد الحبيب في ذلك الوقت هو ابن خنوشب ( أبو القاسم رستم بن الحسين بن فرج ) النجار ، الكوفي الأصل ، الذي كان متقيا في غنى يلزم العبادة والزهد ، ويدعو لظهور

(٤١) الكامل ، سنة ٢٧٨ ، ج ٧ ص ١٧٨ .

(٤٢) انظر الهامش السابق .

(٤٣) الاستبصار ص ٢٠٤ .

(٤٤) انظر فيما سبق ، ص ٥٢٥ .



ولهدي في هذا الزمان (٤٥) . ولذلك تقول رواية ابن الاثير انه ابن حوشب هو الذي قال لابي عبد الله : ان ارض كتامة من المغرب قد حرثها الحلواني وابو سفيان ، وقد ماتا وليس لها غيرك (٤٦) ، فكان كبير دعاة اليمن ارض صاحب اليمن ، (٤٧) هو الذي وجه ابا عبد الله الى المغرب ، وليس الامام - وهو الامر المقبول بالنسبة لنظام الدعاية السرية المعقدة - والحقيقة انه كان على ابي عبد الله التيسير ، بعد ان لرم ابن حوشب ، وشهد مجالسه وانفاد من علمه (٤٨) ان يبدأ بالمسير الى مكة ايام موسم الحج ليتصل بحاج كتامة هناك ، ويعرف اخلاقهم ، ويطلع على مذاهبهم ، وذلك بعد ان زود بمبلغ كبير من المال (٤٩) .

#### القاء مع حاج كتامة في مكة :

وهكذا ، وصل ابو عبد الله الشيعي الى مكة في يوم من ايام موسم الحج سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٤ م ، وبدأ البحث عن حاج المغرب الى ان اهتدى الى عدد من اعيان قبيلة كتامة يبلغون عشرة رجال ، ملتفتين حول شيخ منهم (٥٠) . وهكذا فعل معه الامام فعل هو مع هؤلاء المغاربة فجاذبهم اطراف الحديث ، وبفضل فصاحته وسحر بيانه ، فضلا عما كان يظهره من العبادة والتسك ، تمكن من سلب عقولهم (٥١) . وبطبيعة الحال سألهم عن بلادهم وعن مذاهبهم ، ولم يكن منهم الا ان اجابوه بصراحة عن صفة بلادهم ، وعن علاقتهم بامر القروان ومدى استقلالهم عنه (٥٢) .

(٤٥) انظر انتاج الدعوة للفاي النعمان ، ص ٥٩ - ٦٠ ، وقارن القرطبي ، انساب الحنفا ، ج ١ ص ٤٠ ، هـ ٢ : حيث مقارنة اختلاف اسمه فيما بين ابن الاثير ( سنة ٢٩٦ ، ج ٤ ص ١٢ ) والقرطبي ، بل وفيما بين خطط القرطبي ( حيث الاسم ابو القاسم الحسن ابن فرج ) وانساب الحنفا .

(٤٦) ابن الاثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٤ ص ١٢ ، وقارن انساب الحنفا ، ج ١ ص ٥٥ .

(٤٧) انساب الحنفا ، ج ١ ص ٥١ .

(٤٨) انساب الحنفا ، ج ١ ص ٥١ .

(٤٩) انساب الحنفا ، ج ١ ص ٥٥ .

(٥٠) انظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٢ حيث النص على مضي اعيان وقد كتابة من العجاج . منهم : ١ - موسى بن سريث ( كبير بني سكتان ) ، ٢ - ابو القاسم الوديعي ( من احبابهم ) .

٣ - شمر بن قيس بن ملال النخعي ٤ - موسى بن تكاه .

(٥١) الاستبصار ، ص ٢٠٣ ، وقارن انساب الحنفا ، ص ٥٥ .

(٥٢) قالوا : ما عينا طاعة ، وبيننا وبينه عشرة ايام ، وان صلاتهم هي جسله

السلاح - انظر انساب الحنفا ، ص ٥٥ - ٥٦ :

وفيما يختص بمذهبهم أحسن الداعي أن شيخهم يميل إلى مذهب الإباضية النكار ، ومن هذه « الشقة » دخل عليه ، وأخذ يستدرجهم في الحديث بفصل علمه وخبرته بالجدل والمناظرة (٥٢) .

وتوثقت الصلة بين أبي عبد الله الشيعي وجماعة الحاج الكاميين إلى أن حان وقت عودتهم إلى بلادهم ، فسألوه عن أمره وعن مقصده ، فأجابهم ، وهو يظهر الورع الشديد : أنه عراقي من رجال الدولة ، وأنه وجد أن خدمة السلطان ليست من أعمال البر ، وبعد التروي رأى أن كسب المال الحلال لا يأتي إلا عن طريق تعليم القرآن للصبية ، فوهب نفسه لهذا العمل المبرور ، وأن أهل المعرفة يصحونه بالمسير إلى مصر حيث يروج تعليم الصبيان (٥٣) .

#### الرحلة إلى المغرب :

ولم يكن من الغريب أن يصطحبه الكتاميون معهم إلى مصر ، فهي في طريقهم ، وأثناء المسيرة صار يحدثهم في الدين ، ويستميلهم شيئا فشيئا إلى مذهبهم . ونجح فعلا في اكتساب محبتهم له ، واعتزازهم به حتى عرضوا عليه أن يواصل الطريق معهم إلى بلادهم ليعلم صبيانهم . ورغم اعتذاره بعد الشقة إلا أنه لم يخيب رجاءهم تماما ، ف أظهر أنه قد يسير معهم إلى القيروان فقط ، إذا لم يجد بيته في مصر . وهذا ما فعله (٥٤) . وحلال أحاديثه معهم عرف

(٥٢) الاستعمار ، ص ٢٣ . وقارن التقرير ( انطاف الحنقا ، ج ١ ص ٥٥ ) الذي يلخص انتاج الدعوة للقاضي النصار ( ص ٦٢ ) . حيث يقول ان الداعي سعيهم يتحدثون بفصائل آل البيت ، فاستحسن ذلك منهم . والحقيقة ان القاضي النصار يصر على أن رجلا من حاج كتامة ، وهما : حريث العجيل ، وموسى بن مكارمة ، كانا يذكران فضائل علي بن أبي طالب . وهكذا يسلسل القاضي النصار الأحداث بحيث تظهر متكاملة مع ما سبقها من الحديث عن تمهيد أرض المغرب لدعوة الامام المهدي سرقة الطوائف وأبي سليمان ، فكان دعوة الأخيرين في منتصف القرن الثاني الهجري ( ٨ م ) كنت تمهيدا حقيقيا لدعاية أبي عبد الله الشيعي في أواخر القرن الثالث ( ٩ م ) ، وكذا دعاية أبي عبد الله كانت استمرارا لدعوة الأولين . رغم بعد الشقة .

(٥٣) لنن طاري ، ج ١ ، ص ١٣٥ . وقارن التقرير ( انطاف الحنقا ، ج ١ ، ص ٥٦ . انتاج الدعوة للقاضي النصار ( ص ٦٥ - ٦٦ ) : حيث يقول ان كتامة كانوا يعتبرون المجلس يستفوتهم في أمور دينهم ويحادثون اليهم فيا يتكلمون ببعضهم ، ويصطرونهم فلا يحالون لهم حكما .

(٥٤) لنن طاري ، ص ١٣٥ .

منهم بعد بلادهم عن عاصمة الأعالة ، وأن طاعيم القيروان طعنه شكنية ،  
رأىهم قوم معترق بأنفسهم . يملكون السلاح والخيل ولا يرضون بالغنيم (٥١) .  
وفي القيروان أعادوا الإلحاح عليه ولكنه أصر على أن يقيم بالعاصمة الأغلبية ،  
بعد أن وعدهم بالحقاق بهم في بلادهم إذا لم يطلب له المقام بها (٥٢) .

ولم يرضع أبو عبد الله وقتئذ في القيروان سدى ، فأخذ يستقصي أخبار  
القبائل ويتعرف أحوالها . وعندما تأكد من كثرة عدد كتامة ، وشدة شوكتها  
بين قبائل البربر ، وعدم استكانتها للسلطان ، قرر أن يبدأ العمل الإيجابي .  
فلم يمض على فراق رفقائه إلا وقت يسير حتى لحق بهم (٥٣) وذلك في منتصف  
ربيع الأول سنة ٢٨٠ هـ / ٥ يونيو ٨٩٣ م (٥٤) .

ومثل أبو عبد الله على الشيخ الكتامي في المنطقة الجبلية التي عرفت  
حاليا بالقبائل الصغرى ، والتي تمتد بين سهل سطيف والبحر ، بين قسنطينة  
شرقا وبجاية غربا (٥٥) . ومع أن المعروف أن أبا عبد الله نزل في قرية من  
قرى الجبال التي تعرف بإيكجان (٥٦) ، والتي سميت بها القرية ، كما نسب  
إليها أبو عبد الله الداعي تعرف عند بعض الكتاب بالإيكجاني ، كما سبق ،

(٥٦) : ٢٠٦ ، كتاب الدعوة للناقي العبد ، ص ٦٤ - ٦٦ . وما سبق ، ص ٥٤٧ و ٥٤٨ .  
(٥٧) : ابن عسار ، ج ١ ص ١٣٥ . وقارن رواية الناقي العبد ( افتتاح الدعوة ،  
ص ٦٨ ) : حيث تقول أن طريق الجبال التي بلدتهم لم يكن على القيروان بل على قسنطينة  
من بلاد الحمير ( وأهم نزارا في موضع يعرف بسوجار من أرض سماعة حيث يقيم ثلاثة  
رجال من الغنيم ، هم : ابن المختار وأبو القاسم الوديعي ، وأبو عبد الله الأندلسي ،  
وعند الأخير كان نزول أبي عبد الله - وهذا ما أخذ به ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٢ ) .  
الاشارة إلى المصنفين طريق القيروان ، والوصول إلى بلد سماعة حيث كان محمد بن حيدر  
ابن سماعة الأندلسي ، وكان قد أدرك العلواني وأخذ عنه ، وأن ابن حيدر سألهم إلى  
بلد كتامة ) .

(٥٨) : ابن عسار ، ج ١ ، ص ٦٨ .  
(٥٩) : افتتاح الدعوة ، ص ٧٢ ، وانظر ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٢ . وقارن  
ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٢ ( حيث الوصول إلى كتامة في سنة ٢٨٨ هـ ) ، الاستبصار ،  
ص ٢٠٣ . ورواية ابن الأثير ، كل غرما ، تقول أنه وصل إلى قرص كتامة برفقة سماعة  
الحجاج - ولقد رأينا الأخذ برواية الورداني التي نقلها ابن عسار ، يظهر فيها من الاحتمال  
في التصرف مما يمكن أن يحتك غيرون الدولة إذا كانوا يتجهون . وهو الأمر الذي كان  
يحلقه دعاة مثل هذه الدعوة السرية .

(٦٠) : انظر مارسيه ، بلاد البربر الإسلامية ، ص ١٢٣ .

(٦١) : افتتاح الدعوة ، ص ٧٢ .

فاننا نميل الى الأخذ برواية صاحب الاستبصار التي تقول ان الداعي نزل على الشيخ الكتامي في جبل زلدوى (١٢) . ولا بأس ان يكون جبل زلدوى واحداً من سلسلة جبال هضبة ايكجان الكبيرة ، التي عرفت بأنها موطن كتامة الصعب المال ، والتي تمتد هضبتها من حدود جبل أوراس جنوباً حتى سيف البحر ما بين بجاية وبونة شمالاً ، كما تمتد شرقاً حتى القيروان وغرباً حتى المسيلة (١٣) . هذا ، ولا بأس أيضاً ان يكون في جبل زلدوى هذا ، الموضع الذي عرّفه كتاب الشريعة بفتح الإخيار : حيث تقيم جماعة بني سكتان الكتامية التي استضافت الداعي (١٤) ، وبذلك يكون فتح الإخيار هو نفس قرية ايكجان .

واتخذ أبو عبد الله مجلسه في مسجد القرية مكرساً وقته للعبادة وأعمال الورع الى جانب تعليم الصبيان ، ومن هنا عرف بالمعلم . وفيما بين هذا وذاك كان يلقي سكان المنطقة من البربر تعاليم مذهبه ، ويكشف لهم شيئاً فشيئاً عن الامام المهدي المنتظر ، صاحب الدعوة ، وأن زمانه قد آن (١٥) ، وذلك حسب الأصول الفنية التي كان يرفها الدعاة ، والتي كان قد تدرب عليها في اليمن ، وذلك ابتداء بالحديث في ظاهر فضائل علي بن أبي طالب (١٦) ، وانتهاء بذكر المهدي وما يمكن ان يدور حوله على السنة ابتداء الشعب من الكرامات ، مثل : احياء الموتى ورد الشمس من مغربها (١٧) .

#### بدء العمل الايجابي :

وكان من الطبيعي ان يبدأ أبو عبد الله بدعوة الشيخ ، رئيس الجماعة . فبعد أن اطمان اليه تماماً كشف له ذات يوم عن حقيقة أمره ، فقال له - بعد أن حسب في حجره ٥٠٠ (خمسمائة) دينار : « لست بمعلم الصبيان ... ، انما نحن أنصار أهل البيت ، وقد جاءت الرواية فيكم يا أهل كتامة انكم

(١٢) الاستبصار ، ص ٧٠٣ .

(١٣) انظر انتاج الدعوة ، ص ٥٧ وماتش ٤ لحققة (النص وداد القاني) .

(١٤) انتاج الدعوة ، ص ٧١ - ٧٣ : حيث يقول القاني النعمان ان ابا عبد الله نزل هناك بصحبة أبي عبد الله الاندلسي وابن القاسم البرقجوني ، وانه وعد الناس ، بالدين تساجتروا من أجل نزولهم عندهم ، بزيارة كل قوم في بيوتهم - وانظر ماتش ٤ ص ٧٢ : حيث الإشارة الى ان اسم الجماعة في كليل ابن الأثير هو بني سليمان .

(١٥) الاستبصار ، ص ٢٠٣ ، ابن طاري ، ج ١ ص ١٢٦ - ١٢٧ .

(١٦) انتاج الدعوة ، ص ٧٣ .

(١٧) انظر ابن الأثير ، سنة ٢١٦٠ .

انصارنا ، والمقيمون لدولتنا ، وأن الله يظهر بكم دينه ، ويميزكم أهل البيت ،  
رأه سيكون أمام منهم أنتم أنصاره ، والباذلون مهجتم دونه . (٦٨) .  
ورد عليه الشيخ قائلا : « أنا أرغب فيما رغبتى فيه ، وأبذل فيه مهجتي ومالي ،  
أنا ومن اتبعني ، وأنا أطوع لك من يدك ، فخر بما شئت أمتكته » . (٦٩) .

### شخصية الزعيم الكتامي :

وإذا كانت رواية ابن عذارى الملخصة لم تكشف عن شخصية الشيخ  
الكتامي ، فإن رواية القاضي النعمان في افتتاح الدعوة ، بتفصيلاتها المسهبة  
في ذكر الأشخاص والقبائل ، لم تحدد لنا هي الأخرى اسم الشيخ ، وبالتالي  
ظل التعرف عليه من الصعوبة بمكان (٧٠) .

والذي يلفت نظرنا في قائمة القاضي النعمان للزعماء الذين دخلوا في  
الدعوة ثلاثة رجال ، هم : هرون بن يونس بن موسى المسالتي ، والحسن بن  
هرون الغشمي من غشمان تازروت وأبو يوسف مكنون بن شبارة الأجنبي  
( عم أبي زكي تمام بن معارك ) (٧١) . فهرون بن يونس المسالتي كان يحمل  
لقب « شيخ المشايخ » (٧٢) ، والحسن بن هرون الغشمي هو الذي دعا أبا عبد الله  
إلى السير إلى بلدته « تازروت » عندما تازمت الأمور في منزله الأول ، في جبل  
زلدوى . فعظم شأنه (٧٣) ، كما يأتي . وبذلك يمكن الظن أن أبا من الرجلين  
يمكن أن يكون هو الشيخ الذي ناصر أبا عبد الله ، بصرف النظر عما تقوله  
الرواية من أنها كانا من الوالدين على أبي عبد الله مما يطهم منه أنها لم  
يكونا ضمن جماعة الحاج الكتامي . وإذا كان الحسن بن هرون قد عظم شأنه في  
مقر أبي عبد الله الثاني « تازروت » فإنه مما يرجح أن يكون هو الشيخ المقصود ،  
ما تذكره الرواية من أن أخاه الأكبر محمود « وجد في نفسه من عظم شأنه » ،  
وأنه كاد يشترك في مؤامرة للقبائل على الداعي ، وأن الرئاسة خلصت للحسن  
بعد مقتل أخيه محمود في الحرب إلى جانب أبي عبد الله (٧٤) . وهي الرواية

(٦٨) ابن عذارى ، ج ١٠ ، ص ١٣٧ .

(٦٩) ابن عذارى ، ج ١٠ ، ص ١٣٨ .

(٧٠) انظر افتتاح الدعوة ، ص ٧٤ - ٧٦ .

(٧١) افتتاح الدعوة ٧٣ - ٧٤ .

(٧٢) نفس المصدر ، ص ٧٤ .

(٧٣) نفس المصدر ، ص ١٠١ .

(٧٤) نفس المصدر ، ص ١٠٢ - ١٠٦ . والحقيقة أن افتتاح الدعوة يذكر أنه عندما

احتدمت الحرب بين بني غشمان قبيلة الحسن وبين لهيفة بقيادة زعيمها البطسلي هادي .

التي تكاد تشبه ما يقوله ابن عذاري من أن الشيخ الكتامي لم يتردد في قتل أخيه عندما وقف ضد الداعي (٧٥) .

يبقى بعد ذلك من الزعماء الثلاثة : أبو يوسف مكنون بن ضبارقا لأجاني . والذي يجلسنا نفكر في أنه ربما كان الشيخ المطلوب ثلاثة أشياء : أولها ، أنه عم أبي زكي تمام بن معارك الذي تقرب قرباً شديداً من أبي عبد الله لخصته ونبايته وحرمته على الخدمة (٧٦) ، والذي صار نائباً للداعي في رقادة عندما صار لاستنقاذ الإمام في سجلماسة (٧٧) . أما الشيء الثاني فهو أن مكنون صار رئيس جماعة المؤمنين في تازروت بعد أن صارت دار الهجرة (٧٨) . أما ثالثها الذي نريد أن نرجع به أن يكون مكنون هو الشيخ المقصود فهو لقبه « الإحاني » نسبة إلى قبائل أجانة التي ينتسب إليها . فلحن نريد أن نقترح أن تكون كلمة « الإجاني » هي نفس كلمة الإيكجاني مكررة بشكل مخور ، وهو الأمر المقبول . وإذا صح ذلك فإن جبال إيكجان ( أو أجان ) تكون نسبة إلى سكانها قبائل أجانة ، ويكون احتمال أن يكون أبو يوسف مكنون الإحاني عم أبي زكي هو « الشيخ الكتامي » أرجح الاحتمالات . وإذا كان « إيكجان » هو اسم القبائل ، فإن ذلك يمكن أن يكون تفسيراً لما تقدمه الروايات من أن الداعي نزل في جبل « زلدوي » أو في « فج الأخيار » أو بشكل عام في إيكجان ( أجان ) ، وبذلك يمكن فهم ما يقوله القاضي النعمان من أن دار هجرة أبي عبد الله كانت « تازروت » التي انتقل إليها من إيكجان (٧٩) كما يلي .

« ابن أبي كرامة ، بعد انتقال أبي عبد الله إلى تازروت ، قرر أخوه أبو مدين قتلته قبيلة ، مما هو إلى التكميم . في أن يكون أبو مدين اللبمي هو شيخنا المقصود ، لولا أنه لا يذكر بين ابن . وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٢ ( حيث تلخيص رواية التمام ) وفيها أنه بعد لله النجدي إلى الضنن بن عمرو على حروبه ، وظهر ( الداعي ) بعد أن كاله صحتبا . ظهر إلى جانب محمود بن الحسن مديقه هدي بن أبي كرامة الذي كان معارفاً للداعي حتى قتل أخوه أبو مدين وتزعم قبيلة لهجة » .

(٧٥) انظر فيما بعد ، ص ٥٥٥ وم ٨٧ .

(٧٦) افتتاح الدعوة ، ص ٧٤ .

(٧٧) انظر فيما بعد ، ص ٥٩٤ .

(٧٨) افتتاح الدعوة ، ص ١١٧ .

(٧٩) افتتاح الدعوة ، ص ١١٧ .

تعليم الدعوة في كتامة :

دعوة سرية . وان كان هدفها الأمر بالمعروف :

والشيخ اب الشيوخ الكتامي كان له أثره في دخول أتباعه فيما كان يدعو إليه بر عبد الله . كما كان للداعي أثره هو الآخر في زيادة هيبة الشيخ الذي وراءه . بفصل حسن تنظيم « الأولياء » الذين كانوا يرددون عددا مع مرور الوقت . وفي ذلك يقول القاضي النعمان ان الدعوة كانت سرية . فكان الرجل منهم اذا سئل عن الأمر الذي دخل فيه قال : « أبلغ توتن » . « وكانت كلمة عليهم ايها أبو عبد الله » .

الاخوان والمشاركة :

أما عن سبب نجاح الدعوة ، فيقول : ان أبا عبد الله جعلهم يقبلون على الصلاة والصيام وأعمال الخير وأفعال البر وتجنب المعاصي ، فاقبلوا إليه من كل جهة . ونسبوا الداعي أتباعه بـ « الإخوان » . فكان الواحد منهم يتنادى الآخر « يا أخانا » . أما عن أسم « المشرق » الذي عرف به الداعي ، واسم « المشاركة » الذي عرف به « اخوانه » ، فان الذين أطلقوه « كما نرى ، هم حصروا الدعوة من كتامة (٨٠) . ويصف النعمان هؤلاء الخصوم بأنهم : من لم يطاوعه نفسه على ترك المعاصي فنسبوا الي « الأولياء » الكفر والخروج عن الملة ، وقالوا : « لو كان هذا الأمر فيه خير ما ستر ، وما هو الا خلاف دين الإسلام » (٨١) .

الخلاف بين قبائل كتامة :

وهكذا كان النجاح الذي تحققه الدعوة السرية للمهدي ، والتزام الداخلين ليها بالطاعة الصارمة لأبي عبد الله والشيخ الكتامي ، سببا في إثارة خلافات خطيرة في قبائل المنطقة ، من : كتامة وغيرها (٨٢) .

---

(٨٠) انتاج الدعوة ص ٧٦ ، ٩٣ ، ص ٩٨ . حيث قال بعض خصوم أبي عبد الله عندما عرض عليه مسافرتة : هذا رجل من أهل المشرق وهم كما علمت جيلاني . وعلماؤنا من أهلهم وقومهم ليست لهم تلك الأيمان ، وان ما نرويه لهم عليهم .

(٨١) انتاج الدعوة ، ص ٧٧ .

(٨٢) انظر من الآثار الكامل سنة ١٩٦٠ ج ٨ ق ٢٢ - ١٤ : حيث يحفل مقالته خصوم الطائيفين من ان أبا عبد الله صنع من الجبل والكيفيات والتفريجات ما أدخل تحتهاهم ، هؤلاء البربر . . . وان الأمر انتهى بتعرق كلمة البربر وكتامة بسببه . كما كان يذكر لهم عوامان .

## تعريف ولاية الاغالية :

ويضيف القاضي النعمان الى اسباب الخلاف في كتابة تأمر ابراهيم ابن احمد الاغلبى ، الذي حاول ، بعد أن فشل في ضربهم بقواته ، أن يضربهم بغيرهم من كتابة فلم يتجع (٨٢) ، مما جراً الداعي على ابراهيم ، فقال لرسوله : ما أنا ممن يروح بالوعد والوعيد . . . . . التي في انصار الدين وحياة المؤمنين . . . (٨٢) .

وتقدم رسالة افتتاح الدعوة معلومات تفصيلية ملحة عن الخلافات التي قامت بين القبائل بسبب دعوة أبي عبد الله ، وهي المعلومات التي نجد أسداها في كتب المتأخرين بعد أن مسح النسخ الكثير منها . فمن أهم الخلافات التي قامت بين قبائل ايكجان : تلك الانتفاضة التي قام بها عدد كبير منها ضد أبي عبد الله ، وذلك بتعريض من أمراء : عيلة ( ورئيسها موسى بن عياش ) ، وسطيف ( ورئيسها علي بن عسلوجة ) ، وبلزمة ( ورئيسها حمى بن تميم ) . . . . . قلقة شاركت فيها قبائل : كتابة ( بقيادة فتح بن يحيى المسالتي ) ، ولبيصة ( بقيادة مهدي بن أبي كناوة ) ، واسيانة ( بقيادة فرج بن جيران ) ، ولطاية ( بقيادة أبي تميم فحل بن فوح ) ، ومتوسة ( بقيادة زيادة المتوسي ) ، ولقد كتب زعماء القبائل هؤلاء الى الزعيم الكتامي بيان بن هقلان يقولون أنه من أجل هذا الرجل ( أبي عبد الله ) : عادى الأخ أخاه والابن أباه والقريب قريبه ، ولكن بيان - الذي لم يكن قد دخل في الدعوة - رفض تسليم الطيف الذي حماه أصحابه من بني سكتان بالسلاح ، رغم ما تقوله الرواية من أن الداعي كان قد استخفى عندما استشعر الخطر المحقق بشخصه (٨٥) .

ولا بأس أن يكون استخفاء أبي عبد الله هذا غي " تاذروت " . . . . . اذ يقول

= المهدى من أعيان الموتى ، ورد الشمس من طريقها ، كما سبق . . . . . وقارن ابن هذيل (ج ١ ص ١٢٧) : حيث يشير الى موافقة الشيخ على الفاء صلاة التراويح في رمضان ، مما كان له رد فعل عنيف بين أهل الموضع .

(٨٢) انظر افتتاح الدعوة ص ٧٨ .

(٨١) افتتاح الدعوة ص ٨٠ - ٨١ .

(٨٥) افتتاح الدعوة ص ٩٤ - ٩٨ . . . . . انظر ابن الاثير ، مسند الأئمة ص ٨ : ص ١٢ : . . . . . حيث يشير الى انه عندما اشتعلت القبائل نيران بعضهم قبل أبي عبد الله ، وقارن في خلاصة منج ص ٢٢ : ص ٢٢ : . . . . . حيث لا تقارن اليه . . . . . كان لا يبعث في . . . . . بالزوايا هؤلاء الذين ظهروا عليهم ودعواهم خالصة . . . . .



القاضي النعمان ان أبا عبد الله ترك فج الأحيار أو أيكجان في جبل زلدوى .  
بعد انتفاضة القبائل تلك ، وسار الى تازروت حيث دعاه شيخ الموضع ، الحسن  
ابن هرون العشمي الذي صارت اليه الرئاسة هناك (٨٦) . ولا بأس في ان  
تكون تازروت قد حلت محل فج الأحيار أو أيكجان ، كما يقول القاضي النعمان ،  
بعد مؤامرة ثاية تزعمها قبيلة لهيصة بقيادة مهدي بن كناوة الذي تماهى  
في عدائه لأبي عبد الله حتى أن أخاه أبا مدين دبر قتله غيلة وشارك في  
ذلك (٨٧) ، ثم حرب ثالثة مع مزاة بقيادة يوسف العاطشي وتحريض  
لامير ابراهيم بن أحمد ، انتهت بتحالف القبائل بقيادة مزاة (٨٨) . عندئذ  
قرر أبو عبد الله العودة بـ « أوليائه » الى تازروت حيث نجح في الانتصار  
على عبي خصومه في حرب رابعة وأخيرة (٨٩) . هكذا نطلب الأمر (٧) سبع  
سنوات من العمل الجاد والكفاح الصعب . انتهت عند موت الشيخ سنة ٢٨٧هـ  
٩٠٠ م بخضوع سكان المنطقة بالرغيب حيناً وبالترهيب أحياناً (٩٠) .

#### مدين تازروت واتخاذها ( دار هجرة ) :

بحق الهدف إذن ، ودامت كنامة بمختلف قبائلها بالطاعة لأبي عبد الله  
الشيخي . كما دخلت في دعوته قبائل كثيرة من أهل منطقة بحاية ، لقرر  
أن ينشئ « دار هجرة » للمهدي - مشبها بما فعله النبي بالمدينة - وقرر أن  
يكون معسكره بتازروت « دار هجرة » ، حسبما يقرر القاضي النعمان في  
روايته بتفصيلاتها للسهبية (٩١) .

وإذا كان ابن الأثير يجعل دار الهجرة في أيكجان (٩٢) ، فالحقيقة أن  
رواية التناج الدعوة لا تخالف ذلك إذ قرر أن أيكجان كانت معسكراً لأبي

(٨٦) انظر فيما سبق ، ص ٥٥١ .

(٨٧) انظر فيما سبق ، ص ٥٥٤ .

(٨٨) افتتاح الدعوة ، ص ١٠٨ - ١٠٩ .

(٨٩) افتتاح الدعوة ، ص ١٠٨ - ١٠٩ .

(٩٠) انظر ابن عسار ، ج ١ ص ١٢٨ . وقارن افتتاح الدعوة ، ص ١١٧ .

(٩١) انظر افتتاح الدعوة ص ١١٧ ، ولان ابن الأثير - سنة ٢١٦ ( الذي ينقل عن

القاضي النعمان في افتتاح الدعوة . ولكن كلمة تازروت تحولت الى « تازرون » ، كما يشير ال

رئاسة الحسن بن هرون ) .

(٩٢) المكتوبة في الشكل « الكحاج » ( سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٣ : ١٧ - ) وقارن ابن حنبل

( أخبار ملوك بن عبد ، ص ٧ ) الذي جعلها في شكل الكحاج ، ص ٢ حيث جعلها المحقق

الى « أيكجان » .



## وتعضيرها .

فبعد العودة الى تازروت بدأ أبو عبد الله في بناء قصر اتخذ مسك لنفسه ، وأقطع الأرض حوله وأعطاهم لقواده ليبسوا دورا لهم . ولقد ازداد حمران المدينة بمن ارتحل اليها من أهل الدعوة الذين وفدوا من كل ناحية . فسوا الدور واتخذوا تازروت موطننا (٩٨) ، حيث أصبحت عاصمة الدعوة . وجب محل القاعد الأولي ايكجان التي لم تفقد أهميتها .

## تنظيم أهل الدعوة :

### طبقات المؤمنين :

وشكل أبو عبد الله أتباعه في هيئة جند نظامي : فالزعم العسكري ، وسماهم « المؤمنين » بعد أن كانوا اخوانا ، وآلت رئاستهم الى أبي يوسف حاكنون بن ضبارة الاجاني (٩٩) . وكان « المؤمنين » مقسمين الى طبقات بعضها فوق بعض ، فالمعروف أن الداخلين في الدعوة كان منهم : من أراد وجه الله ، ومن أراد الدين والدنيا ، ومن أراد الفخر والشرف ، ومن أراد الكسب والفائدة ، ومن أراد الحسد والمنافسة ، وآخرين من دخل في الدعوة خوفا ومهبة (١٠٠) . ورغم اختلاف طبقات المؤمنين فقد ألزمهم أبو عبد الله جميعا بامداد مبادئ الاسلام ، وكان صارما في جعل الدين الأساس الذي بنى عليه امره ، فئات المتترمين وعاقب المخالفين ، فانزل بهم العقوبات الشديدة . وكانت عقوبة المخالف هي الاقصاء عن الجماعة والسيد حتى يحصل التوبة (١٠١) .

وقسم الداعي قسائل كتامة سبعة اقسام ، وجعل لكل سبع منها عسكريا تخدم عليه مقدما (١٠٢) ، كما ورع الدعاة على مختلف الأقاليم فجعل لكل

(٩٨) افتتاح الدعوة ، ص ١١٧ .

(٩٩) افتتاح الدعوة ، ص الأثير . سنة ٢٩٦ هـ . وقرون ابن خلدون . ج ١ ص ٢٢

( حيث كانت الرئاسة لأكبود وثي حاسه أبو راضي تمام بن مطر ) .

(١٠٠) افتتاح الدعوة ، ص ١٢٣ .

(١٠١) افتتاح الدعوة ، ص ١٢٤ .

٢١ ١٢٧ - ١٢٨ فاس أن يكون ذلك التقسيم السياسي مطلقا مع التقاليد الاسماعيلية التي تحمل للرقم سمة معنى مقدسا ، إذ كان الإمام استغفر هو السابع كما حمل المعنى يطلق عليهم اسم السمية ، فكما أن أهل الفريضة يتقدم بنفسهم الى صبيح طبقات وغير ذلك من أفكارهم التي يحتل فيها الرقم سمة ، الفكر من عاصيه ، الاسلام ، بالفرسية ، ص ١٥٨ - ١٥٩ .

موضع داعيا . وكان اختياره لتقديم العساكر التي نظمت في سبعة جيوش ودعاة المراضع الذين أطلق عليهم اسم « المشايخ » مبنيا على الاخلاص في خدمة الدعوة ، دون النظر الى مسألة السن التي كان لها اعتبارها في القبائل . فقد كان بين المشايخ من لم يبلغ السن من الشباب (١.٦) .

#### تنظيم الجيوش وشعاراتها :

وجعل أبو عبد الله لكل جيش من جيوشه السبعة ديوانا في بيت مال للحرب تأتيه الأموال التي ينفق منها على الجيوش عن طريق المغانيم والزكاة ، وبذلك حمل الأموال بين أيدي المشايخ ، وظل الحال على هذا الأسلوب الى أن قدم المهدي فدفعوها اليه (١.٤) . وهكذا أصبح لأبي عبد الله جيوش نظامية يدير أمرها كرئيس دولة ، ويسيرها الى الحرب كقائد أعلى . بعد أن يكتفي بضرب موعد اللقاء مع شيوخ القبائل ، ويحذرهم من التخلف . وفي ذلك تقول النصوص أنه كان يأمر مناديه فيصرخ فيهم : « حرام على من تخلف » (١.٥) . وأصبح الداعي عندما يقود جيوشه للحرب ، ينادي مناديه في الرجال : « يا خيل الله اركبوا » ، كما اتخذ لقواته شعارات تتناسب مع دعوته الدينية ، فكتب على أفضاخ الخيل « الملك لله » ، وكتب في بيده : « سيهزم الجميع ويولون الأديار » ، وآيات كثيرة من القرآن . ولقش في خاتمه الذي يتختم به : فتوكل على الله أنك على الحق المبين » ، وفي خاتمه الذي يختم به على السجلات : « وتبت كلمات ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم » (١.٦) وهي تقريبا نفس الشعارات التي سيجافظ عليها عندما يدخل عاصمة الأغالبة (١.٧) .

#### الخضاع للقبائل :

بفضل هذه التراتيب العسكرية والحماية الدينية أخضع أبو عبد الله

(١.٣) الحاج-الدعوة ص ١٢٧ - وفي اختيار أبي عبد الله كلمات هؤلاء يقول القاضي سنان : أنه كان يستحسنهم بلسان الكثرة ، كالأساقفة المعبدة حرا ، وسهم الأموال الكثيرة في ثياب القفر والحجج ( ص ١٢٨ ) . هذا ، كما يفسر التماس دعا عن المخلصين مرة ، رجلا ونساء من طلوا حيدهم وبنوا أموالهم لخدمة الدعوة وأولياها . في الحرب السلام - ( ص ١٢٨ - ١٢٣ ) .

(٣.٢) انظر الحاج الدعوة . ص ١٢٨ .

(١.٥) انظر فيما سبق . ص ١٦٨ وما ٥٢٩ .

(١.٦) انظر مقدمة من عبد ص ٧ - ٨ .

(١.٧) انظر مقدمة ص ٨٢ .

إلتقاء الباقية من القبائل ، فشن الغارات على من عده - نفل يوم الا ولهم فـ  
وقعة بموضع - حتى سلم أكثر الناس اليهم - ودخلوا في الدعوة ونسـ  
ورغبة (١٠٨) . وتطلبت هذه العمليات الحربية مدة سنتين ( الى سنة ٢٨٩ هـ  
٩٠٢ م ) ظهر في نهايتها دعاء أبي عبد الله في كل ناحية ، وغلب أمره على  
كل كتامة ، ولم يبق أمامه غير مداخن المنطقة ، ومن فيها من أسرا  
الأغلبة (١٠٩) .

### الصراع مع الأغلبة :

ومكدا ، بعد أن أصبح أبو عبد الله أسيد المطلق على منطقة القبائل  
الصغرى العالية ، خرج من دار الهجرة بايكجان على رأس « المؤمنين الجدد »  
ليطأ إفريقيا ، كما يقول ابن حماد ، ويملكها عنوة (١١) ، حسباً رأينا في  
السنوات الأخيرة من حكم الأغلبة ، وخاصة منذ اعتزال إبراهيم بن أحمد الملك  
سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠١ م .

### أخذ ديلة لأول مرة :

حتى نفس تلك السنة وبعد اعتزال إبراهيم مباشرة نجح أبو عبد الله في  
الاستيلاء على مدينة ديلة التي كانت ملجأ لخصومه من الزعماء الكتاميين ، مثل :  
فحل بن نوح ، وفرج بن حيران ، ويوسف بن محمد - وتم للداعي الانتصار  
على والي المدينة موسى بن عياش وحلفائه هؤلاء ، بفضل مخامرة جماعة عرب

(١٠٨) فلقد تمكن مسيح ( جيش ) اجالة بقيادة ماكنون بن خسارة من اختطاف جميع  
قبائل : شيمان تازروت ، وملوسة ، وكهيمه ، ولطاية ، ومسالمة ، وعجيسة ، وزوارة ، أما  
زعماء القبائل الذين ألفوا بين الحضور طردوا للمنطقة ، مثل : فرج بن حيران الذي سار  
مع عدد من رؤساء اجاية الى ديلة ، وكذلك فحل بن نوح في جماعة لطاية ، وغادر أيضا جماعة  
بنى عتيبة لانهم كانوا يذهبون الى مذهب الإباضية ، كما غادر من مسالمة الاية الذين كرهوا  
أمر أبي عبد الله . أما فتح بن يحيى الزعيم المسالتي - الذي كان يؤيدهم - فقد سار الى  
ناحية سطيف ثم عاد وطلب الأمان ، ولكنه بسبب الثالثة مع هرون بن يونس ، عاد واعتصم  
ببطن للاح عجيبة حيث حاصره أبو عبد الله ثم انه لحق بإفريقية ، فقدم على أبي العباس  
ابن إبراهيم بن أحمد بن يوسف ، وهون هناك من شأن الداعي . - انظر الفتاح الدعوة ، ص ٩١٧  
- ١٢٣ ( قانون ابن مخلد ، ج ١ ، ص ٣٢ - ٣٤ ) حيث سجل لجوء فتح بن يحيى الى الأمير  
إبراهيم بن أحمد ، ولكن قبل ذلك بينما يخص على أن إبراهيم بن موسى بن عياش ، ابن صاحبه  
مسالمة الذي قتله الداعي ، هو الذي لحق بأبي العباس هونس بعد خروج أبيه الى حقلية .

(١٠٩) الفتاح الدعوة - ص ٩١٦ - ٩٢٢ .

(١١٠) أخبار ملوك بني عبيد ، ص ٨ .

السناجرة ( نسبة إلى سنجار ) للربيعين الذين كانوا من وجوه أهل ميله .  
ورئيسهم حسن بن أحمد الذي كان قد راسل إمام عبد الله وسار إليه في  
تازروت . وبعد أن أطمأن أمير عبد الله على أحوال المدينة . التي كان قد  
زارها في أول مرة وهو يعاني من الحصة ، فاستشفى بحمامها الذي كان لمول  
موسى بن عياش غادرها بعد أن عهد بولايتها إلى أبي يوسف مكنون .  
ضباطة الاحيان ( ١١١ ) .

### استعادة ميله وتخريب تازروت :

وكان رد أبي العباس بن ابراهيم على مغامرة أبي عبد الله في ميله  
عينا ، إذ سير إليه محمد الشهير بالأحوال وباني حوال - رغم سوء الأحوال  
الجوية - على رأس جيش مكون من ١٢ ( اثني عشر ) ألف رجل ما بين فارس  
وراحل . وكان حروح محمد الأحوال من مدينة تونس وبصحبته الزعيم المسالتي  
فجع بن يحيى ، خصم أبي عبد الله الداعي ، وأبو ابراهيم بن موسى بن عياش .  
الذي كان قد خرج من ميله أثناء الحصار طلبا للمعونة ، في ذي القعدة من سنة  
٢٨٩ هـ / أكتوبر ٩٠٢ م . وسار الجيش الأغلب في هيئة الحرب مخترقا بلاد  
الزاب ، مارا بسطيف ، وبلزمة وباغاية ، حيث تضخم قواته . وأخيرا تم  
اللقاء بأبي عبد الله وأصحابه في بلد ملوسة ، وانتهى القتال الشديد بالهزيم  
أبي عبد الله وأصحابه . وتبعهم الأحوال وهزمهم مرة ثانية ، فلم ينجبهم منه  
إلا الثلج العظيم الذي جاء فحال بين الفريقين . وعاد الداعي إلى قاعدته في  
تازروت ، ولكنه لم يستقر فيها طويلا إذ لما عرف أن القوات الأعليية تتبع أثره  
غادرها لعدم حصانها ، وعاد إلى قاعدته الأولى في إيكمان ( ١١٢ ) .

وعندما تحسنت الأحوال الجوية سار الأحوال فعلا إلى تازروت فوجدها  
مخربة فاحرقها وأحرق القصر الذي كان قد بناء أبو عبد الله ثم انه خرج على  
ميله ، التي وجدها خالية هي الأخرى بعد أن جلا عنها أصحاب الداعي ( ١١٣ ) .  
والظاهر أن الأحوال اكتفى بذلك السحاح الذي حققه فعاد إلى تونس رغم ما يقوله

( ١١١ ) انظر انتاج الدعوة من ١٣٤ - ١٣٦ . حيث تفصيلات القتال الذي انتهى  
بقتل موسى بن عياش وكذلك رحاء كتامة المذكورين . وانظر ابن خلدون . ج ٤ ص ٢٣ .  
( ١١٢ ) انتاج الدعوة . زهر ١٢٤ - ١٢٨ . وقارن ابن الأثير . سنة ٢٩٦ هـ . وعن  
ابن حلال أنظره . ج ١ ص ١٥٧ واللويني ص ٨٠ .  
( ١١٣ ) انتاج الدعوة ١٢٨ - ١٣٦ . وقارن ابن الأثير . سنة ٢٩٦ هـ الذي سجل ذلك  
على عهد ابراهيم بن أحمد . وابن خلدون . ج ٤ ص ٢٥ .

القاضي النعمان من أنه كان ينوي متابعة أبي عبد الله في أيكجان ، لولا تورط بعض رجاله ، وهو إبراهيم بن موسى بن عياش ، في قتال غير موفق مع قبيلة نظاية قرب ميله مما اضطره إلى الرحيل (١١٤) .

#### أيكجان تستعيد مركزها كدار هجرة :

بعد الهزيمة أمام الأتول التي انتهت بانتهاك الجند الأغلبى لحرمة قازروت وإجرائها رأى أبو عبد الله أن يستقر من جديد في أيكجان . يعجل زلديري الحسين ، وكان الحاج يني سكتان في أن يبنى بين أظهرهم مما جعله يتخذ هذا القرار . وكان من الطبيعي أن يقوم أبو عبد الله ببناء قصر لمسكنه ، كما انتهى كبار أصحابه بالتقرب منه ، وأتى أتباعه في أعداد وفيرة لكي يقيموا حوله في القرية الجبلية التي صارت دار هجرة ، أي حاضرة لأهل الدعوة (١١٥) .

#### عود إلى أعداد « المؤمنين » معنويا ، وعناية بجهاز الأخبار :

والظاهر أن الهزيمة المؤلمة أمام جند الأتول التي لم يحل دون تحولها إلى كارثة كاملة إلا بسوء الأحوال الجارية جعلت أبا عبد الله يتروى بعض الشيء قبل أن يعاود مناجزة الجند الأغلبى من جديد . فلقد عاود الداعي سيرته الأولى في أيكجان ، فعقد مجالس العلم لأصحابه « المؤمنين » ، فكان يحدثهم ويشرح لهم أصول الدعوة ، كما أمر الدعاة بأن يعملوا مثل ذلك في مواضعهم ، فحسنت ثبات المؤمنين وزادت بصائرهم وصلحت أحوالهم (١١٦) . وهذا يعني أن الداخلين الجند في الدعوة من « المؤمنين » كانوا من الكثرة بحيث أنهم لم يكونوا قد دربوا ونظموا في طبقات أهل الدعوة ، مثل « الإخوان الأوائل » ، مما تطلب منه « الدورات التدريبية » الجديدة . أو أن الأمر كمل نوعا ما يسمى بـ « التوجيه المعنوي » أو « الثورة الثقلانية » في أيامه .

والجانب ذلك اعتنى أبو عبد الله بتنظيم جهاز الأخبار لديه ، فأرسل رجاله إلى أفريقية يأتونه بما يجري في عاصمة الأغالبة ، وفي ذلك قيل أنه « كان لا يمر يوم إلا وعنده خبر » ، ولم تفته حالة الانتظار والترقب هذا .

(١١٤) : انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٢٦ . وابن خلدون ، ج ٤ ، ص ٢٤ ( حيث : مسيلة .

بدلا من حيلة ) .

(١١٥) : انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٤٩ . وولف ابن الأثير ، سنة ٦٩٦ هـ ، وابن خلدون ،

ج ٤ ، ص ٢٤ .

(١١٦) : انظر الدعوة ، ص ٩٠ .

ولا عندما مـى الخبير بوقاة ابراهيم بن أحمد فى صقلية ( ذو القعدة سنة ٢٨٩هـ /  
أكتوبر ٩٠٢ م ) ( ١١٧ ) .

#### الانتصار على محمد الأحول ( أبو حوال ) :

و يظهر أن حلود أبى عبد الله إلى السكينة جراً أبا العباس على القيام  
بمحاولة ثانية قد تخلصه من الثورة الكتامية ، فعهد من جديد بقيادة الحملة  
إلى ابنه محمد الأحول الذى كان قد قوى جنانه بعد انتصاراته الأولى - وسار  
الجيش الكبير الذى أنظم إليه خصوم الداهى من كتامة إلى بلاد الراب متخذاً  
نفس طريق الحملة الأولى ، فمر بسطيف وانتهى به المسار إلى بلد عبوسة  
حيث خندق على معسكره . وعندما علم أبو عبد الله بمقدم الأمير الأغلبى  
حشد رجاله وزحف إليه من ايكجان نحو بلد لهيصة ونزل فى موضع يعرف  
بـ « سدوسة » . وبدأ القتال عندما بعث أبو عبد الله خيله لمهاجمة الجند  
الأغلبى فى معسكره - وتحقق ما كان يهدف إليه أبو عبد الله إذ تمكن رجاله  
من هزيمة جند الأغلبى فى الميدان المفتوح بعد أن خرجوا من خندقهم ، فارتدوا  
إليه .

والظاهر أن الأحول خشى أن تحيط به القبائل وهو فى خندقه ، لقرر  
الانسحاب فى نفس الليلة على ضوء المشاعل إلى سطيف . وفى الصباح كان  
رجال أبى عبد الله يضربون فى مساقته ، ويفضون ما كان قد بقى من رجاله  
فى معسكرهم . وهكذا انتهى اللقاء الثانى بانهزام الأحول ، وعودة أبى عبد الله  
مظفراً إلى ايكجان ( ١١٨ ) وأتى اغتيال أبى العباس ( آخر شعبان سنة ٢٩٠هـ /  
٢٨ يولييه ٩٠٣ م ) وولاية زيادة الله اللاهى ، انتهى قتل أخاه الأحول فى شعبان  
الثالث ، لكن تقوى من جنان أبى عبد الله وتطعمه فعلا فى هدم الدولة  
الأغلبية ( ١١٩ ) .

#### الاستيلاء على ميلة وسطيف :

هكذا تمكن أبو عبد الله فى سنة ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م من الاستيلاء على

( ١١٧ ) استباح الدعة ، ص ١٤٠ - ١٤١ . ومن الترخيع وفاة ابراهيم د السبت ١٣ من  
ذو القعدة / ١٩ أكتوبر ، ( ص ٩٢ ) .

٢ - ( ١١٨ ) انظر الفتاح المعوية ، ص ١٤٢ - ١٤٣ ، وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ : الذى  
يجملها اللقاء الثالث للأحوال مع الداهى ، ابن خلدون ، ج ٢ ص ٣٤ .

( ١١٩ ) انظر الفتاح الدعة ، ص ١٤٣ - ١٤٤ ، وقارن ابن الأثير سنة ٢٩٦  
ومن خطورة مقتل أبى حوال الذى اعتبره التويرى أعظم فتح عند الشيعة ، انظر فيما سبق  
ص ١٦٢ .



ميلة بسهولة : حيث لا نجد في افتتاح الدعوة التي يلخصها ابن الأثير تفصيلات عن ذلك ، كما حدث في الاستيلاء عليها لأول مرة ( ١١٠ ) . وبعد أن اطمأن أبو عبد الله إلى استقرار الأمور في منطقة ميلة ، كان من الطبيعي أن يوجه أنظاره إلى سطيف التي كان واليها الأغلبى ، وهو على بن حفص المعروف بلقب عسلوكة . الذي شارك الأحرار في حملته ، والذي عرف في الناحية بالبطولة والنجدة ، يهده دائما ، وما زاد في اشتياق أبي عبد الله من صاحب سطيف : أنه كان على علاقات طيبة بنصروم الدعي من زعماء كتامة الذين كانوا يقدمون له للمونة والجند في قتاله لأهل إيكجان .

بناء على ذلك لم يكن من الغريب أن تطاول مدينة سطيف حشود أبي عبد الله لمدة ٤٠ ( أربعين ) يوما حتى اضطر الداعي إلى العودة إلى إيكجان . حيث أقام شهرا يدعو الأولياء إلى الانضمام إلى قواته . ورغم ذلك لم تنسأ عاد إلى سطيف في عسكر لا يعجز عنه قتاله على بن عسلوكة خارج المدينة قتال الأبطال ، وكان من الطبيعي أن ينتهي الأمر بالتجاءل إلى حصن المدينة حيث مات هو وأخوه حبيب ، متأثرا بجراحه . كما فطن - فاحل أمر سطيف - كما يقول القاضي النعمان - ورغم ذلك فلم تدع المدينة إلا بالأمان إلى فاطمة عليه الزعيم داود بن حباة اللهي ، لأهل المدينة لنفسه . ويرأى عبد الله بأماته فلم يقتل إلا من يستحق القتل ، كما أمر بهم سور المدينة ، قبل عودته إلى إيكجان ، بعد أن عهد بولايتها إلى بعض رجاله ( ١٢١ ) .

#### الدفاع عن منطقة القبائل والاتصال على ابن حبشي قرب قسنطينة :

لا شك أنه كان لسقوط سطيف وقع أليم في عاصمة الأغالبة ، وخاصة بين أولئك الملاحين فيها من زعماء كتامة الذين حرصوا زيادة الله على معالجة الأمر قبل أن يفوت الأوان . وقام زيادة الله في سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م بحشد جيش عظيم يعتبر أكبر جيش سيره الأغالبة حتى ذلك الوقت ، ضد الداعي : إذ بلغت عدته ٤٠ ( أربعين ) ألف رجل ما بين فارس وراجل ، مسلحين أحسن تسليح ومزودين بالأموال والعتاد ، وعهد بالقيادة إلى قريبه إبراهيم بن جشود .

( ١٢٠ ) انظر فيما سبق ، ص ٥٥٩ .  
( ١٢١ ) انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٥٢ - ١٥٦ ، وابن خلدون ، ج ٢ ص ٢٥ ( حيث اسمه على بن عسلوكة : على بن جطر بن عسكرة ، كما يوجد ذكر أيضا للزعيم اللهي ) من نادر لهجة ، الذي كان لاحقا إلى سطيف مع غيره من زعماء كتامة ) . وقارن فيما سبق - ص ١٦٨ .

وردى أنعمون بشئون الحرب أن يسير الجيش هذه المرة في طريق يخالف الطريق "بى سار فيه الأحوال من قبل ، فاحذ مباشرة على طريق قسنطينة ، في طرف بلاد كتامة حيث نزل في موضع لا يبعد إلا مرحلتين فقط عن يكجان . وعلى طول الطريق كان يستميل القبائل بالمال ، ويضرب العصاة . والظاهر أن ابن حبشى كان ينتظر أن ينزل أبو عبد الله إليه من معقله في الجبل ، وهذا ما لم يفعله الداعي . وطال انتظار ابن حبشى في قسنطينة لمدة ستة أشهر تضخمت فيها قواته برجال القبائل وبمسكر طينة ، عاصمة الزاب ، بقيادة القائد شيب بن أبي الشداد حتى وصل عسكره إلى ١٠٠ (مائة) ألف رجل ، كما تقول الرواية بشيء من المبالغة على ما نظن (١٢٢) .

ولما لم ينزل أبو عبد الله من معقله ، ولما كان من الصعب على القائد الأغلب أن يحتفظ بهذا الجيش الكبير ، الذي كان يتصحم مع مرور الوقت من أجل الأرزاق ، كما نظن ، قرر ابن حبشى أن يسير بقواته تلك للدخول في هرين الداعي نفسه . فتقدم فعلا إلى بلاد اجانة (ايكجان) حيث نزل في موضع يعرف عند القاضي النعمان بـ "كونة" (١٢٣) .

ورغم ما يقوله القاضي النعمان من أن إبراهيم بن حبشى كان لا يعرف الحرب ، إذ نازل الخيالة المنتقاء التي أرسلها أبو عبد الله للعرف على موضع نزوله ، فالأرجح أن أبا عبد الله دبر تلك المفاجأة لابن حبشى الذي هور في مسالك الجبال الوعرة ، فعاجاً ساقته حب أحمات الجيش وعناد على الدواب والجمال ، فتشت أمام فرسان الجبل المدربين . وقبل أن يفيق الجند الأغلب من صدمة المفاجأة ، زحف اليهم أبو عبد الله بقواته الرئيسية فتنت الهزيمة على الجيش الجرار ، ولم ينج ابن حبشى الذي جرح إلا بشق الأنفس . وهكذا تشتت الجند الأغلب في اتجاه باغاية من بلاد الزاب وسقطت أمتعة الجيش الكبير وأمواله وعتاده بين أيدي أصحاب أبي عبد الله (١٢٤) .

(١٢٢) انظر الفتاح البصرة ، ص ١٥٧ - ١٥٨ ، وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ . ج ٨ ص ١٥ ، في فصل ذكر استيلاء أبي عبد الله على المريجة . حيث يقول انه انضم إلى حبشى مثل جيشه ، وابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٥ .

(١٢٣) انظر الفتاح البصرة ، ص ١٥٨ ، وقارن ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٨ : حيث القراءة في المتن كينولة وفي الهامش كونة ، كما في إحدى المخطوطات ، مما جعلنا نرجح قراءة طليحة وداد القاضي : أما قراءة ابن الأثير فهي كرامة (وكرمة في إحدى المخطوطات) .

(١٢٤) الفتاح البصرة ، ص ١٥٨ - ١٥٩ ، وانظر تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ . ج ٨ ص ١٥ ، وابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٥ . حيث الإشارة إلى أن الوقعة كانت قرب مدينة بلزمة .

مفاتيح هائلة كان للمهدي نصيب منها ، وهو في سجلماسة :

و انتهت الملحمة الكبرى ، التي يصنها ابن عذارى وصفاً رائعاً ، بمقتل الكثير من أنجب الأغلب ، ووقوع الفتيمة العظيمة بين أيدي كتامة ، من : الأموال والسلاح والسروج واللجم وضروب الأمتعة ، فاجتمعوا بعد فقر ولبسوا الجبرير وركبوا بسروج الفضة واللجم الذهبية (١٢٥) .

وأمام جسامعة الكارثة التي ألمت بجيشه ، لم يتوقف إبراهيم بن حبشي إلا ليشما يكتب إلى زيادة بما حدث ، ولم ينتظر الجواب فرجع إلى إفريقية . بينما هاد شبيب بن أبي الشداد قائد عسكر طينة إلى بلدته (١٢٦) .

وكان من الطبيعي أن يسعد أبو عبد الله بهذا النصر الكبير فكتب إلى الإمام بسجلماسة يخبره به ، كما أرسل إليه بأموال وذخائر مما غنمه ، من : الدنانير الذهبية وقفاخر الثياب (١٢٧) .

فتح بلاد الزاب : طينة :

شعر أبو عبد الله بقوة ، وقوى جنان أصحابه بعد اندحار العسكر الأغلب الكبير ، وكان من الطبيعي أن يواصل المسيرة المظفرة إلى آخر الشروط ، وكان من الطبيعي أن تكون طينة هي هدفه التالي ، فطينة إلى جانب كونها هامة الزاب كان بها حامية أغلبية كبيرة هي التي كانت قيادتها إلى شبيب بن أبي شداد القمودي المعروف بشبيب الصغير ومعاونته خفاجة العيسى . كما كانت ملجأ لعدد من زعماء كتامة المناهضين لأبي عبد الله منذ بداية دعوته مثل : فتح بن يحيى المسالتي ، ولو أنه كان يعاني من جرح جائف أصيب به في حرب إبراهيم بن حبشي الخاسرة .

نادى أبو عبد الله في القبائل ، وحشد حشوده التي زحف بها ، وهو تحت مظلتها ، إلى طينة وطوقها . وهال والى المدينة حسن بن أحمد بن خالد المعروف بابي المقارع كثرة قوات الداعي ، فاكتمى بالاعتصام بأسوار المدينة ، ومعه أعوانه ، من صاحب الخبر : معتمد بن قزح ، وصاحب المطاء : يحيى بن

(١٢٥) انظر البيان ، ج ١ ص ١٢٨ ، وما سبق ، ص ١٦٩ .

(١٢٦) انتاج الدعوة ، ص ١٥٩ .

(١٢٧) انتاج الدعوة ، ص ١٦٠ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٩ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٥ ( حيث تقول الرواية : وكتب النبي بالفتح إلى المهدي مع رجال من كتامة أنفروا أنفسهم حتى وصلوا إليه وعرفوه بالغبر ) .

القصرى . وكانت قوات أبى عبد الله قد تقدمت فى العسكرية فاصبحت تعرف بن الحصار ، وتستخدم الآلات اللازمة له ، فتقدم «الأولياء» بدبابية من دباباتهم ، ولقبوا يربا من أبراج السور ، والحاول المدافع عنه الى الحرب . وبذلك نجحوا فى الدخول الى المدينة التى كان عامة أعزها من البحار ، شامتهم الداعى . أما الوالى أبو المقارع ومن معه من الرعاء الكتامين والعمال الأعالة ، فانهم اعتصموا بالقلعة . ولكنهم لم يلبثوا ان استسلموا بالأمان أمام أبى زكى تمام بن معارك . وسواؤة أبى عبد الله نفسه . ومع أن أبى عبد الله قتل عدوه القديم الفصح بن يحيى . فانه عفا عن الوالى أبى المقارع . وضحجه معه الى إيكجان حيث قربه منه . وذلك بعد أن عهد بولاية طينة الى أبى عبد الله يحيى بن سليمان (١٢٨) .

### فتح بلزمة :

وبعد طينة أتى دور بلزمة التى فشل أبو عبد الله فى بعدها فى ثلاث حملات متتالية فى ثلاث سنوات متعاقبة ، إذ كانت المدينة ذات الأسوار الحصينة تدافع عن نفسها بما يصنع أهلها من المعانيق والمرادات وآلات الحروب ، لكان أبو عبد الله يكتفى بإفساد زروعها . وأمام استعداد بلزمة هذا فى حرب المطولة الآلية ، أتى أبو عبد الله هذه المرة مزودا بأبى الحصار القوية ، من : الدبابات والأبراج ، ولكن أهل بلزمة الخبراء فى حرب الحصار نجحوا فى إحراقها . ولكنه مع اشتداد الحصار جمع أهل المدينة الذين أكلوا الجلود والدرق ، واضطروا الى الاستسلام بعد أن مات واليهم . حتى بن نعيم . ليثسوا من الأستمرار فى المقاومة .

وهكذا فتحت بلزمة عنوة ، فقتل من كان قد بقى من مقاتلتها . وإذا كان القاطن النعمان يقول : ان عسكر الداعى لم يعرضوا لامرأة حرة . فهو ينهض على أنهم غنموا ما وجدوه فى المدينة من : الأثاث والأمتعة وغيرها ، مما عادوا به الى إيكجان ، فقد أن غنموا سور المدينة بأمر الداعى (١٢٩) .

---

(١٢٨) انظر التتاج الدعرة ص ١٦٠ - ١٦٣ وقارن اس الأبر ( الذى يخلصه ) سنة

٢٢٦ هـ . ج ٨ ص ١٦ ( ابن خلدون ج ٤ ص ٢٥ ) وانظر فيد سبق ص ١٧٢ .

وبدعا .

(١٢٩) انظر التتاج الدعرة ص ١٦٤ - ١٦٥ ، ابن خلدون ج ٤ ص ٢٥

### هزيمة الجند الأغلبى فى دار ملول :

كان لسقوط عاصمة الزاب وسقوط بلزمة بين أيدي الايكجانيين وضع عظيم فى قلب زيادة الله الذى أعد جيشا عظيما بلغ اثنى عشر ألف رجل من الفرسان والرجال الذين أوسع عليهم فى المعطاء حتى يحسنوا القتال معه مرة ، وجعل قيادتهم الى هرون بن الطينى ، وأمره بالمسير الى باغاية حيث كان واليها أخوه زيادة الله الطينى ، وفى باغاية وقد عليه كثير من رجال القبائل الذين أجزل لهم المعطاء مما كان يحمله من الأموال .

والظاهر أن وجهة هرون كانت بلزمة ، ولكنه عرج فى الطريق اليها على بلدة تعرف بدار ملول ، كانت قد دخلت فى طاعة ابن عبد الله ، فدخل عليهم بكل قواته فهدم حصنهم ، وقتل من وجده فيه ، ولكن الجيش الكبير انتابه الهلع فجاءة عندما واجه جريدة لأبي عبد الله كانت قد خرجت بقيادة مروبة بن يوسف لتستطلع أخبار الجند الأغلبى ، فتصايح الرجال ولجروا نحو الجبل القريب للتحصن فيه ، وعندما تأكد مروبة أن ليس فى الأمر مكيدة ، تبعهم يقتلهم ويفتم عتادهم ، وهكذا انهزم الجند الأغلبى نحو باغاية دون قتال ، بعد أن تركه قائده هرون فى أرض المعركة ، وأمراله وعتاده غنيمة سهلة بين أيدي أصحاب أبي عبد الله ، وأنت لانباء الهزيمة الى زيادة الله من جبل عامل باغاية فزادته غما على فم (١٤٠) .

### فتح تيجس :

والظاهر أن هزيمة دار ملول ، وما لقيه العسكر الأغلبى قبلها من الهزائم ، شجع أموان أبي عبد الله فى المنطقة على أن يجربوا حيلهم فى الاستيلاء على بعض مدائن الأغلبية ، فقد انتهزت جماعة من خوارة الفرصة وسارت الى أبي عبد الله فى ايكجان وعلى رأسها حمزة الملقى الذى استأذن الدامى فى القارة على نواحي بلدة ، ونجح حمزة فعلا فى الغارة على البريد الآتى من القيروان الى باغاية ، فقتل صاحبها وحمل ما كان معه من الكتب الى أبي عبد الله .

وتتبع أصحاب حمزة الملقى فصاروا يقربون فى النواحي حتى جاوزوا مدينة تيجس التى كان بها رابطة أغلبية من ٥٠٠ (خمسمائة) فارس تحت قيادة .

(١٣٠) الفتح الدعوة ، ١٦٤ - ١٦٦ ، وأنظرها من خلود ، ج ١ ، ص ٢٥٠ (سيرة القراء :

مدينة ملول بدلا من دار ملول ) .

النوال ابن ركاب ، وبعارته أحد غلمان زيادة الله . وامام غارات الهواريين  
مستمرة دى والى تيجس أن الحكمة تقتضى الدخول فى حماية ايكجان ،  
مراسل ابا عبد الله واعلن خضوعه له ، وسأله أن يرسل اليه جيشا لمواجهة  
الدعامة الأغلبية . وطلب الأمر من الداعي إرسال جيشين الى تيجس لى  
تستسلم المدينة ، ولكن على أن تخرج الدعامة الأغلبية من الحصن بأسلحتها  
وعتادها . وهكذا سقطت تيجس بالأمان وعاد جندها الأغلب الى زيادة الله ،  
بينما دخل ابن ركاب فى الدعوة (١٢١) .

وكان لوفاء أبى عبد الله لرابطة تيجس أثره الحسن فى قلوب أهل  
البرقية ، فبعد أن كانوا يخشون قدر أصحابه مالت نحوهم قلوبهم ، كما  
يقول النعمان ، وبذلك اضطربت البلاد وتوقعوا وصول أبى عبد الله  
اليهم (١٢٢) .

### حرب الدعامة ضد أبى عبد الله وفشلها :

مام فشل زيادة الله فى حرب الايكجاني بالعساكر قرر أن يجرب  
ضده حرب الدعامة الفلسمية و كما نقول الآن ، فكتب كتابا ضد أبى عبد الله  
وأمر بنشره فى مختلف البلدان . نسب زيادة الله فى كتابه هذا الى أبى  
عبد الله : الكفر ، وتبديل الدين ، وارتكاب المعاصى ، وأنه يلعن الصعابة  
ويستحل دماء المسلمين ، الى جانب انصرافه الى اللهو والعبث وشرب الخمر .  
كما حذر الناس من أرجاف المرجلين و تهويل المهوليين أمر الفاسق  
الدين (١٢٣) ، ويشكك القاهى لينجيان فى كتاب الخليفة المكتفى فى أمر الداعي  
الذى كتب منه نسخ قرأه على المنابر ، والذي يصف أبى عبد الله بما يشبه  
الأوصاف السابقة ، ويضيف الى ذلك ثقة الخلافة بزيادة الله ، ويطلب من  
أهل البرقية الوقوف الى جانبه (١٢٤) .

وأنت تلك الدعامة بعكس ماصلحتها . فكتاب زيادة الله أثار السخرية

(١٢١) انظر الفتاح المبرور . ص ١٦٧ - ١٦٩ . ولان ابن الأثير . سنة ٢٩٦ هـ ج ٨  
ص ١٦ ، وابن خلدون . ج ٤ ص ٢٥ (سيرة القرامطة : يجهت بدلاً من ينجس) .  
(١٢٢) الفتاح المبرور . ص ١٧٠ . ولان ابن خلدون . ج ٤ ص ٢٥ (يجهت النص على  
أن قائد الفيلسوف المظفر هو يوسف اللسانى) .  
(١٢٣) انظر الفتاح المبرور . ص ١٧٠ - ١٧٣ .  
(١٢٤) الفتاح المبرور . ص ١٧٤ - ١٧٧ .

بذكره مناسب الداعي وذكر العباس بمقاصده هو نفسه ، كما لم يزدحم « إلا خوفاً وارجالا » ، وثناؤنا بأمره واستخفافنا » (١٢٥) . وليس يتعلق بكتاب الخلافة فقد أثار مثل هذه الشباعر في نفوس الناس ، أما عن تحريضه الناس للوقوف الى جانب أميرهم زيادة الله ، فكان ردهم : « وما عسى أن يصنع الرعية له ؟ إنما الرعية لمن يغلب » (١٢٦) .

### تظاهرة الخروج الى الأربس :

ولكى تؤتى حرب الدعاية التي شنتها زيادة الله على الداعي ثمارها ، رأى الأمير الأغلب أن يصحبها بعمل إيجابي ملموس لقرّر الخروج بنفسه لملاقاة خصمه . فأخذ يعدّ الخدمة للحرب ، فجهز السلاح والأموال ، وبالع في شراء الناس بالمال فأجزل لهم المعطاء الذي بلغ خمسين ديناراً : كان يفرطاً هرباً بالصعاف ، حتى أنفق الكثير مما كان في خزائنه من الدخائر والعتيق والخلع . وفي أول سنة ٢٩٤ هـ / نوفمبر سنة ٩٠٤ م خرج يتقدمه فتوح أهل القيروان الى مدينة الأربس القريبة ، التي أصبحت مكانها مقر الرعية مع الداعي . ولكنه بعد أن أكام فترة في الأربس حيث وأتته العساكر ، نصحه مستشاروه بعدم المخامرة بنفسه فاستحسن ذلك ، ورجع الى قصره بقيادة بعد أن عهد بقيادة المعسكر في الأربس الى قريبه إبراهيم بن أبي الأغلب ، الذي كان معهوداً من الشجعان (١٢٧) .

### فتح بالهامة :

بعد زيادة الله من الأربس ، توجهت الناس خيفة في القيروان فخلعوا المحارس على إبراهيم ، وأقاموا بها ليلاً ونهاراً . وعندما بلغت هذه الأخبار الى أبي عبد الله بدأ جمعيته الكبرى التي انطلقت فيها « رصاصات الرعية » كما يقال الآن ، بالنسبة للمملكة الأغلبية المستعملة . فلقد أثار الداعي مكاتبة عدد من زعماء بالهامة ، ممن رأوا الدخول في طاعته يرافقتهم بدلاً عن الدخول فيها لسراً ، فزحف الى المدينة في جيش كبير . وخرج غالى بالهامة الأغلب وفضل الهرب بنفسه فسار الى الأربس ، بينما دخل أبو عبد الله

(١٢٥) النتائج الدورة ج ١ ص ١٧١ .

(١٢٦) النتائج الدورة ج ١ ص ١٧٨ .

(١٢٧) النتائج الدورة ج ١ ص ١٧٨ - ١٨١ ، وثابت ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٦ .

حيث يجعل الخروج الى الأربس سنة ٢٩٥ ( ابن خلدون ج ٤ ص ٢٢٥ ) .

مدينة بالامان . وبعد أن أقام فيها أياما عهد بولايتها إلى أبي يوسفهاكنون ابن ضسارة الأجاتي ( عم أبي راكي ) ، وترك له حامية . كتامية من خمسمائة رجل ، يسما عاد هو إلى ايكجان (١٣٨) .

وعسما وصلت هذه الأخبار السيئة إلى زيادة الله ، سجن ثقة مستشاريه ، وطلب منهم النصيح ونشورة . واحتلفت الآراء : فبينما نظر البعض في ضرورة إرسال ابن أبي الأغلب من الأربس إلى الزاب لاستعادة باغاية ، رأى الوزير عبد الله بن الصائغ أن ذلك يعرض الجيش لخطر قوات أبي عبد الله نفسها ، وأن الأوفق لابن أبي الأغلب هو البقاء في الأربس متربصا ، فإذا حاول الداعي الخروج إلى غير باغاية من الموضع لحق به ، ومنعه من تحقيق مآربه (١٣٩) . ومع وجهة رأى الوزير هذا ، فهو يعنى في حقيقة الأمر أن القوات الأغلبية كانت أعجز من أن تلاقى قوات أبي عبد الله سواء في باغاية أو غيرها .

وهذا ما تعبر عنه الرواية . عندما تقول : إن زيادة الله استمع بعد ذلك لنصحاء السوء ، الذين أغروه بالانصراف إلى اللهو والشراب ليخلف عنه هجوم أبي عبد الله ، وأن هذا ما فعله (١٤٠) . ولو أنه ظل يمد ابن أبي الأغلب بالاموال والرجال (١٤١) .

عمليات جسي نبض محدودة :

أخذ مجانة :

عندما تأكد أبو عبد الله من أن عسكر زيادة الله مقيم بالأربس لا يتحرك منها ، قرر مواصلة العمل في اقتطاع المملكة الأغلبية قطعة بعد أخرى .

(١٣٨) انتاج الدعوة ، ص ١٨١ - ١٨٢ .

(١٣٩) انتاج الدعوة ، ص ١٨١ - ١٨٢ .

(١٤٠) انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٨٣ حيث يقول العماد أن بعض دعاة نصحه بذلك وحزن عليه لم شياع باغاية ، ورتب له دورا غنائيا يسمه في مجلس الشراب فقامه بذلك البيت الذي يقول : « اشرب واسقينا من القرن يكفينا » ، وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، وانظر ابن عسارى ، ج ١ ص ١٤٣ . حيث يقول إن زيادة الله هو الذي كان يقول لبدا له إذا فكم في زوال ملكه . « املا واسقينا من القرن يكفينا » . وانظر قسما سبق ، ص ١٧٥ وما ٥٧٣ .

(١٤١) انتاج الدعوة ، ص ١٨٥ .



وكانت مجانة هي - هدي في هذه المرة إذ حير اليها ألف فارس انتقامهم من -  
خير فرسانه ، ودعى رأسهم أبو محمد بن أبي كتوة - اللهي - بسوسار  
كتيبة الفرسان إلى باغاية ، ومنها خرجوا نحو مجانة - وعندها رأى واليها  
الأغلي ، خفاجة العبي ، اقترابهم ظهر لهم حيث قاتلهم طيلة النهار إلى أن  
نزل الليل فدخل المدينة - والظاهر أن خفاجة وجد الأقبيل له بمقاتلة أصحاب  
أبي عبد الله ، فاكتمى بالبقاء خلف الأسوار - ولما كانت كتيبة الفرسان غير  
مستعدة لحرب الحصار - فأن رجالها اكتفوا بنهب المنازل القريبة من قلعة  
مجانة ، قبل أن يعودوا إلى أيكجان -

وتطلب الأمر عودة أبي مدين مرة ثانية إلى مجانة عن طريق باغاية ،  
وتبنا - ونجح أبو مدين هذه المرة في مفاجأة خفاجة وخياله - وأنتهى  
القتال الدامي بمقتل خفاجة وعدد كبير من رجاله ، بينما نجا عدد منهم إلى  
القلعة (١٤٢) - ومع أن القاضي النعمان يتبع ذلك بقوله : أن عسكر أبي عبد الله  
عاد يرأس خفاجة إلى أيكجان ، فأغلب الظن أنهم فعلوا ذلك بعد أن سقطت  
قلعة مجانة بين أيديهم ، كما ينص على ذلك ابن الأثير (١٤٢) -

#### الحل قصير الأفريقي ، وتيفاش ، وقلعة :

هكذا فرض أبو عبد الله سلطانه على المنطقة ، فكان له الحكم بين  
القبائل المتصارعة هناك ، كما عرف كيف يستفيد من تلك الصراعات - فعندما  
استنصرت به قبيلة كزناية اثر خلاف نشب بينهم وبين أهل قصر الأفريقي  
التهم الفرصة وسير عسكرا بقيادة أحمد بن سليمان السكتاني ، هزم مقاتلة  
أهل قصر الأفريقي حتى جلوا إلى بلدة طبرشق ، كما أثنى في قبائل المنطقة  
ونهبهم ، قبل العودة إلى أيكجان (١٤٤) -

ولما رأى الوالي الأغلي - لبلعة تيفاش ، وهو اسحاق بن أبي سلاسي ،  
جولات عسكر أبي عبد الله في المنطقة وضلواته دون أن يتحرك لذلك جند  
الأرسي وطلب الرجين الباغية فصار يتلصصه لاجل إلى أيكجان (١٤٥) - وعندها -

(١٤٢) انظر النتاج النورة ، ص ١٨٦ - ١٨٧ -

(١٤٣) الكامل ، أحداث سنة ٢٦٦ هـ / ج ٨ ص ١٦ ، وأثير ابن خلقدون ج ٢ ص ٢٥

- حيث المرات ، طراينة ، يلا من مجانة -

(١٤٤) الأغلي النتاج النورة ص ١٨٧ - ١٨٨ -

(١٤٥) النتاج النورة ، ص ١٨٨ - والقاضي النعمان لا يذكر تسمية ذلك ، وإنما كان

عسكرا بسبب خلاف بينه وبين أهله أو عسكرا -

شرف ربه الله بذلك كان من الصعب عليه أن يجد بين أصحابه من يرضى بالعامر بعينه في تناول أبي عبد الله وإن كان من أهل الولاية ، وأخيراً وصف له . جل من وجوه أهل تيفاش ، هو حبيب بن ليفة ، فكتب إليه بالولاية ، ويحث إليه صلة وخلعة ، فقبل وتولى أمر تيفاش (١٤٦) .

وكان أهل تيفاش على صلة بأبي عبد الله ، فإنهم أخبروه بأحوال البلد وسألوه أن يوجه إليه عسكرياً ليأخذه . وكان على رأس كتيبة الفرسان التي سيرها أبو عبد الله أحد الدعاة ، هو صولات بن القاسم السكاني . وما كاد فرسان كتامة يقتربون من تيفاش حتى خرج حبيب بن ليفة هارباً إلى ابن أبي الأغلب بالأربس . وهكذا دخل صولات تيفاش بالأمان ، وتولى أمرها (١٤٧) .

وكان لوجود العسكر الكتامي في تيفاش فعل السحر في دخول أهل الناحية في الدعوة .

لما تيفاش وصل خلفون بن مهدي قائد عسكر قالمة وسأل صولات الأمان لأهل البلدة والدخول في الدعوة . ووافق صولات على أن يبعث إليه بعض رجال المدينة ، ومنهم صاحب السكة ، إبراهيم بن البروح . وسير معه ثلاثمائة فارس (١٤٨) .

وتبع ذلك أن وصل إلى صولات وفود من بني ورديم يطلبون الأمان وكذلك من بني هراش ، فأجابهم ، وطلب إلى رجال الوفود هؤلاء بالانقال إلى إيكجان ، دار الهجرة (١٤٩) .

وهكذا كانت سيطرة أبي عبد الله تتأكد في المنطقة ، لم يضعف من شأنها ما قام به إبراهيم بن أبي الأغلب ، بتحريض حبيب بن ليفة ، عن استعادة تيفاش لفترة من الوقت . إذ لم تستطع الحامية للكتامية الصغيرة ،

---

(١٤٦) أنظر افتتاح الدعوة ، ص ١٨٨ .

(١٤٧) افتتاح الدعوة ، ص ١٨٩ ، ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٦ ، وابن حلتون

ج ٤ ص ٣٥ ، حيث اسم قائد التميمي . صواب بن أبي القاسم بدلاً من صولات بن القاسم .

(١٤٨) افتتاح الدعوة ، ص ١٨٩ .

(١٤٩) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٠ .

المكونة من مائتي فارس من الوقوف طويلا أمام الجيش الأغلبي الجرار (١٥٠) -  
وفى مقابل ذلك التجاح الذي حققه الأغالبة في تيفاش بتكاليف باهظة ،  
مد أبو عبد الله الشيعي نفوذه الى بونة - فلقد استغل صراعا قام بين قبيلة  
أويبة هناك ، وسير قبائل كتامة الى تلك الجهة حيث قسموا المنطقة الى ثلاثة  
أثلاث ، ما بين ساحل البحر وقلب القصب ، فشنوا الغارات عليها وقتلوا  
وغنموا ، ثم تجمعوا قرب باب المدينة المعروف بزاقة ، وعادوا سويا محملين  
بألعانهم الى أيكجان (١٥١) .

### الاجتياح الأخير ، ومحاولات الأغالبة في الصمود :

بفضل هذه العمليات العسكرية المحدودة ، عرف أبو عبد الله الشيعي  
أن جيش الأربس الأغلبي لا يكون في الحقيقة ، حائلا بينه وبين تحقيق هدفه  
النهائي ، وهو انهاء حكم الأغالبة في اتريقية ، فقرر أن يأخذ أزمة الحرب بين  
يديه ، وأن يباشرها بنفسه . فقد خرج الداعي في سنة ٢٩٥ هـ / ٩٠٨ م ،  
من أيكجان في جيش نظامي كبير ، واتجه كل باغاية ، ومنها واصل الى مسكيانة  
ثم هزج منها على تبتنا .

روايع من رواية القاضي النعمان أنه لم يكن أمام تلك المدن الا أن تفتح .  
أبرابها لأبي عبد الله . فلم يقف أمامه الا أهل ميدرة الحصينة ( حيدرة  
البحالية ) ، حيث كان قد لجأ اليها المماندون من بقايا أهل قصر الفريقي ،  
ومجانة ، وتبسا ، ومرعاجنة ، وغيرهم : ممن ظلوا كارهين لدعوة أيكجان .  
فقد تحصن هؤلاء بأسوار البلدة ، وبينما كان المسكر الكتامي يضرب  
احصارا على مفخرة عارضة حلة الحصاة أبا عبد الله فانشغل بنفسه من القتال .  
وهكذا عندما أطن أهل البلدة من أعلى الأستوار وسألوا الكتامين الأمان ،  
أجابهم هؤلاء ، ولكنهم ما أن فتحو أبواب المدينة حتى فوجئوا بالكتامين يسطعون  
السيف على رقابهم ويذهبون ما تقع عليه أيديهم ، مما ألتم له أبو عبد الله  
حتى أنه خرج بنفسه رغم ما كان يعانيه من الألم ، لكي يستنقذ ما أمكنه  
استنقاذه من أيدي المسكرى .

(١٥٠) التجاح المذكور ، ص ١٢٠ - حيث تقول الرواية أن حبيباً ابن لولة قتل الرجل  
الذي دعا أبا عبد الله لشن الحرب ، وهو عبد الله بن كليب ، الذي كان مختبئاً فيها . وكان  
ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٥ ( حيث النص على أن الذي انضم اليه الفتح هو الشكر الكتامي من  
القائد أميرهم بن أمير الأغلب سبيل بن خلف أبا حلال ) .  
(١٥١) الفتح المبرور ، ص ١٩١ .

وحق لأبي عبد الله أن يقتل لذلك ، -فما وصل الخير القيروان حتى قام رجال زيادة يشتمون عليه وعلى أصحابه ، ويشتمون إليهم الضرر وعدم حوافر بالعهد (١٥٢) ، وكتب زيادة الله في ذلك الكتب التي قرئت من على (١٥٢) .

ومن حيدرة رجل أبو عبد الله الشيعي ، وأخذ بلدة القصرين من إقليم حمودة في جنوب بلاد القيروان بالأمان ، ومنع مسكره من دخول المدينة ، فكان أهلها يسايرون من الكتاميين من فوق الأسوار (١٥٤) .

#### انتصار محمود للأغلبية :

ظهر لإبراهيم بن أبي الأغلب ، وكان أبا عبد الله قد قرر الصعود نحو رقادة حيث زيادة الله في مسكر قليل ، فترك الأربس واتجه نحو أبي عبد الله ، الذي كان في القصرين ، ونزل في موضع يعرف بـ « دار مدين » ، (١٥٥) . وتم اللقاء بين الجيشين الأعلي والكتامي فيما بين دار مدين والقصرين ، والظاهر أن القتال الذي بدأ بانتصار مبدئي لمسكر ابن أبي الأغلب على مقدمة مسكر أبي عبد الله انتهى ، عند حلول الليل ، بانسحاب هذا الأخير نحو القصرين ، من حيث هاد إلى إيكجان . واكتفى ابن أبي الأغلب بذلك ، فلم يحاول متابعته وكتب إلى زيادة الله بالنصر ، فكتب بدوره السجلات التي قرئت في البلدان على المنابر (١٥٦) .

#### موقف تردد وحيرة من جانب أهل الإقليم بين الجانبين المتصارعين :

والظاهر أن ذلك النصر المحدود الذي حققه الجيش الأغلب ، والدعاية الكبيرة التي روجها زيادة الله حول جيشه المنصور ، كان له الأثر في نفوس أهل المنطقة الذين احتاروا في اختيار الطرف الذي تقصى المصلحة بالوقوف إلى

(١٥٢) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٢ ، وانظر ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٦

(١٥٣) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٣ .

(١٥٤) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٣ ، ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ .

(١٥٥) إظهار افتتاح الدعوة ، ص ١٩٣ ، وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ .

حيث التردد في تعيينه .

(١٥٦) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٣ - ١٩٤ ، وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ .

جانبه . وكانت نتيجة ذلك انزال العقوبة بهم من هذا الجانب أو ذلك ، وتلك  
سنة فترات مثل تلك الأزمات التي قد لا يعرف فيها ، حتى أول الأمر أنفسهم ،  
من أين تهب الرياح المضطربة .

فلقد تصورت بعض قياد من منطقة قصر الافريقي وطبرشق أن الرياح  
غيرت اتجاهها وأصبحت تسير نحو الأريس وليس أيكجان ، فسارت وفود منه  
إلى ابن أبي الأعرب يعلتون الطاعة ، مثل : بنى وشنو ، وبنى حراش . ولم  
يسلم التعساء من انتقام أبي عبد الله الذي سير اليهم جيشاً بقيادة عروبة  
ابن يوسف ، فاجأهم على حنو غرة فقتلهم ، ونهب ديارهم قيل أن يطلق  
فيها النيران (١٥٧) ، وكذلك فعل أبو عبد الله ببنى ماجن ( من هواة ) عندما  
خرجوا على طاعته .

أما عن أولئك الذين بقوا على ولايتهم لأبي عبد الله ، فاليهم وقروا بدورهم  
لريسة لانتقام الأغلبة . فبينما كان لمرسان الداعي يعاقبون أهل قصر  
الافريقي وطبرشق ، كانت بعض قوات ابراهيم بن أبي الأغلب تجول في  
المنطقة بقيادة ابن الهمداني ، لمعاقبة قبيلة بنى ورديم ، لدخولهم في طاعة  
أيكجان . وتم اللقاء في أرض بنى ورديم بين قوات أبي عبد الله وقوات ابن  
أبي الأغلب . ووجد سينو الحظ من بنى ورديم أنفسهم بين شكي البرحا ،  
كما يقال ، بين القوتين المتنافستين على سيادتهم ، وكانت كل قوة منهما  
قد عسكرت على الجبلين المشرفين عليهم ، وهم في الوادي بين الجبلين  
محصورون .

ولم يطل تردد بنى ورديم طويلا ، وذلك أن خوفهم من عقاب أبي عبد الله ،  
إذا ما استسلموا للمسكر الأغلب ، دفعهم إلى الاستبسال في قتال ابن الهمداني  
ورده عن بلدهم (١٥٨) .

### الاستيلاء على إقليم قسطنطينية من بلاد الجريد :

واستمر أبو عبد الله في تواليه لخطته التي تلخصت في اقتطاع أقاليم

---

(١٥٧) افتتاح الدورة ، ص ٦٦٥ ، وانظر ابن الأثير ، سنة ٦٩٦ هـ / ج ٨ ص ١٧ ،  
الذي أحصل تلخيص هذه الأحداث التي أعبرها ثلثة قبيلة الأصبغ ( ابن خلدون ، ج ٤  
ص ٣٥ ) .  
(١٥٨) افتتاح الدورة ، ص ٦٩٥ - ٦٩٦ ، ولقد أحصل لفظ الأثير تلخيص هذه الأحداث  
من الأخرى - سنة ٦٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ .

«المملكة الأغلبية المحيطة ببلاد القيروان ، قطعة بعد أخرى . فبعد شهرين أوقف خلالها غارزته حتى قيل أنه مريض ، وحتى ظن الأغلبية أنه مات (١٥٩) ، خرج من دار الهجرة بايكجان على رأس قوات عظيمة ، وقد قرر أن يضم قسطنطينية ، هذه المرة ، إلى بلاده . وكان عليه أن يسير إلى باغاية التي أصبحت قاعدة العمليات في المنطقة . وفي باغاية وافاه واليه على طينة ، عاصمة الزاب بمسكوه ، وقدم إليه كتباً كان قد أرسلها المهدي من سجله مع بعض الرجال الذي تعرضوا لقطع الطريق عليهم من قبل جماعة من زناة فلم ينجح حامل الكتب وحده إلى طينة إلا وهو في الرمق الأخير (١٦٠) . وهال أبو عبد الله جراً زناة على رسل المهدي وفكر في تغيير مسيرته لمعاقتهم في بلادهم البعيدة ، ولكن مشايخ كتامة أقنعوه بارجاء ذلك إلى الوقت المناسب ، تحسباً لمفاجأة قد تقع في بلادهم من قبل الجند الأغلب .

#### أخذ « توزر » وقصصه :

وهكذا صارت القوات الكتامية إلى قسطنطينية . والملاحظ أن رواية القاضي النعمان التي يلخصها ابن الأثير ، تجعل من قسطنطينية ، وهي الإقليم الكبير مدينة قاتل أهلها أبا عبد الله ساعة من نهار قبل أن يستسلموا بالأمان . وهذا لا بأس به ، فالمفروض أن مدينة قسطنطينية تعني ، في هذا المقام ، قاعدة الأقاليم كما هي العادة في تسمية العواصم باسم البلد أو العكس ، وذلك يعني أن المقصود هو مدينة توزر العاصمة (١٦١) . وهذا ما ينضح في رواية ابن عذاري التي تقول أن قائدي زيادة الله ، وهما : منصور بن اسماعيل وشبيب بن الصارم ، انهزما إلى توزر تتبعهما خيل الداعي وهي تحترق القرى (١٦٢) .

وبعد أن استول أبو عبد الله على ما كان في بيت المال ، سار من عاصمة قسطنطينية إلى قصصه التي استسلمت هي الأخرى بالأمان ، وبعد أن أخذ ما كان في خزائنها من لئال رجع إلى باغاية . وبعد إقامة قصيرة بترك أبو عبد الله حاميه من . . . (خمسماية) رجل في باغاية بقيادة إبي مكدول

(١٥٩) انظر فيما سبق ، ص ١٧٢ وم ٥٩٠ .

(١٦٠) انظر الفتاح السيرة ، ص ١٦٧ .

(١٦١) الاستبصار ، ص ٦٥٥ .

(١٦٢) انظر فيما سبق ، ص ١٧٨ وم ٥٨٩ .

يمارنه عروبة بن يوسف ، وعادالى قاعدته فى ايكجان (١٦٣) .

### محاولة اخيرة لاثبات الوجود من جانب الاغالية :

وعندما بلغ خبر عودة أبى عبد الله الى بلده تنفس ابراهيم بن أبى الاغلب الصعداء ، وذلك أنه كان يخشى أن يكون حذف الداعى التقسم من الجنوب التونسي نحو القيروان ، حتى أنه أعد العدة لترك الأربس والعودة الى زيادة الله اذا ما حدث ذلك . ولكنه عاد وتشجع عندما عاد الداعى الى بلده وعلم بضعف حاميه باغاية ، فسار اليها بكل عساكره . واستغاث أبو مكدول ، قائد الحامية ، بأبى عبد الله الذى دعا كتامة ففاضت اليه من كل جانب . وانتخب أبو عبد الله ١٢ ( اثنى عشر ) ألف فارس من خيرة رجاله ، وقدم عليهم أبا مدين بن فروخ اللبى وأمره باللحاق بأخواله فى باغاية للدفاع عنها ضد الاغالية ، اذا لم يكونوا قد انسحبوا من المنطقة .

وعندما وصل أبو مدين الى باغاية وجد أن اخوانه بها ، رغم قلة عددهم ، كانوا قد قاتلوا الجند الاغلبى قتالا عنيفا حتى بأس هؤلاء الاخيرة من هزيمتهم وخشروا أن يأتى المدد الى الحامية من أبى عبد الله ، فارتدوا على أعقابهم نحو الأربس . وحسب أوامر أبى عبد الله لم يتبع أبو مدين الجند الاغلبى الا الى موضع يعرف بفج المرعار (١٦٤) .

### الانتصار الفاصل لأبى عبد الله فى الأربس :

عندما تحسنت الأحوال الجوية عبا أبو عبد الله حشوده وخرج من ايكجان فى أول جمادى الاخرى من سنة ٢٩٦ هـ / ٢٥ / ابرابر ٩٠٩ م ، وهو : عند الجيش الاغلبى المعسكر فى الأربس . وخرج الداعى ، كما هى العادة ، على مدينة باغاية التى أصبحت القاعدة الحقيقية لعملياته العسكرية ، حيث عرض جيوشه التى بلغت ٢٠٠ ( مائتى ) ألف رجل ما بين فارس وراجل ، كما يقول القاضى النعمان الذى ينص على أنه اجتمع فى مقابل ذلك فى الأربس من الجند الاغلبى أعداد لا يحصىها الا الله . وبعد العرض المسكرى سار أبو عبد الله نحو اتجاه مسكيانة ، من حيث سار بخلافه واذيها الى أن

(١٦٣) الفتاح المصنف ، ص ١٦٨ . وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ . ج ٢ . ص ١٧ ( ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٥ - حيث القراء : ابن مكدول الجبل بـلا من ايمو مكدول ) .  
(١٦٤) انظر الفتاح المصنف ، ص ١٩٩ - ٢٠٠ ، وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ . ج ٨ ص ١٧ ( ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٥ ) .

وصل الى وادى مجانة ، ومنه الى وادى مرماجنة ثم وادى الرمل ، على أربعين ميلا من القيروان ، حيث أقام معسكره (١١٥) .

وقبل أن يتجه الى الأربس رأى أبو عبد الله أن يتعرف أحوال المنطقة وما يمكن أن يكون فيها من الجند الأغلبى ، وما يمكن أن يقوم به من المصير ، وفى يوم الخميس ٢١ من جمادى الآخرة / ١٦ مارس بعث سرية من خياله نهبت بلدة منيولة . وفى يوم الجمعة التالى رجع أبو عبد الله نطاق جولات فرسانه الى : شقبنارية ( الكاف حاليا ) التى خضعت بالأمان . وأرض بنى جردان حيث التقت بسرايا ابن أبي الأغلب وتقاتلت معها .

#### خطة المعركة :

وبعد أن اطمأن الى حالة المنطقة . عبا رجاله يوم السبت ٢٣ من جمادى الآخرة / ١٨ مارس بعد أن عرضهم فى هيئة الحرب ميمنة وضع فيها بنى نيطاش . وميسرة جعل فيها بنى يباوة . وقلبا وضع فيه قبيلتى ملوسة ومسالتة . أما هو فقد وقف على رأس عشرة آلاف فارس انتقاهم من الدعاة ورؤساء القبائل وأصحاب المعرفة بمكائد الحروب (١١٦) . وعلى هذه التهيئة رحف الى ابراهيم بن أبي الأغلب بالأربس الذى كان بدوره قد عبا عساكره للحرب .

#### حرب الكمان تقرر مصير المعركة :

وعندما التحم القتال فى سهل الأربس كان أبو عبد الله يقف فى مقدمة فرسانه على تلة مشرفة على المدينة يشاهد القتال الدامى ، الذى سمعت فيه أعداد كثيرة من الفريقين . وظهر لأبى عبد الله خلال الحرب التى استمرت من الصباح الى وقت العصر أن الجند الاغلبى يقاتل آخر معاركه باستماتة أشفق منها على رجاله . وعندئذ قرر انتخاب حوالى ستمائة رجل من أشدها رجاله ، ورسم لهم أن يعبروا المخاضة ( المسيلة ) المتاخمة لميدان المعركة . وأن يدبروا كميناً للخيالة الاغلبية التى لا تريد أن تنهزم . والظاهر أن المرقف الحربى وقتئذ كان يقضى على كل من الجانبين المتحاربين أن يحاول

---

(١١٥) انظر افتتاح الدعوة . ص ٢٠١ والهوامش . وقلوب قلخيخ ابن الأثير . ص ٢١٦

ج ٨ ص ١٧ ( ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٦ ) .

(١١٦) انظر افتتاح الدعوة . ص ٢٠٢ - ٢٠٣ .



مثل تلك المحاولة ، إذ التقى رجاله كتامة ، وهم عراة في المخاضة ، برجاله  
الأغلبة . وانتهى ذلك اللقاء البرمائي العجيب بتفوق الكتاميين الذين خرجوا  
برماهم ودرقهم ، يفاجئون الخيالة الأغلبية ويرجعون كفة فرسان كتامة  
عليها (١٦٧) .

ومكثا انكسرت مقاومة القوات للأقلية فجأة ، وتفرق العسكر في  
اتجاه بلادهم : فأخذ إبراهيم بن أبي الأغلب ومن معه من رجال الدولة الطريق  
على جبل الحراطين ، وانهمزم من كان من قبائل : لواتة وكزناية ومكلاثة على  
طريق : جثيرمس ، وهرب الهواريون والنظريون على طريق بني بشير .  
بينما انهمزم العبيد واختلط الناس من أهل الأريقية في اتجاه القبروان . كل  
هذا والكتاميون في أعقابهم يقتلون وبأسرون ويغنمون ، ووصلت جماعات  
منهم في متابعتها للمتهمزين حتى مدينة الأريس ، ثم انهم عادوا إلى معسكرهم  
عندما جن الليل (١٦٨) .

أما عن الأريس نفسها فإنها تعرضت للعاصفة الكتامية في يوم الأحد  
التالي وهو ٢٤ من جمادى الآخرة / ١٧ مارس . فقد دخل رجال أبي عبد الله  
المدينة عنوة وقتلوا بها من الخلق ما لا يحصى ، كما يقول القاضي البصان (١٦٩) .  
مما يرجح أن مسجدها الجامع كان مسرحاً لمذبحة مروعة ، سأل فيها الدم  
النار ، كما تقول رواية ابن عذاري (١٧٠) . وقضى الجند الكتامي يومهم في  
الأريس ثم خرج بهم أبو عبد الله يوم الاثنين ٢٥ جمادى الآخرة / ١٨ مارس  
في طريق قمودة ، وهو يريد قسطنطينية (١٧١) .

#### العودة إلى رقادة ونهاية الدولة الأغلبية :

إذا كان مؤرخو الأغلبة يقولون أن أبا عبد الله لم يتبع انتصاره الكبير  
في الأريس بالزحف إلى رقادة العاصمة ، خشية أن يحشد زيادة الله الجند

(١٦٧) انتاج النشرة ، ص ٢٠٣ - ٢٠٤ ، ولقد تخلص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ،

ج ٨ ص ١٧ .

(١٦٨) انتاج النشرة ، ص ٢٠٥ .

(١٦٩) انتاج النشرة ، ص ٢٠٥ .

(١٧٠) البيان ، ج ١ ص ١٤٦ - ١٤٧ ، ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ،

(١٧١) انتاج النشرة ، ص ٢٠٥ ، ابن الأثير سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ .

ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٧ ، حيث يقول انه انصرف إلى بلخية .

الأغلبى المبشر من جديد فلا يقدر عليهم ، قال الحقيقة إن أبا عبد الله واصل المسير على نفس النهج الذى أتبعه فى حرب الأغالبة منذ البداية ، والذى يتلخص فى ترحيب عدوه بصدماته المفاجئة ، واكتساب ما يمكن اكتسابه من الأرض والفنية ، بأقل قدر من الخسائر . وحرص أبى عبد الله على تقليل خسائره على قدر الامكان هو الذى يفسر كيف أنه كان يفضل انسحاب عدوه على أن يتخلف من مهاجمة ما قدر عليه ، وهو ما يفسر أيضا كيف أنه كان يملك الالتحام بخصمه عقب اللقاء مباشرة ، سواء كانت الوقعة له أم عليه ، معتمدا على معاودة الإلحاح على العدو فيما بعد . فكان حيلته الحربية فى حرب الأغالبة كانت حربا متقطعة أشبه بحرب الصوائف والشمواتى السنوية التى طبعها العرب فى فتوح الاسلام الأولى .

فى إطار هذه السياسة الحربية السليمة ، ما إن علم أبو عبد الله بهروب زيادة الله وفشل ابراهيم بن أبى الأغلب فى القيام مقامه ، حتى ارتد على عقبيه قبل أن يصل إلى سيبه ، ومر بسكتانة ، عائدا إلى معسكره فى وادى الرمل ، وذلك فى يوم الخميس ٢٩ من جمادى الآخرة / ٢٢ مارس ، وقضى فيه ليلته . وفى يوم الجمعة التالى آخر شهر جمادى الآخرة سير عروبة (هزوية) ابن يوسف وحسن بن أبى خنزير على رأس ألف فارس إلى رقادة . ووصل القائدان والناس ينهبون وقيادة ، فأمّنهم حسب أوامر أبى عبدالله وتركوا لهم ما أخذوه ، ولكنهم أوقفوا النهب ، مما دعا أهل القيروان إلى الابتهاج عندما وصلهم الخبر (١٧٢) .

وفى يوم السبت التالى أول رجب سنة ٢٩٦ هـ / ٢٦ مارس كان وصول أبى عبد الله إلى رقادة . وخرج شيوخ القيروان وفقهاؤها للترحيب به فى موضع سائية ممس حيث استقبلوه وسلموا عليه وأعلنوا طاعتهم له ، وسألوه الأمان فأمّنهم . ثم انهم ساروا فى ركابه إلى أن دخل رقادة ، والقارىء يقرأ بين يديه : « هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر » الخ الآية . ويقرأ : « كم تركوا من جنات وعيون » الخ الآية (١٧٣) .

—————

(١٧٢) انتاج الدعوة ، ص ٢١٢ .

(١٧٣) ابن عطار ، ج ١ ص ٢٠٤ - ٢٠٥ . حيث الإشارة إلى أن قلعة القيروان عندما علموا بعودة أبى عبد الله إلى الأندلس خرجوا مع توبؤن الناس للقاءه . فاستمر يوم محبوب ابن عبد ربة القوارى إلى حصن بلواقن ، بين مدينة جلولاء وحمام السراشق ، حيث وصلوا يوم ٢٧ جمادى الآخرة / ٢٤ مارس ، ولكن الشيعى عرفهم ألح انصراف ، ولم يسمح لهم =

وفي رقادة نزل أبو عبد الله في أحد قصورها المعروف بقصر البحر ، وقرق دور المدينة على زعماء كتامة وأنزل جيشود عساكره حولها (١٧٤) . أما من مدينة القيروان عاصمة البلاد العريقة ، فإنه آمن من وجده فيها من أفراد البيت الأغلبى وقوادهم الذين آثروا البقاء على الفرار مع زيادة الله ، لم يستثن من ذلك إلا إبراهيم بن بربر بن يعقوب التميمي ، المعروف بالقوس اذ قتله خنقا . كذلك أمر أبو عبد الله بالتخلص من رجال الحرس السودالي من موالى بنى الأغلب ، فقتلوا . والظاهر أنهم استجابوا لمؤامرة التخلص من الداعي التي كان يديرها إبراهيم القوس ، كما يفهم من رواية ابن عذاري ، التي تنسب إلى أبي عبد الله قوله : « ما أمنت أفريقية حتى قتلت القوس » (١٧٥) .

### قيام الدولة الفاطمية ، في غيبة الإمام :

وبذلك قامت دولة الشيعة الفواطم ودولة كتامة بعد حوالي ١٥ ( خمسة عشر ) عاما من ذلك اللقاء الذي تم بركة بين الداعي الشيعي الشاب أبي عبد الله وبين جماعة الحاج الكتامي . وبدأ أبو عبد الله يقر الأمور في أفريقية ، ويثبت دعائم الدولة الفاطمية الفتية استمدادا لاحتضار الإمام الذي يدعو له ، وهو عبيد الله المهدى ، الذي كان حينئذ في سجلماسة ، بعيدا على حافة الصحراء في جنوب المغرب الأقصى .

### العمل على استنقاذ أموال الأغلبة ، والمعتقلين في أفريقية من أهل الدعوة :

ولقد تطلب انجاز هذه الأمور حوالي الشهرين ونصف الشهر . وكان أول ما بدأ به الداعي هو العمل على حفظ ما كان قد بقي في البلاد من كنوز

---

باللقاء في مسي إلا بعد مكاتبات واستطلاعات . ولا شك أن الرواية تتبالغ هنا عندما تقدر أن عدد قوات الشيعي تبلغ ٣٠٠ ( ثلاثمائة ) ألف فارس وراجل موزعين على ٧ ( سبعة ) جيوش في قارة ، أمم حوا ، أشبار ملوك بني حمد ، من ٨ ) . وتذكر رواية ابن عذاري أيضا أن كتامة ضمنت عندما ينزل أبو عبد الله الأمان لأهل القيروان ، على الرغم من أن كان قد وعدهم بأن تكون طاعة ، ولو أنهم قبلوا ما قاله لهم من أنها مدينة طيبة قد أحاطها الله برعايته .

(١٧٤) ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٠٥ : حيث القراءة « قصر الصحن » التي صحتنا إلى « قصر البحر » ، وأبطل ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٦ .

(١٧٥) أكيان ، ج ١ ص ٢٠٥ . والظاهر أن القائد الأغلبى القليل لم يشتهر باسم « القوس » إلا بعد خنقه بوتر قوسه ، بأمر الداعي ، إلا أن كان الرجل قد عرف بجهوده في الرماية بالقوس الذي صار لقباً له .

الأغلبية وذخائرهم ، واقفاذ كبار أهل الدعوة من المعتقلين في البلاد . ولما كان أخوه أبو العباس المعروف بالمخطوم ( لجرح أصيب به فوق أنفه ) محبوسا في سجن طرابلس فأنه بعث من استنقذه وعساده به وبصحته أبو جعفر الخزري وكذلك لم يبيد الله المهدي التي كانت في حراسة هذا الأخير (١٧٦) ، مما يعني أن المخطوم كان المستول عن تأمين وصول والدته الأملم إلى المغرب ، وأن أمره انكشف في طرابلس فقبض عليه ، وأن الداعي كان على علم بذلك عن طريق عيونه أو جواسيسه . وفيما يتعلق بالأموال فقد عرف أبو عبد الله الله بما كان مخزونا منها في قصر الرباط ببسوسة ، فأرسل قائده عروبة بن يوسف إلى هناك حيث أمن أهل المدينة وعاد بالأموال التي بلغت ٢٨ ( ثمانية وعشرين ) حملا . كذلك أمر الداعي بجمع ما كان قد انتهبه الناس من الأموال بمدينة رقادة ، وضم عبيد زيادة الله إلى رجاله ، ووقف جواريه ، أي أوقف التصرف فيهم ( لعين عودة الإمام من سبجلماسة ) ، وعهد بالنظر في ذلك إلى أحد ثقاته من الفقهاء ، وهو أحمد بن فروخ الطنبلي المشهور بالأحديب (١٧٧) .

#### الترايب الإدارية :

واخذ أبو عبد الله الداعي بعد ذلك في ترتيب الدولة وإرساء قواعد نظمها . فعهد بولاية مدينة القيروان إلى أحد المخلصين من أنصاره ، وهو الحسن بن أحمد بن علي بن كليب المعروف بابن أبي خنزير . كما آلت ولاية العاصمة الأغلبية السابقة ، مدينة القصر القديم ، إلى أخى هذا الأخير ، وهو خلف بن أحمد بن علي بن كليب (١٧٨) . وصدر الأمر إلى الأخوين الواليتين « بقتل من خرج ليلا أو شرب مسكرا ، أو حملة أو وجد عنده » (١٧٩) ، فكان عهد العدل والإصلاح قد بدأ بتطبيق « الأحكام العرفية » أو « حالة الطوارئ » ، كما نقول الآن .

#### الإصلاحات الدينية :

وفيما يتعلق بالإصلاحات الدينية التي تطلبها المذهب الفاطمي أمر أبو عبد الله بأن يزداد في الأذان بعد « حي على الصلاة » « حي على خير العمل » ،

(١٧٦) ابن عتاري ، ج ١ ص ٢٠٦ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٥١٢ .

(١٧٧) البيان ، ج ١ ص ٢٠٦ .

(١٧٨) ابن عتاري ، ج ١ ص ٢٠٦ .

(١٧٩) ابن عتاري ، ج ١ ص ٢٠٦ .

واسقط من آذان الفجر « الصلاة خير من النوم » (١٨٠) .

والى جانب ذلك أمر بالصلاة على بن أبي طالب باثر الصلاة على النبي ، وكذلك على قاطبة والحسن والحسين (١٨١) . وقبيل حلول شهر رمضان أعلن إسقاط صلاة الأشفاق ( التراويح ) ، وتم ذلك بمعرفة محمد بن عمر بن يحيى بن عبد الأعلى المروزي ، الذي كان من جند خراسان ، عندما عين قاضيا للقيروان في ١٧ من شعبان/ ١٢ مايو سنة ٩٠٩ م (١٨٢) . والحقيقة ان ردود الفعل المتعلقة من جانب أبي عبد الله ضد المعارضين لهذا الاجراء ، من : أهل السنة أو العلماء من الفساق ، الذين أرادوا استغلال الفرصة للتحرر من قيود الدين (١٨٣) ، لتشكك في صحة الاجراءات الصارمة التي قيل انه أمر ولاته باتخاذها ضد شاربي الخمر وتجارها .

وهكذا تبلورت أصول المذهب في « تفضيل آل علي والبراءة من سواه » ، كما يقول ابن عذارى ، وأمر وجوه كتامة بدعوة الناس الى الدخول فيه ، فدخل في ذلك معهم كثير من الناس . ولقد أطلق أهل السنة على المذهب الفاطمي « دعوة التشريق » ، لا تباعهم رجلا من أهل المشرق (١٨٤) .

### شعارات الدولة :

أما هي شعارات الدولة الجديدة المأخوذة من الآيات القرآنية ، والتي

١٨٠ من عذارى ، ج ١ ص ٢٠٦ .

١٨١ من عذارى ، ج ١ ص ٢٠٧ . ويطلق ابن عذارى على ذلك فيقول انه أظهر التصحيح

في على وسادات من قلم عليه من أصحاب النبي عليه السلام .

١٨٢ من عذارى ، ج ١ ص ٢٠٧ . حيث يخص ابن عذارى على ان القاضي المروزي احتج

على إبقاء القيروان في المسجد الجامع ، وانكر عليهم - بمناسبة اعلانه اسقاط صلاة الأشفاق -

الافتداء بعمل سر من الخطب في القيام وتركهم الاقتناء بقول على بن أبي طالب في زيادة حرم

على حيز العمل في الأذان ، وقال لهم : اسلموا بدمع أهل البيت ، واتركوا القبول .

١٨٣ من عذارى ، ج ١ ص ٢٠٧ : حيث تقول الرواية ان المروزي عندما رأى في

أول رمضان في موضع جلوسه عند حلق القسلة بالجامع ، مكتوباً : « ومن أظلم ممن منع

مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها » الى آخر الآية اكتفى بالأمر بسحوه ، وانتقل

من الجلوس بذلك الموضع . وعندما وقف عليه من العلماء ، وقال له : « قد كُفِّت لنا ،

أصلحك الله » في قطع قيام شهر رمضان فلم احتلت لنا في ترك صيامه لكفيتنا مؤذنه

كلها » ، اكتفى بأن قال له : « اقصب عني يا معقون » ، وأمر بعلفه .

١٨٤ من عذارى ، ج ١ ص ٢٠٧ . وانظر فيما سبق ص ٥٥٢ وجه ٨ حيث تنسب

التسمية الى معلم الصبية الكتاني الذي جل أبو عبد الله محله عندما نزل على جماعة كتامة لأول

مرة ، وكذلك المعارضين للسلطان من الكتانيين .

كان قد بدأ يرفعها في دار الهجرة بإيكجان ، فقد ظهرت أيضا على النقود ،  
التي عهد بنحلة سكها إلى أبي بكر الفيلسوف المعروف بأبن القمودي ، وعلى  
السلاح ، إلى جانب خاتم أبي عبد الله ، وخاتم طبع السجلات ثم البنسود  
والخيل .

وفيما يتعلق بنقش السكة تقول رواية ابن عداري أن أبا عبد الله جعله :  
« الحمد لله رب العالمين » ( ١٨٥ ) ، بينما تقول رواية ابن الأثير بشيء مسمى  
التفصيل أنه أمر بالآلات ينقش عليها اسم ، وجعل مكان الاسم من وجهه : « بلغت  
حجة الله » ، ومن الوجه الآخر « تفرق أعداء الله » ( ١٨٦ ) . ومن استقرأه  
هذه النقوش الثلاثة يمكن القول أن النقوش التي يشير إليها ابن الأثير والتي  
تعتبر من التنصير المذهب الشيعي وهزيمة أعدائه كانت سابقة على نقش  
العملة الذي يعبر عن الراحة النفسية والاطمئنان بعد أن استقرت الأمور .  
أما عن السلاح فكان نقشه ( عدة في سجيل الله ) ( ١٨٧ ) ، بينما ظل نقش  
خاتم الداعي : « فتوكل على الله ، أنك على الحق المبين » ، ونقش خاتم  
طبع السجلات : « وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا ، لا مبدل لكلماته ، وهو  
السميع العليم » . وبقيت كتابة الرايات : « سيهزم الجمع ويولون الدبر »  
إلى جانب : « قل جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا » ، وغيرها  
من الآيات التي تحمل مثل هذا المعنى . كذلك ظل وسم الخيل في اتخاذها  
بكلمتي : « الملك لله » ( ١٨٨ ) .

#### استحضار الامام من سجلماسة :

وبينما كان أبو عبد الله الداعي يقرر قواعد الدولة الفاطمية في بلاد  
التبروان كان يعد العدة ، في نفس الوقت من أجل استنقاذ الامام عبيد الله  
الذي كان لاجئا في سجلماسة بصحبة ولده أبي القاسم ، بعيدا على حافة  
الصحراء الجنوبية للمغرب الأقصى .

---

( ١٨٥ ) البيان ، ج ١ ص ٢٠٦ .

( ١٨٦ ) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٨ ( ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٦ ) ، وأضاف  
الحناء ، ج ١ ص ٦٤ .

( ١٨٧ ) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ( ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٦ ) .

( ١٨٨ ) ابن عداري ، ج ١ ص ٢٠٦ - ٢٠٧ ، وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، وما سبق .

### وصول المهدي الى سجلماسة :

لما عي كيفية وصول عبيد الله المهدي الى سجلماسة ، فقصتها أشبه ما تكون بقصة التجاء الامام ادريس الاول الى المغرب ، وان كانت أكثر منها غرابة . والظاهر أنه عندما اشتدت شوكة أبي عبد الله الداعي ، وانتشرت دعوته الشيعية بين قبائل كتامة ، ووصلت أنباء ذلك الى المشرق ، بدأت الخلافة تشتد في طلب صاحب العصرة ، وحامت الشبهات حول عبيد الله ، الذي كان قد لجأ الى سلمية من أرض مصر في بلاد الشام (١٨٩) ، فحصر بعصبة ابنه أبي القاسم نحو مصر . دون أن يكشف عن نفسه .

والروايات تختلف في تحديد تاريخ فرار عبيد الله من سلمية الى مصر ، ويحل وقع ذلك في لواخر أيام الطولونيين ؟ أم بعد سقوطهم . في سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م ؟ ويظهر ذلك الخلط التاريخي في الروايات التي جمعها المقرئ بشان سادثة الهرب تلك : فهو عندما يختتم الفصل الخاص بمناقشة صحة نسب عبيد الله المهدي يسجل أنه ظهر بسجلماسة في ذي الحجة سنة ٢٩٠ هـ / أكتوبر - نوفمبر ٩٠٣ م (١٩٠) ، أي على عهد هارون بن خمارويه بن أحمد ابن طولون ( ٢٨٣ - ٢٩٢ هـ / ٨٩٦ م - ٩٠٥ م ) ( ١٩١ ) في خلافة المكتفي ( ٢٨٩ - ٢٩٥ هـ / ٩٠٢ م - ٩٠٨ م ) ( ١٩٢ ) ، ثم يعود ، في كلامه عن خروجه الى المغرب ، لكي يقول : أنه وصل الى مصر أثناء ولاية عيسى النوشري ( ٢٩٢ - ٢٩٧ هـ / ٩٠٤ - ٩١٠ م ) في خلافة المعتضد ( ١٩٣ ) الذي كان قد تولى قبل ذلك في ربيع الثاني من سنة ٢٨٩ هـ / مارس ٩٠٢ م .

### تحفية تحديد التاريخ :

#### الخروج من الشام في النصف الثاني من سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م :

وسبب هذا الخلط التاريخي ، فيما بين خلافة المعتضد وخلافة المكتفي وما بين ولاية الطولونيين في مصر وولاية عيسى النوشري ، يكمن في عدم

(١٨٩) انظر المقرئ ، انساب النخلة ، ط ٠ ١٩٦٧ . ص ٦٠ ، وانظر ابن الأثير سنة

٢٩٦ ج ٤ ص ١٤ ، وانظر فيما سبق ، ص ٤٤٥ و ٤٠ .

(١٩٠) انساب النخلة ، ج ١ ص ٨٤ .

(١٩١) انظر المكتفي النخلة والولاية ، ط ٠ لبنان ، ص ٢٤٢ - ٢٤٦ .

(١٩٢) ابن الأثير ، انساب سنة ٢٨٩ ، سنة ٢٩٥ .

(١٩٣) انساب النخلة ، ج ١ ص ٦٠ .

التميز بين ظهور الداعي أبي عبد الله في بلاد كتلة على أيام الخليفة المعتصم والطولونيين وبين ظهور عبيد الله المهدي في سجلماسة على أيام الخليفة المكتفي وواليه على مصر ، التي كان قد استعادها العباسيون سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م ، عيسى النوشري (١٩٤) .

وإذا كان الأمر كذلك فلا بأس في أن يكون خروج عبيد الله المهدي من سجلماسة إلى مصر قد تم في بداية ولاية عيسى النوشري ( منذ ٧ جمادى الآخرة سنة ٢٩٢ هـ / ٢٧ أبريل ٩٠٥ م ) ولا بأس أن يكون ذلك قد تم في فترة الاضطراب التي عرفتها مصر خلال سبعة أشهر ، فيما بين ٢٦ من ذي القعدة سنة ٢٩٢ هـ / ٢٠ سبتمبر ، و ٨ رجب سنة ٢٩٢ هـ / ٦ مايو ٩٠٦ م ، بسبب ثورة محمد الخننجي الذي دعا للطولونيين (١٩٥) . فلا شك أن هذه الثورة التي عصت مصر وجنوب بلاد الشام والتي تنقل أثنائها عيسى النوشري أمام مطاردة الخننجي فيما بين الجيزة والاسكندرية والصعيد ، كانت موافقة لكي ينتقل المهدي من حصن إلى مصر والمغرب خفية عن عيون الخلافة . هذا ، كما يمكن القول أن اضطراب الأحوال في مصر فيما بين سنتي ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م ، و ٢٩٣ هـ / ٩٠٦ م ، هو الذي تسبب في ذلك اللبس الذي حدث بين تلك الفترة وبين فترة الاضطراب التي عرفتها البلاد على أواخر أيام الطولونيين . قبل سنة ٢٩٣ هـ / ٩٠٥ م ، كما كان سببا في ظهور تلك الروايات ذات الطابع الأسطوري ، التي أحاطت برحلة عبيد الله المهدي إلى المغرب وجعلتها أشبه بمغامرة قصصية من النوع المجيب .

ويقوى ذلك الاحتمال ما تقوله الرواية الشيعية الخاصة بتلك الرحلة من أن المهدي كان موجودا في مدينة الرملة من فلسطين حوالي منتصف سنة ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م ، بعد خروجه من سجلماسة أثناء الثورة المعروفة بثورة المرامطة في بلاد الشام ضد الأمير طنج والي دمشق ، والتي دارت فيما بين سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٣ م وسنة ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م . والذي يهم من تلك الرواية التي نرجع إلى أيام المعز لدين الله الفاطمي أن تلك الثورة لم تكن قرمطية بل كانت

---

(١٩٤) انظر كتاب الاستبصار ، ص ٢٠٤ . حيث جعل الرواية خروج عبيد الله إلى مصر في أيام الطولونيين وعلى عهد الخليفة المعتصم . فكانها وصفت عبيد الله المهدي في موضع أبي عبد الله فتبني .

(١٩٥) انظر ابن قري يردى ، النجوم الزاهرة ، أحداث سنة ٢٩٢ - ٢٩٣ هـ ج ٢ ص ٢٤٧ وما بعدها .



شمسية قاضية ، وأن الذين قاموا بها هم بعض المنشقين من الدعاة على ائمة  
الدعاة ، وأن ذلك كان سبب خروج المهدي من سلمية . وحسب تلك الرواية  
فإن ما علم به دعاة المهدي الثوار من الاساطة الى الهاشميين الذين كان المهدي  
يتظاهر بالانتماء اليهم ، كان سببا في شكوى هؤلاء الى الخلافة التي تبنت  
عندئذ آلي عبيد الله (١٦٦) .

### الرحلة العجبية :

هكذا يكون عبيد الله المهدي قد خرج في النصف الثاني من سنة ١٢٩٢هـ /  
١٩٠٥ م من بلاد الشام بعد فشل الثورة هناك ، في الوقت الذي كانت تحصله  
للنباة نجاح داعيته أبي عبد الله في المغرب ، وبعد أن أخذ رجال الخلافة من  
أصحاب الأخبار يلحون في لياطة اللثام عن شخصية الامام الذي كانت كتابة  
القاتل في سبيل اظهار دعوته وكذلك قرأه الشام .

وحسب الأساليب الفنية التي كان يتقنها أصحاب مثل هذه الحركة  
السرية ونهاتهم سار عبيد الله من الشام وبصحبته ابنه أبو القاسم ( نزار ) ،  
وهو مستتر بزي التجار ، وخرج معهما بعض نساء بيته وعدد من خاصته  
ومواليه ، وعلى رأسهم أبو العباس ( المخطوم ) أخو الداعي الذي كان يراقبه  
من كتب .

والظاهر أن تسلل عبيد الله خفية من سلمية أثار شكوك رجال الخلافة  
الذين خمنوا وجهة سيره نحو المغرب ، فأصدر ديوان بغداد أوامره الى عيسى  
النورثري والي مصر ، والي أمير القبروان الأغلب (يأذ الله بأخذ الطرق عليه

---

(١٦٦) انظر حفريات حركة المهدي القاطني ، استناد الامام ، وسيرة حيدر العلي ،  
بدر البنا مؤلف ، مجلة كلية الآداب بجامعة القاهرة ، المجلد الرابع ، ج ٢ ، ديسمبر ١٩٦١ ،  
المقدمة ٩٠ - ٩١ ( حيث تعدد الثروة في الشام فيما بين سنوات ٢٨٩ - ٢٩١ هـ ) ،  
ص ٩٦ - ٩٧ ، حيث تحوير المهدي من قسري بني أبي محمد الداعي ورسوله من سلمية الى  
مصر ، الى طرابلس الشام ، الى الرملة ) ، ص ٩٨ ( حيث حصر طنج في دمشق ) ،  
ص ٩٩ - ١٠٢ ( حيث كتب الهاشميون الى الخليفة المصطفى يستنصرون به ، ووقعوا للكتب  
عبد الجبار أبي نصر بن علي كان يحظر قدوم المهدي عليه في الأشهر الأولى من سنة ٢٩١ هـ ،  
بصر ١٠٥ - ١٠٦ ( حيث هزمت أبي موزول أمام محمد بن سليمان ثم القبح عليه والمروء على  
المهدي وصلته ، وشروع البرية من بغداد طلب المهدي في جميع الأقاليم ) ، ص ١٠٧ ( حيث  
الداعي على أن المهدي كان يمشي في سلمية مع الهاشميين ويتظاهر بأنه عيسى ) .

يوقبضه . بل وكذلك كل من يشبهه (١٩٧) . ونجح أعوان النوشري فعلا فيه  
للقبض على عبيد الله في بعض البساتين ، ولكن الأمر انتهى بإطلاق سراحه ،  
بعد أن أنكر حاله ، وهو يظهر التقى والمباداة (١٩٨) .

وتضيف الروايات الفاطمية الأصل على تلك المظاهرة لونا قصصيا  
مثيرا ، فتقول ان المهدي بعد أن خرج من مصر ( العاصمة ) عاد - رغم تعرضه  
للأخطار - يطلب كلبا كان حرب لهم ، فحمل الى الوالي الذي حقق معه ،  
ولم يطلقه الا عندما قيل له انه صائد قد حرب له كلبه فطلبه ، وشهدت له  
طليعة بذلك (١٩٩) .

والى جانب الرواية ذات الطابع القصصى هذه نجد روايتين أخريين أكثر  
جدية اذ تقول الواحدة منهما ان عبيد الله اشترى الوالي فأعطاه مما كان معه  
من الأموال الكثيرة حتى أطلقه (٢٠٠) ، بينما تقول الأخرى ان عيسى النوشري  
أطلقه لأنه كان يتشيع (٢٠١) ، مثله في ذلك مثل واضح صاحب يريد مصر  
الذى ساعد ادريس بن عبيد الله على الفرار الى المغرب منذ أكثر من مائة  
عام (٢٠٢) .

(١٩٧) انظر كتاب الحقا للنقيرى ، ج ١ ص ٦٠ - ٦١ ، ابن الأثير ، سنة ٢٩٦  
ج ٨ ص ١٤ - ١٥ ، وقارن الاستبصار ، ص ٢٠٤ .  
(١٩٨) كتاب الحقا ، ج ١ ص ٦٠ .

(١٩٩) انظر كتاب الاستبصار ص ٢٠٤ ، وقارن كتاب الحقا ج ١ ص ٦٠ - ٦١ ؛  
حيث تقول الرواية ان الكلب كان لابي القاسم بن المهدي ، وأن هذا الأخير عندما عاد الى طلبه  
في البستان الذي كان قد قبض عليه فيه كان ذلك سببا في إطلاق النوشري الى أنه ليس  
بالرجل المطلوب ، اذ كان اصحاب الوالي قد لاموه على إطلاقه . وانظر هاشم ١ ص ٦١ حيث  
يشير الى نفس محمد بن محمد اليماني الذي بشره ايطافوف ( مجلة آداب القاهرة ) ، عن رجلة  
المهدي من الشام الى المغرب ، والذي ترد فيه قصة القائم مع الحرة السلوية البتراء التي  
كسبت وشرائها مما كان سببا في حرفة المهدي الذي استبطلهم ، ولكن على انها حدثت في  
الطريق ، من دمشق الى الرملة ، ودون الوجهة مع الوالي ، انظر النص ، ص ٢١١ .

(٢٠٠) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٤ ، كتاب الحقا للنقيرى ، ج ١  
ص ٦٠ .

(٢٠١) ابن الأثير سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٤ ، وقارن نص محمد اليماني ، مجلة كلية  
آداب القاهرة ١٩٦٦ . ص ١١٣ ، حيث تقول الرواية ان المهدي نزل على مصر الفتاة الذي  
يعرف باسم هياش . وأن هذا الأخير شهد لدى صاحب مصر بأن شقيقه لم يكن الا رجلا حاشيا  
من اشراف التجار ، وأنه معروف بالفضل واليسار .

(٢٠٢) انظر في سق ٢٥ - ٢٦ .



شكل رقم (٩)  
بلاد القريية

### برقة :

ومن مصر سار المهدي وابنه وبصحبتهما أبو العباس أخو الداعي نحو  
الغرب مع بعض قوافل التجار إلى طرابلس . وفي حيز مدينة برقة تعرضت  
الجماعة ، في موضع يعرف بالطاحونة لفارة قام بها عدة من المزارعين من أهل  
الناحية ، وضاع فيها بعض متاع عبدة الله بعد أن تعرضوا للشتم واللعن ،  
ومنه كتب وملاحم كانت لأبائهم عظم أمرها عليه . وفي تلك الفارة ضرب  
أبو العباس بالسيف على وجهه ، فكان الجرح الذي دعا إلى تسميته  
بالمخطوم (٢٠٣) .

(٢٠٣) انظر استنار الامام وسيرة جعفر . مجلة كلية الآداب بالقاهرة ، ٢١٣٦ ، ص ١٠٦  
وسيرة جعفر الحاجب ، ص ١١٨ - وانظر لغريزي ، اتمام الخطا ، ج ١ ص ٦١ - وابن عسدي  
ج ١ ص ٢٢٥ - ٢٢٦ حيث توجد القصة بمناسبة تشكيل القوات الداعية بأهل برقة وهي في  
طريقها إلى مصر سنة ٣٠١ هـ / ٩١٣ م ، كتار لتلك الامالة التي لحقت بالامام . عندما دخل  
بلسم ، وهو قادم من مصر ، وانظر للمؤلف ، فترة حاسمة من تاريخ المغرب : موقف ليبيا  
فيما بين قيام الفاطميين في القريية وولادتهم إلى مصر ، مجلة كلية الآداب بالجامعة الليبية ،  
المجلد الأول ، بنغازي ١٩٩٨ ، ص ٢٣٦ .

### طرابلس :

وفي طرابلس استقر المهدي بعد أن انفصل عن قافلة التجار ، ولكن أمره كاد أن ينكشف بفضل عمال زيادة الله الأتلي ، ولكنه لم يقبض إلا على أبي العباس الذي حبس في سجن المدينة (٢٠٤) . وعندئذ رأى عبيد الله أنه ليس من الحكمة المرور بالقيروان من أجل المسير مباشرة إلى حيث إبي عبد الله في بلد كتامة ، فأخذ طريق القوافل الصحراوية المؤدية إلى سجلماسة عبر فلسطينية (٢٠٥) ، وبلاد الجريد والزاب حيث مر ، كما تنص الروايات الفاطمية التي نجد لها ذكر في كتب الإباضية ، بكل من مدينتي توزر ووارجلان اللتين تعرض فيهما المهدي للسلب والاهانة من جديد ، كما حدث في الطاحونة بحيز برقة .

### توزر :

ففي مدينة توزر من بلاد الجريد التي كان يظن أنها ستكون قاعدة ملكه حسبما كان عنده من العلم ، لولا أنه وجد رجالها باعة وأصحاب حوانيت ، ليس معهم زينة الملك ولا هيئة السلطان - تعرض لعبيد الله ومن كان قد بقي معه ، رجل من بني جلتين من قبيلة بني واسين ، وخرج دابته النفسية ، مما دعا المهدي إلى أن يكتب اسم الرجل واسم قبيلته وبلده - استظارا للانتقام منه فيما بعد .

### وارجلان :

أما في وارجلان فقد تعرض له سفاههم وهرموا به ، وقالوا : « هذا الذي جاء من الشرق يريد الملك فبصقوا في وجهه » ، وكان أشد الناس في ذلك أهل قصر بكر ، وشيخهم يسمى شيار ، ومنزله يعرف بعاغيارت . وفي ذلك قال عبيد الله : « غير الله ما بهم » .

وقصة مرور المهدي بتوزر ووارجلان وهو في الطريق إلى سجلماسة بعد إقامته في مدينة طرابلس مقبولة . لا يضيف من شأنها إلا ما نقول

---

(٢٠٤) ابن عذري ج ١ ص ٢٠٦ - حيث الإشارة إلى ذلك بمناسبة منقول أبي عبد الله رقادة . وانظر فيما سبق ، ص ٥٨٢ وما ١٧٦ ، وقارن ابن الأثير ( سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٥ ) الذي ينقله القرطبي ( معاني الأخبار ج ١ ص ٦١ ) : حيث يفهم من الرواية أن أبا العباس قبض عليه في القيروان حيث كان المهدي قد أرسله لاستطلاع الأحوال ، وأغلب الظن أنه أعيد إلى طرابلس لكي يدل على المهدي .

(٢٠٥) انظر ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٥ ، وقارن معاني الأخبار ، ج ١ ص ٦١ ، حيث القراءات فلسطينية خطأ وفلسطينية بدلاً من فلسطينية .

من أن عبده ، الحجاجي ، الذي قد يقصد به أبو عبد الله الداعي الذي اشتهر بالايكجاني ، نسبة إلى ايكجان دار البحرة . كما معه وأنه صبيح من توزر إلى مدينة تاصروت ( تارروت - دار الهجرة ) من أرض كنامة ، بعد أن عرف قمحها في سوق توزر ، ووجدتها على الصفة التي توافق عليه (٢٠٦) .  
والظاهر أن رجال زيادة الله عندما فشلوا في وجود عبيد الله في طرابلس عرفوا وجهته نحو سجلماسة فخرجت رسلهم إلى صاحبها اليسع بن مدرار يطلبون المهدي ويعرفونه بأنه الرجل الذي يدعو إليه أبو عبد الله الشيعي ، ويطلب إليه القبض عليه (٢٠٧) .

### سجلماسة :

والظاهر أن عبيد الله عاش ، وهو في زى التجار ، في سجلماسة لفترة من الوقت ، إذ تقول بعض روايات المقرئى أنه أهدى إلى اليسع وواصله ، وأن الأمير المدرارى قربه وأحبه (٢٠٨) . هذا ، كما تقول بعض الروايات الشيعية المدقبة التي بقيت أصداً لها في كتب الإباضية المعروفة ، أن عبيد الله نزل في دار لبعض وجوه أهل سجلماسة ، في طابقها العلوى ، وأن صاحب الدار الذي سكن معه في الطابق السفلى رأى فيما يرى النائم كأن ثعباناً عظيماً يسكن معه في داره ، وأنه عندما قص الرؤيا على عبيد الله فسر لها له بأن « الثعبان العظيم ملك يملك المشرق والمغرب » ، فما كان من الرجل

(٢٠٦) أنظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٥ - ب ( والدرجيني ، المخطوط ، ص ٩٢ - ٩٣ ) ، ولارن ، سيرة جعفر الحجاب ، مجلة أدب القاهرة ١٩٣٦ ، ص ١١٦ - ١١٨ : حيث تقول الرواية أنهم ساروا من طرابلس إلى قسطنطينية ومروا بمقاتل نفوسة . ويظهر من تلك الرواية المنسوبة إلى جعفر صاحب المهدي أن عبيد الله ألام مدح لأبائهم بها في المدينة وأن خدمه لقوا بعض الخاضع من عامة الناس الذين كانوا في مظلمهم من الإباضية . من ذلك ما تعرض له الحجاب سفر من بعض الباعة الذي عرف أنه رافضى فأساء إليه ، وبعثها طامراً مثيراً لمعرض لها عندما بعث المهدي لثراخروف صغير مسمم ، معرض عليه رجل من أهل توزر كلب مسمم ، « فإذا القوم ياكلون الكلاب ويسمون بها بأسماء الخرفان » .

(٢٠٧) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٥ ، الطبعة الحديثة ، ج ١ ص ٦١ - ٦٢ .  
وقلن سيرة جعفر ، ص ١١٩ . حيث تقول الرواية أنهم لما ان خرجوا من توزر حتى نزل الرسول في طلبهم .

(٢٠٨) انظر الحجاب للمقرئى ج ص ٦٢ وقول أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٥ - ب . حيث تقول الرواية أن عبيد الله دعى إلى اليسع فأعطاه بعض ما عنده فهدى عنه الناس ، التي ما انتد في سجلماسة من أنه هرب من يد رسلهم فطعموا لهاله والزهة .

الا أن يجعله وقيل يديه (٢٠٩) .

وإذا كنا لا نجد فيما بقي لنا من سيرة جعفر الحاجب عن إقامة المهدي المنتقبة في سجلماسة إلا كرامة جرى الماء بشدة في عين الماء الراكدة في السستان الملاصق للدار التي سكتوا فيها بعد أن وضع القائم رجليه في الماء (٢١٠) . فإن ما احتفظ لنا به أبو زكريا ، في سير أئمة قاهرت ، يمكن أن يقدم لنا صورة لا بأس بها عما كانت عليه سيرة المهدي المنتقبة في سجلماسة ، مما كان متداولاً في المغرب على عهد الفاطميين .

من ذلك أن المهدي أقام في سجلماسة حتى عرف بالفقه والعلم والقراءة ، وصار الناس يختلفون إليه ويسألونه عن حوائجهم . وأن وإلى المدينة (اليسع) أثره على جميع أصحابه رجعله وزيرا في جميع أموره إلى أن انتهى أمره بأن أصبح المرجع الأول في أمور السلم والحرب ، مما جعلهم يقيمون به في جميع أحوالهم ، بل وحتى انتهى الأمر بأن ولوه على أنفسهم بعد وفاة اليسع ، وهو غير راغب في ذلك ، وصار يأخذ العري والمدائن حتى أخذ مدينة فاس ، كما تريد الرواية الشعبية التي يغلب عليها الطابع الأسطوري (٢١١) .

أما عن رواية جعفر الحاجب فهي لا تشير إلا إلى القبض على المهدي في سجلماسة بعد أن وصلت الأوامر إلى اليسع بن مدار بذلك من قبل الخلافة أو زيادة الله الأغلب ، وهو ما يأخذ به جمهور المؤرخين ، وإن تميزت الرواية الشعبية - التي تظهر في شكل مذكرات شخصية - بالمزيد من المعلومات التفصيلية (٢١٢) .

---

(٢٠٩) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ - ١ ( الدرجيني ، المطبوع ، ص ٩٢ ) ، وقارن سيرة جعفر الحاجب ، ص ١١٩ ، حيث تقول الرواية أنهم استأجروا دارا حسنة من رجل يعرف بأبي حشبة للمهدي .

(٢١٠) مجلة آداب القاهرة ، ١٩٣٦ ، ص ١١٩ - ١٢٠ .

(٢١١) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ - ١ ، وقارن رواية القاضي النعمان في افتتاح الدعة ( ص ١٥٣ - ١٥٤ ) ، حيث تقول أن كل من رأى المهدي بسجلماسة كان يقول : « ما هذا تاجر وما هذا إلا سلطان لم يملك من الملوك » ، كما تقول أن المهدي وصل اليسع صاحب سجلماسة الذي كان يوجب حقه وتطليعه إلى أن آتاه كتاب زيادة الله ... يخبره أنه هو الذي يدعى أبو عبد الله إليه .

(٢١٢) انظر سيرة جعفر الحاجب ، ص ١٢٢ - ١٢٣ : حيث الإشارة إلى أنه عند القبض على المهدي وابنته الهائم وخليفته : جعفر وطيب وممثل وأبي يعقوب القهرمان ، خصصت دار لعيسى الإمام وأخرى لعيسى وإلى بعده ، بينما حسن الختم في بعض ساحات المدينة - هذا إلى ...

والذي يمكن أن يطمأن إلى صحته من كل ذلك ، هو نجاح المهدي في  
لافلات من مطاردة عمال الخلافة وزيادة الله ، والوصول إلى سجناسية في  
واخر سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م حيث أقام متخفيا في زى التجار . ومن ملجأه في  
سجناسية أخذ عبيد الله المهدي يتصل سرا بابي عبد الله الشيعي (٢١٢) ،  
لذي كان يطلعه أولا بأول على مجريات الأمور حتى أنه عندما انتصرت قوات  
الداعي على جيوش زيادة الله في نفس سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م ، أسرع  
أبو عبد الله فكتب إلى المهدي « يعلمه بالفتح ، ووجه إليه بمال كثير مع قوم  
من كتامة سرا » (٢١٤) .

ولكنه رغم هذا التكتّم لم تلبث الأنظار أن اتجهت إلى عبيد الله الذي  
وضع تحت الرقابة ، إلى أن أتت الأخبار من القيروان تؤكد لليسم بن مزار ،  
صاحب سجناسية ، أنه الرجل الذي يدعو إليه أبو عبد الله في بلدة كتامة ،  
لقبض عليه وحبس في دار أخت اليسم ، كما قبض على ابنه أبي القاسم  
الذي حبس في دار أخرى في بعض أرباض المدينة (٢١٥) ، ولم يلبث الخبر

---

« حاب من تعرض له العلم من التعديب في سبيل اعتراض القروم بأمر المهدي . وكيف انهار  
مهمهم بيده من جعل للامتناع الصعب » إلى جانب الاشارات إلى بعض من كان يتصل به  
في سجناسية من الأصدقاء والأقارب .

(٢١٦) انظر سيرة جعفر الحجاب ، ص ١٢٦ ، حيث تقول الرواية ان المهدي صادق وحلا  
مطلب من القيروان ، وأنه قد عاد المطلب إلى أفريقيا طلب إليه أن يعلم الناس بأمره في  
سجناسية ، ص ١٢٢ ( حيث الاشارة إلى أبي جعفر محمد بن أحمد (القيرواني) الذي صار من  
أكبر أعوان المهدي ، وكيف كان مسود لجمه بسبب أنه سار إلى سجناسية حيث التقى بالمهدي  
الذي أمره بالسفر إلى الأندلس انتظارا لفتح أبي عبد الله أفريقية ) .

(٢١٧) ابن هنادي ، ج ١ ص ١٨٧ : حيث تحفي الرواية ان المهدي أعطى لصدقه  
المطلب الذي كان معه في سجناسية من الدنانير التي أرسلها إليه الداعي والتي لم يكن لها  
مثيل هناك ، وقرا عليه كتاب أبي عبد الله وأمره بكتمان الخبر ، وإلا يبدل من حاله خفية  
السور والرقاء .

(٢١٨) كتاب الاستبصار ، ص ٢٠٤ ( حيث تقول الرواية ان الذي نص على عبيد الله  
كان رجلا يهوديا ، ولا بأس أن يكون خصه الرواية الشيعية من ذلك هو الفرد من أولئك الذين  
انهروا عند الله بأنه يهودي الأصل ) . وقارن رواية القاضي النعمان ( افتتاح الدعوة ،  
ص ٢٢٧ ) حيث تقول ان المهدي اعترف لليسم بنسبه الطوي ولكنه قال انه عاجز وأبكر  
صلته بالداعي . وأن اليسم حمله في دار وجعل عليه حرسا ، وجعل ابنه القائم بأمر الله  
كذلك في دار أخرى ليفرق بينهما ويختار قول كل واحد منهما . وقارن القريزي ، ج ٢  
ص ٦٥ حيث تقول الرواية ان اليسم قبض على المهدي عندما اقترع أبو عبد الله على جيوشه  
من سجناسية .

أن وصل إلى الداعي (٢١٦) . فس دحو له القيروان . كما سمعت الإشارة (٢١٧) .

### السير إلى سجلماسة :

وهكذا ، بعد أن أقر أبو عبد الله الأمور في إفريقية فوزع الولاة والعمال والقضاة على مختلف الملق ، أخذ يعدّ العدة لغزو سجلماسة واستنقاذ الإمام . وفي منتصف شهر رمضان من سنة ٢٩٦ هـ / ٨ يونيو ٩٠٩ م أتى بعد شهرين ونصف شهر من دخوله القيروان ورقادة ، سار على رأس قواته الكبيرة من كتامة ، التي وصفها ابن عذارى « بالدبي المنتشر » ، وابن حماد بأنها « ملء الأرض من الخيل والرجال » . بعد أن استخلف أخاه أبا العباس على إفريقية ، وبصحبه العائد أبو زكي تمام بن معارك الإيجاني واليا لرقادة (٢١٨) . وسار بصحبة الداعي حاشيته ، من رجوه رجاله وأهل دعوته ، مثل : إبراهيم بن محمد الشيباني المعروف بابي اليسر الكاتب ، وزيادة بن خلفون المتطبيب مولى بنى الأغلب ، كما خرج معه من فقهاء العراق ( الحنفية ) أحمد بن محمد ابن سيرين الذي تعصب للمذهب الشيعي فسار راجلا : « يرى أنه محتسب للثواب في طلب الإمام » ، مما كان سببا في توليته قضاء مدينة برقة بعد ذلك (٢١٩) .

### القضاء على دولة تاهرت الرستمية :

ولما لم تكن بلاد المغرب قد عرفت ، منذ وقت طويل ، مثل هذا الجيش الجرار المثلث « بجهازه وعدده وآلات السفن » (٢٢٠) ، كان من الطبيعي أن يتقدم الداعي دون أن يلقى مقاومة ، فتتبدد القبائل أمامه وتفتح له المدن أبوابها (٢٢١) . فعندما مر بطبنة ، عاصمة الزاب ، أقام الزعيم الزناتى محمد

(٢١٦) الاستصار ، ص ٢٠٤ - حيث تقول الرواية أن عبد الله هو الذي كتب إليه . وأعلمه بحاله من الأسر والحرب ووجه الله في استناده .

(٢١٧) انظر فيما سبق ، ص ٥٧٩ - ٥٨١ .

(٢١٨) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٢ ، ابن حماد ، أخبار ملوك بني حميد ، ص ٩ . حيث لم يصحح التسلسل « وأما زكي » فتركها « أمارك » وقارن ابن الأثير سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٨ حيث لا يذكر أبا زكي .

(٢١٩) البيان ، ج ١ ص ١٥٢ - ١٥٣ .

(٢٢٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٢ .

(٢٢١) انظر القرطبي ، اتصاف الحنفا ، ج ١ ص ٦٥ . حيث يقول أن المغرب احتز تحريره وحاشيته باقة . وقال الحنفا عن طريقه : « أتته سبعة مدحون في طاعة » .



ابن جزر طائفا (٢٢٢) . وعندما عرج في الطريق على تاهرت ، لم يكن امام عاصمة الرستميين سوى الاستسلام بالأمان . فالرستميون كانوا منقسمين على أنفسهم ، ما بين : أسرة الامام الحاكم يقظان بن ابي اليقظان ، وأسرة الامام المنقول السابق يوسف بن محمد بن أفلح الذي كانت ابنته دوسر ، كما تقول الرواية الإباضية ، تنحرق شوقا للاخذ بتاره ، كما كان مجتمع المدينة منقسما هو الآخر ، ما بين : وهبية مخلصين ، ومخالفين من : المالكية ، والواصلية والشيعة ، والصفيرية ممن حرضوا أبا عبد الله على استئصال شاة دولة العرس من الرستميين .

وهكذا أذعن تاهرت وأمر الداعي بقتل الامام يقظان وبنيه ، وبث برؤسهم الى افرقية حيث طيف بها في شوارع القيروان قبل ان تنصب على أبواب رقادة (٢٢٣) . وعندما دخل المدينة نهبا وانتهاك حرمتها ، وأجلا كثيرا منها ، وجعل أعزة أهلها أذلة ، كما يقول أبو زكريا (٢٢٤) .

وبذلك انتهت دولة الرستميين ، بعد أن عاشت أكثر من مائة وثلاثين سنة ، وأقام على العاصمة الرستمية تاهرت واليا من قبله ، هو أبو حميد دواس بن صولات اللهيصى ، وجعل له معاونا ، هو إبراهيم بن محمد اليماني المعروف بالهوارى الذي كان يلقب بالسيّد الصغير (٢٢٥) .

#### القضاء على امامة سبلماسة المدراية :

رواهل أبو عبد الله مسيرته المظفرة نحو الغرب دون أن يلقي مقاومة ، وانتهى به المطاف امام سبلماسة في ٦ من ذى الحجة سنة ٢٩٦ هـ / أغسطس ٩٠٩ م . وكان من الطبيعي أن تلقى امامة سبلماسة الصغيرة نفس المصير الذي لقيته مملكتنا الأغالة والرستميين ، والذي يفهم من رواية ابن عذارى أن المدينة التي أحيط بها لم تستطع المقاومة الا يوما واحدا ، اذا انهزم الياسع بن

١ - وأطر افتتاح الدعوة للقاضي السمان الذي نقل أن مصدر رواية القريني ( ص ٢٣٦ )

ومله ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٦ .

(٢٢٢) افتتاح الدعوة ، ص ٢٣٦ ، حيث يقول القاضي السمان عن ابن خزي : « وهو يوم

أمير رباته كلوا وقبائل البربر ماسرما » .

(٢٢٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٢ .

(٢٢٤) السيرة وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ٣٦ - ب ( الدرجيني ، المكيوم ، ص ٩٤ )

وأطر أيضا سبق عن الامامة الرستمية ، ص ٢٨٩ .

(٢٢٥) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٢ .

هدرار في آخر النهار ، وهرب خلسة تحت جنتح الليل مع بعض أهل بيته (٢٢٦) ، حيث انتهى نهاية غامضة (٢٢٧) . وبذلك دخل الداعي مجلساً ، وسار مباشرة إلى سجن سيده عبيد الله المهدي ، حيث استلقاه وهو يخر باً كياً أمامه من فرط التأثر والفرح ، كما استنقذ أبا القاسم إلى العهد (٢٢٨) . وانتقم أبو عبيد الله من أهل مجلساً ، المدينة البضيضة التي جرات على المنحان للإمام ، فنيبهم وأحرق دورهم وأغرمهم مفارم ثقيلة ، كما أمر بإجلاء الكثيرين منهم ، والظاهر أنه خص اليهود بالحظ الأوفى من تلك النعمة (٢٢٩) .

والظاهر أن استقبال أبي عبيد الله الداعي للمهدي عبيد الله ، بما يليق بالإمام من التبجيل والاحترام ، لم يرق كثيراً لقواد كرامة . فقد هالهم ما فعله قائدهم الداعي من الترحيل للمهدي وتقبيل يديه وركبتيه ، وفتحامت كرامة لذلك ، كما يقول أبو زكريا (٢٣٠) . والواضح أنه رغم انفراد الرواية الإباضية بتقرير أخلة كرامة من خضوع الداعي للمهدي فإن الروايات الأخرى تكاد تؤكد هذا الأمر ، عندما تقول : أن الداعي قال لكرامة : هذا مولاي

(٢٢٦) أبي عبادي ، ج ١ ص ٢١٠ ، وأنظر القرطبي ، القامط المحط ، ج ١ ص ٦٥ . حيث يصف إلى ذلك أن الداعي حدث أبو الأمر ملاطمة اليسع حوا على حياة الأصم ولكن اليسع قتل وسله ومرتق رسالته .

(٢٢٧) وفي ذلك يورد أبي عبادي روايتين تقول أولاهما ( ج ١ ص ١٥٢ ) أن أبا عبد الله طلبه لم يقدر عليه ، وتقول الرواية الثانية ( ج ١ ص ١٥٤ ) أنه أخذ بعد ذلك بحوالي شهر إذ قدر به قوم من البربر يعرفون ببني خالد ، واستأمنوا به إلى أبي عبد الله فأنهم وذلك لن مستهل المحرم/ ٢٠ سبتمبر ٩٠٨ م ، وأنظر القامط المحط ، ج ١ ص ٦٥ ، حيث تقول الرواية أن نجل الداعي أدركت اليسع فأخذته وأتت به حيث ضرب بالسياط وقتل . وقارن رواية القامط النعمان ( افتتاح الدعوة ، ص ٢٣٨ - ٢٤٠ ) التي يمكن أن تكون أصلاً لرواية القرطبي . ولها يقول النعمان أن أبا عبد الله أراد أن يدعى اليسع خوفاً على الإمام فراسله ، ولكن اليسع دس بكتابه وقتل وسله . وعن القتال يذكر أن اليسع فر ليلاً في سببه وأهل بيته ثم أنه يقول بعد ذلك أن عساكر أبي عبد الله أدركتهم فأخذتهم وأتت بهم ، وأن اليسع ضرب بالسوط وطيف به في المسكر وفي مجلساً قبل أن تستغنى لمواله ويقتل . ويتنا قول رواية الاستيعار ( ص ٢٠٤ ) أنه لم تقتله طائفة من وعيته لحد كاثوا يحدونه له . وأنظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٦ .

(٢٢٨) ابن طبري ، ج ١ ص ١٥٢ ، وافتتاح الدعوة للقاضي النعمان ص ٢٤٠ .  
(٢٢٩) أنظر الاستيعار ، ص ٢٠٤ ، حيث تقول الرواية أن ما أخذ من أهل مجلساً من التبر والحل بلغ وقر ١٢٠ ( مائة وعشرين ) رجلاً . وقارن ابن طبري ، ج ١ ص ١٥٢ .  
(٢٣٠) السبع وأخبار الآلة ، المخطوط ، ص ٢٧ - ٢٨ .

الامام فهو مولاكم» (٢٣١) ، وما تنص عليه من أن عبید الله قال له عندئذ : « قل لهم هو المهدي بن المهدي سلالة الهسداية» (٢٣٢) ، حتى يخضب عليهم كما نرى ، من هول الصدمة التي أصابتهم في أميرهم الذي ما كانوا يظنون حتى ذلك الحين ، أن فوقه أميرا (٢٣٣) . وهكذا تطلب اقناعهم باستبدال زعامة المهدي بزعامة الداعي بعض الوقت . وكتب أبو عبد الله إلى الفريقين بما تم من نصر أولياء الله وذل أعدائه باستنقاذ الإمام والظفر على صاحب سجلماسة (٢٣٤) .

هكذا أقام أبو عبید الله بصحبة الإمام وول عهده في سجلماسة مدة أربعين يوما (٢٣٥) إلى أن انقضى شهر المحرم من سنة ٢٩٧ هـ / آخر أكتوبر ٩٠٨ م ، أقر الأمور خلالها في منطقة سجلماسة التي عين عليها والياشمعيا . هو إبراهيم بن غالب المزاتي (٢٣٦) ، وأعد العدة للعودة إلى وقادة . وفي شهر صفر / نوفمبر خرج الملوك الملوكي العظيم من سجلماسة يتقدمه الإمام عبید الله المهدي محتطيا صهوة فرس عتيق ، وعليه ثياب نفيسة فاخرة ، وقد تضمخ بالطيب الكثير (٢٣٧) وإلى جانبه ابنه أبو القاسم ، ويحف به فرسان كتامة ، وهم يحرسون أعمال التبر والحلي التي أخذت من المدينة التي تعتبر

- 
- (٢٣١) انظر الاستبصار ، ص ٢٠٤ . ابن طاري ، ج ١ ص ١٥٣ . ابن الأثير سنة ٢٩٦ هـ ج ٨ ص ١٩ ، وقارن رواية القاضي النعمان في رسالة افتتاح الدعوة ( ص ١٤٥ ) التي فيها أن تكون الأصل الذي نقل عنه المتأخرون حيث تقول أن الداعي قال لرجاله : « هذا مولا ومولاكم وول أمركم وإمام دهركم ومهديكم المنتظر الذي كت أشرك به » . وانظر أيضا ص .
- (٢٣٢) الاستبصار ص ٢٠٤ .
- (٢٣٣) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - أ ، حيث يقول : أنه عندما قال الإيكج ( الحجابي ) أي أبو عبد الله لكتامة من عبید الله : « أله مولاى وسلطانى وسيلطانكم » .
- لدرة على وفاطمة فقالوا : « لا صرف لائقنا سلطان نعرف » .
- (٢٣٤) من مكاتيبه وطلب عنه الأخوة بينما في سبيل إخراج المهدي من محبسه ، وغير اليسع تم كيفية اللتال والظفر - انظر من الخطاب في افتتاح الدعوة للقاضي النعمان ص ٢٤١ - ٢٤٤ .
- (٢٣٥) القريري ، اتصال الحفاظ ، ج ١ ص ٦٦ ، وانظر القاضي النعمان ، افتتاح الدعاء ص ٢٤١ الذي ينقل عنه القريري هذه الرواية .
- (٢٣٦) ابن طاري ج ١ ص ١٥٤ ، وانظر افتتاح الدعوة للنعمان ( ص ٢٤١ ) حيث يقول أنه استعمل عليهم عاملا طوي أن يذكر اسمه .
- (٢٣٧) ابن حبان ، أخبار ملوك بني عبید ، ص ٩ .

يأبى من أبواب السودان ، بلاد البير والذهب (٢٣٨) •

و ثلث وصول الموكب الى افريقية بعد رحلة استغرقت حوالى الشهرين  
اذ كان دخولهم الى رقادة يوم الخميس ٢٠ من شهر ربيع الآخر ٢٩٧/٧ يناير  
٩١٠ م (٢٣٩) • وخرج أهل القيروان مع أهل رقادة يرحبون بالامام الذى أحاط  
به أبو عبد الله الداعى ورؤساء كتامة مشاة بين يديه ، وخلفه ابنه أبو القاسم •  
وبعد أن أنفض الموكب فرل الامام بقصر من قصور رقادة حيث عرضت عليه  
حوارى زيادة الله ، واختار منهم لنفسه ولولده ، وفرق ما بقى على رجوه  
كنامة ، (٢٤٠) •

### عيد الله المهدى أميرا للمؤمنين :

ولى يوم الجمعة التالى أمر عبيد الله أن يذكر اسمه فى الخطبة ، فى  
كل من رقادة والقيروان وأن يكون لقبه فيها « خليفة » الله و « المهدى بالله  
أمير المؤمنين » (٢٤١) • وبذلك قامت دولة الآل الفاطميين فى المغرب بشكل  
رسمى ، بعد حوالى ١٥ (خمس عشرة) عاما قضاها أبو عبد الله الشيعى فى  
أرض كتامة ، وهو يدعو للامام المنتظر ، ويقاقل فى سبيل إقامة دولته ،  
لأن تكلفت جهوده بالنجاح ، فتضى على ثلاث دول دفعة واحدة ، هي :  
دولة الأغالبة فى القيروان ، ودولة الرستميين فى تاهرت ، ودولة المندرايين  
فى سجلماسة ، قبل القضاء على دولة الإدارة الرابعة (٢٤٢) • وهكذا  
حق لعبيد الله أن يبدأ حكمه « أميرا للمؤمنين » أى خليفة (٢٤٣) ، بشرعه

(٢٣٨) هذا ما يهم من روايات الاستبصار وابن عذارى السابعة ، أما روايه النسائى  
العمان فى افتتاح الدعوة (٢٤٦) فانها تشير الى أن المال الذى دخل به عبيد الله رقادة هو المال  
الذى كان للمصطفى وللشايخ بن أبيكحلى الى مال إليها وهو فى الطريق لأمير باحصار ، مما  
كان سببا فى تحول أصحاب القلوب العاسدة منهم ( ابن حطرون ، ج ٤ ص ٢٦ ) •

(٢٣٩) افتتاح الدعوة ص ٢٤٧ •

(٢٤٠) المقرئ ، انماط الخط ، ج ١ ص ٦٦ ، وقارن افتتاح الدعوة للقاصى النعمان ،  
ص ٢٤٨ - ٢٤٩ ، ابن الأثير ، سنة ٢٦٦ ، ج ١ ص ١٦ •

(٢٤١) أنظر افتتاح الدعوة ، ص ٢٤٩ : حيث يقول نص الدعاء : « اللهم فصل على عبدك  
وخليفتك القائم بأمر عبادك فى بلادك ، عبد الله أبى محمد الامام المهدى لله أمير المؤمنين ... »  
وقارن انماط الخط ، ج ١ ص ٦٦ •

(٢٤٢) أنظر فيما سبق ، ص ٤٧٧ •

(٢٤٣) ولا بأس من الإشارة هنا الى أن الخلافة كما وودت فى توقيع المهدى فى خلافة الله  
رئيس خلافة الرسول ، كما هو الحال عند أهل السنة • وهذا ما تكرر فى التوقيع من أن  
المهدى هو خليفة الله وأن أيامهم خلفاء الله الراشدين المهديين ( افتتاح الدعوة ، ص ٢٤٩ ) •

على عرش دولة كبرى متراحية الأطراف ، ما بين سواحل افريقية على المتوسط ،  
وصحراوات المغرب الجنوبية على تخوم بلاد السودان •

وكان من الطبيعي أن يبدأ المهدي ممارسته لمهامه كرئيس للدولة الجديدة  
بالعمل على تأكيد مركزه كأمير للمؤمنين عن طريق جمع السلطة ، التي لم  
يكن له منها حتى وقتئذ شيء ، بين يديه • ولكي يتحقق له هذا الهدف ،  
الذي يعتبر غاية لكل وأصل جديد إلى السلطة ، كان عليه أن يتبع سياسة  
دينية تضمن له حشد أكبر عدد ممكن من الأنصار ، يكونون له بمثابة العصبية  
أو القاعدة الشعبية التي يقوم عليها سلطانه ، وأن يتخلص من الزعماء أصحاب  
السلطة ممن يزاخمونه في الملك ويتقصون من سيادته وأهمهم الداعي ، وأن  
يواصل الفتح وتوسيع دولته نحو مصر ونحو المغرب الأقصى بما يشغل رجال  
الحرب ويوجه حماسهم العسكرية نحو الخارج ، كما يهيء موارد إضافية للدولة  
تزيد من قوتها ، وترفع من شأنه هو بين ملوك عصره • أما عن اتخاذ مركز  
جديد للحكم في مدينة « المهديّة » فكان رمزا للنظام « الراشدي » الجديد الذي  
كان يسعى إلى بسط سلطان آل البيت من الفاطميين في المشرق بعد أن نجح  
في نشر رايائهم على أسنة رماح أهل المغرب من الكتامين ثم الصنهاجيين  
في المغرب ، وهو ما نرجو أن يكون من موضوعات الجزء الثالث من الكتاب  
إنشاء الله •



## فهرس المصادر والمراجع المذكورة في الهوامش

- ابراهيم العلوي . ابن عبد الحكم داند  
المؤرخين العرب ، القاهرة ، ١٩٦٢ .
- ابراهيم بركات ومحمد علي الدين ، الوطن  
العربي ( في : دراسات في المجتمع  
العربي تأليف مجموعة من اساتذة كلية  
الآداب والاقتصاد والعلوم السياسية -  
جامعة القاهرة سنة ١٩٦١ - ١٩٦٢ ) .
- ابن الأبار ، أبو عبد الله محمد القاضي  
البلي ، توفي سنة ٦٥٨ هـ / ١٢٦٠ م  
- الحلة السيرة - تحقيق حسين مؤنس -  
في جزئين ، القاهرة ١٩٦٢ .
- ابن أبي ديناور محمد بن علي القاسم الرضوي  
القيرواني ، كتاب : مؤنس في سيرة  
أفريقية ومؤنس ، مؤنس ١٢٨٠ هـ .
- ابن أبي فرج ، الأبيس المفسر بروس  
الفرطاس في أخبار ملوك المغرب وتاريخ  
مدينة فاس ، فاس ، طبع حبر .
- ابن الأثير ، الكامل في التاريخ ، القاهرة  
( ١٢ ج ) .
- أسد الغاية في معرفة الصحابة ،  
- أجزاء طبعة المؤلف ، القاهرة  
١٢٨٥ هـ .
- ابن خلدون ، كتاب فتح مصر والتاريخ  
القاهرة ، ١٢٧٥ هـ ( وانظر الواقدي ،  
فتح مصر والاسكتونية ) ، طبعة  
لندن ، ١٨٢٥ .
- وانظر ابن خلدون ، السيرة .
- أبو زكريا : كتاب السيرة وأخبار الأئمة ،  
ترجمة جزئية بمعرفة ماسكراي  
(Masqueray, chronique d'A-  
bou Zakaria, livre des Mizab),  
Alger, 1878.
- مخطوط دار الكتب ، رقم ١٠٢٠ ج .
- أبو العرب ( محمد بن أحمد بن ليم النجاشي ،  
التوفي سنة ٢٢٢ هـ ) طبقات علماء  
أفريقية ، نشر الشيخ محمد بن  
أبي شمس ، الجزائر ، ١٢٢٢ هـ /  
١٩١٤ م ، ط : بيروت ، ط : تونس .
- أبو القاسم ( اسماعيل بن علي محمد الدين  
صاحب حصة ، توفي سنة ٧٢٢ هـ /  
١٢٢٦ م ) ، المختصر في أخبار البشر ،  
الطبعة ، ١٢٨٦ هـ .
- جغرافية أبي القاسم ( كتاب تفسير  
البلدان ، نشر ريس وفيلسوف ، ١٨٩٠ م )
- أصفان عباس ، العرب في صقلية ، القاهرة  
( المؤلف ) ، ١٩٥٦ م .
- أحمد بن ابراهيم التيسابوري ، استنار الإمام ،  
نشر إيفانوف ، مجلة كلية الآداب ،  
جامعة القاهرة ، المجلد الرابع ، ج ٢  
ديسمبر ١٩٣٦ ، ص ٩٣ - ١٠٧ .
- أحمد الثاني الأمازي ، التمهيد المسكت في  
تاريخ طرابلس الغرب ، القاهرة ،  
١٢١٧ هـ .
- أحمد بن أبي الفتح ، اتحاد أهل الزمان

( الطبعة الثانية مطبوعة ومشورة بعرفة  
كلارو العرسو نولينو )  
Catania, 1935 (Nollino)  
- المكتبة العربية الصقلية  
(Biblioteca Arabo-Sicula...  
Lipsia, 1855).

أنجل جوتزالث بالنتيا  
Angel Gonzalez Palencia  
تاريخ الفكر الأندلسي ، ترجمة حسنة  
مؤسس ، القاهرة ، ١٩٥٥ .

الباتوني ، كتاب الأدهار الرياضية في السنة  
وملك الأساسية ، طبعة الأرمسار  
البارونية .

البطاري ، كتاب التاريخ الكبير ، طبع حيدر  
آباد الدكن ، ١٣٦١ هـ ، ج ٢ قسم ١ .  
قسم ٢ .

بروكلمان Brockelmann  
تاريخ الشعوب والدول الإسلامية  
ترجمة فرنسية مصورة بزود  
(M. Tazerout) مارس ١٩٤٩

بروفنسال E. Lévi Provençal . ١٩٥٤  
- Les Historiens de la chor-  
fa, 1923.  
- Histoire de l'Espagne mu-  
sulmane, Paris, 1944.

( ترجمة عربية في الإسلام في المغرب  
والأندلس ، معرفة السيد عبد العزيز  
سالم ومحمد صلاح حلمي ، الألب  
كتاب ، رقم ٨٩ )  
- Un recueil de lettres offi-  
cielles Almohades, étude  
diplomatique....., Paris,  
1944.

- أخبار المهدي ابن تومرت وابتداء دولة  
الموحدين ( مذكرات البلق ) ، نص  
عربي وترجمة فرنسية تحت عنوان

بأحسان ملوك تونس وعهد الأمان ،  
تونس ، ١٩٦٣ .

أحمد توفيق المدني ، كتاب الجزائر ، القاهرة ،  
١٩٦٣ .

- خريطة القنطر الجزائري ، طبعة  
كارموبيل ، الجزائر .

- المسلمون في صقلية وجنوب إيطاليا .

أحمد فكري ، المسجد الجامع بالقيروان ، طبع  
دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٣٦ م .  
- مساجد القاهرة ومدارسها - المسجل ،  
الاسكندرية ، ١٩٦٢ م .

أخبار مجموعة ( من فتح الأندلس وذكر  
أمرائها - رحيم الله - والحروب الواقعة  
بها بينهم ) ، من عربي وترجمة  
أسبالية بعرفة لافولت  
(E. Lafuente)

مدريد ، ١٨٦٧ .

الاندلسي ، كتاب نزهة المشتاق في الجزء الخامس  
بصفة المغرب وأرض السودان ومصر  
( أندلس ) ، من عربي وترجمة  
فرنسية بعرفة فلويد ودوزي ، لندن ،  
١٨٦٤

الاستيعار : انظر كتاب الاستيعار .

الإسطرعي ، كتاب المسالك والممالك ، نشر  
De Coeje لندن ، ١٨٧٠ م .

السيد عبد العزيز سالم ، تاريخ المسلمين  
وأناهم في الأندلس من الفتح العربي  
حتى سقوط الخلافة بقرطبة ، دار  
المعارف ، لبنان ، ١٩٦٢ م .

الظاهر أحمد الزاوي ، تاريخ الفتح العربي  
في ليبيا ، طبعة دار المعارف بمصر  
( طبعة أولى ) .

أماري M. Amari, Storia dei Musul-  
mani di Sicilia



évêché de la Kalâ de Beni  
Hammad, Hespéris, t 15, an-  
née, 1932, Fax, I

التجاني ( أبو محمد عبد الله بن محمد بن  
أبراهيم التجاني ) ، الرحلة ، تونس ،  
١٩٥٨ .

Gasper Remira جاسبار ريميرا  
- انظر الويري

Grohmann (Adolf) جروهمان  
Aperçu de papyrologie arabe  
(extrait des études de papyro-  
logie, t. I, Le Caire (imp. inst.  
Fr...), 1932.

الجزائري ( أبو الحسن علي الجزائري ) ، كتاب  
(حرة الأس في بلاد مدينة لاس ، طبع  
الترتيب A. Bel الجزائر ١٩٢٠م /  
١٩٢٢ م . مع ترجمة فرنسية مصححة  
بالفرنسي تحت عنوان

La fleur du Myrte...

Zahrat El-As الجزائر ١٩٢٣

جل  
M.S. Gsell, la tripolitaine et  
le Sahara au 3èmes ère (extr.  
mém. Acadé. insc. B. Lettres,  
t. 43), Paris, 1928.

جمال الدين الشيباني ، الصلاة التيمالية بين  
المغرب ومدينة الاسكندرية ( في المعر  
الاسلامي ) ، مجلة كلية الآداب - جامعة  
الاسكندرية ، المجلد ١٥ ، سنة ١٩٦١ .  
- الاسكندرية ، جيوغرافية المدينة  
وتطورها من أقدم الصور - الأطلس  
التاريخي ، المجلد التاريخي ، ١٩٦٩ .

جوتي  
E.F. Gautier, Le passé de  
l'Afrique du Nord, les siècles  
obscura, Paris, 1942.

(documents inédits)

ولائق لم تنشر

باريز ، ١٩٢٨ .

بريهيه  
L. Bréhier, Vie et Mort de  
Byzance, Paris, 1947.

البغدادي ( أبو المنصور عبد القاسم بن  
طاهر ، المقتول سنة ٤٢٩ هـ / ١٠٣٧ م ،  
الفرق بين الفرق ، القاهرة ، ١٩٢٨ هـ /  
١٩١٠ م .

البكري ( أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز ،  
المقتول سنة ٤٨٧ هـ / ١٠٩٧ م ) ، كتاب  
المغرب في ذكر بلاد الرقبة والمغرب ،  
جزء من كتاب المسالك والممالك ،  
طبع دسلان (De Slane) الجزائري ،  
١٩١١ .

- حفرافسة الأندلس وأوروبا ، تحقيق  
عبد الرحمن بيجي ، طبع بيروت .

بسل  
A. Bel, Les Banou Ghania,  
derniers représentants de  
l'empire almoravide et leur  
lutte contre l'empire almo-  
hade, 1903.

- La religion musulmane en  
Berlérie, Esquisse d'his-  
toire et de sociologie reli-  
gieuse, Paris, 1938.

البلاذري ( أبو العباس أحمد بن يحيى بن  
جابر ، المقتول سنة ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م ) ،  
كتاب فتوح البلدان ، طبع ليدن  
١٨٦٦ .

البيدي - انظر يروفلان ( أخيه المهدى بن  
تومرغ ) .

بيير سنيلال  
Pierre de Cenival, le prétendu

- فجر الأسفلت ، القاهرة ، ١٩٥٩ .

حسن نصار ، قصيدته لشعره عيد المنعم عامر  
لكتاب الخرج مصر والمغرب لابن عبد الحكم ،  
مجلة « المجلة » العدد ٨٠ ، أغسطس  
( آب ) ١٩٦٢ .

الحشاشي ، انظر محمد بن عثمان .  
ابن حير ( شهاب الدين بن علي المسلاوي .  
توفي سنة ٨٥٢ هـ / ١٤٤٩ م ) ، الاصابة  
في تمييز الصحابة طبعة ١٣٢٨ هـ .  
ابن حزم ( أبو محمد بن أحمد بن حزم  
الطاهري - توفي سنة ٤٥٦ هـ /  
١٠٦٤ م ) ، كتاب الفصل في الملل  
والأحواء والنحل القاهرة ١٣١٧ هـ .  
ابن حنبل ، أبو عبد الله محمد بن حنبل بن  
حنبل ، توفي سنة ٢٤٨ هـ / ١٢٣٠ م .  
- انيسار ملوك بني عبيد وسيفهم .  
نحيط لومروهايدس طبع الجزائر سنة  
١٩٢٧ م .

الحميدى ، حنة القيس ، مطبعة قرانيا  
الكتبة الاندلسية ، رقم ٣ ط : القاهرة ،  
سنة ١٩٦٦ .

الحميدى الروس المطاوع في اخبار الأقطار  
( سلسلة جزيرة الأندلس ) تطويع  
بروفيسال ، القاهرة ١٩٢٧ م .

ابن حوقل ، صورة الارض ، طبع بيروت  
( مكتبة دار الحياة ) .

- وطبع لندن مطبعة فورييه

De Goeje

( المسالك والممالك ) لندن ١٨٩٩ م .

ابن حيان ، أبو مروان بن حيان القرطبي  
توفي سنة ٤٦٩ هـ / ١١٧٦ م .

- القيس من اخبار ملك الأندلس ،  
تحقيق عبد الرحمن علي الحجي ( المكتبة  
الاندلسية ) ، بيروت ١٩٦٥ .

- وانظر القلمة التي حلقها محمود علي  
مكي ، طبع دار الكتاب العربي ، بيروت  
١٩٧٢ م

- Le Sahara, Paris, 1946.

جودفروا ديمومبين

Gaudefroy-Demombynes

Les institutions musulmans,  
Paris, 1946.

انظر العمري ، مسالك الأبحار في مسالك  
L'Afrique moins l'Egypte

الأسفار ( الفريق عدا مصر

Ch. André Julien. Histoire de

ترجمة فرنسية مسح مقدسة وعوامش ،  
باريس ، ١٩٢٧ .

جوزيف لسيه يوسف ، مجمع الاسكندرية  
في العصر المسيحي ، كتاب مجتصم  
الاسكندرية ١٩٧٥ .

Ch. André Julien جوليان

l'Afrique du Nord, 1931.

جيار

Gaillard, une ville de l'islam  
Fès, Paris, 1905.

الحبيب الجنتاني ، اقرب الاسلام ، الحياة  
الاقتصادية والاجتماعية ، م ٢ - ٤ هـ /  
٩ - ١٠ م ( طبع تونس )

حسن ابراهيم حسن ، تاريخ الاسلام السياسي  
والديني والثقافي والاجتماعي ، الجزء  
الاول ، القاهرة ، ١٩٥٧ .

حسن أحمد محمود ، قيسام دولة الموحدين ،  
القاهرة ١٩٥٧ .

حسن جنتي عبد الوهاب ، خلاصة تاريخ  
تونس ، الطبعة الثالثة ، تونس ،  
- ورقات ، ط - تونس ١٩٦٥ .

حسن سليمان محمود ، ليبسما بين المسلمين  
والعالم ، القاهرة ، ١٩٦٢ .

حسن مؤنس ، فتح العرب للمغرب ، القاهرة  
١٩٤٧ .

- ابن حيون أبو حنيفة النعمان بن محسنه  
الشمسي المغربي : توفي سنة ٣٦٣ هـ /  
٩٤٧ م .  
- دعائم الاسلام ، تحقيق آصف لحي  
القاهرة ١٩٦٣ .  
- رسالة الساج الدعوة ، تحقيق ولاء  
الفاشي ، دار الثقافة ، بيروت ١٩٧٠ .  
ابن خردادبة وابن المقفد وابن دسنة ، صفة  
المغرب وأورما في القرن الثالث الهجري /  
٩ م . مستخرج من كتاب المسالك  
والممالك وكتاب البلدان وكتاب الملق  
القليبي . المكتبة العربية الفرنسية تحت  
إشراف هنري بيريز  
(Bibliothèque Arabe-Française  
H. Pérès  
نص عربي وترجمة فرنسية لعدد حاج  
سادق ، الجزائر ، ١٩٤٩ ، العدد رقم ٦  
ابن الخليل ، مشاهدات لسياسة الدين بن  
الخطيب في المغرب والأندلس ، نشر  
معرفة أحمد مختار العبادي ، مطبوعات  
جامعة الاسكندرية ، ١٩٥٨ م .  
- كتاب أعمال الأعلام ( الجزء الثالث ) ،  
نشر أحمد مختار العبادي ومحمد ابراهيم  
الكتاني تحت عنوان : المغرب العربي في  
العصر الوسيط ، طبعه الدار البيضاء ،  
١٩٦٤ .  
ابن خلدون المقدمة ( مقدمة كتاب العبر  
المشهوره بمقدمة ابن خلدون ) ، طبعه  
التحافية ، القاهرة .  
- كتاب العبر وديوان المبتدأ والخير ،  
٧ أجزاء ، طبع القاهرة .  
- الترجمة الفرنسية للنصم الشاسي  
بالمغرب بمعرفة سلال  
(De Slane). Histoire des ber-  
bères et des Dynasties mu-  
sulmanes de l'Afrique septen-  
trionale, Paris, 1925 (t. 1  
et 2).
- ابن خلكان ( شمس الدين أبو العباس أحمد  
ابن ابراهيم بن أبي بكر الشاسي ،  
توفي سنة ٦٨٦ هـ / ١٢٨١ م . وله  
الأعيان وأعيان أبناء الرحان ، طبعه  
محيي الدين عبد الحميد .  
خليفة بن خياط ، توفي سنة ٢٤٠ هـ /  
٩٥١ م .  
- تاريخ خليفة بن خياط ، نشر أكرم  
العصري ، في جزئين ، بغداد ١٩٦٨ .  
الديلم ( عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله  
الأنصاري ، ٦٠٥ - ٦٩٦ هـ ) ، معالم  
الايمن في معرفة أهل الديوان ، في  
جزئين ، تونس ، ١٩٢٠ هـ .  
الدريجي ، أبو العباس أحمد ، من رجال  
القرن السابع الهجري / ١٢ م .  
- طبقات الأباكية ، مخطوط دار الكتب  
المصرية ( رقم ١٢٥٦١ ح مسودة من  
المخطوط الأصل رقم ٣٦١٢ تاريخ  
تيور ) .  
- طبعة الجزائر بمعرفة ابراهيم طلي  
البلدية ، ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م .  
دمبو  
J. Despois, Le Djebel Nefousa,  
Paris, 1935.  
- La Tunisie orientale, Pa-  
ris, 1940.  
دوي  
R. Dozy, Histoire des musul-  
manes d'Espagne, Leyden,  
(1932 (t. 1).  
( ترجم الجزء الأول إلى العربية بمعرفة  
حسن حبشي تحت عنوان : تاريخ مسلمي  
إسبانيا ، القاهرة ) .  
ديبل  
Ch. Diehl et G. Margala, Le  
monde oriental, de 365 à 1081,  
Paris, 1944.

ينغازى ، ١٩٥٨ م .  
- ملاحظات عن مصر كما وآما ووصلها  
الجغاليون والرحالة المغاربة ، مجلة  
كلية الآداب ، اسكندرية ، ١٩٥٩ .  
- تاريخ الاسكندرية من التبع العربي الى  
قيام الفاطميين ، من كتاب تاريخ  
الاسكندرية منذ التبع المصور .  
الاسكندرية ، ١٩٥٤ .

- العلاقة بين صلاح الدين وابي يوسف  
يعقوب المصور الموحدي ، مجلة كلية  
الآداب ، اسكندرية ، ١٩٥٢ .  
- انظر كتاب الاستبصار .  
- فتوح المغرب والاندلس في رواية ابن  
عبد الحكم ، بحث في كتاب « دراسات  
عن ابن عبد الحكم » ، المكتبة العربية ،  
ط ٠ وزارة الثقافة ، القاهرة ، ١٩٧٥ .  
ص ١٥٢ - ١٦٦ .

- أهمية ابن قزوين في تاريخ المغرب  
والاندلس ، بحث في كتاب « المرح ابن  
قزوين » ، مجموعة المكتبة العربية ،  
ط ٠ وزارة الثقافة ، القاهرة ، ١٩٧٤ .  
- الاثر المغربي والاندلسي في المحتج  
الاسكندري ، كتاب تاريخ المحتج  
الاسكندري ، طبع جامعة الاسكندرية  
١٩٧٥ .

- ماضى على مصادر ترويح الاناطية في  
المغرب ، دراسة لكتاب السير للوميس ،  
مطبوعات الجامعة التونسية ، مرسر

الدراسات والأبحاث الاقتصادية والاجتماعية ،  
انشال المؤثر الأول لتاريخ المغرب العربي  
وحضارته ، ج ١ ، سلسلة الدراسات  
التاريخية ( من ٥١ - ٩٦ ) .

ابن سعيد ، علي بن موسى ، تولى منه  
٦٨٥ هـ / ١٢٨٦ م .

- كتاب الجغرافيا ، طبع بيروت

السلوى ، الاستقصا لأخبار المغرب الأقصى ،  
طبعة الدار البيضاء .

« الجزء الثالث من مجموعة التاريخ العالم  
- جلوتز Glotz - قسم المصور  
الرسني » .

بالدهبي ، ميزان الاعتدال في نقد الرجال ،  
سنة القاهرة ١٩٦٢ ، ج ٢ .

بريسلر  
Risler, la civilisation arabe,  
Paris, 1955.

الرازي ( ابراهيم بن القاسم ، تولى بعد سنة  
٤١٧ هـ / ١٠٢٦ م ) ، تاريخ امريفة  
والمغرب ، تحقيق المجلد الكبير ، طبع  
تونس ، ١٩٦٧ .  
- قطب السرور في اوصاف المصور ،  
تحقيق احمد الجندى .

الرازي - انظر الطاهر احمد

الزهرى ، كتاب الطراية ، تحقيق محمد  
صاح صادق ، مجلة الدراسات الشرقية  
للمعهد الفرنسي بدمشق ، ١٩٦٨ .

السبكي ، طبقات النعمانية الكبرى ، طبعة  
١٣٢١ هـ ، ج ١ .

حطريه

J. Célerier, Le Maroc (Coll.  
L'union Française), Paris,  
1948.

— Les conditions géographi-  
ques de développement de-  
Fès, Hespéria, t. 19, an-  
née 1934. Fasc. 1-2.

محمد زحلول عبد الحميد ، فتح العرب للخريف  
بين الحقيقة التاريخية والاسطورة  
الشعبية ، مجلة كلية الآداب  
بالاسكندرية ، ١٩٦٢ م .  
- حوقل ليبيا فيما بين قيام الفاطميين  
في المرقية وقلتهم الى مصر ، مجلة  
كلية الآداب والتربية بالجامعة الليبية .

- سليمان الشقونى ، الأبحاث الرياضية في أمة  
وحدوك الابائية .
- سيد اسماعيل الكتائب ، مصادر التاريخ  
الاسلامى وتنازع البحث فيه ، القاهرة .  
١٩٦٠ .
- مصر في بحر الاسلام ( من التصح  
العربى الى قيام الدولة الطولونية ) .  
القاهرة ١٩٤٧ .
- شعرة ، أمير محمد عبد الهادى .
- الشهرستاني ( أبو الفتح محمد بن عبد الكريم  
الشمس سنة ٤٤٨ هـ / ١١٥٣ م ، المجلد  
والنصف طبعة ليريج ١٩٢٣ م .
- ابن الصغير ، نصار الأئمة المستبين  
وترجمة موتيلينسكى  
Chronique d'Ibn Saghir sur  
les Imams Rosténides de Ta-  
hert, éd. et trad. par Moty-  
linski, dans Actes du 14e  
Congrès des Orientalistes, 3e  
partie, 1907
- الطبرى ، ربيع الأسماء والملوك طبعة القاهرة .  
١٣٥٨ - ١٩٣٩ وطبعة أوروبا ، وطبعة  
دعائم العرب ٥ ج .
- ابن عبد الحكم ( أبو القاسم محمد الرضى بن  
محمد بن عبد الحكم القزوينى المصرى )  
تتبع مصر والمغرب والأندلس ، نشر  
شارل تورى (Torrey) طبعة ليبس ،  
١٩٢٠ .
- عشرة مؤلفات مع ترجمة فرنسية  
مقدمة بأتو (Gateau) في مجموعة  
( المكتبة العربية الفرنسية ) طبعة  
الجزائر ، ١٩٤٨ .
- عشرة مؤلفات بمسودة ماسيه  
(H. Massé) ، القاهرة ١٩١٤ .
- عشرة جزءة جديدة مسودة عبد الله  
عمر ، القاهرة .
- عبد الحميد الفيادى ، المحمل في تاريخ الأندلس  
القاهرة . ١٩٥٨ .
- عبد السلام بن سودة ، دابل مؤرخ القسريه  
الأندلس ، تطوان . ١٩٥٠ .
- عبد العزيز القورى ، علم التاريخ عند العرب ،  
بيروت . ١٩٦٠ .
- عبد العزيز طريخ شرف ، جغرافية ليبيا  
الاسكندرية . ١٩٦٣ .
- عبد النعم حاجه ، التاريخ السياسى للدولة  
العربية ، طبعة ١٩٦٠ م .
- مقدمة لدراسة التاريخ الاسلامى .  
القاهرة . ١٩٥٢ .
- ظهور خلافة اللطيفين وسقوطها فى  
مصر ( التاريخ السياسى ) ، طبع دار  
المعارف ، الاسكندرية ١٩٧٧ ( طبعة  
ثانية ) .
- عبد الهادى التلى ، الاصل طوى بن ادريس  
( من خلال الوثائق التاريخية ) ، مجلة كلية  
الاداب - جامعة الاسكندرية ، المجلد ١٠ -  
سنة ١٩٦٦ .
- جامع القرويين بطنس ، رسالة دكتوراه  
عسل الآلة الكاتبة ، قدمت لجامعة  
الاسكندرية سنة ١٩٧١ .
- عبد الواحد الراشدى ، المسجل فى كتيبي  
أخبار المغرب ، طبعة مصر ، ١٩٢٤ هـ .
- عبد الله بن صالح ، أطلر يروميسال ، قس  
جديد .
- ابن علقمى الراشدى ( أبو عبد الله محمد ) .  
البيان المغرب فى أسرار المغرب ، نشر  
وتحقيق كوران ويرفيسال ، ليدن ١٩٤٨  
( نشر دوتكى ، وطبعة بيروت ، ٢ ج ) .
- عزى أحمد ، تاريخ صقلية الاسلامية و  
بالانجليزية ، طبع لندن ١٩٧٥ .
- على يحيى شعور ، الاباضية فى موكب التاريخ .  
— الجزء الأول ، فى : سلسلة المصنف

ابن القلي ( أبو بكر أحمد بن محمد المهداني )  
 كتب التلخيص ، طبع لندن ١٨٨٥ م .  
 فلهوون ، تاريخ الدولة العربية منذ ظهور  
 الاسلام الى نهاية الدولة الأموية ، ترجمة  
 الدكتور محمد عبد الهادي آخر ودية ،  
 القاهرة ١٩٥٨ م .

فوردنل

H. Fournel, Etude sur la con-  
 quête de l'Afrique par les  
 arabes..., Paris, 1857.

فوندهايفن ، الأغلبية ، بالفرنسية .

فيركوتيه

J. Vercoutter, L'Égypte an-  
 cienne (Coll. que Sais — je?),  
 Paris, 1947.

فيشيل

W.J. Fischel, Ibn Khaldun  
 and Tamerlane, Berkeley, Los  
 Angeles, 1952.

القرطاس ، انظر ابن أبي دريح .

ابن القلي ، جدوة الاقتباس في احكام  
 فاس ، طبع مصر ١٣٠٩ هـ .  
 ابن قتيبة ( أبو محمد عبد الله بن مسلم ،  
 المتوفى سنة ٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م ) ، الامامة  
 والسياسة ، في جزئين ، طبع القاهرة ،  
 ١٣٢٨ هـ .

— القسم الخاص بفتح الأندلس . من  
 ملاحق كتاب امتحان الأندلس لابي  
 القوطية ، طبع مدريد ، ١٨٦٨ م .

القلائشي ( أبو العباس أسيد ، المتوفى سنة  
 ٨٢١ هـ / ١١٨ م ) ، صبح الأعشى في  
 صناعة الانشا ، طبع القاهرة ، ١٩١٣ .

ابن القوطية ، تاريخ افتتاح الأندلس طبعه  
 مدريد ، ١٨٦٨ . هي عربي وترجمة

الاباضي ، طبع القاهرة ، اكتوبر ١٩٦٤ م  
 — الجزء الثاني ، لمي : الاماغسية في  
 ليبيا ، طبع القاهرة ، أغسطس ١٩٦٤ م

علوش

LS. Allouche, deux épîtres de  
 théologie abadite, Hespéris  
 (22 année, 1936, Fasc. I).

العمرى ، مسالك الإبحار في مسالك الأبحار ،  
 طبع دار الكتب ، ١٢٤٢ هـ / ١٩٢٤ م  
 ( ج ١ ) .

— ترجمة جرنية خاصة ببلاد المغرب  
 والسودان ، بالفرنسية ، باريس ، ١٩٢٧  
 أنظر جودفروا ديمومبين  
 (Gaudefroy-Demombynes)

العباشي ، الرحلة ، مطبوع طرابلس ، مكتبة  
 الأوقاف حرارة من — ردا — رقم ٣٤٠ ،  
 ( ج ٢ ) .  
 — طبع جبر فاس .

عياشي ، أبو العسل بن موسى البحصي  
 السني ، توفي ٤٦٧ هـ / ١٠٨٣ م .  
 — ترتيب المدارك وتقرير المسالك في  
 سيرة اعلام منجب مالك ، طبع بيروت  
 ١٩٦٥ .

— تراجم أفلمية مستخرجة من مدارك  
 القاضي عياشي ، تحقيق محمد الطالبي ،  
 طبع تونس ١٩٦٨ .  
 القيريني ، أحمد بن أحمد ، توفي سنة  
 ٧١٤ هـ / ١٣١٥ م .  
 — عوائد الدراية فيمن عرف من العلماء  
 في المائة الساسة ببحاية ، مشر عادل  
 نويهي ، طبع بيروت ، ١٩٦٩ .

ابن غلبون ( اتصل بالارمر وعاد الى طبعه  
 مرارة سنة ١١٣٣ هـ ) ، كتاب التذكرو  
 عيبن ملك طرابلس وما كان بها من الإخبار .  
 — مشر الطاهر أحمد الزاوي ، القاهرة .  
 ١٣٤٩ هـ .

لاوست  
L. Laoust, L'habitation des  
transhumants du Maroc cen-  
tral, Hespéris t. 14, 1932,  
Fasc. 2.

الشمس ( أبو عبد الله بن أبي عبد الله - ومن  
حوالي منتصف القرن الخامس الهجري :  
رياس القوس في طبقات علماء القرو  
والمريضة وروادهم وعيسادهم ونسائهم  
وسير من أخبارهم وفضائلهم وأوصالهم  
مصر حسين مؤنس ، القاهرة ، ١٩٥١ م .  
مارتينو مارينو مورينو ، للسلمون في صقلية ،

و. مارسيه  
W. Margais, un siècle de re-  
cherches sur le passé de l'Al-  
gérie musulmane (R.H.,  
1931).

ج. مارسيه  
G. Margais, La berbérie mu-  
sulmane et l'orient au moyen  
âge, Paris, 1946.

- المجلد في الفن الاسلامي ( بالفرنسية )  
طبع لاوس .  
- اعطى شارل ديبل وجورج مارسيه .

ج. ماركسي  
J. Marcy, Le dieu des aba-  
dites et des Bargwata, Hes-  
péris, t. 22, année 1936,  
Fasc. 1.

اللودني ( أبو الحسن علي بن حبيب البصري  
الشافعي سنة ٤٥٠ هـ / ١٠٥٧ م )  
الاسكلم السلطانية ، طبعة الدمامرة  
١٣٢٧ هـ / ١٩٠٩ م .

مبارك بن محمد الليل ، تاريخ الجزائر في  
القديم والحديث ، حرره ، الجزائر  
١٣٥٥ هـ .

اسبانية بمعرفة ريبيا ، ( طبعة بيروت  
بمعرفة عبد الله أليس الطباع ) .

ج. كاني  
R. Cagnat, Le frontière mili-  
taire de la tripolitaine à l'épo-  
que romaine, Paris, 1912.

كتاب الاستبصار في عجائب الأصناف ( وصف  
مكة والمدينة ومصر وملاذ المغرب  
والسودان - ق ٦ هـ ( ١٢ م ) ، نشر  
رسمليق سعد رعلول عبد الحميد ،  
مطبعات جامعة الاسكندرية ، ١٩٥٨ .

كتاب السياسة في كتيب الرياسة ، في الاصول  
اليومانية للقطرقات السياسية في  
الاسلام ، تحقيق عبد الرحمن بدرى ،  
القاهرة ١٩٥٤ .

كتاب العيون والحدائق ، ج ٣ ، طبعة لندن ،  
١٨٧١ م .

بابن الكره بوس ، تاريخ الامم ، تحقيق  
مختار الصادي ، طبع مدريد ١٩٧١ .

كريسويل ، المسارة الاسلامية المكرة ، طبعة  
ميكان ، مالايليرية .

الكدي ( ابو عمر محمد بن يوسف الكدي ،  
الشمس سنة ٣٥٠ هـ / ٩٦١ م ) ، كتاب  
الولاة والقطر ، مصر روى جيت

Rhuven Guest ، طبعة بيروت ،  
١٩٠٨ ، مع مقدمة بالانجليزية ، طبعة  
لندن ، ١٩١٢ .

(W.D. Cooley) ، ملاذ السودان العربية ،  
ملايليرية ، لندن ١٩٦٦ .

الارنود  
H. Larnaud, Algérie (Coll.  
L'union française), Paris,  
1950

**La lutte entre arabes et Byzantins, Alexandria, 1947.**

- ليبيا ، الاسم ومدلولاته التاريخية ، مجلة كلية الآداب والتربية بالجامعة الليبية بمطرى ، المجلد الأول سنة ١٩٥٨ .

- التسميات القديمة من العصر العباسي الأول ، مجلة كلية الآداب جامعة الاسكندرية ، ١٩٤٤ .

- المراجعون : تاريخهم السياسى ( ٤٣٠ - ٥٣٩ هـ ) ، طبع القاهرة طبعة اولى ١٩٦٩ .

محمد علي فبول ، تاريخ العرب الكبير ، ج ٢

السعودى ( ابو الحسن علي بن الحسن بن علي ، المتوفى سنة ٣٤٥ هـ / ٩٥٦ م ) ، مروج الذهب ومعادن الجواهر ، طبعة التجارية ، ١٣٧٧ هـ / ١٩٥٨ م .

مصطفى محمد صمد ، الاسلام والمروءة في العصور الوسطى ، طبع القاهرة ١٩٦٠ .

مصطفى عبد الله بعبو ، المجلد في تاريخ ليبيا من أقدم العصور الى العصر الحاضر ، الاسكندرية ، ١٩٤٧ .

مصطفى جمال عبد المليم ، يهود الاسكندرية في عصر البطالة والرومان ، كتاب مجمع الاسكندرية عبر العصور ، طبع جامعة الاسكندرية ١٩٧٥ .

مصعب الزبيدي ، كتاب نسب قرشير ، تحقيق بروفنسال ، سلسلة ذخائر العرب ، القاهرة ، ١٩٥٤ م .

المقدسي ، أسس التقاسيم ، طبع بريل ١٩٠٦ .

القرنيزى ( علي الدين أحمد بن علي المتوفى سنة ٨٤٥ هـ / ١٤٤٦ م ) ، الملاحظ والاعتبار في ذكر الخطوط والآثار ، جزء ١ .

- تصانف المحتما بأخبار الأئمة الخلفاء ، نشر وتحقيق جمال الحسين الشيبان ، القاهرة ١٩٤٨ م .

محمد بن محمد اليماني ، ميرة الحاجب جعفر ابن علي وحروج المهدي صلوات الله عليه وآله الظاهرين من سطية ووصول الى سجناسية وحروجه منها الى وفاته ، نشر ايطانوف ، مجلة كلية الآداب جامعة القاهرة ، المجلد الرابع ج ٢ ديسمبر ١٩٦٦ ، ص ١٠٧ - ١٣٢ .

محمد طالبى ، عن الاعمال في تاريخ تونس - العصر الوسيط ، بالفرنسية ، باريس ١٩٦٦ .  
- انظر تراجم اعلى .

محمد الطيب بن احمد ادريس الانصبي ، برقة العربية أمس واليوم ، القاهرة ١٩٤٥ .

محمد عبد القنم الشرفاوى ومحمد محمود الصياد ، ملاحق المنسوب المصري ، اسكندرية ، سنة ١٩٥٩ .

محمد القادري ، نشر الخاني ( ترجمة فرنسية بمرقة

Ed. Michaux-Bellaire, archives Mars Caines, Paris, 1917, Vol. 24.

محمد بن عثمان العشائلى ( التونسي ، تولى ١٢٤٠ هـ ) ، حلاء الكرب عن طرابلس العرب ، نسخة بالالة الكتانية عن مكتبة حسن حسنى عبد الوهاب بتونس ، مكتبة بلدية الاسكندرية ، رقم ٢٥٩١ ب .

محمد عبد الله فتان ، دولة الاسلام في الاندلس من النج الى نهاية مملكة غرناطة ، القاهرة ، ١٣٦٢ هـ / ١٩٤٣ م .

- ابن خلدون ( حياته وتراثه الفكرى ) ، الطعة الثانية ، القاهرة ، ١٩٥٣ م .

محمد عبد الهسيانى شعيرة ( ملاحظته ) ، تاريخ ليبيا والعالم الاسلامى ، طبعة القاهرة ، ١٩٦٢ م .

- الصراع بين العرب والبيزنطيين في مصر ،



انواعه مروج افريقية ، طاعة موسى  
١٣١٥ هـ ، ( مخطوط المتحف البريطاني  
القسم العربي ، رقم  
Add. 9572

- كتاب قصص الهندس وما فيها من احاديث  
الله عليهم اجمعين ، مصر ١٢٧٨ هـ  
( مخطوط مدونة اللغات الشرقية بلندن  
والمراتب وما وقع للمصنف فيها من  
فتح الهند ولبوم - القسم المسمى -  
١٦٢٨٦ ) .  
- فتوح مصر والاسكندرية ، طبعة ليدن  
١٨٢٥ .

الوجاني ( ابو يعقوب بن ابراهيم ) كتب  
الدليل لأهل الطول ، القاهرة ، طبع  
حجر .

الوسيلاني ، ابو الربيع سليمان بن عبد السلام  
من رجال القرن السادس الهجري / ١٢ م  
- كتاب السير ، مخطوط دار الكتب  
المصرية ، رقم ج/ ٩١١٢ .

وهب بن عنبه ، كتاب التيجان في ملوك حمير ،  
ط . حيدر اباد الدكن ، ١٢٤٧ هـ .

يافوت ، ( شهاب الدين ابو عبد الله يافوت  
ابن عبد الله العمري الرومي السداني  
المتوفى سنة ٦٢٦ هـ / ١٢٢٩ م ) . مصر  
البلدان ، طبع القاهرة ، ١٢٢٣ هـ /  
١٩٠٦ م .

اليقوي ( احمد بن ابي يعقوب بن جعفر بن  
وهب بن راصح ، توفي سنة ٢٨٤ هـ /  
٩٨٧ ) ، تاريخ اليقوي ، ٢ ج ، لبنان  
١٨٨٢ م .  
- كتاب البلدان ، لبنان ، ١٨٩٢ م .

ميشو  
M.E. Michaux, Conférences  
au Cours préparatoires de  
services des affaires indigè-  
nes, archives Marocaines,  
Vol. 27.

نحيب ميخائيل ، مصر والشرق الأدنى القديم ،  
ج ١ مصر طبعة ١٩٦٣ م .

نص جديد عند فتح العرب للمغرب - انظر  
برونسال .

نالاقي النعمان ، انظر ابن حيون .

النويري ( شهاب الدين احمد الكتوني سنة  
٧٢٣ هـ / ١٢٢٣ م ) ، نهاية الادب في  
نور الادب ، الجزء الخامس بتاريخ المغرب  
والاندلس ، مخطوط مصر ، مكتبة كلية  
الادب جامعة الاسكندرية رقم ٢٢ م .

ابن هشام ( ابو محمد عبد الملك بن هشام  
ابن ايوب الحميري - توفي سنة ٢١٨ هـ  
/ ٨٢٤ م ) ، السيرة النبوية ، ٤ اجزاء ،  
تحقيق مصطفى السقا ، ابراهيم الايباوي ،  
عبد القبط شمس ، مصر ، ١٣٥٥ هـ /  
١٩٣٦ م .

هوبال  
P. Hulac, Tunisie (Coll. L'u-  
nion française, Paris, 1918).

هرودوت  
Herodotus, The histories (the-  
penguin classics), 1935 (Book  
3)

## الفهرست أسماء الأشخاص والقبائل والجماعات

|                                              | (١)                                        |
|----------------------------------------------|--------------------------------------------|
| ابراهيم بن سفيان التميمي : ٢٦ .              | الأباضية : ٣٦ . ٤٠ . ١٢٤ - ١٢٦ . ١٢٤ .     |
| ابراهيم بن محمد النسياني : ٥٩٤ .             | ١٤٢ . ٢٩٠ . ٢٩٥ . ٢٩٦ . ٢٩٨ -              |
| ابراهيم بن محمد اليحاني ( الهذلي ) : ٤٩٥ .   | ٣٠٠ . ٣٠٢ . ٣٠٧ . ٣١٠ . ٣١٢ -              |
| ابراهيم بن موسى بن عياش : ٥٦٠ . ٥٦١ .        | ٣١٨ . ٣٢٤ . ٣٢٦ . ٣٢٦ . ٣٢٦ .              |
| ابراهيم بن مسكين : ٢٧٩ .                     | ٣٣٥ . ٣٣٦ . ٣٣٨ . ٣٣٦ . ٣٤٣ .              |
| ابراهيم بن الهادي : ٤٣ . ٥٤ .                | ٣٤٧ . ٣٤٨ . ٣٥٥ . ٣٦٣ . ٣٦٤ .              |
| ابن الأبار : ٥٩ . ٦٠ .                       | ٣٦٦ . ٣٧٠ . ٣٧٣ . ٣٧٦ . ٣٧٨ .              |
| ابن أبي أحمد : ١٢٨ .                         | ٣٧٩ . ٣٨٠ . ٣٨١ . ٣٨٧ . ٣٨٩ -              |
| ابن أبي حجر : ١٧٧ .                          | ٣٩١ . ٣٩٦ . ٣٩٨ . ٤٠٠ . ٤٠١ .              |
| ابن أبي العواجب : ١٠٨ . ١١٠ .                | ٤٠٢ . ٤٠٥ . ٤٠٦ . ٤٠٩ . ٤١٢ .              |
| ابن أبي قروح : ٤٢٤ . ٤٢٥ . ٤٢٥ . ٤٢٦ . ٤٢٦ . | ٤١٩ . ٤٢٠ . ٤٢٦ . ٤٢٦ . ٤٢٦ -              |
| ٤٢٧ - ٤٥٠ . ٤٦٤ . ٤٦٨ . ٤٧٥ .                | ٤٣٨ . ٤٤٨ . ٤٤٩ . ٤٤٩ . ٤٤٩ .              |
| ٤٧٨ . ٤٧٦ .                                  | ابراهيم بن أبي الغلب : ١٦٤ . ١٧٨ .         |
| ابن أبي الوليد : ١٧٨ .                       | ١٧٩ . ١٧٣ . ١٨٤ . ١٨٤ . ١٧٢ .              |
| ابن أبي اليمانية : ٤٩٢ .                     | ٥٧٤ . ٥٧٧ .                                |
| ابن الأعمش : ٢٩٧ .                           | ابراهيم بن أحمد بن أبي علق : ١٧٤ .         |
| ابن الأثير : ٢٩ . ٣١ . ٣٦ . ٤٤ . ٦١ .        | ابراهيم بن الغلب بن مسلم بن غفلة التميمي : |
| ٧٦ . ٧٨ . ١٠٠ . ١٠٥ . ١١٤ .                  | ٢٧ - ٤٣ . ٥٢ . ٥٢ . ٥٣ . ٤٣٦ . ٤٤٠ .       |
| ١١٥ . ١٢٢ . ١٢٩ . ١٥٠ . ١٥١ .                | ٤٤١ . ٤٤٦ . ٤٥٧ . ٤٥٧ . ٤٨٥ .              |
| ١٦٤ . ١٧٨ . ١٨٠ . ١٩٠ . ١٩٢ .                | ابراهيم الثاني بن أحمد بن محمد بن الغلب :  |
| ١٩٥ . ١٩٦ . ٢١٣ . ٢٢٢ . ٢٢٣ .                | ابن ابراهيم بن الغلب : ٣٢ . ٢٧٢ .          |
| ٢٣٥ . ٢٣٦ . ٢٣٧ . ٢٤٠ . ٢٤٦ .                | ٢٨٦ . ٢٩٥ . ٢٩٧ . ٥٢١ .                    |
| ٢٤٩ . ٢٥٤ . ٢٥٥ . ٢٥٧ . ٢٦٢ .                | ابراهيم بن جرير بن يعقوب : ٥٠١ .           |
| ٢٦٤ - ٢٦٧ . ٢٧٢ . ٢٧٦ . ٢٨٤ .                | ابراهيم بن البروج : ٥٧٢ .                  |
| ٢٨٥ . ٢٨٥ . ٥٢٢ . ٥٢٤ . ٥٢٦ . ٥٢٧ .          | ابراهيم بن حيش : ١٦٨ . ١٦٩ . ١٧٣ .         |
| ٥٥٥ . ٥٦٣ . ٥٧١ . ٥٧٦ . ٥٨٤ .                | ١٧٤ . ١٧٦ . ١٧٦ . ٥٦٣ . ٥٦٤ . ٥٦٥ .        |
| ابن جيع : ٢٠٥ .                              |                                            |

- ابن حنيس ( اليربوع ) ١٧١ .
- ابن حماد : ٥٥٩ ، ٥٦٤ .
- ابن حوقل : ٢٤ ، ٢٦٣ .
- ابن الخطيب ( لسان الدين ) : ١٠٧ .
- ابن خللكون : ٦٦ ، ٧٦ ، ١١٥ ، ٢١٣ ، ٢٣٦ .
- ٢٥٣ ، ٢٥٩ ، ٢٦٣ ، ٣٠١ ، ٣١٤ .
- ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤١٣ ، ٤٢٥ ، ٤٣٨ .
- ٤٥٠ ، ٤٦٣ ، ٤٦٨ ، ٤٧٢ ، ٤٧٨ .
- ٤٧٩ ، ٥٢٧ ، ٥٣١ ، ٥٣٢ ، ٥٤٣ .
- ٥٤٤ .
- ابن ركاپ : ٥٦٨ .
- ابن الصغير : ٢٤٠ ، ٣٠٧ ، ٣١٠ ، ٣١٢ .
- ٣١٧ ، ٣٢١ ، ٣٣٠ ، ٣٣٢ ، ٣٣٨ .
- ٣٣١ ، ٣٤١ ، ٣٥٣ ، ٣٥٥ ، ٣٥٧ .
- ٣٦٠ ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٧١ ، ٣٧٣ .
- ٣٧٤ ، ٣٧٦ ، ٣٧٦ ، ٣٨١ ، ٣٨٢ .
- ٣٩٤ ، ٤١٩ .
- ابن عباد : ٢٣٠ .
- ابن عباس : ١٧٧ .
- ابن عبدون القاسم : ١٥٧ .
- ابن عماري : ٢٦ ، ٤٥ ، ٤٩ ، ٥٦ ، ٦٠ ، ٦٣ ، ٧٦ ، ٧٨ ، ٩٦ ، ١٠٤ ، ١٠٥ .
- ١١٤ ، ١١٦ ، ١٢١ ، ١٢٣ ، ١٢٤ .
- ١٢٦ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٣٣ ، ١٣٥ .
- ١٣٦ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٤٦ ، ١٤٩ .
- ١٥٦ ، ١٦٠ ، ١٦٤ ، ١٦٨ ، ١٧١ .
- ١٧٤ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨٣ ، ١٩٦ .
- ٢١٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ ، ٢٣٣ ، ٢٣٥ .
- ٢٣٧ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٢٥٢ ، ٢٥٧ .
- ٢٦٢ ، ٢٦٨ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٦ .
- ٢٧٦ ، ٢٨٤ ، ٢٩٠ ، ٢٩٦ ، ٣١٠ .
- ٣١٥ ، ٣٢٦ ، ٣٣٥ ، ٣٣٩ ، ٣٦٢ .
- ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧١ ، ٣٧٥ ، ٣٧٨ .
- ٣٨١ ، ٣٩١ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥ .
- ٣٨١ ، ٣٨٣ ، ٣٨٤ ، ٣٩٤ ، ٣٩٥ .
- ابن غاثم ( عبد الله بن عبد الرحمن ) : ٦٦ .
- ٤٨٤ .
- ابن قادم : ٢٢٢ .
- ابن القاسم المصري : ٦٧ .
- ابن القاسم ( من أصحاب مالك ) : ٨٧ .
- ابن القطان : ٧٦ .
- ابن قزح : ١٧٧ .
- ابن التباد : ١٦٢ .
- ابن مسعود يسلتن : ٢١ ، ٥٢٤ .
- ابن مسعود الاندلسي : ٢٦٥ .
- ابن مسالة الهواري الاباني : ٥٠٦ ، ٥٠٨ .
- ابن الواسطي : ٣٦٢ .
- ابن وردة : ٢٢ ، ٣٦٢ .
- ابن وهب : ٨٧ .
- ابن الهمزاني : ٥٧٥ .
- ابن يثرب : ١٧٨ .
- ابو ابراهيم احمد بن محمد بن الاغلب :
- ٩٩ - ١٠٤ ، ٢٥٤ .
- ابو احمد الشافعي : ٥١٨ .
- ابو الاحوص الكفلوني : ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٤٧ .
- ابو اسحق ابراهيم بن احمد بن محمد بن
- الاغلب بن ابراهيم بن الاغلب : ١١٣ .
- ١٢٢ ، ١٢٥ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٢٩ .
- ١٤٥ - ١٥٥ ، ١٧٢ ، ٢٤٨ ، ٢٥٥ .
- ٢٦٣ ، ٢٦٥ ، ٢٦٨ ، ٢٧٠ ، ٢٧٣ .
- ٢٧٦ ، ٢٨٠ ، ٢٨٤ ، ٢٨٧ ، ٢٩٢ .
- ٢٩٥ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٩ ، ٣٦٢ .
- ٣٧٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨٠ .
- ابو الاغلب بن ابراهيم بن محمد : ١٥٤ .
- ابو الاغلب ابراهيم بن عبد الله : ٢٣٦ ، ٢٣٧ .
- ٢٤٦ .

- أبو الغلب العباسي بن فضل : ٢٤٢ .  
 أبو بكر بن الخلع : ٢٥٥ - ٢٦٤ .  
 أبو بكر الصديق : ١٦٥ ، ٢٠١ ، ٢٨٢ ، ٥٢٢ .  
 أبو بكر الصيقل ( ابن القنوت ) : ٥٨٤ .  
 أبو بكر يوسف أنطوس : ٢٩٢ .  
 أبو بلال مرقاس : ٢٠٤ .  
 أبو تمام فضل بن نوح : ٥٤٤ .  
 أبو ثور : ٢٦٩ .  
 أبو جعفر أحمد بن الغلب : ٧٩ - ٨٢ .  
 أبو جعفر الطوسي : ٥٨٢ .  
 أبو جعفر النصور : ٥٤٦ .  
 أبو حاتم : ٢٩٥ .  
 أبو حاتم يوسف بن أبو القزقل : ٢٧١ - ٢٧٦ ، ٢٨٢ ، ٢٨٥ ، ٢٨٧ ، ٢٩٤ ، ٤٠٠ ، ٤٠٤ .  
 أبو الحسن أيوب : ٢٢٤ ، ٢٢٥ .  
 أبو الحسن بن حاتم : ١٧١ .  
 أبو الحسن عبد الله بن مسالك الشاذلي  
 الأضاري : ٤٤٦ ، ٤٤٦ ، ٥١٨ .  
 أبو الحسن زرق : ٢٧٥ .  
 أبو حنبل أحمد بن علي : ١٢٦ .  
 أبو حنبل عمر البلوطي : ٢٢٦ .  
 أبو حمزة التماري : ٢٠٤ .  
 أبو حميد أحمد بن علي بن حميد : ٧٦ ، ٨٠ .  
 أبو حميد دواس بن صولات الكهيسي : ٥٩٥ .  
 أبو حنيفة : ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٩٣ .  
 أبو حنيفة عيسى الأثلي : ٨٦ .  
 أبو خالد بن يزيد الياس العمري : ٤٤٥ .  
 أبو الخطاب الأثلي : ٢٩٠ ، ٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٢٠١ ، ٢٢٤ ، ٤١٠ ، ٤١١ .  
 أبو الخطاب دسر : ٢٦٤ ، ٢٩٦ .  
 أبو خليفة محمد بن اسمعيل : ١٠٦ .  
 أبو الربيع الوسياني : ٥١٠ ، ٥٢٠ ، ٥٢٦ .  
 أبو الربيع سليمان بن عمران بن أبي حنبل  
 ( غزوة ) : ١٠١ ، ١٠٨ .  
 أبو زكري تمام بن معاذ : ٥٥٢ ، ٥٩٤ .  
 أبو زكريا : ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٢٩٩ ، ٢٢٢ ، ٢٢٤ - ٢٢٦ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤٩ - ٢٥٢ ، ٢٦٨ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ - ٢٩٧ ، ٤٠٠ ، ٤٠٥ ، ٤٢٠ ، ٥٦٥ ، ٥٦٦ .  
 أبو زكري الكتاني : ٢٢٠ .  
 أبو سليمان : ٥٢٥ ، ٥٤٧ .  
 أبو سليمان محبوب ابن الرحيل : ٢٢٥ .  
 أبو سلامة اليوراني : ٢٨٥ .  
 أبو سليمان بن يعقوب بن الخلع : ٢٩٨ ، ٤٠٠ - ٤٠٢ .  
 أبو العباس المعروف بالكفيسوم : ٥٨٢ ، ٥٨٧ ، ٥٨٩ ، ٥٩٤ .  
 أبو العباس بن عبد الله بن يعقوب : ٢٦٢ .  
 أبو العباس بن علي : ٢٧٢ .  
 أبو العباس بن قنوت : ٢٨١ .  
 أبو العباس عبد الله بن يعقوب : ٢٦٢ .  
 أبو العباس بن علي : ٢٧٢ .

- أبو الأظبل المياني بن فضل : ٢٤٢ .  
 أبو بكر بن الخلاج : ٢٥٥ - ٢٦٤ .  
 أبو بكر الصديق : ١٦٥ . ٢٠١ . ٢٨٢ .  
 . . ٥٢٣ .  
 أبو بكر الخيلوف ( ابن القنوص ) : ٥٨٤ .  
 أبو بكر يوسف أنطوس : ٢٦٢ .  
 أبو بلال مرقاس : ٢٠٤ .  
 أبو تميم فضل بن نوح : ٥٤٤ .  
 أبو ثور : ٢٦٩ .  
 أبو جعفر أحمد بن الأظبل : ٧٩ - ٨٢ .  
 أبو جعفر الخزرجي : ٥٨٢ .  
 أبو جعفر القصور : ٥٤٦ .  
 أبو حاتم : ٢٦٥ .  
 أبو حاتم يوسف بن أبو اليقطين : ٢٧١ -  
 ٢٧٩ ، ٢٨٢ - ٢٨٥ ، ٢٨٧ ، ٢٩٤ .  
 . ١٠٤ ، ٥٠٠ .  
 أبو الحسن أيوب : ٢٢٤ ، ٢٢٥ .  
 أبو الحسن بن حاتم : ١٧١ .  
 أبو الحسن عبد الله بن مالك الخزرجي  
 الأنصاري : ٤٤٢ ، ٤٤٦ ، ٥١٨ .  
 أبو الحسن قرية : ٢٧٥ .  
 أبو حنبل أحمد بن حنبل : ١٢٩ .  
 أبو حنبل عبد الجلودي : ٢٢٦ .  
 أبو حمزة الثمالی : ٢٠٤ .  
 أبو حميد أحمد بن علي بن حميد : ٧٩ ، ٨٠ .  
 أبو حميد عباس بن عوف بن أبي يحيى : ٥٩٥ .  
 أبو حنيفة : ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٩٣ .

- أبو العباس بن قنوق : ٢٨١
- أبو العباس عبد الله بن إبراهيم بن أحمد بن  
محمد بن الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب :  
٢٨ - ٤٢ ، ١٢٧ ، ١٢٣ ، ١٣٥ ، ١٢٧ ، ١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥٥ - ١٥٩ ، ٢١١ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٧٦ - ٢٧٦ ، ٢٨٠ ، ٢٨٤ ، ٥٢٦ ، ٥٦٠
- أبو العباس محمد بن عبد الله بن محمد بن  
عبد الله بن الأغلب بن سالم : ١٩٦ ، ٢٤٢
- أبو العباس محمد بن الأغلب بن إبراهيم بن  
الأغلب : ٧٧ ، ٧٨
- أبو عبد الله أحمد بن محمد الكاتب : ١٢١
- أبو عبد الله بن أبي اسحق : ١٢٨ ، ١٢٩
- أبو عبد الله الشيمي : ١١٧ ، ١٢٥ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٥٧ ، ١٦١ - ١٨٣ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٩٤ - ٢٩٨ ، ٤١٧ ، ٤٢٥ ، ٥٣١ ، ٥٣٢ ، ٥٤٥ - ٥٦٨ ، ٥٧٢ - ٥٧٧ ، ٥٨٠ ، ٥٨١ ، ٥٨٤ ، ٥٨٦ ، ٥٩١ ، ٥٩٣ ، ٥٩٨
- أبو عبد الله محمد بن أبي حسان اليحصبي :  
٧٨ ، ٨٦
- أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي الشيخ :  
٣٦٧ ، ٣٦٨
- أبو عبد الله محمد بن علي بن حميد : ٧٩ ، ٨٠
- أبو عبد الله يحيى بن سليمان : ٥٦٦
- أبو عبيدة مسلم بن أبي كريمة التميمي :  
٢٩٠ ، ٥٢٢
- أبو عبيدة بن الجراح : ٢٨١
- أبو عبيدة الأعرج : ٣٦٩
- أبو عبيدة عبد الحميد الجناوي : ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٤٢ - ٣٤٧ ، ٣٨٤
- أبو العرب : ٢٠
- أبو الخرفاء بن أبي سلعة : ٦٢ - ٦٤
- أبو هلال الأغلب بن محمد بن أحمد : ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٣٦٨
- أبو هلال بن أبو الترائيق : ١١٢ ، ١١٦
- أبو عمرو : ٣٣٠
- أبو الترائيق : أبو عبد الله محمد بن أحمد  
ابن محمد بن الأغلب : ١٤٠ - ١١٢ ، ٢٦١ - ٢٦٣ ، ٢٦٦ ، ٤٨٧
- أبو نهر محمد بن الأغلب بن إبراهيم بن  
الأغلب : ٤٢ ، ٦٢
- أبو نهر محمد بن عبد الله التميمي : ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٤٦
- أبو القاسم البقلاوي : ٣٩٢
- أبو القاسم دسقم : ابن حوشب : ٥٤٦ ، ٥٤٧
- أبو القاسم سعنوان بن واسطول : ٤٠٩ ، ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤١٢
- أبو القاسم كراد : ٥٨٧
- أبو مالك أحمد بن عمر بن عبد الله بن إبراهيم  
ابن الأغلب : ٢٦١ ، ٢٧٣ - ٢٧٦
- أبو معمر : محمد بن عبد الله بن أبي  
الكتاني : ٤٤ ، ٥١ ، ٦٦ - ٧٢ ، ٨٦ ، ٢١٢
- أبو محمد زياد بن عبد الله بن الأغلب :  
١٠٤
- أبو مدين بن أبي كنانة : ٥٧١
- أبو مدين بن فروخ : ٥٧٧
- أبو مسلم منصور بن أسعيل : ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩
- أبو الصاحب بن قزادة : ١٨٤

- أبو مضر زيادة الله بن أبي العباس عبد الله  
ابن إبراهيم بن أحمد بن محمد بن  
الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب : ( انظر  
زيادة الله الثالث ) : ١٥٨ - ١٨٢ ،  
٢٥٦ ، ٢٨٠ ، ٢٨٢ ، ٢٨٤ .
- أبو القارح الحسن بن أحمد بن خالد : ١٧١ ،  
١٧٢ .
- أبو مكنول : ٥٧٦ ، ٥٧٧ .
- أبو منصور أحمد بن إبراهيم : ١٤٠ .
- أبو منصور الياس بن منصور النفوس : ١٢٤ ،  
٢٨٢ - ٢٨٧ ، ٢٩١ .
- أبو النبي سماعيل بن فرار الكناسي :  
٢٢٤ ، ٢٢٥ .
- أبو الموفق سمعوس بن طيبة : ٣١٢ .
- أبو نصر التلي : ٨١ .
- أبو اليسر الكاتب : ٥٩٤ .
- أبو يعقوب اسحق بن سليمان الاسرائيلي  
( الخطيب ) : ١٧١ .
- أبو يعقوب الزالي : ٣٧٨ .
- أبو اليقظان محمد بن الفتح : ٢٥٤ - ٢٦٠ ،  
٢٦٢ - ٢٧٢ ، ٢٨٨ ، ٥٠٠ .
- أبو يوسف بن مكنول بن سبار : ٥٥٢ ،  
٥٥٧ ، ٥٦٠ ، ٥٧٠ .
- أبو يوسف وسيم بن يوسف النفوس : ٢٥٠ .
- بجاعة ( قبيلة ) : ٥٥٢ .
- أحمد بن الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب :  
٧٨ ، ٨٦ ، ٢٤٤ .
- أحمد بن أبي الحسين بن وياح : ٢٨٥ ،  
٢٨٦ .
- أحمد بن أبي عمرو : ٦٥ ، ٦٦ ، ٧٠ ، ٧١ .
- أحمد بن الدريس بن الدريس : ٥٩ .
- أحمد بن ديمس : ٢٧٨ .
- أحمد بن جلولون : ١٢٠ ، ١٢٢ ، ٢٦٥ .
- أحمد بن سفيان بن سوانه التميمي : ٨١ ،  
٨٢ .
- أحمد بن سليمان السكتاني : ٥٧١ .
- أحمد بن فروخ الطيني : ٥٨٢ .
- أحمد بن قزح : ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٥ .
- أحمد بن محمد بن حمزة العرون : ١٢٢ .
- أحمد بن محمد الطرمي : ١١٠ .
- أحمد بن محمد بن سديد : ٥٩٤ .
- أحمد بن مسعود الشهود بالغال : ٦٣ ،  
١٦٧ ، ١٧٠ .
- أحمد بن منصور : ٢٨١ ، ٢٨٢ .
- أحمد بن خالد : ٢٨ .
- أحمد بن نصر الهولدي البربري : ٥١٦ .
- أحمد بن يعقوب : ٢٥٥/٢٥٤ .
- ٤٢١ ، ٤٢٤ ، ٤٥١ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ، ٤٦٦ .
- الأمارسة : ١٦٥ ، ٢٨٩ ، ٢١٤ ، ٢١٧ ،  
٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٤٧٨ ،  
٤٧٩ ، ٨٢ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣ ،  
٥٠٢ ، ٥٠٦ ، ٥١٠ ، ٥١٢ ، ٥١٣ ،  
٥١٧ ، ٥١٩ ، ٥٢٦ ، ٥٢٨ ، ٥٣٤ ،  
٥٣٥ .
- الدريس بن الدريس : ٢٩ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ،  
٤٤١ - ٤٤٥ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ، ٤٥٧ ،  
٤٧٣ ، ٥٠٥ ، ٥١١ ، ٥١٨ .
- الدريس بن عبد الله بن الحسن بن علي بن أبي  
طالب : ٤٢٣ - ٤٢٦ ، ٤٢٨ ، ٤٣٠ ،  
٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٥١ ،  
٤٥٢ ، ٥١٢ ، ٥٨٨ .
- الدريس بن محمد بن جعفر : ٥٣٥ .

- الادريسي : ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٥ ، ٢٢٠ .
- ادريان : ٢٦٧ .
- اسحاق بن أبي سلاسي : ٥٧٦ .
- اسحق بن عمران التليبي : ١٣٦ .
- اسحق بن محمد بن عبد الحميد الأوزي :  
٤٢٨ ، ٤٣٠ ، ٤٤٤ .
- اسحق بن ليمان : ٥١٦ .
- اسد بن اللوات : ٢٧ ، ٤٤ ، ٥١ ، ٥٨ ،  
٦٧ - ٦٩ ، ٨٦٦ ، ٨٨ ، ٩٤ ، ٩٧ ،  
١٩٦ ، ٢١٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٦ ، ٢٣٠ ،  
٢٥٣ ، ٥١٧ ، ٥١٥ .
- اسماء بنت اسد بن اللوات : ٩٤ .
- اسماعيل بن جعفر الصادق : ٥٣٩ .
- اسماعيل بن سليمان بن سالم : ٤٨ .
- اسماعيل بن الصمصمة : ٦١ .
- الإسماعيلية : ٥٣٣ ، ٥٣٦ ، ٥٣٩ ، ٥٤٠ ،  
٥٤٦ .
- الإسلام : ٣٦ ، ٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢١٧ ، ٣١٩ ،  
٣٧٨ ، ٤٠٦ ، ٤٢٢ ، ٤٣٤ ، ٤٤٢ ،  
٤٤٦ ، ٥١٩ ، ٥٢٠ ، ٥٨٠ .
- أشبان ( ملك ) : ١٩٧ .
- أشهب : ٨٧ .
- الاصطخري : ٢٠٤ .
- أصبغ بن وكيل الهواري ( فرغلوش ) : ٢٢٦ ،  
٢٢٢ ، ٢٢٣ .
- أصملا ( مدينة ) : ٤٦٠ ، ٤٥٩ .
- الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب ( أبي عقيل ) :  
٤٣ ، ٧٥ - ٧٧ .
- الأغلب بن عبد الله بن الأغلب : ٧٦ .
- الأغلب بن محمد الأغلب ( خرج الرعونة ) :  
٢٦٨ .
- الأغلبية : ٤٠ ، ٤٤ ، ٤٨ ، ٧٣ ، ٨٥ ،  
١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٣٤ ، ١٣٩ ،  
١٤٩ ، ١٥١ ، ١٦٠ - ١٦٥ ، ١٦٩ ،  
١٧٣ ، ١٧٨ ، ١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٩٦ ،  
٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٧ ، ٢٤٣ ، ٢٤٨ ،  
٢٥٦ ، ٢٦٥ ، ٢٦٩ ، ٢٧٤ ، ٢٨٥ ،  
٢٨٦ ، ٢٨٧ - ٢٩٨ ، ٣٠٣ ، ٣٠٦ ،  
٣١٠ ، ٣١٧ ، ٣٢٦ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ،  
٣٤٩ ، ٣٥٤ ، ٣٥٨ ، ٣٥٩ ، ٣٦٣ ،  
٣٦٦ ، ٣٦٧ ، ٣٧٣ - ٣٧٥ ، ٣٧٧ ،  
٣٧٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٩٥ ، ٣٩٨ .
- الفتح بن العباس : ٣٧٨ ، ٣٩٠ ، ٣٩٣ ،  
٣٩٤ .
- الفتح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن : ٨٥ ،  
٢٢٣ ، ٢٢٨ ، ٢٣١ ، ٢٣٧ - ٢٤٤ ،  
٢٤٧ - ٣٥٧ ، ٣٨٤ ، ٤٩٩ ، ٥٢٦ .
- الفرجس ( ملك ) : ١٩٧ .
- الغياص بن صالح بن خريفة : ٤٣٦ .
- الهند ( البلد ) : ١٩٦ .
- اليسع بن أبي القاسم : ٤١١ ، ٤١٢ ، ٤١٣ ،  
٤١٤ ، ٤١٥ .
- اليسع بن عمرو : ٥٩٢ ، ٥٩٣ ، ٥٩٦ .
- الأمويون : ٨٥ ، ١٠٩ ، ٢٢٤ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ،  
٤٢٩ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٥٠٧ ، ٥٢٤ ،  
٥٤٢ .
- الأمين ( الخليفة ) : ٢٩ ، ٤٠ ، ٤٤ ، ٢٢٨ ،  
٤٢٦ .
- أنجلود ( تكفور ) : ٢٧٢ .
- الأنطيسيون : ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢٢٨ - ٢٢٣ ،  
٢٦٥ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٥٠٣ ، ٥٢٦ .
- أوراس : ١٣٥ ، ٥٠١ .

|                                   |                                    |
|-----------------------------------|------------------------------------|
| ٢٣٦ ، ٤٥٦ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٦٨ ، ٤٦٨ | أوردية ( قبيلة ) : ٤٢٨ ، ٤٢٠ ، ٤٢٤ |
| ٤٧٦ ، ٤٧٦ ، ٤٧٨ ، ٥١٨ ، ٥٢٤ ، ٥٢٤ | ٤٤٤ ، ٤٦٠ ، ٤٧٤ ، ٥١٢ ، ٥٧٣        |
| ٥٢٥                               | أيرين ( اميراطورية ) : ١٩٦         |
| البلاندي : ٢٨ ، ٢٦                | ابطل ( ملك ) : ١٩٧                 |
| بلاندي ( القائد الأرميني ) : ٢١٣  | أيوب بن العباس الفارسي : ٢٢٧ ، ٢٢٨ |
| بلناريوس : ٢٠٨                    | ( ب )                              |
| بنواين كنانة : ٣٦                 | الباروني : ٢٤٨ ، ٢٥٢ ، ٢٥٢ ، ٤٠٥   |
| بنواين : ٢٣                       | باسيليوس : ٣٦٧                     |
| بنو كعيم : ٤٦ ، ٦٣٤ ، ٦٣٨ ، ٦٣٩   | البنو : ٤٥٥                        |
| ٤٦٤                               | البربر : ٢٥ ، ٤٥ ، ٤٥ ، ١٠٠ ، ١٠٦  |
| بنو جودان : ٥٧٨                   | ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٤ ، ١٤٠        |
| بنو الخمر : ٤٤٥                   | ١٩٤ ، ٢١٧ ، ٢٧٥ ، ٢٩٨ ، ٣٢٥        |
| بنو رستم : ٢٠٢                    | ٣٩١ ، ٤١٢ ، ٤٢٢ ، ٤٣٤ ، ٤٣٨        |
| بنو زبور : ٢٢٢                    | ٤٤١ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٦        |
| بنو طالوت : ٢٢                    | ٤٤٩ ، ٤٥٢ ، ٤٥٣ ، ٤٦٩ ، ٤٧٢        |
| بنو طاهر بن طاهر : ٢٧             | ٤٧٥ ، ٤٨٨ ، ٥٠٠ ، ٥٠٤ ، ٥٠٧        |
| بنو العباس : ٢٥٤                  | ٥٠٨ ، ٥٠٩ ، ٥٢٢ ، ٥٢٥ ، ٥٣٦        |
| بنو كحلان : ١٠٦                   | ٥٣٧ ، ٥٤٩ ، ٥٥٠                    |
| بنو مالك : ١٣٤                    | فرغاطة : ٤٧٢ ، ٥١٩                 |
| بنو عدوان : ١٦٨                   | البراقون : ٤٩٤                     |
| بنو يلغين : ٤٤٥ ، ٤٤٦             | برونسال ( قبلي ) : ٤٥١ ، ٤٥١       |
| بنو هراش : ٧٢ ، ٥٧٥               | بشم بن صفوان الكلبي : ٧٢ ، ١٩٢     |
| بنو ورديم : ٥٧٢ ، ٥٧٥             | بجليوس : ٢٠٤                       |
| بنو وشو : ٥٧٥                     | بكر بن سويد : ١٩٣                  |
| بنو يلقون : ٤٣٥                   | بكر بن عبد الواحد : ٢٧٤            |
| بنو يلقون : ٥٧٨                   | بكري بن يعلو : ٢٧٤                 |
| بنو يلقون : ٥٧٨                   | البكري : ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٠٥ ، ٢٩٥  |
| بنو يلقون : ٥٧٨                   | ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣١١ ، ٣١٠ ، ٣١١        |
| بنو يلقون : ٥٧٨                   | ٤١٣ ، ٤١٤ ، ٤١٧ ، ٤٢٦ ، ٤٢٢        |
| بنو يوراسين : ٢٨٥                 | بنو بطيط : ١٤٤                     |



بنو يوسف . ٢٦

بهرام : ٢٨٩ .

البهلول بن راشد التميمي : ٦٧ ، ٨٦ ، ٥١٥ .

بهلول بن عبد الواحد : ٣٩ .

البهلول بن عمر بن صالح اللقي : ٧٨ ، ٨٦ .

البيزنطيون : ٢٠٨ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٤٢ ، ٢٤٤ ، ٢٤٧ ، ٢٧٢ .

### ( ت )

تاسنا ( تارة ) : ٤٣٢ ، ٤٨ ، ٤٦٠ ، ٤٧٢ ، ٥١٩ .

تميم الفلزي : ٤٣٢ .

التميميون : ٢١٧ .

تورث ( الطريق ) : ٢٣٦ ، ٢٣٢ .

### ( ث )

ثابت بن خيثم الأردني : ١٩٣ .

ثعلبة بن مغارب أبو عبد الله : ٤٧٦ .

### ( ج )

جابر ابن زيد : ٢٤٩ .

جالينوس : ٢٠٩ .

جبريل ( عليه السلام ) : ٦٨ .

الجرمان : ٢٥٨ .

جعفر الحاذق : ٥٩٢ .

جعفر الصالح : ٣٥ ، ٥٤٦ .

جعفر بن محمد : ٢٦٧ ، ٣٦٨ .

جعفر بن حميد : ٤٩ .

جعفر بن يحيى البرمكي : ٢٩ ، ٣٠ .

جلجل ( والسنة زيادة الله بن ابراهيم بن الاغلب ) : ٦٣ .

جوتيه : ٢٩٢ ، ٤٢٨ ، ٤٤٤ .

جورج ماريه : ٧٥ ، ٤٨٧ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦ ، ٥١٩ ، ٥٣٦ .

جيوتسيانو بارتيسياريو ( دول الهند ) : ١٢٣ .

### ( ح )

حباب بن عمرو بن معاوية : ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٨ .

حبيب بن أبي عبيد بن عتبة بن طابع : ١٤٩ .

حبيب بن ليك : ٥٧٢ .

حسان بن النعمان : ٧٣ ، ٧٤ ، ١٠٢ .

حسن بن أبي خنيزر : ٥٨٠ .

الحسن بن أبي العيش : ١٦٥ ، ١٩٠ .

حسن بن احمد : ٥٦٠ .

الحسن بن احمد بن علي بن كليب : ٥٨٢ .

الحسن بن احمد بن أبي ضرير : ٢٨٦ .

الحسن بن حاتم : ١٦٥ .

الحسن بن سايك : ١٢٦ .

الحسن بن حرب الكنسي : ٢٤ ، ٢٥ .

الحسن بن عباس : ٢٦٩ ، ٢٧٠ .

الحسن بن علي بن أبي طالب : ٥٣٥ ، ٥٣٦ .

حطس بن عمر : ٥١٧ .

( خ )

خريش بن عبد الرحمن بن خريش الكندي :  
٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٨٥ -

خلجة بن سفيان بن صوانة : ٨١ ، ٨٣ ،  
٨٤ ، ٨٥ ، ٩٦ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ٢٥٤ ،  
٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦٣ ،  
٢٦٩ ، ٢٧٠ -

خلجة القيس : ١٧٦ ، ١٧٢ ، ٥٧٩ -

خلف بن أحمد بن علي بن كليب : ٥٨٧ -

خلف الخادم : ٢٦٠ ، ٢٦١ -

خلف بن السج : ٢٢٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ،  
٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٦ ، ٢٨٤ -

خلفون البربري : ٢٦٤ -

خلفون بن مهدي : ٥٧٢ -

الخلية : ٢٥٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٧ -

خليفة بن خياط : ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٢ ،  
١٩٣ -

الخوارج : ٤٠ ، ٧٥ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٣٠١ ،  
٣٠٥ ، ٣٤٥ ، ٣٨١ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦ ،  
٤١٠ ، ٤١١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٦ ، ٤٥٥ ،  
٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ ، ٤٩٢ ،  
٥٠١ ، ٥٢١ ، ٥٢٢ ، ٥٢٣ ، ٥٢٤ ،  
٥٢٨ -

الخوارج الإباضية : ١٩٦ -

الخوارج الصفرية : ١٩١ ، ٥١٦ -

خوارج مديونة : ٤٧٥ -

( د )

داود بن الدير بن الدير : ٤٥٨ ، ٥٠٣ -

داود بن حيلة : ٥٦٣ -

• ٥٨٢

العشيرة : ١٦٥ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ -

العسن بن نائل : ١٢٢ ، ١٢٨ -

٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٧١ ، ٤٧٤ ، ٤٧٨ -

• ٤٩٤

العسن بن هرون القسبي : ٥٥١ - ٥٥٥ -

العسن بن أحمد : ٢٧١ -

العسن بن رباح : ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٨ ،  
٢٦٩ -

العسن بن علي بن أبي طالب : ٥٣٥ ، ٥٨٣ -

العسن بن علي بن العسن بن العسن بن علي  
ابن أبي طالب : ٤٢٣ -

العسم بن هشام : ٢٢٨ ، ٤١٤ ، ٤٥٢ ،  
٤٩٢ -

عصى بن حميد : ٤٢ -

العلواني : ٥٣٥ ، ٥٤٧ -

حماد السعدي : ٣٠ -

حماس بن مروان : ١٦٣ ، ١٧٠ ، ١٧٥ -

حمو بن اللؤلؤة : ٣٩٩ -

حمود بن بكر : ٢٧٠ -

حمدون القنيلي : ٥٨ ، ٥٩ -

حمديس بن عامر بن نافع : ٥٨ -

حياء ( مول أبي طالب الأنجلي ) : ٢٤١ -

الحلية : ٧٩ ، ٩٨ ، ٢٨٠ -

حي بن مالك البلوي : ١٠٦ -

حيدرة : ٥٧٤ -

داود بن حمزة الكواكبي : ٨١

داود بن النعمان بن اسحق بن عبد الله بن جعفر  
ابن أبي طالب : ٤٤١ ، ٤٥٥ .

الدرجيني : ٢١٧ ، ٢٦٦ ، ٣٠٠ ، ٣١٤ ،  
٣٢٦ ، ٣٣٥ ، ٣٥٢ ، ٣٦٢ ، ٤٠٥ ،  
٤٢٤ .

( د )

داود ( قائد الجند السوداني ) : ١٢٣ .

داود ( مول الدريس ) : ٤٢٥ ، ٤٢٦ ،  
٤٢٨ ، ٤٣٨ ، ٤٤٠ ، ٤٥٦ ، ٤٦٢ .

دجاج بن يثوب : ٢٤٧ ، ٢٥٠ ، ٢٦٢ ،  
٢٦٦ .

الديلم بن حبيب : ٢٢٣ ، ٢٣٠ .

ديلم بن سليمان : ٤٧٧ .

دمتم : ٢٨٩ .

الدرسميون : ٨٥ ، ١٠٦ ، ١٢٤ ، ١٤١ ،  
٢٨٩ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣٢٣ ، ٣٥٩ ، ٣٦٢ .

٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧٣ ، ٣٧٦ ، ٣٧٧ .

٢٨٢ ، ٢٨٨ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٥ .

٤٠٤ ، ٤٧٩ ، ٤٨٣ ، ٤٨٨ ، ٤٩٠ .

٤٩٣ ، ٥٠١ ، ٥٠٦ ، ٥٢٠ ، ٥٢٢ .

٥٢٤ ، ٥٢٦ ، ٥٢٨ ، ٥٩٥ ، ٥٩٨ .

الرسول ( صل الله عليه وسلم ) : ٢٠١ .

٣٠٦ .

الرفيق : ٢٨ ، ٢٩ ، ٣١ ، ٣٧ ، ٣٩ ، ٤٩ .

٥١ ، ٦٤ ، ٧٦ ، ٧٨ ، ١١٤ ، ١١٥ .

١٢٣ ، ١٥٦ ، ١٥٨ ، ١٦٧ ، ٢١٣ .

رقية بنت اسماعيل بن عمر صاحب الأثرى :

٤٦٢ .

روح بن حاتم : ٦٦ .

الروم : ٦٨ ، ١٧٧ ، ١٨١ ، ١٩١ ، ١٩٢ .

١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ٢١٠ .

٢١٢ ، ٢١٤ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٤ .

٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٧ .

٢٥٣ ، ٢٥٥ ، ٢٥٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦٧ .

٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٨ .

٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٤٨٨ .

الرومان : ٧٢ ، ٢٠٦ ، ٢٠٨ .

( ز )

زكار : ٢٧٩ .

زكرياء بن محمد بن الحكم الطوسي : ٦٧  
٦٨ .

زكوية : ٢٨٧ .

زكاة : ٣٦ ، ٥٥ ، ٢١٤ ، ٢٢٦ ، ٢٥٤ .

٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٨ ، ٢٩٣ .

٥٠٠ ، ٥٠٢ ، ٥٠٥ ، ٥١٢ ، ٥١٣ .

٥٧٦ .

زهر بن قيس البجلي : ١٧٩ .

زهر بن قيس : ٢٢٦ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ .

زواجر : ٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٩ ، ٢٨٤ ، ٢٨٦ .

٤٣٠ ، ٤٤٥ ، ٤٤٨ ، ٥٠٠ .

زواجر : ٤٣٠ .

زينة بن سهل ( ابن الصقلية ) : ٤٤ .

زينة التوسي : ٥٥٤ .

زينة الله بن ابراهيم بن الأغلب : ٤٠ ، ٥٤ ،

٦٠ ، ٧٦ ، ٨٦ ، ٩٧ ، ٩٩ ، ١٩٦ .

١٩٧ ، ٢١٠ ، ٢١٧ ، ٢٢٠ ، ٢٢٦ .

٢٢٤ ، ٢٢٦ ، ٢٢٢ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ .

٢٣٨ ، ٢٤٠ ، ٥٠٧ .

زينة الله الثاني بن الأغلب : ٢٨٧ ، ٢٩٨ .

٥٣٦ ، ٥٣٢ .

- سهل بن حاجب : ٢٠ ، ٢١ .
- سوانه بن محمد بن خلفه : ٢٧٢ ، ٢٧٣ .
- ٢٤٧
- سوانه النهراني : ١٢١ .

### ( ش )

- شاول الأصاح : ١٩٢ .
- شالان : ٢٨ .
- شجرة بن عيسى : ٤٧ ، ٤٨ .
- الشرق : ١١٨ .
- شكر بن صالح الكتامي : ٢١٢ .
- الشماخي : ٢٩٧ ، ٢٩٩ ، ٣١١ ، ٣١٤ .
- ٢٤٦ ، ٤٠٥ .
- شبيب بن أبي الصارم : ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٧٦ .
- شبيب بن أبي شهاب القموني : ١٧١ ، ١٧٢ .
- ٥٦٤ ، ٥٦٥ .
- شعيب بن الكري : ٣٢٠ .
- شعيب ابن الخروف : ٣١٩ .
- الشبيبة : ٣٠٩ ، ٣٩٥ ، ٤٢٢ ، ٤٣٢ ، ٤٧٢ .
- ٤٩٤ ، ٥٢٦ ، ٥٣٣ ، ٥٣٨ ، ٥٣٩ .
- ٥٥٠ ، ٥٨١ ، ٥٩٥ .

### ( ص )

- صاحب الاستبصار : ٤١٠ ، ٤١٣ .
- صالح بن جنون : ٢٩٨ ، ٢٩٩ .
- صالح بن سعيد النازي : ٥٠٥ .
- صالح بن طريف : ٤٢٢ .
- صريفة : ٤٦٩ .
- صقلورة : ١٣٦ ، ١٣٧ .
- الصارية : ١٦٨ ، ٢٩٠ ، ٣٠٩ ، ٣٧٥ .
- ٢٩٥ ، ٤١ ، ٤٢٢ ، ٤٣٦ ، ٤٧٤ .

- زيادة الله الثالث بن الأعمش : ٥٦٢ ، ٥٦٣ .
- ٥٦٧ ، ٥٦٨ ، ٥٦٩ ، ٥٧٠ ، ٥٧٢ .
- ٥٧٤ ، ٥٧٧ ، ٥٧٩ ، ٥٨١ ، ٥٨٧ .
- ٥٩٠ ، ٥٩١ ، ٥٩٣ ، ٥٩٨ .

- زيادة الله الطيني : ١٧٤ ، ٥٦٧ .
- زيد بن علي بن زيد الصائدي بن الصبيح : ٥٣٩ .
- زيد لواصل بن عطاء : ٣٢٤ .

### ( س )

- سالم بن سوانة : ٤٤ .
- سالم بن هليون : ٨٣ .
- ٤٨
- سحمان بن عمرو بن معاوية : ٤٥ ، ٤٦ .
- ٩٠ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٨ ، ١١١ .
- سحنون بن سعيد : ٧٥ ، ٨٦ ، ٨٨ ، ٨٩ .
- ٢١٤ ، ٢١٨ .
- سدالة : ٣١٦ ، ٤٣٠ ، ٥١٠ .
- سحنون الحلوي : ٢٨٣ .
- سعد بن أبي يونس : ٢٥٠ ، ٢٨٩ ، ٣٩٠ .
- سعد بن وسيم : ٣٥١ ، ٣٥٢ .
- سفيان بن سوانة : ٥٥ ، ٥٦ .
- سفيان بن الصفاء : ٣٦ ، ٤٠ .
- سلاقة بن سعيد : ٢٨٩ ، ٢٩٠ .
- سليمان بن جريد الشماخ : ٤٣٦ .
- سليمان بن عالية الطرطوشي : ٢٣٦ .
- سليمان بن عثمان بن أبي عبيدة : ١٩٤ .
- سليمان بن عمران العنقي : ١١٠ ، ١١١ .
- سليمان بن رائد : ١٩٦ .
- السنة : ٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٥٤٣ .

- عباس بن أيوب بن العباس : ٢٤٧ .  
 العباس بن الفضل بن يعقوب : ٢٤٦ ، ٢٤٧ .  
 ٢٥٠ - ٢٥٤ ، ٢٦٠ ، ٢٧٠ .  
 عباس بن الوليد الفقيه الصالح : ٦٢ .  
 عبد الرزاق الوشقرى الأندلسي : ٤٧٢ ، ٤٧٣ -  
 ٤٧٦ ، ٤٩٣ .  
 عبد الرحمن بن أبي سلمة : ٦٢ ، ٦٤ .  
 عبد الرحمن بن أبي سهل : ٤٧٠ - ٤٧٣ .  
 عبد الرحمن الأوسط بن هشام : ٢٨٥ ، ٢٨٩ .  
 عبد الرحمن بن حبيب : ١٩٤ ، ١٩٥ ، ٢٩٦ .  
 عبد الرحمن بن رستم : ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ،  
 ٢٩٥ - ٣٠٠ ، ٣٠٢ - ٣١٣ ، ٣٢٩ .  
 ٣٧٩ ، ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤٩٩ ، ٥٠١ .  
 ٥٢٥ .  
 عبد الرحمن بن زياد بن العنبر : ١٩٤ ، ٥٢٣ .  
 ٥٢٥ ، ٥٤٦ .  
 عبد الرحمن بن معاوية ( اللؤلؤ ) : ٤٢٥ ،  
 ٥٢٧ .  
 عبد الرحمن بن صواب الكلبي : ٣٧٩ .  
 عبد الرحمن التمار : ٢٣٦ ، ٤٩٩ ، ٥١٩ .  
 عبد الرحيم بن عبد ربه الريسي : ٢١٤ .  
 عبد السلام بن عبد الوهاب : ٢٢٧ ، ٢٢٨ .  
 عبد السلام بن الفرج : ٥٣ ، ٥٧ ، ٥٩ .  
 ٦١ ، ٦٢ .  
 عبد الله بن إبراهيم ( الأحول لو أبي حوالة ) :  
 ١٤٥ ، ١٥٧ ، ١٦١ ، ١٦٤ .  
 عبد الله بن إبراهيم بن الأكلب : ٥٩ ، ١٢٨ .  
 ٣١٤ ، ٣١٥ ، ٣٨٩ ، ٤٧٦ ، ٥١٧ .  
 عبد الله بن أبي حنيفة الريسي : ٦٨ .  
 عبد الله بن الأكلب بن إبراهيم بن الأكلب :  
 ٥٠ .

- ٤٩٣ ، ٥٠٢ ، ٥٢٢ ، ٥٩٥ .  
 العسقلاني : ١١٩ ، ١٢٣ ، ١٥٨ ، ١٨٢ ، ١٨٤ ،  
 ٢١٧ ، ٢٣١ ، ٢٦٨ ، ٥٢٢ .  
 حنابلة : ٢٩٨ ، ٢٧٥ ، ٤٢٤ ، ٤٤٩ ، ٤٥٩ ،  
 ٤٦٠ ، ٤٧١ ، ٥٠٢ ، ٥٠٥ .  
 حركات بن القاسم الكتاني : ٥٧٢ .

### ( ط )

- طارق بن زياد : ٢٢٢ ، ٤٣١ .  
 طارق بن ملوك : ٤٣١ .  
 الطرابلسيون : ٣٦ .  
 طليب بن كاهل : ٨٧ .  
 الطولونيون : ١٢٠ .

### ( ع )

- عائكة بنت أبي بن عمر بن اندريس : ٤٧٠ ،  
 ٤٧١ .  
 عامر بن محمد بن سعيد : ٤٤٢ .  
 عامر بن المعمر : ٣٦ ، ٢٨ .  
 عامر بن نافع : ٥٠ ، ٥٣ ، ٥٥ - ٦١ ،  
 ٦٣ .  
 العامري : ١٢٧ .  
 العباس ( عم النبي صلى الله عليه وسلم ) :  
 ٥٢٧ .  
 العباسيون : ٣٥ ، ١٠٩ ، ٢٤٤ ، ٣٠١ ،  
 ٣٠٢ ، ٢٨٨ ، ٤٢٢ ، ٤٣٦ ، ٤٧٧ .  
 ٤٨٥ ، ٥٠٧ ، ٥١١ ، ٥٤٢ ، ٥٤٦ .  
 ٥٨٩ .  
 العباس بن أحمد بن كوكون : ١٢٠ - ١٢٦ ،  
 ١٢٣ ، ١٤٠ ، ١٥٠ ، ٤٨٩ .

- عبد الله بن أحمد بن طالب التميمي : ١١٠ .  
 • ١١١ ، ١٢٠ ، ١٢٦ .
- عبد الله بن الأشعث : ١٥٦ .
- عبد الله بن أيوب بن ندرس : ٤٥٦ .
- عبد الله بن ثعلبة : ٤٧٦ .
- عبد الله بن أبي الجواد : ٨٦ ، ٩٤ ، ٩٥ .
- عبد الله بن زياد الأنصاري : ١٩٣ .
- عبد الله بن الزبير : ٣٣٤ .
- عبد الله بن سليمان : ٣٦١ .
- عبد الله بن الصالح : ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٣ .
- ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٩ ، ١٨١ ، ١٨٢ .
- ١٨٤ ، ١٩٣ ، ٥٣٠ .
- عبد الله بن طاهر بن الحسن : ٥٤ ، ٥٥ .
- ٢٢٦ .
- عبد الله السكالي ( أبه الله ) : ٤٠٢ ، ٤٠٣ .
- عبد الله بن المباس : ٢٥٤ ، ٢٥٥ ، ٥٢٢ .
- عبد الله بن عبد الحكم : ٨٧ .
- عبد الله بن عمر بن ندرس : ٥٠٤ .
- عبد الله بن قلى : ١٩٣ .
- عبد الله بن اللطفي : ٣٦١ .
- عبد الله بن ليس : ٢٤ ، ٥٠ .
- عبد الله بن لروح الفارسي : ٦٧ .
- عبد الله بن محمد بن الخليل : ١٠٠ .
- عبد الله بن محمد بن عبد الله التميمي : ٢٦٢ ، ٢٦٣ .
- عبد الله بن مسعود : ٥٢٢ .
- عبد الله بن موسى بن نصير : ١٩٠ .
- عبد الله بن ياسين : ٤٣٣ .
- عبد الله بن بطروب : ٢٦٢ ، ٢٦٦ .
- عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن دسم : ٤٠ .
- ٢٦٦ ، ٣٠٦ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣٥ .
- ٣١٧ - ٣٢٨ ، ٣٨٩ ، ٤٨٩ ، ٥١٠ .
- ٥٢١ ، ٥٢٢ ، ٥٢٥ ، ٥٢٦ .
- عبد الله بن الحيتلي : ١٠٢ ، ١٩٣ ، ١٩٥ .
- عبد الله الهادي : ١١٨ ، ١٦٨ ، ٣٩٥ ، ٣٩٨ .
- ٤١٧ ، ٤٢٥ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ ، ٤٧٩ .
- ٤٩١ ، ٥٣٩ ، ٥٤١ ، ٥٤٥ ، ٥٨١ .
- ٥٨٢ ، ٥٨٥ ، ٥٨٦ ، ٥٨٧ - ٥٩٠ .
- ٥٩٣ ، ٥٩٦ - ٥٩٨ .
- عبيدة بن عبد الرحمن : ١٩٢ ، ١٩٣ .
- العجم : ٣٦٠ - ٣٦٣ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦ .
- عثمان بن أبي عبيدة : ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٤ .
- عثمان بن أحمد بن يحيى : ٣٨٢ .
- عثمان بن السطار : ٣٨١ .
- عثمان بن عفان : ٢٢٢ ، ٢٨٩ ، ٣٣٤ ، ٥٢٢ .
- ٥٢٣ .
- عثمان بن لوط : ٢٣٢ ، ٢٣٤ .
- العرب : ٣٥ ، ٣٦ ، ٥٥ ، ١٨٩ ، ١٩٠ .
- ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٦ ، ٢٠٤ ، ٢٠٦ .
- ٢٠٨ ، ٢١٠ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ .
- ٢٢١ ، ٢٢٣ ، ٢٢٥ - ٢٢٧ ، ٢٢٢ .
- ٢٢٦ ، ٢٢٨ ، ٢٤٠ - ٢٤٤ ، ٢٥٠ .
- ٢٥٢ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٥٩ ، ٢٦٣ .
- ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٧٢ ، ٢٧٥ ، ٢٧٨ .
- ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٢٦٨ ، ٢٢٨ .
- ٢٤٢ - ٢٤٤ ، ٢٤٩ ، ٢٥٣ ، ٢٧٠ .
- ٢٨٨ ، ٢٩٧ ، ٥٠٢ ، ٥٠٨ ، ٥٠٩ .
- ٥٨٠ .
- عريب بن سعد : ١٦٠ .
- عروة بن يوسف : ٥٦٧ ، ٥٧٥ ، ٥٧٧ .
- ٥٨٣ ، ٥٨٠ .

الفقر بن محمد : ٤٦٩ •

عقبة بن قايح ٧٢ . ١٠١ . ١٠٦ . ١١٢ .  
٢٩١ . ٢٩٧ . ٢٩٩ . ٣٢٨ . ٣٥٤ .  
٥٣٤

عل بن ابی طالب : ۲۵ ، ۶۰ ، ۲۲۲ -  
 ۲۶۷ ، ۲۸۱ ، ۲۹۱ ، ۳۱۳ ، ۳۲۶ ،  
 ۳۲۷ ، ۳۵۰ ، ۳۸۳ -

عل بن حامد بن مرحوم الترقاقي : ۵۰۵ -

علی بن محمد بن مرحوم اثرفانی : ۵۰۵ •

فل بن حفص ( ابن طلحة ) ٥٤ هـ ، ٥٦٣ هـ .

علي بن زياد التونسي الميموني : ٦٧ ، ٨٧ •

• **عل بن سليمان العباسي : ١٢٥ •**

علي بن حمزة بن الحسن بن الحسين : ٤٦١ .  
٤٧١ . ٤٧٢ . ٤٧٣ . ٥٠٤

مل بين الطلبي : ٢٢٩ ، ٢٥٢ .

ملی بن محمد بن اندیس بن اندیس : ۴۶۱ -  
۴۶۲ ، ۴۶۱ ، ۴۶۸ -

عمران بن ابی معمر : ۷۰ ، ۷۱ •

عمران بن مہاجر الريمي : ٢٢ ، ٢٤ ، ٢٦ .  
٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٨ .

عمران بن فروان الأندلسي : ٢١٢ •

عمر بن الدريس بن الدريس : ٤٥٩ - ٤٦١ -

محررین: طحطا ۱ - ۲۹ - ۱۷۷ •

عمر بن الخطاب : ١٦٥ ، ٢٠١ ، ٢٢١ ،  
٢٨٢ ، ٥٢٣

عروس بن فتح التومني : ٢٨٢ + ٢٨٢  
٢٠٢٥

عمر بن مسلم التميمي : ٨٤ - ٨٥

عمر بن مسلم القويح : ٨١ ، ٩٠ ، ٩٦ -

جعفر بن الحنفیہ : ۲۸۱ - ۳۲۲ •

عمرو بن لادن العنبري : ١٤١ ، ١٤٢ .

عمر بن حفص : ٧٦ - ٧٨ ، ٤٥ ، ٤٦ - ٤٨

• معنی و اصطلاح : ۱۱۵ •

عبدالله بن الحارث : ١٩٠ •

فیس بن ابراہیم بن محمد بن سلیمان :

فيسرى بن ادریس بن ادریس العلوی : ٤٨٨ ،  
٤٦٠ = ٤٦١ .

عيسى بن ربحان الأندلسي : ٧٥ •

قيس بن ورقماني 378 - 390 -

پیشینہ مکین : ۱۵۲ •

عيسى بن مريم (عليه السلام) : ٥٦٦ •

عيسى النخري : ٥٨٦ ، ٥٨٧ ، ٥٨٨ -

عيسى بن جعفر الأسود : ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٤ .

( ㄱ )

**غلبون ( الغلب بن عبد الله بن الأكلب )**  
 • ١٩ ، ٢٧ ، ٣٠ •

( ۵ )

• ۱۶۱ : ۳۵۵

YAL + YE + YV + YL : ~~YAL~~  
+ EYL + EYA + E-O + E-Y + EIA  
+ OYA + OYV + OYE + OVI + OAI  
+ OLY + OLI + OTY + OVL + OFY  
+ OLA + OLV + OIL + OIE + OFY

ملحق بفتح محمد المبرور القبراني : ١٦٥ -  
١٦٦ - ١٦٧ -

عمر بن مسلم البخاري : ٨٤ .

قسم بن عوانه الكلبي : ١٦٤  
القراصة : ١٦٦ ، ٥٢٧ ، ٥٤٠ ، ٥٤١ ،  
٥٤٦ ، ٥٨٦  
القرشيون : ٢١٧  
القرطاجيون : ٢٠٨  
قسطنطين ( قيسر الروم ) : ١٨٩ ، ١٩٥  
قسطنطين ( حاكم صقلية ) : ٢٢٢  
قسطنطين ( بطريرك صقلية ) : ٢٨  
قسطنطين كوندوميتش : ٥٢٦  
القيس : ١٢٤ ، ١٧٢ ، ٤٤٢ ، ٤٤٩ ،  
٥٠٦

### ( ك )

كتلة : ١٣٥ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ،  
١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٥ ،  
١٧٦ ، ١٨٠ ، ١٨٤ ، ٢١٧ ، ٢٨٥ ،  
٢٩٥ ، ٤٦٩ ، ٤٧٩ ، ٤٨٨ ، ٥٢٨ ،  
٥٢١ ، ٥٢٢ ، ٥٢٣ ، ٥٣٥ ، ٥٣٧ ،  
٥٤٦ ، ٥٤٧ ، ٥٤٩ ، ٥٥٠ ، ٥٥٣ ،  
٥٥٤ ، ٥٥٥ ، ٥٥٦ ، ٥٥٧ ، ٥٥٩ ،  
٥٦٢ ، ٥٦٣ ، ٥٦٤ ، ٥٦٥ ، ٥٧٢ ،  
٥٧٣ ، ٥٧٦ ، ٥٧٧ ، ٥٨١ ، ٥٨٣ ،  
٥٨٧ ، ٥٩٠ ، ٥٩١ ، ٥٩٣ ، ٥٩٦ ،  
٥٩٨

كرناية : ٥٧١ ، ٥٧٩

الكتبي : ٢٢٨

كثرة ( والده ادريس الاول ) : ٤٥٧

### ( ل )

لطاية ( قبيلة ) : ٥٦١

لاية ( قبيلة ) : ٤٣٠

طاطمة الزهراء : ٥٣١ ، ٥٣٦ ، ٥٨٢  
لتج الفتي : ١٢٢  
لحن بن يحيى الصائفي : ٥٥٤ ، ٥٦٠ ، ٥٦٥ ،  
٥٦٦  
لعل بن روح : ٥٥٩  
لوح بن نصر النابلس : ٢٤٨  
لوح بن جيهان : ٥٥٩  
لورديوس : ٢٠٩  
الفرنج : ١٧٧ ، ٢٢٨ ، ٢٧٨  
الفرس : ٢٨٩ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٥٩ ، ٢٨٨ ،  
٢٩٥ ، ٢٤٤ ، ٥٠٠ ، ٥٠٦ ، ٥٠٩ ،  
٥٩٥

الفضل بن أبي العنبر : ٦٢

الفضل بن جعفر الهمزاني : ٢٤٢ ، ٢٤٣ ،  
٢٤٤ ، ٢٤٨

الفضل بن روح : ٢٨ ، ٢٩

الفضل بن يحيى البرمكي : ٤٢٤

الفضل بن مطوب : ٢٣٥ ، ٢٣٧

الغلاوي : ٤٣٤

طبيس اولمبيوس ( القائد البيزنطي ) : ٢١١ ،  
٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٥

الغلبانيون : ٢٠٨

### ( ق )

القاضي النعمان : ١٦٤ ، ١٧٤ ، ١٧٨ ، ٥٣٥ ،  
٥٥١ ، ٥٥٤ ، ٥٥٥ ، ٥٥٦ ، ٥٦١ ،  
٥٦٣ ، ٥٦٤ ، ٥٦٦ ، ٥٧١ ، ٥٧٢ ،  
٥٧٧ ، ٥٧٦

القاسم بن ادريس بن ادريس : ٤٥٨ ، ٤٦٠ ،  
٤٦١



محمد بن ادريس بن ادريس العلوي : ٤٥٧ .  
 ٥١٠ ، ٥٦١ ، ٥٦١ ، ٥٦٢ .  
 ٤٥٨ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٧١ .  
 محمد بن احمد أبو الفراتي : ٢٥٦ ، ٢٦٥ .  
 ٥-٣ .

محمد بن اسماعيل بن الحسن : ٥٤٥ .  
 محمد بن اسماعيل بن سليمان بن سالم : ٤٨ .  
 محمد بن الاسود الصديقي : ١٥٧ .  
 محمد بن الأشعث : ٢٩٠ .

محمد بن الأتلب : ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٢ .  
 ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٩ ، ٩٥ ، ٩٦ .  
 ٦٧ ، ٩٩ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ٢٤٤ .  
 ٢٤٦ .

محمد بن جابر : ٥٠٤ .  
 محمد بن جهمال الثاني : ١٧٨ .  
 محمد بن حماد : ٣٧٣ .  
 محمد بن حمزة : ٤٧ ، ٥٠ .

محمد بن الحنفية : ٥٢٧ .  
 محمد بن عبدون الأندلسي الكافري : ١٠٧ .  
 محمد بن حيون : ١٣٠ .

محمد بن غزوة بن مولات القرائي : ٤٣٥ .  
 ٤٥٤ .

محمد بن خلف بن سليمان : ٢٥٤ ، ١٢٥٦ .  
 ٢٥٧ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ .  
 ٢٦٣ ، ٢٦٩ .

محمد بن دبري : ٢٧٨ .  
 محمد بن رباح : ٤١٧ .  
 محمد بن زياد الله : ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٦٣ .  
 محمد بن سالم : ٢٣٥ .

لهيبه : ٥٥٤ .

لواحة : ٧٥ ، ١ ، ١٢٧ ، ٢٢٠ ، ٣٥٤ .  
 ٣٧٤ ، ٣٧٥ ، ٤٠٩ ، ٤٤٦ ، ٥٧٩ .

اللوانيون : ١٢٧ .

لؤلؤ غلام احمد بن خولون : ١٢٠ .

الليث بن سعد : ٢٧ .

### ( م )

مالك بن انس : ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٨٦ .  
 ٨٧ ، ٨٨ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ٤٩٣ ، ٥١٦ .  
 ٥١٩ ، ٥١٨ .

الملك : ٢١٢ ، ٢٢٢ ، ٥٢٠ .

الملك : ٦٧ ، ٧٩ ، ٨٦ ، ٨٨ ، ١٠٨ .  
 ٣٤٨ ، ٣٨٠ ، ١٩٥ .

المامون ( الخليفة العباس ) : ٣٩ ، ٤٠ ، ٥٤ .  
 ٦٤ ، ٦٩ ، ٢١٧ ، ٢٢٠ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ .  
 ٣٢٩ ، ٥١٥ .

الموردى : ٤٨٤ .

المرسل : ٢٥١ ، ٢٦٤ ، ٣٥٤ ، ٣٨٨ ، ٤٨٦ .  
 ٥١٥ .

مجير بن ابراهيم بن سليمان : ٢٧٤ .

المجوس : ٢٣٠ ، ٤٣٤ .

معكم الهواري : ٢٢٩ .

محمد بن ابراهيم بن عبلوس : ١٠٩ ، ١١١ .  
 ١١٢ .

محمد بن أبي بكر : ١٩١ ، ١٩٢ ، ٢٢٤ .

محمد بن أبي الجوارى : ٢٢٤ ، ٢٢٦ .

محمد بن أبي الحسن : ١٦٢ .

محمد بن أبي المباس ( الاحول او أبي حوال ) :



- المتن ( الخليفة العباس ) : ١٤١ ، ١٤٥ .  
 • ٤٨٦ ، ٥٨٥ ، ٥٨٦ .  
 المتن ( الخليفة ) : ١١٣ .  
 المتن : ٢٩٥ ، ٣٦٩ ، ٤٢٩ ، ٥٢٠ ، ٥٢١ .  
 المتن ( الخليفة ) : ١١٣ .  
 المتن لدين الله الفاطمي : ٥٤٤ ، ٥٨٦ .  
 مفراوة : ٤٣٥ .  
 المقبرة بن أبي يردة العيني : ١٩٠ .  
 المرج بن سالم : ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ .  
 • ٣٦٦ .  
 المتن ( الخليفة العباس ) : ١٦٥ .  
 القاسم : ٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ .  
 القريشي : ٥٤٤ ، ٥٨٥ ، ٥٩١ .  
 القسطنطيني ( الخليفة العباس ) : ١٦٦ ، ١٦٩ .  
 • ٥٨٦ ، ٥٨٥ ، ٥٨٦ .  
 الملقبون : ٤٠٤ .  
 ميلة : ٤٦١ .  
 المنصور ( الخليفة العباس ) : ٢٧ ، ٤٥٩ .  
 • ٤٥٢ .  
 منصور بن نصر الطنبلي : ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ .  
 • ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ .  
 • ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٣ ، ٦٤ .  
 • ١٣٧ .  
 المهندي : ١١٣ .  
 المهدي : ٥٣٣ ، ٥٥٥ .  
 مهدي بن كنانة : ٥٥٥ .  
 مهدي اللوفوي : ٣٢٧ ، ٣٢٨ .  
 مهلب بن صولات : ١٠٦ .  
 المهلب بن أبي صفرة : ٤٧٦ .  
 الموحدون : ٤٦٠ ، ٥١٩ .  
 موسى بن أبي القالية : ٤٧٨ .  
 موسى الكاظم : ٥٤٠ .  
 موسى التوشري : ١٨٤ .  
 موسى بن عبيد : ٥٥٤ ، ٥٥٩ ، ٥٦٠ .  
 موسى بن نصير : ١٤٣ ، ١٩٠ ، ٢٢٢ .  
 • ٢٥٢ .  
 ميخائيل الثاني : ٢٢٢ .  
 ميخائيل الثالث : ٢٥١ .  
 ميرة الصفري : ٤٢٢ ، ٤٢٦ ، ٤٥٥ ، ٤٧٢ .  
 ميمون ( قائد الحرس السوداني ) : ١٢٣ ،  
 • ١٢٨ ، ١٣٩ ، ١٤٢ .  
 ميمون بن ادوا : ٤١٥ .  
 ميمون بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن : ٢٢٥ .  
 ميمون بن مزار : ٤١٥ ، ٤١٦ .  
 ( ن )  
 النبي ( صل الله عليه وسلم ) : ٣٥ ، ٥٣٦ .  
 • ٥٨٣ ، ٥٥٥ .  
 النمرانية : ٤٣٤ .  
 نصر بن حمزة الكاتب : ٧٩ ، ٨١ .  
 نصر بن الصمصامة : ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣٢ .  
 • ٢٦٤ ، ٣٥٢ ، ٣٥١ .  
 نزاروة : ٥٢ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٢١٧ ، ٢١١ .  
 نقرة : ٤٣٠ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٥٣٥ .  
 نكوسة : ١٤٠ ، ١٤٤ ، ٣١٤ ، ٣٥٥ ، ٣٦٢ .  
 • ٣٦٤ ، ٣٦٦ ، ٣٦٨ ، ٣٧٥ ، ٣٨٨ .  
 • ٤٩٠ ، ٥٥٠ .

( ٩ )

الواصلية ( مطب ) : ٢٩٥ ، ٢٢٤ - ٢٢٦ ،  
٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٦٥ ، ٢٩٨

ونداجة ( قبيلة ) : ١٢٧

الوسيانى : ٢١٤ ، ٤٠٥

الوليد بن يزيد : ٤٢٩

الوندال : ١٩٧ ، ٢٠٨

الوهيبة : ٢٢١ ، ٤٠٢

( ١٠ )

ياقوت الحموى : ٢٠٥ ، ٢٠٨

يعقوب بن ادریس بن ادریس العلوى : ٤٠٩  
٥٠٢

يعقوب بن ادریس بن عمر بن ادریس الامام :  
٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٥١٨

يعقوب بن خالد البرمكى : ٤٣٥ ، ٤٣٦

يعقوب بن زياد : ٢٩

يعقوب بن القاسم المشهور بالمعوم : ٤٧٢  
٤٧٤ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧

يعقوب بن عبد الله بن علي بن الحسن : ٤٢٤

يعقوب بن عمر بن يوسف الأندلسي : ٢١٥  
٢١٦

يعقوب بن محمد بن ادریس بن ادریس : ٤٦٣  
٤٦٤ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧

يعقوب بن يعقوب بن محمد بن ادریس بن ادریس  
٤٦٣ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ ، ٤٧٠  
٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٥٠٣

يزيد بن حاتم : ٧٢ ، ٤٧٧

يزيد بن فدين الفيرنى : ٢٦٢ ، ٢٦٣

الكلد والكلارية : ٢٠٢ ، ٢١٨ ، ٢٢١

٢٢٢ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٥٣ ، ٢٦٩  
٢٩٨

النوحى : ٥٤

النورمندیون : ٢٣٠

نوطس : ٢٢٨ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦

النويرى : ٢١ ، ٢٧ ، ٣٣ ، ٤٩ ، ٥٠

٥١ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٤ ، ٧٦ ، ٧٨

٨٥ ، ١٠٠ ، ١٠٥ ، ١٢٦ ، ١٢٢

١٣٨ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٤٥ ، ١٥٩

١٦٢ ، ١٦٧ ، ١٨٣ ، ١٩٢ ، ٢١٣

٢١٨ ، ٢٢٩ ، ٢٥٤ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣

٢٧٢

( ١١ )

الهادى : ٤٢٤

هارون بن حماد بن احمد بن حوكون :  
٥٨٥

هارون بن الطنبى : ١٧٤ ، ٥٦٧

هارون بن يونس بن موسى الساماني : ٥٥١

هارون الرشيد : ٢٦ - ٢١ ، ٢٨ - ٤٠  
٦٦ ، ٢٨٩ ، ٢٢٤ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦

هاتم بن نافع : ٥٨

الهاتمية : ٢٢

هليل النفل : ١٦٣

هرثة بن اعين : ٢٨ ، ٢٩

هشام بن عبد الملك : ٧٤ ، ٤٢٩

هواة : ٢٦ ، ٤٠ ، ٤٠ - ٦ ، ١٢٧ ، ١٤١

٢١٧ ، ٢١٤ ، ٢٢٤ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠

٢٣١ ، ٢٦٣ ، ٢٦٨ ، ٢٨٠ ، ٢٣٤

٢٥٨ ، ٢٦٩ ، ٥٠١ ، ٥٦٧





٢٢٨ ، ٢٢٠ ، ١٨٤ ، ١٦٩ ، ١٦٦  
٢٢٢ ، ٢٥٤ ، ٢٢٨ ، ٢٦٥ ، ٢٢٩  
٢٥١ ، ٢٢٦ ، ٢٢٩ ، ٢٨٨ ، ٢٦٥  
٢٨٧ ، ٢٨٦ ، ٢٨٤ ، ٢٨٢ ، ٢٦٩  
٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٦ ، ٢٥٤ ، ٥١١  
٥١٤ ، ٥١٥ ، ٥٢٢ ، ٥٨٧

بلاد الجريد ( الجريد ابيض ) : ٤٠٦

بلاد الريف : ٢٩٢ ، ٥٠٣ ، ٥١٣

بلاد السودان ( انظر السودان ) : ٤٠٦ ، ٤٠٩

بلاد الطوخ : ٤٦٥

بلاد شعرة : ٤٦٠

بلاد فزان : ٢٢٤ ، ٤٥٩

بلاد مصودة : ٤٥٨

بلاد قيس : ٤٥٩

بلاد ورغة : ٤٢٩ ، ٤٢٢ ، ٤٥٩

بلرم : ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢١٣

٢٢٢ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥

٢٢٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٩

٢٥٠ ، ٢٥٢ ، ٢٥٥ ، ٢٥٨ ، ٢٦١

٢٦٧ ، ٢٨١ ، ٢٨٤

بقره : ١٠٦ ، ١٢٤ ، ١٢٦ ، ١٦٢ ، ١٧١

١٧٢ ، ١٧٤ ، ١٧٦ ، ٢٥٤ ، ٥٦٠

٥٦٦ ، ٥٦٧

البنشلية : ٢٢٣

بقره : ٥٠

بشيتو اللوبلردية : ٢٦٤

بوكة : ٥٥٠ ، ٥٧٢

( ت )

تاج : ٢٢١ ، ٤٥٩

تاج : ٤٥٨

٢٤٥ ، ٢٥٥ ، ٢٥٩ ، ٢٦٢ ، ٢٦٥

٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٢ ، ٢٧٤ ، ٢٧٨

٢٨٠ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨

البحر ( دار البحر ) : ١٧٨ ، ٥٤٩ ، ٥٥٦

٥٥٩ ، ٥٦٦ ، ٥٧٠ ، ٥٧٧ ، ٥٨٤

٥٩١

الايوليان : ٢٢٧ ، ٢٦٣

( ب )

باجه : ٤٤ ، ٥٠ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٨٤

١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٦ ، ٥٢٥ ، ٥٥٠

باري : ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٥

باجه : ١٢٤ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٤ ، ١٧٦

٥٠١ ، ٥٦٠ ، ٥٦٤ ، ٥٦٧ ، ٥٦٩

٥٧٠ ، ٥٧١ ، ٥٧٣ ، ٥٧٦ ، ٥٧٧

بجاية : ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ٥٥٥

البحر الاثرياني : ٢٦٤

بحر الشمال : ٢٢٠

البحر الابيض المتوسط : ١٥٠ ، ١٨١ ، ١٩١

١٩٧ ، ١٩٨ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢١٢

٢٢٨ ، ٢٣٠ ، ٢٤٢ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥

٤٦١

برنطيق : ٢٠٢

بركة : ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٢٥ ، ١٨١ ، ٤٢٦

٤٨٣ ، ٥٠٩ ، ٥٠٢ ، ٥٨٦ ، ٥٩٤

برندري : ٢٤١ ، ٢٦٤

بسكره : ١٠٦ ، ١٤٤

البصرة : ٢٤٥ ، ٢٦٠ ، ٢٠٣ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧

٢٦٩ ، ٢٥٩ ، ٢٩٩ ، ٥٢٢

بغداد : ٢٠ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٨٥

١١٣ ، ١٤٥ ، ١٤٧ ، ١٦٥

تلمسان : ١٩٥ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٥  
٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٤٥٩  
٤٩١ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥١١  
٥١٢ ، ٥١٨

تلوي متاسي : ٢٦١

تهود : ٤٢٨

توزر : ١٧٨ ، ١٧٩ ، ٥٥٦ ، ٥٩ ، ٥٩١

توس : ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩  
٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٦١  
٦٢ ، ٦٤ ، ٧٨ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦  
٩٥ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١١٤  
١٢٦ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢  
١٤٣ ، ١٤٥ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦٠  
١٦١ ، ١٦٥ ، ١٦٧ ، ١٧٧ ، ١٨٩  
١٩٠ ، ٢٢٤ ، ٤٢١ ، ٤٨٦ ، ٤٨٧  
٥٠٦ ، ٥٠٨ ، ٥١

التير ( نهر ) : ٢٦٤

تيجس : ١٧٤ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨

تيلاني : ١٧٨ ، ٥٧١ ، ٥٧٣

تيمتي : ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٧

( ث )

تمطاسي : ٥٠٤ ، ٥٠٦

( ج )

جبل اوراس : ٢٢٩ ، ٥٢٣ ، ٥٥

جبل ايكجان : ٢٢١

جبل جاهد : ٢١

جبل الخراين : ٥٧٩

جبل الذهب : ٢٦٠ ، ٢٢٧ ، ٢٤ ، ٢٤٣ ، ٢٥٧

تازروت : ٥٥٢ ، ٥٥٤ ، ٥٥٦

تغيات : ٥٩٠

تافلت : ٤٠٠ ، ٤٢١

تعدلت : ٥٠٠

تامليت : ٤٥٨

تاورغا : ١٤٣

تاهرت : ٢٤ ، ٧٨ ، ١٠٦ ، ١٢٤ ، ١٣٤  
١٤١ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٥  
١٩٦ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣  
٣٠٤ ، ٣٠٥ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩  
٣١٠ ، ٣١١ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٤  
٣١٨ ، ٣٢٠ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤  
٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣٦  
٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٣٤١  
٣٤٢ ، ٣٤٧ ، ٣٥٣ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥  
٣٥٦ ، ٣٥٧ ، ٣٥٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦١  
٣٦٢ ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦  
٣٦٧ ، ٣٦٨ ، ٣٧٠ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤  
٣٧٥ ، ٣٧٦ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨٢  
٣٨٣ ، ٣٨٧ ، ٣٨٨ ، ٣٩٤ ، ٣٩٥  
٣٩٦ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦  
٤٧١ ، ٤٨١ ، ٤٨٢ ، ٤٨٣ ، ٤٨٤  
٤٨٨ ، ٤٨٩ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣  
٤٩٤ ، ٤٩٨ ، ٤٩٩ ، ٥٠٠ ، ٥٠١  
٥٠٢ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥٠٩ ، ٥١  
٥١١ ، ٥١٢ ، ٥١٩ ، ٥٢١ ، ٥٢٢  
٥٢٤ ، ٥٢٦ ، ٥٣٤ ، ٥٣٥ ، ٥٣٦  
٥٩٨ ، ٥٩٥

تيسا : ١٧٨ ، ٥٧١ ، ٥٧٣

ترغة : ٤٥٩ ، ٥٠٥

تصباري : ٢٠١

تطوان : ٤٥٨

تليوس : ٥١



|                                          |                                     |
|------------------------------------------|-------------------------------------|
| ( ح )                                    | جبل زكنوى : ٥٥٠ ، ٥٥١ ، ٥٥٢ ، ٥٥٥   |
| الصنجر : ٦٦ ، ٨٧ ، ٩٠٧ ، ٢١٩ ، ٢٤٨ ، ٢٢٤ | جبل سوليج : ٢٩٦                     |
| حصن : ٨٦ ، ٥٢٢ ، ٥٨٥ ، ٥٨٦               | جبل كروك : ٢٩١                      |
| ( خ )                                    | جبل طاني : ١٥٠ ، ١٩٩ ، ٤٨٢          |
| خراسان : ٣٦ ، ٥٤٤ ، ٥٨٢                  | جبل مديونك : ٤٠٢                    |
| ( د )                                    | جبل نفوسه : ٣٦ ، ٢١٥ ، ٢٢٢ ، ٢٢٦    |
| دار عدين : ٥٧٤                           | ٢٢٧ ، ٢٢٢ ، ٢٢٢ ، ٢٢٢               |
| دار ملول : ٥٦٧                           | ٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٥٢ ، ٢٨٢ ، ٢٩١         |
| دمشق : ٥٠٦ ، ٥٨٦                         | ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٤٠٢ ، ٤٠٤         |
| دمشق : ٢٠٢ ، ٢٧٩ ، ٢٨٢                   | ٤٨٩ ، ٥٠١ ، ٥٢٠ ، ٥٢٢ ، ٥٢٥         |
| ( ذ )                                    | جرجنت : ٢٠١ ، ٢٠٤ ، ٢٠٧ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧ |
| ذات السوارى : ١٨٩                        | ٢٧٦ ، ٢٧٧                           |
| ( ر )                                    | جرج : ٢٤٠                           |
| الرباط : ٥٨٢                             | الجزائر : ٥٢٣ ، ٥٢٥                 |
| رباط موسة : ٧١ ، ٧٢ ، ١٠٢                | جزولة : ٥٠٥                         |
| رقاد : ١١٦ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٦       | الجزيرة : ٥٠                        |
| ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣٥ ، ١٤٠ ، ٢١١              | جزيرة الارنب : ٢٠٢                  |
| ١٢٢ ، ١٢٨ ، ١٥٢ ، ١٥٥ ، ١٦٢              | جزيرة بنظارية : ١٩٩                 |
| ١٦٧ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٨١              | جزيرة جربة : ٥٨ ، ٢٨١ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦   |
| ١٨٢ ، ٢١٥ ، ٢١٧ ، ٢١٧ ، ٥٠٩              | ١٠٦                                 |
| ٥٥٦ ، ٥٥٩ ، ٥٧٤ ، ٥٧٩ ، ٥٨٠              | جزيرة الراسب : ٢٠١                  |
| ٥٨١ ، ٥٨٢ ، ٥٩٥ ، ٥٩٧ ، ٥٩٨              | جزيرة شريك : ١٢ ، ٦١ ، ٦٢ ، ١٢٦     |
| الزقة : ١٨٤                              | ١٢٧ ، ١٩٩                           |
| الرحلة : ٥٨٦                             | جزيرة الكرات : ١٦١                  |
| روكة : ٢٦٦ ، ٢٧١                         | جزيرة حريف : ٤٣١                    |
|                                          | جلقوري : ٢٢٨                        |
|                                          | جزيرة مليك : ٢٠٧                    |
|                                          | جزيرة يابسه : ٢٠١                   |
|                                          | البيزة : ٥٨٦                        |





( غ )

غابة : ٤٠٩

غلواتية : ٢٢٢

غمارة : ٤٣٠ ، ٤٥٩ ، ٤٦١ ، ٤٧١

جباية : ٤٣٠ ، ٤٣٤ ، ٤٧٥

الغمران : ٢٥٧

غمران لرقنة : ٢٥٢

( ق )

قاروس : ٤٩٤ ، ٥٤٠

قاس : ٣٤ ، ٢٩٥ ، ٤٠٩ ، ٤١٤ ، ٤٢١

٤٤٠ ، ٤٤١ ، ٤٤٤ ، ٤٤٧ ، ٤٦٣

٤٦٨ ، ٤٧٧ ، ٤٩١ ، ٤٩٤ ، ٥٠٢

قاروس ( مدينة ) : ٥٠٥ ، ٥٠٦

قحج : ٤٢٣ ، ٤٢٤

القسطاط : ٢٧ ، ٣٤ ، ٢٢٨ ، ٢٩٦

قسطين : ١٨٤ ، ٥٨٢

( ق )

قلعة أرقوس : ٢٠٩

قلعة الأرمنيين : ٢٥٥

قلعة أبيض

قلعة أول : ٢٠٢

قلعة البلوط : ٢٠٩ ، ٢٤٠ ، ٢٥٥

قلعة جبل أبي مالك : ٢٥٥

قلعة أبي نور : ٢٤٧ ، ٢٥٦

قلعة ابل : ٢٥٢

قلعة ابلاتو : ٢٥٢

قلعة جلقوري : ٢٥٢

قلعة جيرونا : ٢٠٤

قورقة : ١٧٧ ، ١٦٨ ، ٢٠٢ ، ٢٢٠ ،

٢٢٧ ، ٢٥٣ ، ٢٦٢ ، ٢٦٤ ، ٢٨٢

قلعة النعمة : ٢٠١

قلعة شكلة : ٢٠١

قلعة صديفة : ٥٠٣

قلعة عبد الزمن : ٢٥٢

قلعة قارلون : ٢٤٠

قلعة القوارب : ٢٠٢

قلعة الكرات : ٢٦١

قلعة لتيني : ٢٠١

قلعة مدينة الملك : ٢٧٠

قلعة التيا : ٢٠٧

قلعة قنوسة : ٢٦٥

قلعة نوطن : ٢١

قموده : ١٣٦ ، ١٢٨ ، ١٧٨ ، ٢٩٥ ، ٤٦٦

قنطرة : ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٢٨٩ ، ٢٩٢ ، ٤٠٢

٤٠٣ ، ٥١٠

قنطرة : ٢٦٢

قلعة منيلة : ٤٧٣

القروان : ٢٧ ، ٢٨ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣

٣٤ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٠ ، ٤٢

٤٤ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠

٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦

٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠

٧٤ ، ٧٧ ، ٨٢ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦

٨٨ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٦ ، ٩٨ ، ١٠٠

١٠٢ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٦

١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٦ ، ١٢٧

( ج )

كتيشي : ٢٢٥ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤

كومبارديا : ٢٤٥ ، ٢٥٣

ليج : ٢٠٠

( م )

مارقة : ٧٢

ماتز : ١١٩ ، ٢-١ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ،  
٢٢٢ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٢٦ ،  
٢٤٠

ماتكة : ١٠٦ ، ٢٦١

ماتو : ١٤١ ، ١٤٢ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ،  
٢٦٠ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥ ،  
٥٢٣ ، ٥٢٥

مجانة : ١٧٨ ، ٤٩٦ ، ٥٧٠ ، ٥٧١

المعدية : ٤٦ ، ٤٧ ، ٥٧ ، ٥٨

مراج بلاقة : ٢١٩

موسى الطين : ٢٤٥

موماجنة : ١٧٨ ، ٥٢٥ ، ٥٧٣

موز الروز : ٢٧

موشكو : ٢٤٠

مظفرة : ٢٦

مكلاكة : ٥٧١

مكتامة : ٧٥ ، ٤٠٩ ، ٤٢٠ ، ٤٥٨ ، ٤٦٩ ،  
٥٠٤

مكة : ٢٨٩ ، ٢٦٩ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٥٤ ،  
٤٢٣ ، ٥٤٦ ، ٥٤٧ ، ٥٨١

مسلكه : ٥٧٨

١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٢٤ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ،  
١٤٠ ، ١٤٨ ، ١٥١ ، ١٥٤ ، ١٥٥ ،  
١٥٧ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ،  
١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧٤ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ،  
١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٦ ،  
١٩٢ ، ٢١٤ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢٤٤ ،  
٢٤٦ ، ٢٥٤ ، ٢٦٥ ، ٢٨٠ ، ٢٨٤ ،  
٢٨٥ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٥ ،  
٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٣٠٠ ، ٣٨٨ ،  
٣٩٣ ، ٤٢١ ، ٤٢٦ ، ٤٦٥ ، ٤٨٤ ،  
٤٨٥ ، ٤٨٧ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣ ،  
٤٩٤ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦ ، ٤٩٧ ، ٤٩٨ ،  
٥٠٠ ، ٥٠٣ ، ٥٠٦ ، ٥٠٧ ، ٥١١ ،  
٥١٣ ، ٥١٤ ، ٥١٦ ، ٥١٧ ، ٥١٩ ،  
٥٢٠ ، ٥٢٥ ، ٥٢٦ ، ٥٢٧ ، ٥٢٨ ،  
٥٣٦ ، ٥٤٧ ، ٥٤٨ ، ٥٤٩ ، ٥٥٠ ،  
٥٦٧ ، ٥٦٩ ، ٥٧٤ ، ٥٧٦ ، ٥٧٧ ،  
٥٧٨ ، ٥٨٠ ، ٥٨١ ، ٥٨٢ ، ٥٨٣ ،  
٥٩١ ، ٥٩٣ ، ٥٩٤ ، ٥٩٥ ، ٥٩٨

( ك )

كبوة : ٥٦٤

كربت : ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٦٤

كسته : ٢٨٣ ، ٢٨٤

كسيلة : ٤٢٨

كلابريا ( انظر القودية أيضا ) : ١٩٨ ،  
١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٢٤ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ،  
٢٦٣ ، ٢٦٩ ، ٢٧٤

كورسيكا ( انظر قورشيكا أيضا ) : ١٨٩ ،  
١٩١ ، ١٩٧ ، ٢١٠ ، ٢١٤

الكوفة : ٣٤ ، ٤٩٩

كنيسة السلفين : ٢٢١



|                                                                  |                                   |
|------------------------------------------------------------------|-----------------------------------|
| واحد شلف : ٢٩١ ، ١٠٤                                             | قيس : ٥٣٤                         |
| واحد فاس : ٥٠٥                                                   | نكود ( ملين ) : ٤٩٢ ، ٥٠٥ ، ٥١٨   |
| واحد مچانة : ٥٧٨                                                 | نمالة ( مدينة ) : ٥٠٥             |
| واحد مراحنة : ٥٧٨                                                | نهر ابي سعد الله : ٢٢٠            |
| واحد ملوية : ١٢٦ ، ١٢٨                                           | نهر اسنان : ٢٢٠                   |
| واحد قيس : ١٩٢                                                   | نهر فاس : ٢٢٠                     |
| واحد وناسة : ١٢٢                                                 | النهر وان : ٥٢٤                   |
| وارجلان : ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٤٠٠ ، ٤٠٢ ، ٤٠٦ ، ٥١٠ ، ٥١٠                | ( د )                             |
| وكان : ٥٠١                                                       | واحات قسيلية : ٤٠٦                |
| ورجلة : ٥١٠                                                      | الواحات : ٤٠٤ ، ٤٠٤               |
| وشة : ٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٧٥                                            | واحد ام الربيع : ١٢٨ ، ٤٦٠        |
| وليل : ٤٢٦ ، ٤٢٨ ، ٤٣٢ ، ٤٣٥ ، ٤٣٨ ، ٤٤٠ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٦ ، ٤٤٩ | واحد بريف : ٤٧٢                   |
| ( ي )                                                            | واحد السجارة : ٥٣٧                |
| الجن : ٥٤٤ ، ٥٤٦ ، ٥٤٧ ، ٥٥٠                                     | واحد مدقة : ١٦٨ ، ٤٠٩ ، ٤٨٣ ، ٤٩١ |
| اليونان : ٢٠٦ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩                                        | ٤٩٢ ، ٥٠٢ ، ٥٠٥                   |
|                                                                  | واحد الرمل : ٥٧٨ ، ٥٨٠            |
|                                                                  | واحد سبو : ٤٨٣ ، ٤٤٥              |

رقم الايداع بدار الكتب ٥٢٥٨ / ١٩٩٣  
الترقيم النوى ٩ - ٢٠ - ٧٣٠٧ - ٩٧٧



General Organization Of the Alexandria  
Library (GOAL)  
*Bibliotheca Alexandrina*





0A7/3V